

الجامع لأحكام القرآن الكريم

الفرقان

دار البيان للتراث

نفسه
الفرسان

طبعة خاصة
بتصريح من دار الشعب

يطلب من : دار البيان للتراث

• دار البيان للتراث ١٧٧ شارع الهرم . ت : ٥٣٩٥٩٩
• مصر الجديدة: ٢٠ شارع النيل . ت : ٢٥٩١٨٩٢ / ٢٥٩١٨٩١

الجامع لأحكام القرآن الكريم

٤

النفوس
الطاهرة

لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

دار الريان للتراث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رب يسر

تفسير سورة المائدة

بحول الله تعالى وقوته ؛ وهي مدنية بإجماع ؛ وروى أنها نزلت منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية . وذكر النقاش عن أبي سلمة أنه قال : لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية قال : " يا علي " أشعرت أنه نزلت على سورة المائدة ونعمت الفائدة . قال ابن العربي : هذا حديث موضوع لا يحل لمسلم اعتقاده ؛ أما إنا نقول : سورة « المائدة » ونعمت الفائدة « فلا نأثره عن أحد ولكن كلام حسن . وقال ابن عطية : وهذا عندي لا يشبه كلام النبي صلى الله عليه وسلم . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سورة المائدة تدعى في ملكوت الله المتيقذة تنقذ صاحبها من أيدي ملائكة العذاب " . ومن هذه السورة ما نزل في حجة الوداع ، ومنها ما أنزل عام الفتح وهو قوله تعالى : « لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَتَاؤُ قَوْمٍ » الآية . وكل ما أنزل من القرآن بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم فهو مدني ، سواء نزل بالمدينة أو في سفر من الأسفار . وإنما يرسم بالمكنى ما نزل قبل الهجرة . وقال ابن ميسرة : « المائدة » من آخر ما نزل ليس فيها منسوخ ، وفيها ثمان عشرة لفريضة ليست في غيرها ؛ وهي : « الْمُتَخَفِّقَةُ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُرْدِيَّةُ وَالنَّطِيعَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ » ، « وَمَا دُيِّجَ عَلَى النُّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ » ، « وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ » ، « وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » ، « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ » وتنام الطهور « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ، « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ » ، « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ » إلى قوله : « عَزِيزُ ذُو انْفِقَامٍ » و « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وِصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ » . وقوله تعالى : « شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ » الآية .

قلت : وفريضة تاسعة عشرة وهي قوله جل وعز : « وَإِذَا قُدِّمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ليس للاذان ذكر في القرآن إلا في هذه السورة ، أما ما جاء في سورة « الجمعة » فمخصوص بالجمعة ،

وهو في هذه السورة عام لجميع الصلوات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ سورة « المائدة » في حجة الوداع وقال : « يا أيها الناس إن سورة المائدة من آخر ما نزل فأحلوا حلالها وحرموا حرامها » ونحوه عن عائشة رضي الله عنها موقوفا ، قال جبير بن نفير : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت : هل تقرأ سورة « المائدة » ؟ فقلت : نعم ، فقالت : فإنها من آخر ما أنزل الله ، فما وجدتم فيها من حلال فأحلوه وما وجدتم فيها من حرام فحرموه . وقال الشعبي : لم ينسخ من هذه السورة إلا قوله : « وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ » الآية . وقال بعضهم : نسخ منها « أَوْ آخَرَيْنِ مِنْ فَيْرِكُمْ » .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرِ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۝

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) قال علقمة : كل ما في القرآن « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » فهو مدني و « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » فهو مكِّي ، وهذا خرج على الأكثر ، وقد تقدم ، وهذه الآية مما تلوح فصاحتها وكثرة معانيها على قلة الفاظها لكل ذي بصيرة بالكلام ، لأنها تضحنت خمسة أحكام : الأول - الأمر بالوفاء بالعقود ، الثاني - تحليل بهيمة الأنعام ، الثالث - استثناء ما يلي بعد ذلك ، الرابع - استثناء حال الإحرام فيما يصاد ، الخامس - ما تقتضيه الآية من إباحة الصيد لمن ليس بمحرم . وحكى النقاش أن أصحاب الكندي قالوا له : أيها الحكيم أعمل لنا مثل هذا القرآن فقال : نعم ! أعمل مثل بعضه ، فأحتجب أيا ما كثيرة ثم خرج فقال : والله ما أقدر ولا يطيق هذا أحد ، إني فتحت المصحف فخرجت سورة « المائدة » فنظرت فإذا هو قد نطق بالوفاء ونهى عن النكث ، وحل تحليلها ،

ثم استغنى استثناء بعد استثناء، ثم أخبر عن قدرته وحكمته في سطرين، ولا يقدر أحد أن يأتي بهذا إلا في أجلاء.

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَوْفُوا ﴾ يقال : وَفَى وأوفى لغتان ! قال الله تعالى : « وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنْ اللَّهِ » وقال تعالى : « وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى » وقال الشاعر :^(١)
^(٢)

أَمَا ابْنُ طَوْقٍ فَقَدْ أَوْفَى بِذِمَّتِهِ • كَمَا وَفَى بِقِلَاصِ النَجْمِ حَادِيهَا

فجمع بين اللغتين . ﴿ بِالْعُقُودِ ﴾ العقود الزبوط، واحدها عَقْدٌ، يقال : عقدت العهد والحبل، وعقدت العسل^(٣) فهو يستعمل في المعاني والأجسام؛ قال الخطيئة :

قَوْمٌ إِذَا عَقَدُوا عَقْدًا لِجَارِهِمْ • شَدُّوا الْعِنَاجَ وَشَدُّوا فَوْقَهُ الْكُرْبَا^(٤)

فأمر الله سبحانه بالوفاء بالعقود؛ قال الحسن : يعني بذلك عقود الدين وهي ما عقده المرء على نفسه ؛ من بيع وشراء وإجارة وإكراء ومناخة وطلاق ومزارعة ومصالحة وتمليك وتخيير وعق وتدير وغير ذلك من الأمور، ما كان ذلك غير خارج عن الشريعة؛ وكذلك ما عقده على نفسه لله من الطاعات؛ كالصيام والاعتكاف والقيام والنذر وما أشبه ذلك من طاعات ملة الإسلام . وأما نذر المباح فلا يلزم بإجماع من الأمة ؛ قاله ابن العربي . ثم قيل : إن الآية نزلت في أهل الكتاب ؛ لقوله تعالى : « وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُونَهُ » . قال ابن جريح : هو خاص بأهل الكتاب وفيهم نزلت .

وقيل : هي عامة وهو الصحيح ؛ فإن لفظ المؤمنين يعم مؤمنى أهل الكتاب ؛ لأن بينهم وبين الله عقدا في أداء الأمانة فيما في كتابهم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإنهم مأمورون بذلك في قوله : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » وغير موضع . قال ابن عباس : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » معناه بما أحل وبما حرم وبما فرض وبما حذ في جميع الأشياء؛ وكذلك قال مجاهد وغيره . وقال ابن شهاب :

(١) راجع ج ٨ ص ٢٦٦ (٢) راجع ج ١٧ ص ١١٢ (٣) هو طفيل الفتوى ؛ وقلاص النجم : هي المشرون نجما التي ساقها الدبران في خطبة الثريا كما ترجم العرب . (٤) كذا في الأصول وفي حاشية الجمل عن القرطبي : عقدت النمل . (٥) العناج : خبط أو سير يشد في أسفل الدلو ثم يشد في عروتها ؛ والكرب الحبل الذي يشد على الدلو بعد المنين ؛ وهو الحبل الأول : فإذا انقطع المنين بنى الكرب . وقيل : غير هذا . وهذه أمثال ضربها الخطيئة لإيقاظهم بالعهد . (٦) راجع ج ٤ ص ٢٠٤ (٧) في ز : وبعث أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وفي حاشية الجمل عن القرطبي : وهم من أمة محمد . الخ . قلت : يعني أمة غير الإجابة . مصححه .

قرأت كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي كتبه لعمر بن حزم حين بعثه إلى نجران وفي صدره : « هذا بيان للناس من الله ورسوله » يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ « فكتب الآيات فيها إلى قوله : « إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ » . وقال الزجاج : المعنى أوفوا بعقد الله عليكم وبعقدكم بعضهم على بعض . وهذا كله راجع إلى القول بالعموم وهو الصحيح في الباب ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمنون عند شروطهم » وقال : « كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل وإن كان مائة شرط » فبين أن الشرط أو العقد الذي يجب الوفاء به ما وافق كتاب الله أي دين الله ؛ فإن ظهر فيها ما يخالف رُدَّ ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رُدٌّ » . ذكر ابن إسحق قال : اجتمعت قبائل من قريش في دار عبد الله بن جدعان - لشرفه ونسبه - فتعاقدوا وتعاهدوا على ألا يجحدوا بمكة مظلوما من أهلها أو فيهم إلا قاموا معه حتى تُردَّ عليه مظلمته ؛ فسمت قريش ذلك الحلف حلف الفضول ، وهو الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : « لقد شهدت في دار [عبد الله] بن جدعان حلفاً ما أحب أن لي به حمر النعم ولو أدعى به في الإسلام لأجبت » . وهذا الحلف هو المعنى المراد في قوله عليه السلام : « وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة » لأنه موافق للشرع إذ أمر بالانتصاف من الظالم ؛ فأما ما كان من عهودهم الفاسدة ودقودهم الباطلة على الظلم والغارات فقد هدمه الإسلام والحمد لله . قال ابن إسحق : تحامل الوليد بن عتبة على الحسين ابن علي في مال له - لسلطان الوليد ؛ فإنه كان أميراً على المدينة - فقال له الحسين : أحلف بالله لتُصَفِّيَّ من حقِّي أولاً خذت بسيفي ثم لأقومن في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لأدعوت بحلف الفضول . قال عبد الله بن الزبير : وأنا أحلف بالله لئن دعاني لأخذت بسيفي ثم لأقومن معه حتى ينتصف مني حقه أو نموت جميعاً ؛ وبلغت المسور بن مخرمة فقال مثل ذلك ؛ وبلغت عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي فقال مثل ذلك ؛ فلما بلغ ذلك الوليد أنصفه .

الثالثة - قوله تعالى : (أَلَحَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ) الخطاب لكل من ألتم الإيمان على وجهه وكاله ؛ وكانت للعرب سنن في الأنعام من البعيرة والسائبة والوصيلة والحام ، يأتي

بيانها ؛ فترلت هذه الآية رافعة لتلك الأوهام الخيالية ، والآراء الفاسدة الباطلية . واختلف
 في معنى « بَيْمَةُ الْأَنْعَامِ » والبهيمة اسم لكل ذى أربع ؛ سميت بذلك لإيهامها من جهة نقص
 نطقها وفهمها وعدم تمييزها وعقلها ؛ ومنه باب مَبِيمٍ أى مُفْلِقٌ ، وليل بَيْمٍ ، وبَيْمَةٌ للشجاع^(١)
 الذى لا يُدْرِى من أين يُؤْتَى له . و « الْأَنْعَامِ » : الإبل والبقر والغنم ؛ سميت بذلك للين مشيتها ؛
 قال الله تعالى : « وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ » إلى قوله : « وَتَحْمِلُ أَوْتَالَكُمْ »^(٢)
 وقال تعالى : « وَمِنَ الْأَنْعَامِ حُمْلَةٌ وَفُرْشًا »^(٣) يعنى كبارا وصغارا ؛ ثم بينها فقال : « ثَمَانِيَةَ
 أَزْوَاجٍ » إلى قوله : « أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ » وقال تعالى : « وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا
 تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَانِهَا » يعنى الغنم « وَأَوْبَارُهَا » يعنى الإبل
 « وَأَشْعَارُهَا » يعنى المعز ؛ فهذه ثلاثة أدلة تُبَيِّنُ عن تضمن اسم الأنعام لهذه الأجناس ؛
 الإبل والبقر والغنم ؛ وهو قول ابن عباس والحسن . قال المروى : وإذا قيل النعم فهو الإبل
 خاصة . وقال الطبرى : وقال قوم « بَيْمَةُ الْأَنْعَامِ » وحشيتها كالظباء وبقر الوحش والحمر
 وغير ذلك . وذكره غير الطبرى عن السدى والتزييع وقتادة والضحاك ، كأنه قال : أحلت لكم
 الأنعام ، فأضيف الجنس إلى أخص منه . قال ابن عطية : وهذا قول حسن ؛ وذلك أن الأنعام
 هى الثمانية الأزواج ، وما أنضاف إليها من سائر الحيوان يقال له أنعام بمجموعه معها ، وكأن المفترس
 كالأسد وكل ذى ناب خارج عن حد الأنعام ؛ فبَيْمَةُ الْأَنْعَامِ هى الزايع من ذوات الأربع .
 قلت : فعل هذا يدخل فيها ذوات الحوافر لأنها رابعة غير مفترسة وليس كذلك ؛ لأن
 الله تعالى قال : « وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ » ثم عطف عليها قوله : « وَالتَّحِيلَ
 وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ » فلما استأنف ذكرها وعطفها على الأنعام دلّ على أنها ليست منها ؛ والله أعلم
 وقيل : « بَيْمَةُ الْأَنْعَامِ » ما لم يكن صيدا ؛ لأن الصيد يسمى وحشا لا بهيمة ، وهذا راجع
 إلى القول الأول . وروى عن عبد الله بن عمر أنه قال : « بَيْمَةُ الْأَنْعَامِ » الأجنة التى
 تخرج عند الذبح من بطون الأمهات ؛ فهى تؤكل دون ذكاة ، وقاله ابن عباس وفيه بعد ؛

(١) فى مفردات الراغب : أن تسمية الإبل بذلك لأنها عندم أعظم فسة . ولا يقال لها أنعام حتى يكون

فى جلتها الإبل . (٢) راجع ج ١٠ ص ٦٨ و ١٥٢ . (٣) راجع ج ٧ ص ١١١ .

لأن الله تعالى قال : « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » وليس في الأجنة ما يُستثنى ؛ قال مالك : ذكاة الذبيحة ذكاةً بلحنيها إذا لم يُدرَك حياً وكان قد نبت شعره وتم خلقه ؛ فإن لم يتم خلقه ولم ينبت شعره لم يؤكل إلا أن يُدرَك حياً فذكرى ؛ وإن بادروا إلى تذكيته فمات بنفسه ، فقيل : هو ذكي . وقيل : ليس بذكي ؛ وسيأتي لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى :

الرابعة - قوله تعالى : « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » أى يقرأ عليكم في القرآن والسنة من قوله تعالى : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ » وقوله عليه الصلاة والسلام : « وكل ذى ناب من السباع حرام »^(١) . فإن قيل : الذى يُتلى علينا الكتاب ليس السنة ؛ قلنا : كل سنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهى من كتاب الله ؛ والدليل عليه أمران : أحدهما - حديث العيص « لا قِصِينَ بَيْنَكُمَا بَكَّابُ اللَّهِ »^(٢) والزعم ليس منصوصاً في كتاب الله . الثانى - حديث ابن مسعود : ومالى لا ألين من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله ؛ الحديث . وسيأتى في سورة « الحشر » . ويحتمل « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » الآن أو « مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » فيما بعد من مستقبل الزمان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فيكون فيه دليل على جواز تأخير البيان عن وقت لا يفتقر فيه إلى تعجيل الحاجة .

الخامسة - قوله تعالى : « غَيْرَ مُحْلِ الصَّيْدِ » أى ما كان صيداً فهو حلال في الإحلال دون الإحرام ، وما لم يكن صيداً فهو حلال في الحالين . واختلف النحاة في « إِلَّا مَا يُتْلَى » هل هو استثناء أولاً ؟ فقال البصريون : هو استثناء من « بَيِّمَةُ الْأَنْعَامِ » و « غَيْرَ مُحْلِ الصَّيْدِ » استثناء آخر أيضاً منه ؛ فالاستثناءان جميعاً من قوله : « بَيِّمَةُ الْأَنْعَامِ » وهى المستثنى منها ؛ التفسير : إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ إِلَّا الصَّيْدَ وَأَتَمَّ مُحْرَمُونَ ؛ بخلاف قوله : « إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ، إِلَّا آلَ لُوطٍ »^(٣) على ما باتى . وقيل : هو مستثنى مما يليه من الاستثناء ؛ فيعبر بمثله قوله عز وجل : « إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ » ولو كان كذلك لوجب إباحة الصيد في الإحرام ؛ لأنه مستثنى من المحذور إذ كان قوله تعالى : « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ »

(١) رواية مسلم والنسائي : « كل ذى ناب من السباع فأكله حرام » .

(٢) راجع ج ١٨ ص ١٧ . (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٦ .

مستثنى من الإباحة ؛ وهذا وجه ساقط ؛ فإذا معناه أحلت لكم بهيمة الأنعام غير محلّ الصيد وأتم حُرْمُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ سِوَى الصَّيْدِ . ويجوز أن يكون معناه أيضا أوفوا بالعقود غير محلّ الصيد وأحلت لكم بهيمة الأنعام إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ . وأجاز الفراء أن يكون « إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » في موضع رفع على البدل على أن يعطف بالألا كما يعطف بلا ؛ ولا يجزه البصريون إلا في النكرة أو ما قاربها من [أسماء] الأجناس نحو جاء القوم إِلَّا زَيْدٌ . والنصب عنده بأن « غَيْرَ مُحَلٍّ لِلصَّيْدِ » نصب على الحال مما في « أَوْفُوا » ؛ قال الأخفش : يأبى الذين آمنوا أوفوا بالعقود غير محلّ الصيد . وقال غيره : حال من الكاف والميم في « أَنْكُمْ » والتقدير : أحلت لكم بهيمة الأنعام غير محلّ الصيد . ثم قيل : يجوز أن يرجع الإحلال إلى الناس ، أى لا يُحِلُّوا الصَّيْدَ في حال الإحرام ، ويجوز أن يرجع إلى الله تعالى أى أحلت لكم البهيمة إلا ما كان صيدا في وقت الإحرام ؛ كما تقول : أحلت لك كذا غير مبيع لك يوم الجمعة . فإذا قلت يرجع إلى الناس فالمعنى : غير محلّين الصيد ، لحذفت النون تخفيفا .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ﴾ (١) يعنى الإحرام بالتحج والعمرة ؛ يقال : رجل حرام وقوم حرم إذا أحرموا بالتحج ؛ ومنه قول الشاعر :

فقلت لها فيئى إليك فإني * حرام وإنى بعد ذاك لييب

أى ملأ ؛ وسُمي ذلك إحراما لما يحترمه من دخل فيه على نفسه من الفساء والطيب وغيرهما . ويقال : أحرم دخل في الحرم ؛ فيحرم صيد الحرم أيضا . وقرأ الحسن وإبراهيم ويحيى بن وثاب « حُرْمٌ » بسكون الزاء ؛ وهى لغة تميمية بقولون في رُسُل : رُسُل وفي كُتُب وكُتُب ونحوه .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَلَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴾ (٢) تقوية لهذه الأحكام الشرعية المخالفة لمعهود أحكام العرب ؛ أى فانت يا محمد السامع لانسخ تلك التى عهدت من أحكامهم تنبه ، فإن الذى هو مالك الكل « يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ » « لَا مَعْقَبَ لِحُكْمِهِ » (٣) يُشَرِّعُ ما يشاء كما يشاء .

(١) الزيادة عن ابن عطية . (٢) هو المضرب بن كعب بن زهير .

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٣٤ .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ
الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا ءَامِينَ أَنْبِيتَ الْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضْلًا
مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ
أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ
وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنْمِ وَالْعُدُوِّ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢١﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ ﴾ خطاب للمؤمنين حقا ، أى لا تشعروا حدود الله
في أمر من الأمور . والشعائر جمع شعيرة على وزن فعيلة . وقال ابن فارس : ويقال للواحدة
شعارة ، وهو أحسن . والشعيرة البدنة تُهدى ، وإشعارها أن يحز سنامها حتى يسيل منه الدم
فيعلم أنها هدى . والإشعار الإعلام من طريق الإحساس ، يقال : أشعر قدية أى جعل له
علامة يُعرف أنه هدى ، ومنه المشاعر المعالم ، واحدها مشعروهى الموضع التى قد أشعرت
بالعلامات . ومنه الشعر ، لأنه يكون بحيث يقع الشعور ، ومنه الشاعر ، لأنه يشعر بفظته
لما لا يفتن له غيره ، ومنه الشعر لشعرته التى فى رأسه ، فالشعائر على قول ما أشعر من
الحيوانات تُهدى إلى بيت الله ، وعلى قول جميع مناسك الحج ، قاله ابن عباس . وقال مجاهد :
الصفة والمروة والهدى والبدن كل ذلك من الشعائر . وقال الشاعر :

نُقَاتُهُمْ جِيْلًا بِجِيْلًا تَرَاهُمْ • شَعَائِرُ قُرْبَانٍ بِهَا يُتَقَرَّبُ

وكان المشركون يحجون ويعتصرون ويهدون فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم ، فأمر الله تعالى :
« لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ » . وقال عطاء بن أبى رباح : شعائر الله جميع ما أمر الله به ونهى عنه .
وقال الحسن : دين الله كله ، كقوله : « ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ »
أى دين الله .

(١) البيت كما رواه اللسان ، وفى ارجوز : نقاتهم - بهم تقرب . (٢) راجع ج ١٢ ص ٥٦ .

قلت : وهذا القول ذو الراجح الذي يقدم على غيره لعمومه . وقد اختلف العلماء في إشعار الهدى وهي :

الثانية - فأجازه الجمهور ؛ ثم اختلفوا في أى جهة يُشعر ؛ فقال الشافعى وأحمد وأبو ثور : يكون في الجانب الأيمن ؛ وروى عن ابن عمر . وثبت عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أشعر ناقته في صفحة سنامها الأيمن ؛ أخرجه مسلم وغيره وهذا الصحيح . وروى أنه أشعر بطنه من الجانب الأيسر ؛ قال أبو عمر بن عبد البر : هذا عندى حديث منكر من حديث ابن عباس ؛ والصحيح حديث مسلم عن ابن عباس ، قال : ولا يصح عنه غيره . وصفحة السنام جانبه ، والسنام أعلى الظهر . وقالت طائفة : يكون في الجانب الأيسر ؛ وهو قول مالك ، وقال : لا بأس به في الجانب الأيمن . وقال مجاهد : من أى الجانبين شاء ؛ وبه قال أحمد في أحد قوليه . ومنع من هذا كله أبو حنيفة وقال : إنه تعذيب للحيوان ، والحديث يرد عليه ؛ وأيضاً فذلك بجري الوسم الذي يعرف به الملك كما تقدم ؛ وقد أوغل ابن العربي على أبي حنيفة في الرد والإنكار حين لم ير الإشعار فقال : كأنه لم يسمع بهذه الشعيرة في الشريعة ! لى أشهر منه في العلماء .

قلت : والذي رأيته منصوصاً في كتب علماء الحنفية الإشعار مكروه من قول أبي حنيفة ، وعند أبي يوسف ومحمد ليس بمكروه ولا سنة بل هو مباح ؛ لأن الإشعار لما كان إعلالاً كان سنة بمنزلة التقليد ، ومن حيث أنه جرح ومثلة كان حراماً ، فكان مشتملاً على السنة والبدعة بفعل مباح . ولأبي حنيفة أن الإشعار مثلة وأنه حرام من حيث إنه تعذيب للحيوان فكان مكروهاً ؛ وما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كان في أول الابتداء حين كانت العرب تنهب كل مال إلا ما جعل هدياً ، وكانوا لا يعرفون الهدى إلا بالإشعار ثم زال لزوال العذر ؛ هكذا روى عن ابن عباس . وحكى عن الشيخ الإمام أبي منصور الماتريدى رحمه الله تعالى أنه قال : يحتمل أن أبا حنيفة كره إشعار أهل زمانه وهو المبالغة في البضع على وجه يخاف منه السراية^(١) ، أما ما لم يجاوز الحد فيل كما كان يفعل في عهد رسول الله صلى

(١) : السراية : هى من قول الفقهاء . سرى الجرح إلى النفس أى دام ألمه حتى حدثت له الموت . يستفاد من المصباح .

الله عليه وسلم فهو حسن ؛ وهكذا ذكر أبو جعفر الطحاوي . فهذا اعتذار علماء الحنفية لأبي حنيفة عن الحديث الذي ورد في الإشعار ، فقد سمعوه ووصل إليهم وعلموه ؛ قالوا : وعلى القول بأنه مكروه لا يصير به أحد محرماً ؛ لأن مباشرة المكروه لا تعد من المناسك .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ ﴾ اسم مفرد يدل على الجنس في جميع الأشهر الحرم وهي أربعة : واحد فرد وثلاثة سردي^(١) ، يأتي بيانها في « براءة » ؛ والمعنى : لا تستحلوها للقتال ولا للغارة ولا تبدلوهما ؛ فإن استبدلها استحلل ، وذلك ما كانوا يفعلونه من النسيء ؛ وكذلك قوله : « وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ » أي لا تستحلوه ، وهو على حذف مضاف أي ولا ذوات القلائد جمع قلادة . فنهى سبحانه عن استحلالات الهدى جملة ، ثم ذكر المقلد منه تأكيداً ومبالغة في التنبيه على الحرمة في التقليد .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ ﴾ الهدى ما أهدي إلى بيت الله تعالى من ناقة أو بقرة أو شاة ؛ الواحدة هدية وهديّة وهدي . فمن قال : أراد بالشعائر المناسك قال : ذكر الهدى تنبيهاً على تخصيصها . ومن قال : الشعائر الهدى قال : إن الشعائر ما كان مشعراً أي معطياً بإسالة الدم من سنامه ، والهدى ما لم يشعّر ، اكتفى فيه بالتقليد . وقيل : الفرق أن الشعائر هي البدن من الأنعام . والهدى البقر والغنم والخيول وكل ما يهدي . وقال الجمهور : الهدى طام في جميع ما يتقرب به من الذبائح والصدقات ؛ ومنه قوله عليه الصلاة والسلام « الْمُبَكَّرُ إِلَى الْجُمُعَةِ كَالْمُهْدِي بَدَنَةً » إلى أن قال : « كَالْمُهْدِي بَيْضَةً » فسمّاها هدياً ؛ وتسمية البيضة هدياً لا محمل له إلا أنه أراد به الصدقة ؛ وكذلك قال العلماء : إذا قال جعلت ثوبي هدياً فعليه أن يتصدق به ؛ إلا أن الإطلاق إنما ينصرف إلى أحد الأصناف الثلاثة من الإبل والبقر والغنم ، وسوقها إلى الحرم وذبحها فيه ، وهذا إنما تأق من عرف الشرع في قوله تعالى : « فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » وأراد به الشاة ؛ وقال تعالى : « يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغَنِيَّةِ » وقال تعالى : « لَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ »

(١) سردي : متتابعة . (٢) راجع ج ٨ ص ٧١ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٦٥ . (٤) راجع ص ٣١٢ من هذا الجزء .

فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ « وأقله شاة عند الفقهاء . وقال مالك : إذا قال توبى هدى يحمل ثمنه في هدى . « وَالْقَلَائِدَ » ما كان الناس يتقلدونه أمتة لهم ، فهو على حذف مضاف ، أى ولا أصحاب القلائد ثم نسخ . قال ابن عباس : آياتنا نسختنا من « المائدة » آية القلائد وقوله : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ » فأما القلائد فنسخها الأمر بقتل المشركين حيث كانوا وى أى شهر كانوا . وأما الأخرى فنسخها قوله تعالى : « وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » على ما بآى . وقيل : أراد بالقلائد نفس القلائد ، فهو نهى عن أخذ لحاء شجر الحرم حتى يتقلد به طائلا للأمن ، قاله مجاهد وعطاء ومطوف بن الشخير . والله أعلم . وحقيقة الهدى كل معطى لم يذكر معه عوض . واتفق الفقهاء على أن من قال : لله على هدى أنه يبعث ثمنه إلى مكة . وأما القلائد فهي كل ما علق على أسنمة الهدايا وأعناقها علامة أنه لله سبحانه ، من نعل أو غيره ، وهى سُنَّة إبراهيم ببيت في الجاهلية وأقرها الإسلام ، وهى سُنَّة البقر والغنم . قالت عائشة رضى الله عنها : أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة إلى البيت غنما فقلدها ، أخرجه البخارى ومسلم ، وإلى هذا صار جماعة من العلماء : الشافعى وأحمد وإسحق وأبو ثور وأن حبيب ، وانكره مالك وأصحاب الزاى وكانهم لم يبلغهم هذا الحديث في تقليد الغنم ، أو بلغ لكنهم ردوه لأنفراد الأسود به عن عائشة رضى الله عنها ، فالقول به أولى . والله أعلم . وأما البقر فإن كانت لها أسنمة أشعرت كالبدن ، قاله ابن عمر ، وبه قال مالك . وقال الشافعى : تُقلد وتُسعر مطلقا ولم يفرقوا . وقال سعيد بن جبيرة : تُقلد ولا تُسعر ، وهذا القول أصح إذ ليس لها سنم ، وهى أشبه بالغنم منها بالإبل . والله أعلم .

الخامسة — واتفقوا فيمن قلد بدنة على نية الإحرام وساقها أنه يصير محرما ، قال الله تعالى : « لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ » إلى أن قال : « فَاصْطَادُوا » ولم يذكر الإحرام لكن لما ذكر التقلید عُرف أنه بمنزلة الإحرام .

السادسة - فإن بعث بالهدى ولم يَسُقْ بنفسه لم يكن محرماً؛ لحديث عائشة قالت :
 أنا قُلْتُ قَلَاءُ هَذِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي ؛ ثُمَّ قَلَّهَا بِيَدِي ، ثُمَّ بَعَثَ بِهَا مَعَ
 أَبِي فَلَمْ يَحْرَمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ أَحَلَّهُ اللَّهُ لَهُ حَتَّى يُخْرِجَ الْهَدْيُ ؛ أَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ ، وَهَذَا مَذْهَبُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ وَجُمْهُورُ الْعُلَمَاءِ . وَرَوَى عَنْ
 أَبِي عُبَاسٍ أَنَّهُ قَالَ : يَصِيرُ مُحْرَمًا ؛ قَالَ أَبُو عُبَاسٍ : مَنْ أَهْدَى هَدِيًّا حَرَّمَ عَلَيْهِ مَا يَحْرُمُ عَلَى الْحَاجِّ
 حَتَّى يُخْرِجَ الْهَدْيُ ؛ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ؛ وَهَذَا مَذْهَبُ أَبِي عُمَرَ وَعَطَاءُ وَمُجَاهِدٌ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ ،
 وَحُكَاةُ الْخَطَّابِيِّ عَنْ أَصْحَابِ الرَّأْيِ ؛ وَاحْتَجُّوا بِحَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : كُنْتُ عِنْدَ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا فَقَدْ قَبِضَ مِنْ جِيهِ ثُمَّ أَخْرَجَهُ مِنْ رِجْلِهِ ، فَنَظَرَ الْقَوْمُ إِلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : ” إِنِّي أَمَرْتُ بِذُنَى اتَّقَى بَعَثَ بِهَا أَنْ تُقْلَدَ وَتُشْعَرَ عَلَى مَكَانٍ كَذَا
 وَكَذَا فَلَبِستُ قَبِضِي وَنَسِيتُ فَلَمْ أَكُنْ لِأُخْرِجَ قَبِضِي مِنْ رَأْسِي “ وَكَانَ بَعَثَ بِذُنَى وَأَقَامَ
 بِالْمَدِينَةِ . فِي إِسْنَادِهِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنُ عَطَاءٍ بْنُ أَبِي لَيْبَةَ وَهُوَ ضَعِيفٌ . فَإِنْ قُلْدَ شَاةٌ وَتَوَجَّهَ
 مَعَهَا فَقَالَ الْكُوفِيُّونَ : لَا يَصِيرُ مُحْرَمًا ؛ لِأَنَّهُ تَقْلِيدُ الشَّاةِ لَيْسَ بِمَسْنُونٍ وَلَا مِنْ الشَّعَائِرِ ؛ لِأَنَّهُ يُخَافُ
 عَلَيْهَا الذَّنْبُ فَلَا تَصِلُ إِلَى الْحَرَمِ بِخِلَافِ الْبُذْنِ ؛ فَإِنَّمَا تُتْرَكُ حَتَّى تَرُدَّ الْمَاءَ وَتَرعى الشَّجَرَ وَتَصِلَ
 إِلَى الْحَرَمِ . وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ : قُلْتُ قَلَاءُهَا مِنْ عَيْنٍ كَانَ
 عِنْدِي . الْعَيْنُ الصُّوفُ الْمَصْبُوغُ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ » .

السابعة - ولا يجوز بيع الهدى ولا هبته إذا قُلْدَ أو أُشْعِرَ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ وَجِبَ ، وَإِنْ مَاتَ
 مُوجِبُهُ لَمْ يُورَثْ عَنْهُ وَنَفَذَ لَوَجْهِهِ ؛ بِخِلَافِ الْأُضْحِيَّةِ فَإِنَّمَا لَا تَجِبُ إِلَّا بِالذَّبْحِ خَاصَّةً عِنْدَ مَالِكٍ
 إِلَّا أَنْ يَوْجِبَهَا بِالْقَوْلِ ؛ فَإِنْ أَوْجِبَهَا بِالْقَوْلِ قَبْلَ الذَّبْحِ فَقَالَ : جَعَلْتُ هَذِهِ الشَّاةَ أُضْحِيَّةً تَعَيَّنَتْ ؛
 وَعَلَيْهِ ؛ إِنْ تَلَفَتْ ثُمَّ وَجَدَهَا أَيَّامَ الذَّبْحِ أَوْ بَعْدَهَا ذَبَحَهَا وَلَمْ يَحْزُلْ بِبَيْعِهَا ؛ فَإِنْ كَانَ أَشْتَرَى أُضْحِيَّةً
 غَيْرَهَا ذَبَحَهَا جَمِيعًا فِي قَوْلِ أَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَا يَدُلُّ عَلَيْهِ إِذَا ضَلَّتْ أَوْ سُرِقَتْ ،
 إِنَّمَا الْإِبْدَالُ فِي الْوَاجِبِ . وَرَوَى عَنْ أَبِي عُبَاسٍ أَنَّهُ قَالَ : إِذَا ضَلَّتْ فَقَدْ أَجْزَأَتْ . وَمَنْ

مات يوم النحر قبل أن يضحى كانت ضحيته موروثة عنه كسائر ماله بخلاف الهدى . وقال أحمد وأبو ثور : تذبح بكل حال . وقال الأوزاعي : تذبح إلا أن يكون عليه دين لا وفاء له إلا من تلك الأضحية فتباع في دينه . ولو مات بعد ذبحها لم يرثها عنه ورثته ، وصنعوا بها من الأكل والصدقة ما كان له أن يمنع بها ، ولا يفتسمون لحماها على سبيل الميراث . وما أصاب الأضحية قبل الذبح من العيوب كان على صاحبها بدلها بخلاف الهدى ، هذا تحصيل مذهب مالك . وقد قيل في الهدى على صاحبه البدل ، والأول أصوب . والله أعلم .

الثامنة - قوله تعالى : (وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ) يعني القاصدين له ، من قولهم أئمت كذا أي قصدته . وقرأ الأعمش : « وَلَا آمِيَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ » بالإضافة كقوله : « فَيَرْجُلُ الصَّيْدُ » والمعنى : لا تمنعوا الكفار القاصدين البيت الحرام على جهة التعبد والقربة ، وعليه فقيل : ما في هذه الآيات من نهى عن مشرك : أو صرعاة حرمة له بقتلادة ، أو أم البيت فهو كله منسوخ بآية السيف في قوله : « فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » وقوله : « فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا » فلا يمكن المشرك من الحج ، ولا يؤمن في الأشهر الحرم وإن أهدى وقد وجح ، روى عن ابن عباس وثله ابن زيد على ما يأتي ذكره . وقال قوم : الآية محكمة لم تنسخ وهي في المسلمين ، وقد نهى الله عن إخافة من يقصد بيته من المسلمين . والهي عام في الشهر الحرام وغيره ، ولكنه خص الشهر الحرام بالذكر تعظيها وتفضيلا ، وهذا يتمشى على قول عطاء ، فإن المعنى لا تجلوا معالم الله ، وهي أمره ونهيه وما أعلمه الناس فلا تحلوه ، ولذلك قال أبو ميسرة : هي محكمة . وقال مجاهد : لم ينسخ منها إلا « الْقَلَائِدَ » وكان الرجل يتقلد بشيء من لحاء الحرم فلا يقرب فنسخ ذلك . وقال ابن جريج : هذه الآية نهى عن المجتاح أن تقطع سبلهم . وقال ابن زيد : نزلت الآية عام الفتح ورسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ، جاء أناس من المشركين يحججون ويعتصرون فقال المسلمون : يا رسول الله إنما هؤلاء مشركون فلن ندعهم إلا أن نغير عليهم ، فنزل القرآن « وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ » . وقيل :

كان هذا لأمر شريح بن ضبيبة البكري^(١) - ويلقب بالحطيم - أخذته جند رسول الله عليه وسلم وهو في عمرته فترت هذه الآية، ثم نسخ هذا الحكم كما ذكرنا. وأدرك الحطيم هذا ردة اليمامة فقتل مرتداً وقد روى من خبره أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة، وخاف خيله خارج المدينة فقال: إلام تدعو الناس؟ فقال: "إلى شهادة أن لا إله إلا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة" فقال: حسن، إلا أنك لي أمراء لا أقطع أمراء دونهم وأعلى أسلم وأتى بهم، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه: "يدخل عليكم رجل يتكلم بلسان شيطان" ثم خرج من عنده فقال عليه الصلاة والسلام: "لقد دخل بوجه كافر وخرج بفم غادر وما الرجل بمسلم". فترسرح المدينة فاستاقه، فطابوه فمجزوا عنه، فانطلق وهو يقول:

قد لفها الليل بسواق حطيم^(٢) - ليس براعي إبل ولا غنم
ولا يجزار على ظهر وضم^(٣) - باتوا نياماً وابن هنيد لم يتم^(٤)
بات يسايسها غلام كالزلم^(٥) - خداج الساقين خفاق القدم^(٦)

فما خرج النبي صلى الله عليه وسلم نام القضية سمع تلبية حجاج اليمامة فقال: "هذا الحطيم وأصحابه". وكان قد قلده ماذهب من سرح المدينة وأهداه إلى مكة، فتوجهوا في طلبه، فترت الآية، أي لا تحبوا ما أشعر الله وإن كانوا مشركين، ذكره ابن عباس.

التاسعة - وعلى أن الآية محكمة قوله تعالى: «لَا تُحِبُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ» يوجب إعدام أمور المناسك، ولهذا قال العلماء: إن الرجل إذا دخل في الحج ثم أفسده فعليه أن يأتي بجميع أفعال الحج، ولا يجوز أن يترك شيئاً منها وإن فسد حجّه، ثم عليه القضاء في السنة الثانية. قال أبو الليث السمرقندي: وقوله تعالى: «وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ» مذكوخ بقوله: «وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً» وقوله: «وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ» محكم لم ينسخ، فكل من قلده الهدى

- (١) في ز: الكندي وفي أسباب النزول الواحدى: نزلت في الحطيم واسمه شريح بن ضبيبة الكندي.
(٢) السرح: المال السائم. (٣) رجل حطم وحطمة: إذا كان قليل الرحمة لاشبة بهم بعضاً ببعض.
(٤) الوضم: كل شيء يوضع عليه الختم من خشب أو حصى يوقى به من الأرض.
(٥) الزلم: (بفتح الزاي وضمها) التدحج، واجمع الأزلام، وهي السهام التي كان أهل الجاهلية يستفهمون بها.
(٦) خداج الساقين: عظيمهما. (٧) خفاق القدم: عريض صدر القدمين.
(٨) القضية: قضاء العمرة التي أحتمر عنها. (٩) في ج ر ز: الكعبة. (١٠) راجع ج ٨ ص ١٢٦.

ونوى الإحرام صار محرماً لا يجوز له أن يحمل بدليل هذه الآية ؛ فهذه الأحكام معطوف بعضها على بعض ؛ بعضها منسوخ وبعضها غير منسوخ .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ يَتَتَفَوْنَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ﴾ قال فيه جمهور المفسرين : معناه يتفنون الفضل والأرباح في التجارة ، ويتفنون مع ذلك رضوانه في ظنهم وطمعهم . وقيل : كان منهم من يتفنى التجارة ، ومنهم من يطلب بالرجح رضوان الله وإن كان لا يناله ؛ وكان من العرب من يعتقد جزاء بعد الموت ، وأنه يبعث ، ولا يبعد أن يحصل له نوع تخفيف في النار . قال ابن عطية : هذه الآية استتلاف من الله تعالى للعرب ولطف بهم ؛ لتبسط النفوس ، وتتداخل لباس ، ويردون الموسم فيستمعون القرآن ، ويدخل الإيمان في قلوبهم وتقوم عندهم المحجة كالذي كان . وهذه الآية نزلت عام الفتح فنسخ الله ذلك كله بعد عام سنة تسع ؛ إذ حج أبو بكر ونودي الناس بسورة « براءة » .

الحادية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا ﴾ أمر بإباحة - بإجماع الناس - رفع ما كان محظوراً بالإحرام ؛ حكاه كثير من العلماء وأيس بصحيح ، بل صيغة « أفعل » الواردة بعد الحظر على أصلها من الوجوب ؛ وهو مذهب القاضي أبي الطيب وغيره ؛ لأن المقتضى للوجوب قائم وتقدم الحظر لا يصلح ما نعا ؛ دليله قوله تعالى : « فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ » فهذه « أفعل » على الوجوب ؛ لأن المراد بها الجهاد ، وإنما فهمت الإباحة هناك وما كان مثله من قوله : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا » فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ من النظر إلى المعنى والإجماع ، لا من صيغة الأمر . والله أعلم .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ أى لا يحملنكم ؛ عن ابن عباس وقتادة ، وهو قول الكسائي وأبي العباس . وهو يتعدى إلى مفعولين ؛ يقال : جرمنى كذا على بغضك أى حملنى عليه ؛ قال الشاعر :
ولقد طعنت أبا عيينة طعنة • جرمت قزارة بعدها أن يغضبوا

(١) راجع ج ٨ ص ٧١ . (٢) راجع ج ١٨ ص ١٠٨ . (٣) راجع ج ٣ ص ٩٠ .

(٤) هو أبو أسماء بن الضريبة ، ويقال : هو عطية بن عفيف . وطست (بفتح التاء) لأنه يخاطب كزاً الغيل ويرثه ، وقبل البيت : يا كز إنك قد قلت بفارس • بطل إذا هاب الكفا وجبوا
وكان كز قد طعن أبا عيينة ، وهو حصن بن حذيفة بن بدر الغزاري . (اللسان) .

وقال الأخفش : أى ولا يُحَقِّقَنَّكُمْ . وقال أبو عبيدة والفراء : معنى « لا يُجَرِّمَنَّكُمْ » أى لا يكسبنكم بغض قوم أن تعتدوا الحق إلى الباطل ، والعدل إلى الظلم ، قال عليه السلام : « أَدَّ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أَيْتَمَنَّاكَ وَلَا تَخُنْ مِنْ خَائِكَ » وقد مضى القول في هذا . ونظير هذه الآية « فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ » وقد تقدم مستوفى . ويقال : فلان جريمة أهله أى كاسبهم ، فالجريمة والجارم بمعنى الكاسب . وأجرم فلان أى آكسب الإثم ؛ ومنه قول الشاعر^(٢) :

جَرِيْمَةٌ نَاهِيضٌ فِي رَأْسِ نَيْقٍ • تَرَى لِمِظَامٍ مَا جَمَعَتْ صَالِيًا

معناه كاسب قوت ، والصليب الودك^(٣) ، وهذا هو الأصل في بناء جَرَمَ . قال ابن فارس : يقال جَرَمَ وأجرَمَ ، ولا جَرَمَ بمنزلة قولك : لا بد ولا محالة ؛ وأصلها من جَرِمَ أى آكسب ، قال : جَرِمَتْ قَرَارَةٌ بَعْدَهَا أَنْ يَفْضُبُوا •

وقال آخر :

يَا أَيُّهَا الْمَشْتَكِيُّ عَكْلًا وَمَا جَرِمْتَ • إِلَى الْقَبَائِلِ مِنْ قَتْلِ وَإِبَائِ

ويقال : جَرَمَ يُجَرِّمُ جَرْمًا إِذَا قَطَعَ ؛ قال الزماني على بن عيسى : وهو الأصل ؛ فجَرَمَ بمعنى حَمَلَ عَلَى الشَّيْءِ لِقَطْعِهِ مِنْ غَيْرِهِ ، وجَرَمَ بمعنى كَسَبَ لَانْقِطَاعِهِ إِلَى الْكَسْبِ ، وجَرَمَ بمعنى حَقَّ لِأَنَّ الْحَقَّ يَقْطَعُ عَلَيْهِ . وقال الخليل : « لَا جَرَمَ أَنَّ لَهْمَ النَّارِ » لقد حَقَّ أَنْ لَهْمَ الْعَذَابِ . وقال اليكساني : جَرَمَ وَأَجْرَمَ لَفْتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، أى آكسب . وقرأ ابن مسعود « يُجَرِّمَنَّكُمْ » بضم الياء ، والمعنى أيضا لا يكسبنكم ؛ ولا يعرف البصريون الضم ، وإنما يقولون : جرم لا غير . والشَّانُ البغض . وقُرئ بفتح النون وإسكانها ؛ يقال : شَنِتَّ الرَّجُلُ أَشْنُوهُ شَأْنًا وَشَنَاءًا وَشَنَانًا

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥٦ وما بعدها .

(٢) هو أبو خراش الهذلي يذكر عقابا شبه فرسه بها . والناهض فرخ العقاب ، والنبي أربع موضع في الجبل .

(٣) الودك : دسم اللحم . (٤) عكل (بالضم) : أبو قبيلة فيهم غبارة ، اسمه عوف بن عبد مناة .

حضنته أمة تدعى عكل فلقب بها . « القاموس » . (٥) راجع ج ١٠ ص ١٢٠ .

وَشَنَانًا يَجْزُمُ النُّونَ ، كُلُّ ذَلِكَ إِذَا أَبْغَضْتَهُ ؛ أَيْ لَا يَكْسِبُنْكُمْ بَغْضُ قَوْمٍ بِصَدْتُمْ إِيَّاكُمْ أَنْ تَعْتَدُوا ؛
وَالْمُرَادُ بِبَغْضِكُمْ قَوْمًا ، فَأَضَافَ الْمَصْدَرُ إِلَى الْمَفْعُولِ . قَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لَمَّا صَدَّ الْمَسْلُومُونَ عَنْ
الْبَيْتِ عَامَ الْحَدِيدَةِ مَرَّ بِهِمْ نَاسٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ يَرِيدُونَ الْعِمْرَةَ ؛ فَقَالَ الْمَسْلُومُونَ : نَصَدْتُمْ
كَمَا صَدَّنَا أَصْحَابُهُمْ ، فَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ ؛ أَيْ لَا تَعْتَدُوا عَلَى هَؤُلَاءِ ، وَلَا تَصَدُّوهُمْ (أَنْ صَدُّوْكُمْ)
أَصْحَابُهُمْ ، بَفَتْحِ الْهَمْزَةِ مَفْعُولٌ مِنْ أَجْلِهِ ؛ أَيْ لِأَنْ صَدُّوْكُمْ . وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَأَبْنُ كَثِيرٍ بِكَسْرِ
الْهَمْزَةِ « إِنْ صَدُّوْكُمْ » وَهُوَ اخْتِيَارُ أَبِي عُبَيْدٍ . وَرَوَى عَنِ الْأَعْمَشِ « إِنْ يَصَدُّوْكُمْ » . قَالَ
ابْنُ عَطِيَّةٍ : فَإِنْ لُجْزَاء ؛ أَيْ إِنْ وَقَعَ مِثْلُ هَذَا الْفِعْلِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ . وَالْقِرَاءَةُ الْأُولَى أَمَكْنُ
فِي الْمَعْنَى . وَقَالَ النَّعَّاسُ : وَأَمَّا « إِنْ صَدُّوْكُمْ » بِكَسْرِ « إِنْ » فَالْعُلَمَاءُ الْجَلَّةُ بِالنَّحْوِ وَالْحَدِيثِ
وَالنَّظَرِ يَمْنَعُونَ الْقِرَاءَةَ بِهَا لِأَشْيَاءَ : مِنْهَا أَنْ الْآيَةَ نَزَلَتْ عَامَ الْفَتْحِ سَنَةَ ثَمَانٍ ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ
صَدُّوا الْمَسْلُومِينَ عَامَ الْحَدِيدَةِ سَنَةَ سِتٍّ ، فَالْصَّدُّ كَانَ قَبْلَ الْآيَةِ ؛ وَإِذَا قُرِئَ بِالْكَسْرِ لَمْ يَجْزُ
أَنْ يَكُونَ إِلَّا بِمَدِّهِ ؛ كَمَا تَقُولُ : لَا تَعْطِ فُلَانًا شَيْئًا إِنْ قَاتَلَكَ ؛ فَهَذَا لَا يَكُونُ إِلَّا لِلْمُسْتَقْبَلِ ،
وَإِنْ فَتَحْتَ كَانَ لِلْمَاضِي ، فَوَجِبَ عَلَى هَذَا أَنْ يَجُوزَ إِلَّا « أَنْ صَدُّوْكُمْ » . وَأَيْضًا فَلَوْلَمْ
يَصَحَّ هَذَا الْحَدِيثُ لَكَانَ الْفَتْحُ وَاجِبًا ؛ لِأَنْ قَوْلَهُ : « لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ » إِلَى آخِرِ الْآيَةِ يَدُلُّ
عَلَى أَنَّ مَسْئَلَةَ كَانَتْ فِي أَيْدِيهِمْ ، وَأَنْهُمْ لَا يَنْهَوْنَ عَنْ هَذَا إِلَّا وَهُمْ قَادِرُونَ عَلَى الصَّدِّ عَنِ الْبَيْتِ
الْحَرَامِ ، فَوَجِبَ مِنْ هَذَا فَتْحُ « أَنْ » لِأَنَّهُ لِمَا مَضَى . (أَنْ تَعْتَدُوا) فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ ؛ لِأَنَّهُ
مَفْعُولٌ بِهِ ، أَيْ لَا يَحْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ الْإِعْتِدَاءَ . وَأَنْكَرَ أَبُو حَاتِمٍ وَأَبُو عُبَيْدٍ « شَنَانٌ » بِإِسْكَانِ
النُّونِ ؛ لِأَنَّ الْمَصَادِرَ إِنَّمَا تَأْتِي فِي مِثْلِ هَذَا مُتَحَرِّكَةً ؛ وَخَالَفَهُمَا غَيْرُهُمَا وَقَالَ : لَيْسَ هَذَا
مَصْدَرًا وَلَكِنَّهُ أَسْمُ الْفَاعِلِ عَلَى وَزْنِ كَسْلَانٍ وَغَضْبَانٍ .

الثالثة عشرة — قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ﴾ قَالَ الْأَخْفَشُ : هُوَ مُقْطَوِعٌ
مِنْ أَوَّلِ الْكَلَامِ ، وَهُوَ أَمْرٌ لِجَمِيعِ الْخَلْقِ بِالْتِعَاوُنِ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى ؛ أَيْ لِيُعِينَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ،
وَتَحَاقُّوا عَلَى مَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَعْمَلُوا بِهِ ، وَاتَّبَعُوا عَمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ وَامْتَنَعُوا مِنْهُ ؛ وَهَذَا مُوَافِقٌ
لِمَا رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « الذَّالُّ عَلَى الْخَيْرِ كِفَاعُهُ » . وَقَدْ قِيلَ :

الذال على الشرك صانعه . ثم قيل : البر والتقوى لفظان بمعنى واحد ، وكثر باختلاف اللفظ تأكيداً ومبالغة ؛ إذ كل بر تقوى وكل تقوى بر . قال ابن عطية : وفي هذا تسامح ما ، والعرف في دلالة هذين اللفظين أن البر يتناول الواجب والمندوب إليه ، والتقوى رعاية الواجب ، فإن جعل أحدهما بدل الآخر فتجاوز . وقال الماوردي : ندب الله سبحانه إلى التعاون بالبر وقرنه بالتقوى له ؛ لأن في التقوى رضا الله تعالى ، وفي البر رضا الناس ، ومن جمع بين رضا الله تعالى ورضا الناس فقد تمت سعادته وعمت نعمته . وقال ابن خزيمة مناد في أحكامه : والتعاون على البر والتقوى يكون بوجوه ؛ فواجب على العالم أن يعين الناس بعلمه فيعلمهم ، ويعينهم الغنى بماله ، والشجاع بشجاعته في سبيل الله ، وأن يكون المسلمون متظاهرين كاليد الواحدة " المؤمنون شكافؤ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم " . ويجب الإعراض عن المعتدي وترك النصرة له ورده عما هو عليه . ثم نهى فقال : ﴿ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ وهو الحكم اللاحق عن الجرائم ، وعن « العدوان » وهو ظلم الناس . ثم أمر بالتقوى وتوعد توءداً مجملاً فقال : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ .

قوله تعالى : حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخَيْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ، وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيغَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ فِسْقٌ الْيَوْمَ يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾

(١) في ز : فيعلمهم ويعينهم . وفيها : كاليد الواحدة شكافؤ دماؤهم الخ .

(٢) تفسير « للآثم » كما في « ابن عطية » .

فيه ست وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِتِيرِ وَمَا أَهْلُ لَيْعٍ آتَاهُ)
تقدم القول فيه في البقرة ^(١) .

الثانية - قوله تعالى : (وَالْمُنْخَنِقَةُ) هي التي تموت خنقا ، وهو حبس النفس سواء
اعل بها ذلك آدمي أو أتفق لها ذلك في حبل أو بين عودين أو نحوه . وذكر قتادة :
أن أهل الجاهلية كانوا يخنقون الشاة وغيرها فإذا ماتت أكلوها ، وذكر نحوه ابن عباس .

الثالثة - قوله تعالى : (وَالْمَوْقُوذَةُ) الموقوذة هي التي ترمى أو تضرب بحجر أو عصا
حتى تموت من غير تذكية ، عن ابن عباس والحسن وقتادة والضحاك والسدي ، يقال منه :
رَفَذَهُ يَقْذُهُ وَقَذًا وهو وقيدٌ . والوقذ شدة الضرب ، وفلان وقيد أي مشخن ضربا . قال قتادة :
كان أهل الجاهلية يفعلون ذلك ويأكلونه . وقال الضحاك : كانوا يضربون الأنعام بالحشب
لألهمتهم حتى يقتلوا فيأكلوها ، ومنه المقتولة بقوس البندق . وقال الفرزدق :

شَفَارَةٌ يَقْذُ الْفَيْصِيلَ بِرِجْلِهَا • قَطَارَةٌ لِقَوَادِمِ الْأَبْكَارِ ^(٢)

وفي صحيح مسلم عن عدي بن حاتم قال : قلت يا رسول الله إني أرمى بالمعراض الصيد فأصيب ؛
فقال : " إذا رميت بالمعراض نَحَزَقَ فَكُلْهُ وَإِنْ أَصَابَهُ بِعَرَضِهِ فَلَا تَأْكُلْهُ " وفي رواية " فإنه
وقيد " . قال أبو عمر : اختلف العلماء قديما وحديثا في الصيد بالبندق والجحر والمعراض ؛
فمن ذهب إلى أنه وقيد لم يجزه إلا ما أدرك ذكاته ؛ على ما روى عن ابن عمر ، وهو قول مالك
وأبي حنيفة وأصحابه والثوري والشافعي . وخالفهم الشاميون في ذلك ؛ قال الأوزاعي
في المعراض ؛ كَلَّهُ خَزَقَ أَوْ لَمْ يَخَزَقْ ؛ فقد كان أبو الدرداء وفضالة بن عبيد وعبد الله بن عمر

(١) كذا في الأصول وهي سبع وعشرون . (٢) راجع ج ٢ ص ٢١٦ وما بعدها .

(٣) الشفارة : هي الناقة ترفع قوائمها لتضرب . ألفطر : الحلب بالسبابة والوسطى ويستعين بطرف الإبهام .
وخلفا الضرع المقدمان : هما القادمان وجمعه القوادم . والأبكار تحلب فطرا ؛ لأنه لا يستمكن أن يحلبها ضبا لقصر
الحلف لأنها صغار . (٤) المعراض : سهم يرمى به بلا ريش ، وأكثر ما يصيب بعرض عوده دون جذعه .

(٥) خزق السهم : نفذ في الرمية ؛ والمعنى : نفذ وأسال الدم ، لأنه ربما قتل بعرضه ولا يجوز .

ومكحول لا يرون به بأساً ، قال أبو عمر : هكذا ذكر الأوزاعي عن عبد الله بن عمر ، والمعروف عن ابن عمر ما ذكره مالك عن نافع عنه ، والأصل في هذا الباب والذي عليه العمل وفيه المجمة لمن لحق إليه حديث عدي بن حاتم وفيه "وما أصاب بمرضه فلا تأكله فإنما هو وقيد"

الرابعة - قوله تعالى : (وَالْمُتَرَدِّىُّ) المتردية هي التي تردى من العلو إلى السفلى فتموت ؛ كان ذلك من جبل أو في ثرو ونحوه ؛ وهي متفعلة من الردى وهو الهلاك ؛ وسواء تردت بنفسها أو ردها غيرها . وإذا أصاب السهم الصيد فتردى من جبل إلى الأرض حرم أيضاً ؛ لأنه ربما مات بالصدمة والتردى لا بالسهم ؛ ومنه الحديث " وإن وجدته غريقاً في الماء فلا تأكله فإنك لا تدري الماء قتله أو سهمك " أخرجه مسلم . وكانت الجاهلية تأكل المتردى ولم تكن تعتقد ميتة إلا مامات بالوجع ونحوه دون سبب يعرف ؛ فأما هذه الأسباب فكانت عندها كالدكا ؛ فحصر الشرع الذكاة في صفة مخصوصة على ما يأتي بيانها ، وبقيت هذه كلها ميتة ، وهذا كله من التحكم المتفق عليه . وكذلك النطيحة وأكلة السبع التي فات نفسها بالنطح والأكل .

الخامسة - قوله تعالى : (وَالنَّطِيحَةُ) النطيحة فعيلة بمعنى مفعولة ، وهي الشاة تنطحها أخرى أو غير ذلك فتموت قبل أن تذكى . وتناول قوم النطيحة بمعنى الناطحة ؛ لأن الشاتين قد تناطحتا فموتتا . وقيل : نطيحة ولم يقل نطيح ، وحق فعيل لا يذكر فيه الهاء كما يقال : كف خضيب ولية ديهين ؛ لكن ذكر الهاء هنا لأن الهاء إنما تحذف من الفعيلة إذا كانت صفة لموصوف منطوق به ؛ يقال : شاة نطيح وأمرأة قتيل ، فإن لم تذكر الموصوف أثبت الهاء فنقول : رأيت قتيلة بنى فلان وهذه نطيحة الغنم ؛ لأنك لو لم تذكر الهاء فقلت : رأيت قتيل بنى فلان لم يعرف أرجل هو أم امرأة . وقرا أبو ميسرة « والمنطوحة » .

السادسة - قوله تعالى : (وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ) يريد كل ما أقرسه ذو ناب وأظفار من الحيوان ، كالأسد والثور والغلب والنسب والضبُع ونحوها ، هذه كلها سباع . يقال : سبّع فلان فلان أى عضه بسنّه ، وسبّعه أى عابه ووقع فيه . وفي الكلام إضمار ، أى وما أكل منه

السبع ؛ لأن ما أكله السبع فقد قُني . ومن العرب من يوقف أمم السبع على الأسد ، وكانت العرب إذا أخذ السبع شاة ثم خلصت منه أكلوها ، وكذلك إن أكل بعضها ؛ قاله قتادة وغيره وقرأ الحسن وأبو حيوة « السبع » بسكون الباء ، وهي لغة لأهل نجد . وقال حسان في عُتبة ابن أبي لهب :

مَنْ يَرْجِعُ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ • فَمَا أَيْكُلُ السَّبْعِ بِالزَّائِجِ

وقرأ ابن مسعود : « وَأَيْكَلَةُ السَّبْعِ » وقرأ عبد الله بن عباس : « وَأَيْكُلُ السَّبْعِ » .
 السابعة - قوله تعالى : (إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ) نصب على الاستثناء المتصل عند الجمهور من العلماء والفقهاء ، وهو راجع على كل ما أدرك ذكاته من المذكورات وفيه حياة ؛ فإن الذكاة عاملة فيه ؛ لأن حق الاستثناء أن يكون مصروفا إلى ما تقدم من الكلام ، ولا يجعل منقطعا إلا بدليل يجب التسليم له . روى ابن عيينة وشريك وجرير عن الركين بن الربيع عن أبي طاحه الأسدي قال : سألت ابن عباس عن ذئب عدا على شاة فشق بطنها حتى أنتثر^(١) قصبتها فادركت ذكاتها فذكيتها فقال : كُلْ وما أنتثر من قصبتها فلا تأكل . قال إسحق بن راهويه : السنة في الشاة على ما وصف ابن عباس ؛ فإنها وإن خرجت مصارينها فإنها حية بعد ، وموضع الذكاة منها سالم ؛ وإنما ينظر عند الذبح أحية هي أم ميتة ، ولا ينظر إلى فعل هل يعيش مثلها ؟ فكذلك المريضة ؛ قال إسحق : ومن خالف هذا فقد خالف السنة من جمهور الصحابة وعامة العلماء .
 قلت : وإليه ذهب ابن حبيب وذكر عن أصحاب مالك ؛ وهو قول ابن وهب والأشهر من مذهب الشافعي . قال المزني : وأحفظ للشافعي قولاً آخر أنها لا تؤكل إذا بلغ منها السبع أو التردى إلى مالا حياة معه ؛ وهو قول المدنيين ، والمشهور من قول مالك ، وهو الذي ذكره عبد الوهاب في تلقيبه ، وروى عن زيد بن ثابت ؛ ذكره مالك في موطنه ، وإليه ذهب إسماعيل القاضي وجماعة المالكيين البغداديين . والاستثناء على هذا القول منقطع ؛ أي حرمت عليكم هذه الأشياء لكن ما ذكيتم فهو الذي لم يحترم . قال ابن العربي : اختلف قول مالك

(١) في ١ : ثم أنتثر . والنصب : المعى ، وأجمع أنصاب .

في هذه الأشياء ؛ فروى عنه أنه لا يؤكل إلا ما ذُكِّيَ بذكاة صحيحة ؛ والذي في الموطأ أنه إن كان ذبحها ونفسها يجرى وهي تضطرب قلياً كل ؛ وهو الصحيح من قوله الذي كتبه بيده وقراءه على الناس من كل بلد طول عمره ؛ فهو أولى من الروايات النادرة . وقد أطلق علماءنا على المريضة أن المذهب جواز تذكيها ولو أشرفت على الموت إذا كانت فيها بقية حياة ؛ وليت يشعرى أى فرق بين بقية حياة من مرض ، وبقية حياة من سبع لو آتسق النظر ، وسلمت من الشبهة الفكر ! . وقال أبو عمر : قد أجمعوا في المريضة التي لا ترجى حياتها أن ذبحها ذكاة لها إذا كانت فيها الحياة في حين ذبحها ، ولم ذلك منها بما ذكروا من حركة يدها أو رجلها أو ذنبها أو نحو ذلك ؛ وأجمعوا أنها إذا صارت في حال الترع ولم تحرك يدا ولا رجلا أنه لا ذكاة فيها ؛ وكذلك ينبغي في القياس أن يكون حكم المتردية وما ذكر معها في الآية . [والله أعلم] .

الثامنة - قوله تعالى : « ذَكَّيْتُمْ » الذكاة في كلام العرب الذبح ؛ قاله قطرب . وقال ابن سيده في « المحكم » : والعرب تقول « ذكاة الجنين ذكاة أمه » ؛ قال ابن عطية : وهذا إنما هو حديث . وذكي الحيوان ذبحه ؛ ومنه قول الشاعر :
 يذكيها الأسل^(٢) .

قلت : الحديث الذي أشار إليه أخرجه الذارقطني من حديث أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ذكاة الجنين ذكاة أمه » . وبه يقول جماعة أهل العلم ، إلا ما روى عن أبي حنيفة أنه قال : إذا خرج الجنين من بطن أمه ميتا لم يحل أكله ؛ لأن ذكاة نفس لا تكون ذكاة نفسين . قال ابن المنذر : وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم : « ذكاة الجنين ذكاة أمه » دليل على أن الجنين غير الأم ، وهو يقول : لو اعتقت أمه حامل أن عتقه عتق أمه ؛ وهذا يلزمه أن ذكاته ذكاة أمه ؛ لأنه إذا أجاز أن يكون عتق واحد عتق اثنين جاز أن يكون ذكاة واحد ذكاة اثنين ؛ على أن الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وما جاء عن أصحابه ، وما عليه جل الناس مستغنى به عن [قول كل قائل^(٣)] . وأجمع أهل العلم على

(١) من جردوك . (٢) الأسل هنا : الزناح والنبيل . (٣) من ك .

أن الجنين إذا خرج حيا أن ذكاة أمه ليست بدية . . . وأختلفوا إذا ذكيت الأم وفي بطنها جنين ؛ فقال مالك وجميع أصحابه : ذكاته ذكاة أمه إذا كان قد سم حائه ونبت مشمره ، وذلك إذا خرج ميتا أو خرج به رمق من الحياة ، غير أنه يستحب أن يدعى إذا خرج يتحرك . فإن سبقهم بنفسه أكل . وقال ابن القاسم : ضحيت بنعجة فلما ذبحتها جعل يركض وندعا في بطنها فأمرتهم أن يتركوها حتى يموت في بطنها . ثم أمرتهم فشقوا جوفها فأخرج منه ذكانه فقال منه دم ؛ فأمرت أهلي أن يشووه . وقال عبد الله بن كعب بن مالك . كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : إذا أشعر الجنين فذكاته ذكاة أمه . قال ابن المنذر : ومن قال ذكاته ذكاة أمه ولم يذكر أشعر أو لم يشعر على بن أبي طالب رضي الله عنه وسعيد ابن المسيب والشافعي وأحمد وإسحق . قال القاضي أبو الوليد الباجي : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ذكاة الجنين ذكاة أمه أشعر أو لم يشعر » إلا أنه حديث ضعيف ؛ فذهب مالك هو الصحيح من الأقوال ، الذي عليه عامة فقهاء الأمصار . وبالله التوفيق .

التاسعة — قوله تعالى : « ذَكَّيْتُمْ » الذكاة في اللغة أصلها التمام ، ومنه تمام السن . والفرس المذكى الذى يأتى بعد تمام القروح بسنة ، وذلك تمام استكمال القوة . ويقال : ذكى يذكى ، والعرب تقول : جرى المذكىات غلاب . والذكاء حدة القلب ؛ قال الشاعر :

يُقَضُّله إذا اجتهدوا عليه . تمام السن منه والذكاء

والذكاء سرعة الفطنة ، والفعل منه ذكى يذكى ذكاً ، والذكوة ما تذكو به النار ، وأذكيت الحرب والنار أوقدتها . وذكاء آسم الشمس ؛ وذلك أنها تذكو كالنار ، والصبح ابن ذكاء لأنه من ضوئها . فعنى « ذَكَّيْتُمْ » أدركتم ذكاته على التمام . ذكيت الذبيحة أذكيها مشتقة من التطيب ؛ يقال : رائحة ذكية ؛ فالحيوان إذا أسيل دمه فقد طيب ، لأنه يتسارع إليه التجفيف ؛ وفي حديث محمد بن علي رضي الله عنهما « ذكاة الأرض يتسمها » يريد

(١) فرج الفرس قروحاً ؛ إذا انتهت أسنانه ، وإنما تنهى في خمس سنين .

(٢) المعنى : جرى الأسنان القروح من الخيل أن تغالب الجرى غلاباً . (٣) هوزمير .

طهارتها من النجاسة؛ فالذكاة في الذبيحة تطهير لها، وإباحة [لأكلها بفعل يبس الأرض بعد النجاسة تطهيراً لها وإباحة] الصلاة فيها بمنزلة الذكاة للذبيحة؛ وهو قول أهل العراق. وإذا تقرّر هذا فأعلم أنها في الشرع عبارة عن إنهار الدم وفري الأوداج في المذبوح، والنحر في المنحور والعقر في غير المقدور، مقرونا بنية القصد لله وذكره عليه؛ على ما يأتي بيانه.

العاشرة - وأختلف العلماء فيما يقع به الذكاة؛ فالذي عليه الجمهور من العلماء أن كل ما أفرى الأوداج وأنهر الدم فهو من آلات الذكاة ما خلا السن والعظم؛ على هذا تواترت الآثار، وقال به فقهاء الأمصار. والسن والظفر المنهى عنهما في التذكية هما غير المتزوعين؛ لأن ذلك يصير ختفاً؛ وكذلك قال ابن عباس: ذلك ألحق؛ فأما المتزوعان فإذا قرّبا الأوداج بفائر الذكاة بهما عندهم. وقد كره قوم السن والظفر والعظم على كل حال؛ منزوعة أو غير منزوعة؛ منهم إبراهيم والحسن والليث بن سعد، وروى عن الشافعي؛ ومجتهم ظاهر حديث رافع بن خديج قال: قلت يا رسول الله إنا لاقو العدو غدا وليست معنا مدي - في رواية - فنذكي بالليط؟ - وفي موطأ مالك عن نافع عن رجل من الأنصار عن معاذ بن سعد أو سعد بن معاذ: أن جارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنماً له يسلم فأصببت شاة منها فأدركتها فذكتها بحجر، فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: "لا بأس بها وكلوها". وفي مصنف أبي داود: أنذج بالبروة وشقة العصا؟ قال: "أعجل وأرن" (١) ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر وما حدثك أما السن فعظم وأما الظفر فمدي الحبشة" الحديث أخرجه مسلم. وروى عن سعيد بن المسيب أنه قال: ما ذبح بالليطة والشطير والظفر فحل ذكي. الليطة فلفة القصبة ويمكن بها الذبح والنحر. والشطير

(١) من جوزوك. (٢) السلح: الشق في الجبل. (٣) المردة: جراً يبيض براق يجعل منه كالكين.

(٤) في جوزوك: شبة. (٥) أرن: أعجل؛ قال النوى: أرن (بفتح الهزة وكسر الراء).

وباسكان النون) وروى (باسكان الراء وكسر النون) وروى أرن (باسكان الراء وزيادة ياء). وقال الخطابي:

أرن مل وزن أعجل وهو معناه؛ وهو من النشاط والخفة، أي أعجل ذبحها لتلا تموت حتماً.

فلقة العود ، وقد يمكن بها الذبح لأن لها جانبا دقيقا . والظّرر فلقة الحجر يمكن الذكاة بها ولا يمكن النحر ، وعكسه الشّظاظ ^(١) ينحربه ، لأنه كطرف السنّان ولا يمكن به الذبح .

الحادية عشرة — قال مالك وجماعة : لا تصح الذكاة إلا بقطع الحلقوم والودجين . وقال الشافعي : يصح بقطع الحلقوم والمّرى ، ولا يحتاج إلى الودجين ؛ لأنها مجرى الطعام والشراب الذي لا يكون معهما حياة ، وهو الغرض من الموت . ومالك وغيره اعتبروا الموت على وجه بطيب معه اللحم ، ويفترق فيه الحلال — وهو اللحم — من الحرام الذي يخرج بقطع الأوداج وهو مذهب أبي حنيفة ، وعليه يدل حديث رافع بن خديج في قوله : " ما أنهر الدم " . وحكى البغداديون عن مالك أنه يشترط قطع أربع : الحلقوم والودجين والمّرى ، وهو قول أبي نور ، والمشهور ما تقدّم وهو قول الليث . ثم اختلف أصحابنا في قطع أحد الودجين والحلقوم هل هو ذكاة أم لا ؟ على قولين .

الثانية عشرة — وأجمع العلماء على أن الذبح مهما كان في الحلق تحت الفلّصة فقد تمت الذكاة ، واختلف فيها إذا ذبح فوقها وجازها إلى البدن هل ذلك ذكاة أم لا ، على قولين : وقد روى عن مالك أنها لا تؤكل ، وكذلك لو ذبحها من ألففا وأستوفى الفطع وأنهر الدم وقطع الحلقوم والودجين لم تؤكل . وقال الشافعي : تؤكل ؛ لأن المقصود قد حصل . وهذا يبنى على أصل ، وهو أن الذكاة وإن كان المقصود منها إنبار الدم ففيها ضرب من التعبد ؛ وقد ذبح صلى الله عليه وسلم في الحلق وتحرفى اللّبة ^(٢) وقال : " إنما الذكاة في الحلق واللّبة " فبين محامها وعين موضعها ، وقال مبينا لفائدتها : " ما أنهر الدم وذكر أسم الله عليه فكل " . فإذا أهمل ذلك ولم تقع بنية ولا بشرط ولا بصفة مخصوصة زال منها حظّ التعبد ، فلم تؤكل لذلك . والله أعلم .

الثالثة عشرة — واختلفوا فيمن رفع يده قبل تمام الذكاة ثم رجع في الفور وأكمل الذكاة ؛ فقليل : يجوز . وقيل : لا يجوز ؛ والأول أصح لأنه جرحها ثم ذكّاها بعد حياتها مستجمعة فيها .

(١) الشّظاظ : خشية محدّدة الطرف تدخل في عروق الجوالقين لتجمع بينهما عند حلها على البعير .
(٢) في ك : ابن أبي نورة . (٣) في ج و ك وز : حازها . (٤) آلبة : اللّهمة التي فوق الصدر وفيها نحر الإبل .

الرابعة عشرة - ويستحب ألا يذبح إلا من تُرضى حاله ، وكل من أطاقه وجاء به على سنته من ذكر أو أنثى بالغ أو غير بالغ جاز ذبحه إذا كان مسلماً أو كتابياً ، وذبح المسلم أفضل من ذبح الكتابي ، ولا يذبح نكسكاً إلا مسلم ، فإن ذبح النكسك كتابي فقد اختلف فيه ، ولا يجوز في تحصيل المذهب ، وقد أجازته أشهب .

الخامسة عشرة - وما استوحش من الإنسي لم يجوز في ذكاته إلا ما يجوز في ذكاة الإنسي ، في قول مالك وأصحابه وربيعه وألبث بن سعد ، وكذلك المتردى في البئر لا تكون الذكاة فيه إلا فيما بين الخلق واللثة على سنة الذكاة . وقد خالف في هاتين المسألتين بعض أهل المدينة وغيرهم ، وفي الباب حديث رافع بن خديج وقد تقدم ، وتماه بعد قوله : " قُدى الحبشة " قال : وأصبنا نهب إبل وغنم قُدى منها بعير فرماه رجل بسهم فحبسه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لهذه الإبل أوايداً كأوايد الوحش فإذا غلبكم منها شيء فافعلوا به هكذا - وفي رواية - فكلوه " . وبه قال أبو حنيفة والشافعي ، قال الشافعي : تسليط النبي صلى الله عليه وسلم على هذا الفعل دليل على أنه ذكاة ، واحتج بما رواه أبو داود والترمذي عن أبي العُشراء عن أبيه قال : قلت يا رسول الله أما تكون الذكاة إلا في الخلق واللثة ؟ قال " لو طعنت في نحرها لأجزأك " . قال يزيد بن هارون : وهو حديث صحيح أعجب أحمد ابن حنبل ورواه عن أبي داود ، وأشار على من دخل عليه من الحفاظ أن يكتبه . قال أبو داود : لا يصلح هذا إلا في المتردية والمستوحش . وقد حمل ابن حبيب هذا الحديث على ما سقط في مهواة فلا يوصل إلى ذكاته إلا بالطعن في غير موضع الذكاة ، وهو قول أنفرد به عن مالك وأصحابه . قال أبو عمر : قول الشافعي أظهر في أهل العلم ، وأنه يؤكل بما يؤكل به الوحشي ، لحديث رافع بن خديج ، وهو قول ابن عباس وابن مسعود ، ومن جهة القياس لما كان الوحشي إذا قُدر عليه لم يحل إلا بما يحل به الإنسي ، لأنه صار مقدوراً عليه ، فكذلك ينبغي في القياس إذا توحش أو صار في معنى الوحشي من الامتناع أن يحل بما يحل به الوحشي .

(١) الأرايد (جمع أريد) : وهي التي قد توحشت وفترت من الإنسي .

(٢) في ز : رواه أبو داود . لكن في التهذيب : قال أبو داود سمعني أحمد بن حنبل .

قلت : أجاب علماؤنا عن حديث رافع بن خديج بأن تسليط النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو على حبسه لا على ذكاته ، وهو مقتضى الحديث وظاهره ؛ لقوله : "غيبه" ولم يقل إن السهم قتله ؛ وأيضا فإنه مقدور عليه في غالب الأحوال فلا يراعى النادر منه ، وإنما يكون ذلك في الصيد . وقد صرح الحديث بأن السهم حبسه وبعد أن صار محبوسا صار مقدورا عليه ؛ فلا يؤكل إلا بالذبح والنحر . والله أعلم . وأما حديث أبي العشراء فقد قال فيه الترمذى : « حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حماد بن سلمة ، ولا نعرف لأبي العشراء عن أبيه غير هذا الحديث . واختلفوا في اسم أبي العشراء ؛ فقال بعضهم : اسمه أسامة ابن قهيطم ، ويقال : اسمه يسار بن بزي - ويقال : بلز - ويقال : اسمه عطاريد يُنسب إلى جده » . فهذا سند مجهول لا حجة فيه ؛ ولو سلمت - كما قال يزيد بن هارون لما كان فيه حجة ؛ إذ مقتضاه جواز الذكاة في أى عضو كان مطافا في المقدور وغيره ، ولا قائل به في المقدور ؛ فظاهره ليس بمراد قطعا . وتأويل أبي داود وابن حبيب له غير متفق عليه ؛ فلا يكون فيه حجة ، والله أعلم . قل أبو عمر : وحجة مالك أنهم قد أجمعوا أنه لو لم يند الإنسان^(١) أنه لا يُذكى إلا بما يُذكى به المقدور عليه ، ثم اختلفوا فهو على أصله حتى يتفقوا . وهذا لا حجة فيه ؛ لأن إجماعهم إنما انعقد على مقدور عليه ، وهذا غير مقدور عليه .

السادسة عشرة - ومن تمام هذا الباب قوله عليه السلام : "إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتل وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبح وليُعِدَّ أحدكم شفرته وبرح ذبيحته" رواه مسلم عن شداد بن أوس قال : ثنان حفظتهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن الله كتب" فذكره . قال علماؤنا : إحسان الذبح في البهائم الترفق بها ؛ فلا يضرعها بعنف ولا يجرها من موضع إلى آخر ، وإعداد الآلة ، وإحضار نية الإباحة والقربة وتوجيهها إلى القبلة ، والإجهاز ، وقطع الودجين وأحلقوم ، وإراحتها وتركها إلى أن تبرد ، والأعراف لله بالمنة ، والشكر له بالنعمة ؛ بأنه سخر لنا ما لو شاء لسلطه علينا ، وأباح لنا ما لو شاء

(١) كذا في الأصول . لعل أصل العبارة : لو نذ . الخ .

(٢) أجهزت على الجريح : إذا أمرت قتله وقد تمت عليه .

لحزمه علينا . وقال ربعة : من إحسان الذبح ألا يذبح بهيمة وأخرى تنظر إليها ؛ وحكى جوازه عن مالك ، والأقول أحسن . وأما حُسن القِيلة فعام في كل شيء من التذكية والقصاص والحدود وغيرها . وقد روى أبو داود عن ابن عباس وأبي هريرة قالا : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شريطة الشيطان ، زاد ابن عيسى في حديثه "وهي التي تُذبح فتقطع ولا تُقرب الأوداج ثم تترك فتموت" .

السابعة عشرة - قوله تعالى : (وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ) قال ابن فارس : « النُّصْب » تجر كان يُنصب فيُعبد وتُصب عليه دماء الذبائح ، وهو النصب أيضا . والنصاب حجارة تُنصب حوالى شفير البئر فتجعل عَضَائِدَ ، وغبار مُتَّصِب مرتفع . وقيل : « النُّصْب » جمع ، واحده نصاب يحمار وحُر . وقيل : هو اسم مفرد والجمع أنصاب ؛ وكانت ثلاثمائة وستين حجرا . وقرأ طلحة « النُّصْب » بجزم الصاد . وروى عن ابن عمر « النُّصْب » بفتح النون وجزم الصاد . الجحدري : بفتح النون والصاد جعله أسما موحدا كالجل والجل ، والجمع أنصاب . كالأجبال والأجبال . قال مجاهد : هي حجارة كانت حوالى مكة يذبحون عليها . قال ابن جريح : كانت العرب تذبح بمكة وتنضح بالدم ما أتبل من البيت ، ويشرحون اللحم ويضعونه على الحجارة ؛ فلما جاء الإسلام قال المسلمون للنبي صلى الله عليه وسلم : نحن أحق أن نعظم هذا البيت بهذه الأفعال ، فكانه عليه الصلاة والسلام لم يكره ذلك ؛ فأنزل الله تعالى « لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا »^(١) ونزلت « وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ »^(٢) المعنى : والنية فيها تعظيم النصب لا أن الذبح عليها غير جائز ، وقال الأعشى :

وَذَا النُّصْبِ^(٣) الْمَنْصُوبِ لَا تَنْسُكُنَّهُ • لِعَافِيَةِ^(٤) وَاللَّهِ رَبِّكَ فَاعْبُدَا

وقيل : « على » بمعنى اللام ؛ أى لأجلها ؛ قال قُطْرُب قال ابن زيد : ما ذُبِحَ على النُّصْب وما أهل به لغير الله شيء واحد . قال ابن عطية : ما ذُبِحَ على النُّصْب جزء مما أهل به لغير الله ، ولكن خص بالذكر بعد جنسه أشهرة الأمر وشرف الموضع وتعظيم النفوس له .

(٢) في كوز : لأن الذبح عليها غير جائز .

(١) راجع ج ١٢ ص ٦٥ .

(٣) وذا النصب بمعنى إياك وذا النصب . (اللسان) . (٤) في أوج : لعافية ، وفي الديوان : بعافية .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ) معطوف على ما قبله ، و « أَنْ » في محل رفع ، أى وحُرِّمَ عليكم الاستقسام . والأزلام قِداح الميسر ، واحدها زَلَمٌ وزُلْمٌ ، قال :
 * بَاتَ يَقَاسِمُهَا غَلَامٌ كَالزُّلْمِ * .

وقال آخر بجمع : فَلَيْتَن جَذِيعة قَتَلت سَرَوَاتِهَا * فَنَسَاوُهَا يَضْرِبُ بِالْأَزْلَامِ
 وذ كر محمد بن جرير : أن ابن وكيع حدثهم عن أبيه عن شريك عن أبي حصين عن سعيد بن جبيرة
 أن الأزلام حصى بيض كانوا يضربون بها . قال محمد بن جرير : قال لنا سفيان بن وكيع : هي
 الشَّطْرَج . فَمَا قول لبيد : * تَرَلُّ عَنْ التَّرَى أَزْلَامُهَا * .

فقالوا : أراد أظلاف للبقرة الوحشية . والأزلام للعرب ثلاثة أنواع :
 منها الثلاثة التي كان يتخذها كل إنسان لنفسه ، على أحدها أَفْعَلٌ ، وعلى الثانى لا تفعل ،
 والثالث مُهْمَلٌ لا شيء عليه ، فيجعلها في تَبْرِيطَةٍ معه . فإذا أراد فَعَلَ شيء أدخل يده
 — وهي متشابهة — فإذا أخرج أحدها أَثْمَرَ وأَنْتَهَى بحسب ما يخرج له ، وإن أخرج القِدْحَ الذى
 لا شيء عليه أعاد الضرب ؛ وهذه هي التي ضَرَبَ بها سُرَاقَةُ بن مالك بن جُعْشَمٍ حين أَتبعَ النَّبِيَّ
 صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وقت الهجرة ؛ وإنما قيل لهذا الفعل : استقسام لأنهم كانوا
 يستقسمون به الزرق وما يريدون ؛ كما يقال : الاستسقاء في الاستدعاء لاسقى . ونظير هذا الذى
 حرّمه الله تعالى قول المُنَجِّم : لا تخرج من أجل نَجْمٍ كَذَا ، وأخرج من أجل نَجْمٍ كَذَا . وقال جل
 وعز : « وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا » الآية . وسيأتى بيان هذا مستوفى إن شاء الله .

والنوع الثانى — سبعة قِداح كانت عند هُبَلٍ في جوف الكعبة مكتوب عليها ما يدور
 بين الناس من النوازل ، كل قِدْحٍ منها فيه كتاب ؛ قِدْحٌ فيه العقل من أمر الذبائح ، وفي آخر
 « منكم » وفي آخر « من غيركم » ، وفي آخر « ملصق » ، وفي سائرهما أحكام المياه وغير ذلك ؛

(١) تقدّم الكلام عليه في غير موضع ، راجع قِداح الميسر في ج ٣ ص ٥٨ .

(٢) البيت بتمامه : . . حتى إذا حُسرَ الظلام وأصفرت * بكرت تزل عن الترى (أزلامها)

(٣) راجع ج ١٤ ص ٨٢ .

(٤) كان العرب إذا شكوا في نسب أحدهم ذهبوا به إلى هبل وبمائة درهم وجزور ، فأعطوها صاحب القِداح
 الذى يضرب بها ، ثم قربوا صاحبهم الذى يريدون به ما يريدون ، ثم قالوا : يا هبلنا هذا فلان بن فلان قد أردنا به
 كَذَا وكَذَا فأخرج الحق فيه ، ثم يقولون لصاحب القِداح : أضرب ؛ فإن خرج عليه « منكم » كان منهم وسيطا ، وإن
 خرج « من غيركم » كان حليفا ، وإن خرج « ملصق » كان على منزله فيهم لا نسب له ولا حلف . (سيرة ابن هشام) .

وهي التي ضرب بها عبد المطاب على يديه إذ كان تذر نحر أحدهم إذا كانوا عشرة ؛ الخبر المشهور ذكره ابن إسحق . وهذه السبعة أيضا كانت عند كل كاهن من كهان العرب وحكامهم ؛ على نحو ما كانت في الكعبة عند هبل .

والنوع الثالث - هو قِداح الميسر وهي عشرة ؛ سبعة منها فيها حظوظ ، وثلاثة أغفال ، وكانوا يضربون بها مقامرة تسمى وليعا . وكان عقلاؤهم يقصدون بها إطعام المساكين والمُعْدِم في زمن الشتاء وكَلَب البرد وتعذر التحرف . وقال مجاهد : الأُزلام هي كعاب فارس والروم التي يتقامرون بها . وقال سفيان ووكيع : هي الشطرنج ؛ فالاستقسام بهذا كله هو طلب القسم والنصيب كما بينا ؛ وهو من أكل المال بالباطل . وهو حرام ؛ وكل مقامرة بخَبَام أو ببرد أو شطرنج أو بغير ذلك من هذه الألعاب فهو استقسام بما هو في معنى الأُزلام حرام كَلَب وهو ضرب من التكهّن والتعرض لدعوى علم الغيب . قال ابن خُوَيزِمَة : ولهذا نهى أصحابنا عن الأمور التي يفعلها المنجمون على الطرقات من السهام التي معهم ، ورفاع الفال في أشباه ذلك . وقال اليكّا الطبري : وإنما نهى الله عنها فيما يتعلق بأمور الغيب ؛ فإنه لا تدرى نفس ما إذا يصيبها غدا ، فليس للأُزلام في تعريف المغيبات أثر ؛ فاستنبط بعض الجاهلين من هذا الرد على الشافعي في الإقراء بين المسالك في الاعتق ، ولم يعلم هذا الجاهل أن الذي قاله الشافعي بُني على الأخبار الصحيحة ؛ وليس مما يُعترض عليه بالنهي عن الاستقسام بالأُزلام ؛ فإن الاعتق حكم شرعي ، يجوز أن يجعل الشرع خروج القرعة علما على إثبات حكم الاعتق قطعا للخصوصية ، أو لمصلحة يراها ، ولا يساوي ذلك قول القائل : إذا فعّلت كذا أو قلت كذا فذلك يدلّك في المستقبل على أمر من الأمور ، فلا يجوز أن يُجعل خروج القِداح علما على شيء يتجدد في المستقبل ، ويجوز أن يُجعل خروج القرعة علما على الاعتق قطعا ؛ فظهر افتراق البابين .

التاسعة عشرة - وليس من هذا الباب طلب الفأل ، وكان عليه الصلاة والسلام يعجبه أن يسمع ياراشد ياتجيج ؛ أخرجه الترمذي وقال : حديث صحيح غريب ؛ وإنما كان يعجبه الفال لأنه

تشرح له النفس وتستبشر بقضاء الحاجة وبلوغ الأمل ؛ فيحسن الظن بالله عز وجل ، وقد قال : " أنا عند ظن عبدي بي " . وكان عليه السلام يكره الطيرة ؛ لأنها من أعمال أهل الشرك ؛ ولأنها تجلب ظن السوء بالله عز وجل . قال الخطابي : الفرق بين القال والطيرة أن القال إنما هو من طريق حسن الظن بالله ، والطيرة إنما هي من طريق الاتكال على شيء سواه . وقال الأصمعي : سألت ابن عوف عن القال فقال : هو أن يكون مريضاً فيسمع يا سالم ، أو يكون باغياً فيسمع يا واجد ؛ وهذا معنى حديث الترمذي ، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " لا طيرة وخيرها القال " قيل : يا رسول الله وما القال ؟ قال : " الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم " . وسيأتي لمعنى الطيرة مزيد بيان إن شاء الله تعالى . روى عن أبي الدرداء رضي الله عنه أنه قال : إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ، ومن يتحز الخير يعطه ، ومن يتوكل الشر يوقه ، وثلاثة لا ينالون الدرجات العلاء ؛ من تكهن أو استقسم أو رجع من سفر من طيرة .

الموفية عشرين — قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ فَسُقْ ﴾ إشارة إلى الاستقسام بالأزلام . والفسق الخروج ، وقد تقدم . وقيل يرجع إلى جميع ما ذكر من الاستحلال لجميع هذه المحرمات ، وكل شيء منها فسق وخروج من الحلال إلى الحرام ، والانكفاف عن هذه المحرمات من الوفاء بالعقود ؛ إذ قال : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » .

الحادية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ آيَوْمَ يَنْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ ﴾ يعني أن ترجعوا إلى دينهم كفاراً . قال الضحاك : نزلت هذه الآية حين فتح مكة ؛ وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فتح مكة لثمان بقين من رمضان سنة تسع ، ويقال : سنة ثمان ، ودخلها ونادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَلَا مِنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ وَضَعَ السَّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ » . وفي « يَنْسُ » لغتان ؛ يَنْسُ يَنْسُ يَأْسًا ، وَيَنْسُ يَنْسُ

(١) الباغي : الذي يطلب الشيء الغال . (٢) راجع ج ١ ص ٢٤٤ وما بعدها .

إِيَّاسَا وَإِيَّاسَةً ؛ قاله النضر بن شميل . (فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي) أى لا تخافوهم وخافوا في
فلانى أنا القادر على نصركم .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) وذلك أن النبي صلى الله
عليه وسلم حين كان بمكة لم تكن إلا فريضة الصلاة وحدها ، فلما قدم المدينة أنزل الله الحلال
والحرام إلى أن حج ، فلما حج وكل الدين نزلت هذه الآية « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » الآية ؛
على ما نيينه . روى الأئمة عن طارق بن شهاب قال : جاء رجل من اليهود إلى عمر فقال :
يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرأونها لو علينا أنزلت معشر اليهود لآخذنا ذلك اليوم عيدا ؛
قال : وأى آية ؟ قال : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ
دِينًا » فقال عمر : إني لأعلم اليوم الذي أنزلت فيه [وإنما كان الذي أنزلت فيه] ؛ نزلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة في يوم الجمعة . لفظ مسلم . وعند النسائي ليلة الجمعة . وروى
أنها لما نزلت في يوم الحج الأكبر وقراها رسول الله صلى الله عليه وسلم بكى عمر ؛ فقال له
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا يُبْكِيكَ » ؟ فقال : أبكاني أنا كما في زيادة من ديننا
فأما إذ كل فإنه لم بكل شيء إلا نقص . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « صدقت » .
وروى مجاهد أن هذه الآية نزلت يوم فتح مكة .

قلت : القول الأول أصح ، أنها نزلت في يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة
الوداع سنة عشر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة على ناقته العُضْبَاءُ ، فكاد عضد^(١)
الناقة ينقذ من ثقلها فبركت . و « الْيَوْمُ » قد يعبر بجزء منه عن جميعه ، وكذلك عن الشهر
بعضه ؛ تقول : فعلنا في شهر كذا كذا وفي سنة كذا كذا ، ومعلوم أنك لم تستوعب الشهر
ولا السنة ؛ وذلك مستعمل في لسان العرب والعجم . والدين عبارة عن الشرائع التي شرع
وفتح لنا ؛ فإنها نزلت نجيوما وآخر ما نزل ، هنا هذه الآية ، ولم يتزل بعدها حكم ، قاله ابن
عباس والسدي . وقال الجمهور : المراد معظم الفرائض والتحليل والتحريم ، قالوا : وقد نزل

(١) من جردك وزر . العُضْبَاءُ : اسم ناقة النبي صلى الله عليه وسلم . (٢) في ز : كادت . وهي لغة تهامة .

بعد ذلك قرآن كثير، ونزلت آية الزبا، ونزلت آية الكلالة إلى غير ذلك، وإنما كل معظم الدين وأمر الحج، إذ لم يطف معهم في هذه السنة مشرك، ولا طاف بالبيت عريان، ووقف الناس كلهم بعرفة. وقيل: « أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ »: إن أهلك [لكم] عدوكم وأظهرت دينكم على الدين كله كما تقول: قد تم لنا ما نريد إذا كُفيت عدوك.

الثالثة والعشرون - قوله تعالى: ﴿ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي ﴾ أي بأكمال الشرائع والأحكام وإظهار دين الإسلام كما وعدتكم، إذ قلت: وَلَا تَمَنَّيْ عَلَيْكُمْ وهي دخول مكة آمنين مطمئنين وغير ذلك مما انتظمته هذه الملة الحنيفة إلى دخول الجنة في رحمة الله تعالى.

الرابعة والعشرون - لعل قائل يقول: قوله تعالى: « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » يدل على أن الدين كان غير كامل في وقت من الأوقات، وذلك يوجب أن يكون جميع من مات من المهاجرين والأنصار والذين شهدوا بدرا وألحديية وبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعتين جميعا، وبدلوا أنفسهم لله مع عظيم ما حل بهم من أنواع المحن ماتوا على دين ناقص، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كان يدعو الناس إلى دين ناقص، ومعلوم أن النقص عيب، ودين الله تعالى قيم، كما قال تعالى: « دِينًا قِيمًا » فالجواب أن يقال له: لم قلت إن كل نقص فهو عيب وما دابلك عليه؟ ثم يقال له: أرايت نقصان الشهر هل يكون عيبا، ونقصان صلاة المسافر أهو عيب لها، ونقصان العمر الذي أراده الله بقوله: « وَمَا يُعْمَرْ مِنْ مُعْمِرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمرِهِ » أهو عيب له، ونقصان أيام الحيض عن الممهور، ونقصان أيام الحمل، ونقصان المال بسرقة أو حريق أو غرق إذا لم يفتقر صاحبه، فما أنكرت أن نقصان أجزاء الدين في الشرع قبل أن تلحق به الأجزاء الباقية في علم الله تعالى هذه ليست بشين ولا عيب، وما أنكرت أن معنى قول الله تعالى: « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » يخرج على وجهين:

أحدهما - أن يكون المراد بقلته أقصى ألحد الذي كان له عندي فيما قضيته وقدرته، وذلك لا يوجب أن يكون ما قبل ذلك ناقصا بنقصان عيب، لكنه يوصف بنقصان مُقَدِّد

(١) من ك.

(٢) راجع ج ٧ ص ١٥٣.

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٣٢.

فيقال له^(١) : إنه كان ناقصا عما كان عند الله تعالى أنه ملحقه به وضامه إليه ؛ كالرجل يبلغه الله مائة سنة فيقال : أكل الله عمره ؛ ولا يجب عن ذلك أن يكون عمره حين كان ابن ستين كان ناقصا نقص قصور وخلل ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : "من عمره الله ستين سنة فقد أعذر إليه في العمر" . ولكنه يجوز أن يوصف بتقصان مقيد فيقال : كان ناقصا عما كان عند الله تعالى أنه يبلغه إياه ومُعمّره إليه . وقد بلغ الله بالظهر والعصر والعشاء أربع ركعات ؛ فلو قيل عند ذلك أكملها لكان الكلام صحيحا ، ولا يجب عن ذلك أنها كانت حين كانت ركعتين ناقصة نقص قصور وخلل ؛ ولو قيل : كانت ناقصة عما عند الله أنه ضامه إليها وزائده عليها لكان ذلك صحيحا فهكذا ، هذا في شرائع الإسلام وما كان شرع منها شيئا فشيئا إلى أن أنهى الله الدين منهاه الذي كان له عنده . والله أعلم .

والوجه الآخر - أنه أراد بقوله : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » أنه وفقهم للحج الذي لم يكن بق عليهم من أركان الدين غيره ، فحجّوا ؛ فاستجمع لهم الدين أداء لأركانه وقيام بفرائضه ؛ فإنه يقول عليه السلام : "بني الإسلام على خمس" الحديث . وقد كانوا تشهدوا وصلّوا وزكّوا وصاموا وجاهدوا وأعتَمروا ولم يكونوا حجّوا ؛ فلما حجّوا ذلك اليوم مع النبي صلى الله عليه وسلم أنزل الله تعالى وهم بالموقف عَشِيَّةَ عَرَفَةَ « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي » فإمّا أراد أكل وضعه لهم ؛ وفي ذلك دلالة على أن الطاعات كلها دين وإيمان وإسلام .

الخامسة والعشرون - قوله تعالى : (وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) أي أعلمتكم برضاي به لكم ديناً ؛ فإنه تعالى لم يزل راضيا بالإسلام لنا ديناً ؛ فلا يكون لأختصاص الرضا بذلك اليوم فائدة إن حملناه على ظاهره . و « دِينًا » يُصَبُّ على التمييز ، وإن شئت على مفعول ثان . وقيل : المعنى ورضيت عنكم إذا أتقتم لي بالدين الذي شرعته لكم . ويحتمل أن يريد « رَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا » أي رضيت لإسلامكم الذي أتم عليه اليوم ديناً باقياً بكامله إلى آخر الآية^(٢) لا أنسخ منه شيئاً . والله أعلم . و « الإسلام » في هذه الآية هو الذي في قوله تعالى :

(١) من ك . (٢) في ك : أقرتم . (٣) في كل الأصول : إلى آخر الآية . والصواب ما في البحر لأبي حيان : إلى آخر الأبد لا ينسخ منه شيء .

« إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » وهو الذى يفسر فى سؤال جبريل للنبي عليهما الصلاة والسلام ، وهو الإيمان والأعمال والشعب .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ أَضْطَرُّ فِي تَخَمُّصَةٍ ﴾ يعنى من دَعَتْه ضرورة إلى أكل الميتة وسائر المحرمات فى هذه الآية . وَالتَّخَمُّصَةُ الجوع وخَلَاءُ البطن من الطعام . وَالتَّخَمُّصُ ضمور البطن . ورجل تَخِمِصٍ وَتُخْمَصَانِ . و امرأة تَحِمِصَةٌ وَتُخْمَصَانَةٌ ، ومنه اتَّخَمَصَ القدم ، ويستعمل كثيرا فى الجوع والغث ، قال الأعشى :

يَتَيْتُونَ فى أَلْمَشَى مِلَاءً بَطُونَكُمْ • وجاراتكم غَرَّتْنِي يَتْنُ نَحَائِصَا

أى منطويات على الجوع قد أَضْمَرَ بطونهن . وقال النابغة فى تَخَمُّصِ البطن من جهة ضَمَرِهِ :
والبطن ذُو عَكْنٍ تَحِمِصُ لَيْنٌ • وَالتَّحَرُّ تَنْفِجُهُ بِشَدَى مُقْعِدٍ

وفى الحديث : « تَحَامَصَ الْبَطُونُ خِفَافُ الظَّهْرِ » . التَّحَامَصُ جمع التَّحِمِصِ البطن ، وهو الضامر . أخبر أنهم أَعَفَاءُ عن أموال الناس ؛ ومنه الحديث : « إِنْ الطَّيْرُ تَفَدَوْا تَحَامَصَا وَتَوَرَّحَ بِطَانًا » . وَالتَّحِمِصَةُ أيضا ثوب ؛ قال الأصمعى : التَّحَامِصُ ثِيَابُ خَزْأَوْصُوفٍ مُعَلَّمَةٍ ، وهى سوداء ، كانت من لباس الناس . وقد تقدم معنى الاضطراب وحكمه فى البقرة .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ لَا غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ ﴾ أى غير مائل لحرام ، وهو بمعنى « غَيْرَ بَآغٍ وَلَا عَادٍ » وقد تقدم . وَالْجَنْفُ الميل ، والإِثْمُ الحرام ؛ ومنه قول عمر رضى الله عنه : مَا تَجَانَفْنَا فِيهِ لِإِثْمٍ ، أَيْ مَا مِيلْنَا وَلَا تَعَمَّدْنَا وَنَحْنُ نَعْلَمُهُ : وكل مائل فهو مُتَجَانِفٌ وَجَنِفٌ . وقرأ النخعي ويحيى بن وثاب والسلمي « مُتَجَنَّفٌ » دون ألف ، وهو أبلغ فى المعنى ؛ لأن شَدَّ العين يقتضى مبالغة وتوغُّلاً فى المعنى وثبوتاً لحكمه ؛ وتفاعل إنما هو محاكاة لشيء

(١) غَرَّتْنِي : جوعى . (٢) العكن والأعكان : الأطواء فى البطن من السن .

(٣) نفج ندى المرأة قبصاً إذا رفضه . (٤) راجع ج ٢ ص ٢٢٤ وما بعدها وص ٢٣١ .

(٥) كان قد أضر الناس فى رمضان ثم ظهرت الشمس فقال : نقضيه ما تَجَانَفْنَا ... الخ .

والتقرب منه ؛ ألا ترى أنك إذا قلت : تمايل العُصْنُ فإن ذلك يقتضى تأوُّداً ومقاربةً بميل ،
وإذا قلت : تميل فقد ثبت حكم الميل ، وكذلك تصاون الرجل وتصون ، وتعاقل وتعقل ؛
فالمعنى غير متعمد لمعصية في مقصده ؛ قاله قتادة والشافعي . (١) فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٢) أَيُفَانُ
اللَّهُ لَهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ فُحْذَفَ (١) وَأُنْشِدَ سَبْيُوهُ :

قد أصبحت أم الخيار تدعى • على ذنب ككته لم أصح
أراد لم أصنعه فُحْذَفَ • والله أعلم .

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ
وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا
مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ
سَرِيعُ الْحِسَابِ (١)

فيه ثمانى عشرة مسألة (٢) :

الأولى - قوله تعالى : (يَسْأَلُونَكَ) الآية نزلت بسبب عدى بن حاتم وزيد بن مهلهل
وهو زيد الخيل الذى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد الخير ؛ قالوا : يا رسول الله إنا قوم
نصيد بالكلاب والبزاة ، وإن الكلاب تأخذ البقر والحمر والقطيا فمما ما ندرك ذكاته ، ومنه
ما تقتله فلا ندرك ذكاته ، وقد حرم الله الميتة فماذا يحل لنا ؟ فنزلت الآية

الثانية - قوله تعالى : (مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ) « ما » فى موضع رفع
بالابتداء ، والخبر « أُحِلَّ لَهُمْ » و « ذا » زائدة ، وإن شئت كانت بمعنى الذى ، ويكون الخبر
« قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ » وهو الحلال ، وكل حرام فليس بطيب . وقيل : ما التذة آكله وشاربه
ولم يكن عليه فيه ضرر فى الدنيا ولا فى الآخرة . وقيل : الطيبات الذبائح ، لأنها طابت بالتذكية .

الثالثة - قوله تعالى : (وَمَا عَلَّمْتُمْ) أى وصيّد ما علمتم ؛ ففى الكلام إضمار لا بد
منه ، ولولاه لكان المعنى يقتضى أن يكون الحِلُّ المستول عنه متناولا للعلم من الجوارح المكليين ،

(١) الزجل لأبى النجم العجل ، وأم الخيار امرأة . (٢) هكذا فى الأصول ، والمذكور نفع عشرة مسألة .

وذلك ليس مذهبا لأحد؛ فإن الذي يبيع لحم الكلب فلا يخصص الإباحة بالمعلم؛ وسيأتي ما للعلماء في أكل الكلب في «الأنعام» إن شاء الله تعالى. وقد ذكر بعض من صنف في أحكام القرآن أن الآية تدل على أن الإباحة لتناول ما علمناه من الجوارح، وهو ينظم الكلب وسائر جوارح البصير. وذلك يوجب إباحة سائر وجوه الانتفاع؛ فدل على جواز بيع الكلب والجوارح والانتفاع بها بسائر وجوه المنافع إلا ما خصه الدليل، وهو الأكل من الجوارح أي الكواشب من الكلاب وسباع الطير؛ وكان لعدي كلاب نحسة قد سماها بأسماء أعلام، وكان أسماء أكلية ساهب وغلاب والفتاح والمناقص؛ قال الترمذي: وخامس أشك، قال فيه أخطب، أو قال فيه وثب.

زادته - أجمعت الأئمة على أن الكلب إذا لم يكن أسود وعلمه مسلم فينشئ إذا أشلى ويحبب إذا دعى، ويترحر بعد ظنونه بصيده إن زجره، وإن يكون لا يأكل من صيده الذي صاده... ويترفيه بجرح أو تقيب، وصاد به مسلم وذكر اسم الله عند إرساله أن صيده صحيح يؤكل لا خلاف؛ فإن تخلف شرط من هذه الشروط دخل خلاف. فإن كان الذي يصاد به غير كلب كالثعلب وما أشبهه وكالبزى والصقور ونحوهما من الطير بجمهور الأئمة على أن كل ما صاد بعد التعليم فهو جارح كاسب. يقال: جرح فلان وأجرح إذا اكتسب؛ ومنه الجارحة لأنها يكتسب بها؛ ومنه أجترح السبائح. وقال الأعشى:

ذا جبار منضجاً ميسمه^(٢) - يذكر الجارح ما كان أجترح

وفي الترمذي «ويعلم ما جرحتم بالنهار» وقال: «أثم حيب الذين أجترحوا السيئات».

الخامسة - قوله تعالى: ﴿زُكَّاتٍ مَّكَلِّينَ﴾ معنى «مكَلِّين» أصحاب الكلاب وهو كالمؤدب صاحب التأديب. وقيل: معناه مضرين على الصيد كما تضرى الكلاب؛ قال الرمانى: وكلا

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥. (٢) أثبت الكلب على الصيد دعونه فأرسله، وقيل: أعريته.

(٣) الجبار: الميسم. اسم لأثر الوسم وهو الكي، والمعنى: أن من أجهوه يبق مجوى له ضامراً ولا يستطيع رفضه. والشرط الأول في الأصول (ذات جد منضج ميسمها)، والتصويب عن (الصبح المنبر في شعر أبي بصير).

(٤) راجع ج ٧ ص ٥. (٥) راجع ج ١٦ ص ١٦٥.

القولين محتمل . وليس في « مكّبين » دليل على أنه إنما أبيح صيد الكلاب خاصة ؛ لأنه بمنزلة قوله : « مؤمنين » وإن كان قد تمسك به من قصر الإباحة على الكلاب خاصة . روى عن ابن عمر فيما حكى ابن المنذر عنه قال : وأما ما يصاد به من البراة وغيرها من الطير فما أدركت ذكاته فذكّه فهو لك حلال ، وإلا فلا تطعمه . قال ابن المنذر : وسئل أبو جعفر عن البازي يحل صيده قال : لا ، إلا أن تدرك ذكاته . وقال الضحاك والسدي : « وما علمتم من الجوارح مكّبين » هي الكلاب خاصة ؛ فإن كان الكلب أسود يهيا فكره صيده الحسن وقتادة والنخعي . وقال أحمد : ما أعرف أحدا يرخص فيه إذا كان بهيا ؛ وبه قال إسحاق بن راهويه ؛ فاما عوام أهل العلم بالمدينة والكوفة فيرون جواز صيد كل كلب مُعَلَّم . أما من منع صيد الكلب الأسود فلقوله صلى الله عليه وسلم : « الكلب الأسود شيطان » أخرجه مسلم . أحتج الجمهور بعموم الآية ، وأحتجوا أيضا في جواز صيد البازي بما ذكر من سبب التزول ، وبما أخرجه الترمذي عن عدي بن حاتم قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيد البازي فقال : « ما أمسك عليك فكل » . في إسناده مجاليد ولا يعرف إلا من جهته وهو ضعيف . وبالمعنى وهو أن كل ما يتأتى من الكلب يتأتى من الفهد مثلاً فلا فارق إلا فيما لا مدخل له في التأثير ؛ وهذا هو القياس في معنى الأصل ، كقياس السيف على المديبة والأمة على العبد ، وقد تقدم .

السادسة — وإذا تقرّر هذا فاعلم أنه لا بد للصائد أن يقصد عند الإرسال التذكية والإباحة ، وهذا لا يختلف فيه ؛ لقوله عليه السلام : « إذا أرسلت كلبك وذكرت أسم الله عليه فكل » وهذا يقتضي النية والتسمية ؛ فلو قصد مع ذلك اللهو فكرهه مالك وأجازه ابن عبد الحكم ، وهو ظاهر قول الليث : ما رأيت حفا أشبه بباطل منه ، يعني الصيد ؛ فاما لو فعله بغير نية التذكية فهو حرام ؛ لأنه من باب الفساد وإتلاف حيوان لغير منفعة ، وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الحيوان إلا لما كلة . وقد ذهب الجمهور من العلماء إلى أن التسمية لا بد منها بالقول عند الإرسال ؛ لقوله : « وذكرت أسم الله » فلو لم توجد على أى وجه فإن لم يؤكل الصيد ؛ وهو مذهب أهل الظاهر وجماعة أهل الحديث . وذهبت جماعة

من أصحابنا وغيرهم إلى أنه يجوز أكل ما صاده المسلم وذبحه وإن ترك التسمية عمداً ، وحملوا الأمر بالتسمية على النذْب . وذهب مالك في المشهور إلى الفرق بين ترك التسمية عمداً أو سهواً فقال : لا تؤكل مع العمد وتؤكل مع السهو ، وهو قول فقهاء الأمصار ، وأحد قولي الشافعي ، وسأني هذه المسئلة في « الأسماء »^(١) إن شاء الله تعالى . ثم لا بد أن يكون أنبعث الكلب بإرسال من يد الصائد بحيث يكون زمامه بيده . فبخل عنه ويفريه عليه فينبعث ، أو يكون الجراح ما كان مع رؤيته انصبذ فلا يتحرك له إلا بالإغراء من الصائد ، فهذا بمنزلة ما زمامه بيده فأطلقه مغرباً له على أحد القولين ، فأما لو أنبعث الجراح من تلقاء نفسه من غير إرسال ولا إغراء فلا يجوز صيده ولا يحمل أكله عند الجمهور ومالك والشافعي وأبي ثور وأصحاب الرأي ، لأنه إنما صاد لنفسه من غير إرسال وأمسك عليها ، ولا صنع للصائد فيه ، فلا ينسب إرساله إليه ، لأنه لا يصدق عليه قوله عليه السلام : « إذا أرسلت كلبك المعلم » . وقال عطاء بن أبي رباح والأوزاعي : يؤكل صيده إذا كان أخرجه للصيد .

السابعة — قرأ الجمهور « عَلَّمَهُ » بفتح العين واللام . وابن عباس ومحمد بن الحنفية بضم العين وكسر اللام ، أي من أمر الجوارح والصيد بها . والجوارح الكواشب ، وسميت أعضاء الإنسان جوارح لأنها تكسب وتتصرف . وقيل : سميت جوارح لأنها تجرح وتُسبِل الدم ، فهو مأخوذ من الجراح ، وهذا ضعيف ، وأهل اللغة على خلافه ، وحكاه ابن المنذر عن قوم . و « مُكَلِّبٌ » قراءة الجمهور بفتح الكاف وشدة اللام ، والمكَلَّب معلم الكلاب ومُضْرِبُهَا . ويقال لمن يعلم غير الكلب : مكَلَّب ، لأنه يرز ذلك الحيوان كالكلب ، حكاه بعضهم . ويقال للصائد : مُكَلَّب فعلى هذا معناه صائد . وقيل : المكَلَّب صاحب الكلاب ، يقال : كَلَّبَ فهو مكَلَّب وكَلَّاب . وقرأ الحسن « مُكَلِّبٌ » بسكون الكاف وتخفيف اللام ، ومعناه أصحاب كلاب ، يقال : أمشي الرجل كثر ما شيته ، وأكل كَلَّب كثر كلابه ، وأنشد الأصمعي :
وكل قتي وإن أمشي فأثرى * ستخلجه عن الدنيا مؤن

(١) راجع ج ٧ ص ٧٥ . (٢) قوله بالصيد . (٣) البيت للناطقة . تخلجه تنزعه .

الثامنة - قوله تعالى : (تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ) أنت الضمير مراعاة لنفط الجوارح ؛
 إذ هو جمع جارحة . ولا خلاف بين العلماء في شرطين في التعليم وهما : أن ياتم إذا أمر^(١) ويتجر
 إذا زجر ؛ لا خلاف في هذين الشرطين في الكلاب وما في معناها من سباع الوحوش . واختلف
 فيما يصاد به من الطير ؛ فالمشهور أن ذلك مشروط فيها عند الجمهور . وذكر ابن حبيب أنه
 لا يشترط فيها أن تتجر إذا زجرت ؛ فإنه لا يتأتى ذلك فيها غالباً ، فيكفى أنها إذا أمرت
 أطاعت . وقال ربيعة : ما أجاب منها إذا دُعي فهو المعلم الضاري ؛ لأن أكثر الحيوان بطبعه
 ينشئ^(٢) . وقد شرط الشافعي وجمهور من العلماء في التعليم أن يُمسيك على صاحبه ، ولم يشترطه
 مالك في المشهور عنه . وقال الشافعي : المعلم هو الذي إذا أشلاه صاحبه أنشئ^(٣) ؛ وإذا دعاه
 إلى الرجوع رجع إليه ، ويمسك الصيد على صاحبه ولا يأكل منه ؛ فإذا فعل هذا مراراً وقال
 أهل العرف : صار معلماً فهو المعلم . وعن الشافعي أيضاً والكوفيين : إذا أشلي فأنشئ وإذا أخذ
 حبس وفعل ذلك مرة بعد مرة أكل صيده في الثالثة . ومن العلماء من قال : يفعل ذلك
 ثلاث مرات ويؤكل صيده في الرابعة . ومنهم من قال : إذا فعل [ذلك]^(٣) مرة فهو معلم
 ويؤكل صيده في الثانية .

التاسعة - قوله تعالى : (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ) أي حبس لكم . واختلف العلماء
 في تأويله ؛ فقال ابن عباس وأبو هريرة والنخعي وقتادة وابن جبير وعطاء بن أبي رباح وعكرمة
 والشافعي وأحمد وإسحق وأبو ثور والنعمان وأصحابه : المعنى ولم يأكل ؛ فإن أكل لم يؤكل
 ما بقي ، لأنه أمسك على نفسه ولم يمسيك على ربه . والفقه عند أبي حنيفة وأصحابه كالكلب
 ولم يشترطوا ذلك في الطيور بل يؤكل ما أكلت منه . وقال سعد بن أبي وقاص وعبد الله
 ابن عمرو وسلمان الفارسي وأبو هريرة أيضاً : المعنى وإن أكل ؛ فإذا أكل الجارح كلباً كان
 أوفهها أو طيراً أكل ما بقي من الصيد وإن لم يبق إلا بضعة ؛ وهذا قول مالك وجميع أصحابه ،
 وهو القول الثاني للشافعي ، وهو القياس . وفي الباب حديثان بمعنى ما ذكرنا أحدهما - حديث
 عدي في الكلب المعلم " وإذا أكل فلا تأكل فلانما أمسك على نفسه " أخرجه مسلم . الثاني -

(١) في ك : إذا أرسل . (٢) يرى . (٣) من جرك .

حديث أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيد الكلب : " إذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله عليه فكل وإن أكل منه وكل ما ردت عليك يدك " أخرجه أبو داود وروى عن عدي ولا يصح ، والصحيح عنه حديث مسلم ، ولما تعارضت الروايتان رآم بعض أصحابنا وغيرهم الجمع بينهما فعملوا حديث النهي على التنزيه والورع ، وحديث الإباحة على الجواز ، وقالوا : إن عديا كان موسعا عليه فافتاه النبي صلى الله عليه وسلم بالكف ورعا ، وأبا ثعلبة كان محتاجا فافتاه بالجواز ، والله أعلم . وقد دل على صحة هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام في حديث عدي : " فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه " هذا تأويل علمائنا . وقال أبو عمر في كتاب " الأسماء ذكار " : وقد عارض حديث عدي هذا حديث أبي ثعلبة ، والظاهر أن حديث أبي ثعلبة ناسخ له ، فقوله : وإن أكل يارسول الله ؟ قال : " وإن أكل " .

قلت : هذا فيه نظري لأن التاريخ مجهول ، والجمع بين الحديثين أولى ما لم يعلم التاريخ ، والله أعلم . وأما أصحاب الشافعي فقالوا : إن كان الأكل عن قوط جوع من الكلب أكل وإلا لم يؤكل ، فإن ذلك من سوء تعليمه . وقد روى عن قوم من السلف التفرقة بين ما أكل منه الكلب والعهد فنعوه ، وبين ما أكل منه البازي فأجازوه ، قائمه النخعي والثوري وأصحاب الرأي وحماد بن أبي سليمان ، وحكى عن ابن عباس وقالوا : الكلب والفهد يمكن ضربه وزجره ، والطير لا يمكن ذلك فيه ، وحد ثعلبه أن يدعى فيجيب ، وأن يشل فينشل ، لا يمكن فيه أكثر من ذلك . والضرب يؤذيه .

الماشرة — والجمهور من العلماء على أن الجراح إذا شرب من دم الصيد أن الصيد يؤكل ، قال عطاء : ليس شرب الدم بأكل ، وكره أكل ذلك الصيد الشعبي وسفيان الثوري ، لا خلاف بينهم أن سبب إباحة الصيد الذي هو عقر الجراح له لا بد أن يكون متحققا غير مشكوك فيه ، ومع الشك لا يجوز الأكل ، وهي :

الحادية عشرة — فإن وجد الصائد مع كلبه كلبا آخر فهو محمول على أنه غير مرسل من صائد آخر ، وأنه إنما أتبع في طاب الصيد بطبعه ونفسه ، ولا يختلف في هذا ، لقوله عليه الصلاة والسلام :

”وإن خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل - في رواية - فإنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره“ ، فأما لو أرسله صائد آخر فأشترك الكلبان فيه فإنه للصائدين يكونان شريكين فيه ، فلو أنفذ أحد الكلبين مقاتله ثم جاء الآخر فهو الذي أنفذ مقاتله ، وكذلك لا يؤكل ما رمى بهم فتردى من جبل أو غرق في ماء ، لقوله عليه الصلاة والسلام آمدي : ”وإن رميت بسهمك فأذكر اسم الله فإن غاب عنك يوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل وإن وجدته غريقا في الماء فلا تأكل فإنك لا تدري الماء قتله أو سهمك“ . وهذا نص .

الثانية عشرة - لو مات الصيد في أفواه الكلاب من غير بضع لم يؤكل ، لأنه مات خنقا فاشبه أن يذبح بسكين كأنه في الموت في الذبح قبل أن يغرى حلقه ، ولو أمكنه أخذه من الجوارح وذبحه فلم يفعل حتى مات لم يؤكل ، وكان مقصرا في الذكاة ، لأنه قد صا مقدورا على ذبحه ، وذكاة المقدور عليه تخالف ذكاة غير المقدور عليه ، ولو أخذه ثم مات قبل أن يخرج السكين ، أو تناولها وهي معه جاز أكله ، ولو لم تكن السكين معه فتشاغل بطلبها لم تؤكل ، وقال الشافعي : فيما نكته الجوارح ولم تدمه قولان أحدهما - ألا يؤكل حتى يخرج ، لقوله تعالى : « من الجوارح » وهو قول ابن القاسم ، والآخر - أنه حل وهو قول أشهب ، قال أشهب : إن مات من صدمة الكلب أكل .

الثالثة عشرة - قوله : ”فإن غاب عنك يوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل“ ونحوه في حديث أبي ثعلبة الذي أخرجه أبو داود ، غير أنه زاد ”فكله بعد ثلاث ما لم يمتن“ يعارضه قوله عليه السلام : ”كل ما أصيبت ودغ ما أنميت“ . فالإصماء ما قتل مسرعا وأنت تراه ، والإنماء أن ترمى الصيد فيغيب عنك فيموت وأنت لا تراه ، يقال : قد أنميت الرمية فتمت تنمي إذا غابت ثم مات ، قال عمرو القيس :

فَهوَ لَا تَنَمِي رَمِيَّتُهُ - مَالَهُ لَا عُدَّ مِنْ نَفَرِهِ

وقد اختلف العلماء في أكل الصيد الغائب على ثلاثة أقوال : يؤكل ، وسواء قتله السهم أو الكلب - الثاني - لا يؤكل شيء من ذلك إذا غاب ، لقوله : ”كل ما أصيبت ودغ ما أنميت“ .

وإنما لم يؤكل مخافة أن يكون قد أعان على قتله غير السم من المواتم . الثالث - الفرق بين السم فيؤكل وبين الكلب فلا يؤكل ؛ ووجهه أن السم يقتل على جهة واحدة فلا يُسَكَل ؛ والجراح على جهات متعددة فيُسَكَل ؛ والثلاثة الأقوال لعلمائنا . وقال مالك في غير الموطأ : إذا بات الصيد ثم أصابه ميتا لم يُنفذ البازي أو الكلب أو السم مقاتله لم يأكله ؛ قال أبو عمر : فهذا يدل على أنه إذا بلغ مقاتله كان حلالا عنده أكله وإن بات ، إلا أنه يكرهه إذا بات ؛ لما جاء عن ابن عباس : « وإن غاب عنك ليلة فلا تأكل » ونحوه عن الثوري قال : إذا غاب عنك يوما كرهت أكله . وقال الشافعي : القياس ألا يأكله إذا غاب عنه مضرعه . وقال الأوزاعي : إن وجدته من ألفد ميتا ووجد فيه سهمه أو أثرا من كلبه فليأكله ؛ ونحوه قال أشهب وعبد الملك وأصْبَغ ؛ قالوا : جائز أكل الصيد وإن بات إذا تَقَدَّتْ مقاتله ، وقوله في الحديث : « ما لم يَتَن » تعليل ؛ لأنه إذا اتن لحق بالمستقذرات التي تَمُجُّها الطباع فيكره أكلها ؛ فلوا أكلها لجاز ، كما أكل النبي صلى الله عليه وسلم الإهالة السَّيِّئَة وهي المُنْتَنَة . وقيل : هو معلل بما يخاف منه الضرر على آكله ؛ وعلى هذا التعليل يكون أكله محظرا إن كان الخوف محققا ، والله أعلم .

الرابعة عشرة - وأختلف العلماء من هذا الباب في الصيد بكلب اليهودي والنصراني إذا كان معلما ؛ فكرهه الحسن البصري ؛ وأما كلب المجوسي وبازره وصقره فكرهه الصيد بها جابر ابن عبد الله والحسن وعطاء ومجاهد والنخعي والثوري وإسحق ؛ وأجاز الصيد بكلابهم مالك والشافعي وأبو حنيفة إذا كان الصائد مسلما ؛ قالوا : وذلك مثل شبقته . وأما إن كان الصائد من أهل الكتاب فمهور الأئمة على جواز صيده غير مائك ، وفرق بين ذلك وبين ذبيحته ؛ وتلا « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ شَيْءًا مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِءَاكُمْ » قال : فلم يذكر الله في هذا اليهود ولا النصراني . وقال ابن وهب وأشهب : صيد اليهودي والنصراني حلال كذبيحته ؛ وفي كتاب محمد لا يجوز صيد الصَّابِي ولا ذبحه ؛ وهم قوم بين اليهود والنصارى

(١) روى أن خياطاً دعا النبي صلى الله عليه وسلم إلى طعام فقدم إليه إهالة سبعة وخبر شعير . الإهالة : القسم

ما كان ؛ والسنة المتخيرة الريح . (٢) راجع ص ٢٩٩ من هذا الجزء .

ولا دين لهم . وأما إن كان الصائد مجوسياً فنع من أكله مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم وجمهور الناس . وقال أبو ثور فيها قولان : أحدهما - كقول هؤلاء ، والآخر - أن المجوس من أهل الكتاب وأن صيدهم جائز . ولو اصطاد السكران أو ذبح لم يؤكل صيده ولا ذبيحته ؛ لأن الذكاة تحتاج إلى قصد ، والسكران لا قصد له .

الخامسة عشرة - وأختلف النحاة في « مِنْ » في قوله تعالى : « يٰٓأَسْكَنْ عَلَيْكُمْ » فقال الأخفش : هي زائدة كقوله : « كُؤُوا مِنْ تَمْرِهِ »^(١) . وخطاه البصريون وقالوا : « مِنْ » لا تُزاد في الإثبات وإنما تُزاد في النفي والاستفهام ، وقوله : « مِنْ تَمْرِهِ » ، « بُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ »^(٢) و « يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ »^(٣) للتبويض ؛ أجاب فقال : قد قال : « يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ » بإسقاط « مِنْ » فدل على زيادتها في الإيجاب ؛ أجيب بأن « مِنْ » ههنا للتبويض ؛ لأنه إنما يحمل من الصيد اللحم دون الفرو والدم .

قلت : هذا ليس بمراد ولا معهود في الأكل فيعكر على ما قال . ويحتمل أن يريد « يٰٓأَسْكَنْ » أي مما أبقتة الجوارح لكم ؛ وهذا على قول من قال : لو أكل الكلب الفريسة لم يضر . وبسبب هذا الاحتمال اختلف العلماء في جواز أكل الصيد إذا أكل الجوارح منه على ما تقدم . السادسة عشرة - ودأت الآية على جواز اتخاذ الكلاب وأقتاتها للصيد ، وثبت ذلك في صحيح السنة وزادت الحُرث والماشية ؛ وقد كان أول الإسلام أمر بقتل الكلاب حتى كان يقتل كلب المريّة من البادية يتبعها ؛ روى مسلم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من أقتنى كلباً إلا كلب صيد أو ماشية نقص من أجره كل يوم قيراطان » . وروى أيضاً عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من اتخذ كلباً إلا كلب ماشية أو صيد أو زرع أنتقص من أجره كل يوم قيراط » . قال الزهري : وذكر لأبن عمر قول أبي هريرة فقال : يرحم الله أبا هريرة ، كان صاحب زرع ؛ فقد دأت السنة على ما ذكرنا ، وجعل النقص من أجر من أقتناها على غير ذلك من المنفعة ؛ إما لترويع الكلاب المسلمين

(٢) راجع ج ٣ ص ٣٣٢ .

(١) راجع ج ٧ ص ٩٩ .

(٣) راجع ج ١٨ ص ١٩٩ و ٨٦ . (٤) المريّة : هي مصفر المرأة ؛ والأصل المريّة .

وتسويشهم عليهم بنبأحه — كما قال بعض شعراء البصرة ، وقد نزل بعمار فسمع لكلابه نبأحا فانشأ يقول :

نزلنا بعمار فأشلى كلابه * علينا فيكذنا بين بيتيه تؤكل^(١)
فقلت لأصحابي أيسر إليهم * إذا اليوم أم يوم القيامة أطول

— أو لمنع دخول الملائكة البيت ، أو لتجاسته على ما يراه الشافعي ، أو لأقتحام النهي عن اتخاذ مالا منفعة فيه ، والله أعلم . وقال في إحدى الروايتين : ” قيراطان ” وفي الأخرى ” قيراط ” وذلك يحتمل أن يكون في نوعين من الكلاب أحدهما أشد أذى من الآخر ، كالأسود الذي أمر عليه الصلاة والسلام بقتله ، ولم يدخله في الاستثناء حين نهى عن قتلها فقال : ” عليكم بالأسود البهيم ذي النقطتين فإنه شيطان ” أخرجه مسلم . ويحتمل أن يكون ذلك لاختلاف المواضع ، فيكون تمسكه بالمدينة مثلا أو بمكة ينقص قيراطان ، وبغيرهما قيراط ، والله أعلم . وأما المباح اتخاذه فلا ينقص أجزأته كالفرس والهيتر ، ويحوز بيعه وشراؤه ، حتى قال سحنون : ويحج بئنه . وكلب الماشية المباح اتخاذه عند مالك هو الذي يتسرح معها لا الذي يحفظها في الدار من السراق . وكلب الزرع هو الذي يحفظه من الوحوش بالليل والنهار لا من السراق . وقد أجاز غير مالك اتخاذهما لسراق الماشية والزرع والدار في البادية

السابعة عشرة — وفي هذه الآية دليل على أن العالم له من الفضيلة ما ليس للجاهل ، لأن الكلب إذا علم يكون له فضيلة على سائر الكلاب ، فالإنسان إذا كان له علم أولى أن يكون له فضل على سائر الناس ، لا سيما إذا عمل بما علم ، وهذا كما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال : لكل شيء قيمة وقيمة المرء ما يحسنه .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ أمر بالتسمية ؛ قيل : عند الإرسال على الصيد ، وفتح الصيد والذبح في [معنى] التسمية واحد ، يأتي بيانه في « الأنعام » . وقيل : المراد بالتسمية هنا التسمية عند الأكل ، وهو الأظهر . وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله

(١) البيت لزيادة الأجر . وعمار أسم شخص ، وروى في (السان) : أتينا أبا عمرو ... الخ .

(٢) من جولة رز . (٣) راجع ج ٧ ص ٧٥ .

عليه وسلم قال لعمر بن أبي سلمة: "يا غلام سمِّ الله وكلِّ بيمينك وكلِّ مما يديك". وروى من حديث حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الشيطان ليستعمل الطعام إلا يذكر اسم الله عليه". الحديث. فإن نسي التسمية لقول الأكل فليسم آخره؛ وروى النسائي عن أمية ابن مخشي - وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يأكل ولم يسم الله، فلما كان في آخر لقمة قال: بسم الله أوله وآخره؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما زال الشيطان يأكل معه فلما تنى قاء ما أكله".

التاسعة عشرة - قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أمر بالتقوى على الجملة، والإشارة القريبة هي ما تضمنته هذه الآيات من الأوامر. وسرعة الحساب هي من حيث كونه تعالى قد أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً؛ فلا يحتاج إلى محاولة عد ولا عقد كما يفعله الحساب؛ ولهذا قال: «وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ» فهو سبحانه يحاسب الخلائق دفعة واحدة. ويحتمل أن يكون وعيدا بيوم القيامة كأنه قال: إن حساب الله لكم سريع إتيانه؛ إذ يوم القيامة قريب، ويحتمل أن يريد بالحساب المجازاة؛ فكأنه توعد في الدنيا بمجازاة سريعة قريبة إن لم يتقوا الله.

قوله تعالى: الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ وَلَا مُنْغِذَى أَخِيْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥٠﴾

فيه عشر مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ﴾ أي «اليوم أكلت لكم دينكم» و«اليوم أحل لكم الطيبات» فأعاد تأكيداً أي أحل لكم الطيبات التي سألت عنها؛ وكانت

الطَّيِّبَاتُ أُبِيحَتْ لِلْمُسْلِمِينَ قَبْلَ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ ؛ فَبِهَذَا جَوَابُ سُؤَالِهِمْ إِذَا قَالُوا : مَاذَا أُحِلَّ لَنَا ؟ .
وقيل : أشار بذكر اليوم إلى وقت عهد صلى الله عليه وسلم كما يقال : هذه أيام فلان ؛ أى هذا
أوان ظهوركم وشيوع الإسلام ؛ فقد أكملت بهذا دينكم ، وأحالت لكم الطَّيِّبَاتُ . وقد تقدم
ذكر الطَّيِّبَاتِ فِي الْآيَةِ قَبْلَ هَذَا .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ ﴾ ابتداء وخبر .
والطعام اسم لما يؤكل والذبايح منه ، وهو هنا خاص بالذبايح عند كثير من أهل العلم بالتأويل .
وأما ما حرم علينا من طعامهم فليس بداخل تحت عموم الخطاب ؛ قال ابن عباس قال الله
تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » ثم استثنى فقال : « وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
حِلٌّ لَكُمْ » بمعنى ذبيحة اليهودى والنصرانى ؛ وإن كان النصرانى يقول عند الذبح : باسم المسيح
واليهودى يقول : باسم عزير ؛ وذلك لأنهم يذبحون على المسلة . وقال عطاء : كُلُّ مَنْ ذَبَحَ
النصرانى وإن قال باسم المسيح ؛ لأن الله جل وعز قد أباح ذبائحهم ، وقد علم ما يقولون .
وقال القاسم بن محممة : كُلُّ مَنْ ذَبَحَهُ وَإِنْ قَالَ بِاسْمِ سَرِجِس - اسم كنيسة لهم - وهو
قول الزهرى وربيعة والشعبى ومكحول ؛ وروى عن صحابيين : عن أبى الدرداء وعُبادَةَ
أَبْنِ الصَّامِتِ . وقالت طائفة : إِذَا سَمِعْتَ الْكِتَابِيَّ يَسْمِي غَيْرَ اسْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَا تَأْكُلْ ؛
وقال بهذا من الصحابة على وعائشة وأبن عمر ؛ وهو قول طاوس والحسن متمسكين بقوله تعالى :
« وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ أَفْسَقٌ » . وقال مالك : أكره ذلك ، ولم يحرمه .

قلت : العجب من الكفا الطبرى الذى حكى الاتفاق على جواز ذبيحة أهل الكتاب ، ثم أخذ
يستدل بذلك على أن التسمية على الذبيحة ليست بشرط فقال : ولا شك أنهم لا يُسمون على
الذبيحة إلا الإله الذى ليس معبودا حقيقة مثل المسيح وعزير ، ولو سمو الإله حقيقة لم تكن
تسميتهم على طريق العبادة ، وإنما كان على طريق آخر ؛ واشترط التسمية لا على وجه العبادة
لا يعقل ، ووجود التسمية من الكافر وعدمها بمثابة واحدة ؛ إذا لم تُتصور منه العبادة ، ولأن
النصرانى إنما يذبح على اسم المسيح ، وقد حكم الله بحل ذبائحهم مطلقا ؛ وفى ذلك دليل على أن

التسمية لا تسترط أصلاً كما يقول الشافعي ، وسيأتي ما في هذا للعلماء في « الأنعام »^(١)
إن شاء الله تعالى .

الثالثة - ولا خلاف بين العلماء أن مالا يحتاج إلى ذكاة كالطعام الذي لا محاولة فيه كالفاكهة والبرجائز أكله ؛ إذ لا يضر فيه تملك أحد . والطعام الذي تقع فيه محاولة على ضربين : أحدهما - ما فيه محاولة صنعة لا تعلق للدين بها ؛ كخبز الدقيق ، وعصر الزيت ونحوه ؛ فهذا إن تُجَنَّب من الذمى فعلى وجه التقرُّز . والضرب الثاني - هي التذكية التي ذكرنا أنها هي التي تحتاج إلى الدين والنية ؛ فلما كان القياس ألا تجوز ذبائحهم - كما نقول إنهم لا صلاة لهم ولا عبادة مقبولة - رخص الله تعالى في ذبائحهم على هذه الأئمة ، وأخرجها النص عن القياس على ما ذكرناه من قول ابن عباس ؛ والله أعلم .

الرابعة - واختلف العلماء أيضاً فيما ذكروه حل تعمل الذكاة فيما حرم عليهم أولا ؟ على قولين ؛ فالجمهور على أنها حاملة في كل الذبيحة ما حل له منها وما حرم عليه ، لأنه مذكي . وقالت جماعة من أهل العلم : إنما حل لنا من ذبيحتهم ما حل لهم ؛ لأن مالا يحل لهم لا تعمل فيه تذكيته ؛ فنعت هذه الطائفة الطريف^(٢) والشحوم المحض من ذبائح أهل الكتاب ؛ وقصرت لفظ الطعام على البعض ؛ وحمله الأولى على العموم في جميع ما يؤكل . وهذا اختلاف موجود في مذهب مالك . قال أبو عمر : وكره مالك شحوم اليهود وأكل ما تحمروا من الإبل ، وأكثر أهل العلم لا يرون بذلك بأساً ؛ وسيأتي هذا في « الأنعام » إن شاء الله تعالى ؛ وكان مالك رحمه الله يكره ما ذبحوه إذا وجد ما ذبحه المسلم ، وكره أن يكون لهم أسواق يبيعون فيها ما يذبحون ؛ وهذا منه رحمه الله تتره .

الخامسة - وأما المجوس فالعلماء مجمعون - إلا من شذ منهم - على أن ذبائحهم لا تؤكل ولا يتزوج منهم ؛ لأنهم ليسوا أهل كتاب على المشهور عند العلماء . ولا بأس باكل

(١) ج ٧ ص ٧٥ (٢) كلمة عبرية ، في الخرشى على (مختصر خليل) « الطريقة » : هي أن توجد الذبيحة فاسدة الرقة أي ملصقة بظهر الحيوان ؛ وإنما كانت الطريقة عديم محزنة لأن ذلك علامة على أنها لا تموت من ذلك فلا تعمل فيها الذكاة عديم ، بمنزلة منفوذة المقاتل متدنا . (٣) ج ٧ ص ١٢٤ .

طعام من لا كتاب له كالمشركين وعبيدة الأوثان ما لم يكن من ذبائحهم ولم يحتج إلى ذكاة ،
 إلا الجنب ، لما فيه من إنقحة الميتة ^(١) . فإن كان أبو الصبي مجوسياً وأمه كاتبة فحكم
 أبيه عند مالك ، وعند غيره لا تؤكل ذبيحة الصبي إذا كان أحد أبويه ممن لا تؤكل ذبيحته .
 السادسة — وأما ذبيحة نصارى بنى تغلب وذبائح كل دخيل في اليهودية والنصرانية
 فكان على رضى الله عنه ينهى عن ذبائح بنى تغلب ، لأنهم عرب ، ويقول : إنهم لم يتمسكوا
 بشيء من النصرانية إلا بشرب الخمر ، وهو قول الشافعي ، وعلى هذا فليس ينهى عن ذبائح
 النصارى المحققين منهم . وقال جمهور الأئمة : إن ذبيحة كل نصراني حلال ، سواء كان من
 بنى تغلب أو غيرهم ، وكذلك اليهودى . واحتج ابن عباس بقوله تعالى : « وَنَبِّئَهُمْ
 مِنْكُمْ إِنْهُمْ مِنْهُمْ » ^(٢) فلو لم تكن بنو تغلب من النصارى إلا بتوليهم إياهم لأكلت ذبائحهم .

السابعة — ولا بأس بالأكل والشرب والطبخ في آنية الكفار كلهم ، ما لم تكن ذها
 أو فضة أو جلد خنزير بعد أن تغسل وتغلى ، لأنهم لا يتوقون النجاسات وياكلون الميتات ،
 فإذا طبخوا في تلك القدور تجبست ، وربما سرت النجاسات في أجزاء قدور الفخار ، فإذا
 طبخ فيها بعد ذلك توقع مخالطة تلك الأجزاء النجسة للطبخ في القدر ثانية ، فاقضى الورع
 الكف عنها . ورؤى عن ابن عباس أنه قال : إن كان الإماء من نحاس أو حديد غُسل ،
 وإن كان من فخار أغلى فيه الماء ثم غُسل — هذا إذا احتيج إليه — وقاله مالك ، فأما ما يستعملونه
 لغير الطبخ فلا بأس باستعماله من غير غسل ، لما روى الدارقطني ^(٣) عن عمر أنه تودأ من
 بيت نصراني في حق نصرانية ، وهو صحيح وسيأتي في « الفرقان » بكامله . وفي صحيح مسلم
 من حديث أبي ثعلبة الخشني قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله
 إنا بارض قوم من أهل كتاب نأكل في آيتهم ، وأرض صيد ، أصيد بقوسى وأصيد بكبى المعلم ،
 وأصيد بكبى الذى ليس بمعلم ، فأخبرنى ما الذى يحل لنا من ذلك ؟ قال : « أما ما ذكرت

(١) الإقحة (بكر الهزرة وفتح التاء) : كرش الحمل أو الجدى ما لم يأكل ، فإذا أكل فهو كرش ، يستخرج

منه شيء . لونه أصفر يوضع على اللبن فيتبين . (٢) راجع ص ٢١٦ من هذا الجزء .

(٣) الحن والحقة (بالضم) : وعاء من خشب أو عاج . (٤) راجع ج ١٣ ص ٤٤ .

أنكم بأرض قوم من أهل كتاب تأكلون في آيتهم فإن وجدتم غير آيتهم فلا تأكلوا فيها وإن لم تجدوا فاغسلوها ثم كلوا فيها" ثم ذكر الحديث .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ ﴾ ذليل على أنهم مخاطبون بتفاصيل شرعنا، أي إذا اشتروا منا ألقم يحل لهم ألقم ويحل لنا الثمن المأخوذ منهم .

التاسعة - قوله تعالى : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ الآية . قد تقدم معناها في « البقرة » و « النساء » والحمد لله . وروى عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » . هو على العهد دون دار الحرب فيكون خاصا . وقال غيره : يجوز نكاح الذمية والحربية نعموم الآية . وروى عن ابن عباس أنه قال : « المحصنات » العفيفات العاقلات . وقال الشعبي : هو أن تحصن فرجها فلا تزني، وتغتسل من الجنابة . وقرأ الشعبي « والمحصنات » بكسر الصاد، وبه قرأ الكسائي . وقال مجاهد : « المحصنات » الحرائر؛ قال أبو عبيد : يذهب إلى أنه لا يحل نكاح إماء أهل الكتاب؛ لقوله تعالى : « فِيمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَبْلِ نِزْلِ الْآيَاتِ » وهذا القول الذي عليه جملة العلماء .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ ﴾ قيل : لما قال تعالى « وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » قال نساء أهل الكتاب : أولا أن الله تعالى رضى ديننا لم يبيع لكم نكاحنا؛ فترلت « وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ » أي بما أنزل على محمد . وقال أبو الهيثم : الباء صلة؛ أي ومن يكفر بالإيمان أي يحوذه ﴿ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ﴾ . وقرأ ابن السميع « فَقَدْ حَبِطَ » بفتح الباء . وقيل : لما ذكرت فرائض وأحكام يلزم القيام بها، ذكر الوعيد على مخالفتها؛ لما في ذلك من تأكيد الزجر عن تضييعها . وروى عن ابن عباس ومجاهد أن المعنى : ومن يكفر بالله؛ قال الحسن بن الفضل : إن صححت هذه الرواية فمعناها برب الإيمان . وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري : ولا يجوز أن يسمى الله إيمانا خلافا للخشوية والسالمية ؛ لأن

الإيمان مصدر آمن يؤمن إيماناً ، وآمن الفاعل منه مؤمن ، والإيمان التصديق ، والتصديق لا يكون إلا كلاماً ، ولا يجوز أن يكون الباري تعالى كلاماً^(١) .

قوله تعالى : يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَايِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ⑥

فيه آثنتان وثلاثون مسألة :

الأولى — ذكر القشيري وابن عطية أن هذه الآية نزلت في قصة عائشة حين فقدت العقد في غزوة المريسيع ، وهي آية الوضوء . قال ابن عطية : لكن من حيث كان الوضوء متقدراً عندهم مستعملاً ، فكان الآية لم تدعم فيه إلا تلاوته ، وإنما أعطتهم النائدة والترخصة في التيمم . وقد ذكرنا في آية « النساء »^(٢) خلاف هذا ، والله أعلم . ومضمون هذه الآية داخل فيما أمر به من الوفاء بالعقود وأحكام الشرع ، وفيما ذكر من إتمام النعمة ، فإن هذه الترخصة من إتمام النعم .
الثانية — وأختلف العلماء في المعنى المراد بقوله : (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ) على أقوال ، فقالت طائفة : هذا لفظ عام في كل قيام إلى الصلاة ، سواء كان القائم متطهراً أو متنجساً ، فإنه ينبغي له إذا قام إلى الصلاة أن يتوضأ ، وكان على فعله ويتلو هذه الآية ، ذكره أبو محمد الدارمي^(٣) في مسنده ، وروى مثله عن عكرمة . وقال ابن سيرين : كان الخلفاء يتوضئون لكل صلاة .

(١) في نسخة زمانه : [وجد في ورقة بخط المصنف من ههنا إلى آخر الصفحة : قوله تعالى « ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله » . العلماء أي أجر عمله ونوابه لأن الكفر وإن وقع والعباد بالله منه وأحبط ما تقدم من إيمانه بقلب الموجود منه معدوماً من أصله وإنما يحبط أجره ويطل نوابه وفي إجماع المسلمين على إنبات الردة مادل على ثبوت الإيمان قبله فإن هذا أن الكفر إذا طرأ على الإيمان قطعه من حيث وجد إلى أن مضى . حله أجره لا أن عيه تحبط فيصير كأن لم يكن وينقلب الموجود منه حقيقة معدوداً وهذا واضح والله أعلم] .

(٢) راجع ج ٥ ص ٢١٤ . (٣) الدارمي (بكر الزا) : نسبه إلى دارم ، بط من تميم .

قلت : فالآية على هذا محكمة لا نسخ فيها . وقالت طائفة : الخطاب خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال عبد الله بن حنظلة بن أبي عامر القيسيل^(١) : إن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء عند كل صلاة فشق ذلك عليه ؛ فأمر بالسواك ورفع عنه الوضوء إلا من حدث . وقال ثعلبة بن الفخوار عن أبيه - وهو من الصحابة ، وكان دليل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك - : نزلت هذه الآية رخصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه كان لا يعمل عملاً إلا وهو على وضوء ، ولا يكلم أحداً ولا يرد سلاماً إلى غير ذلك ؛ فأعلمه الله بهذه الآية أن الوضوء إنما هو للقيام إلى الصلاة فقط دون سائر الأعمال . وقالت طائفة : المراد بالآية الوضوء لكل صلاة طلباً للفضل ؛ وتحملوا الأمر على الندب ، وكان كثير من الصحابة منهم أبو عمر يتوضئون لكل صلاة طلباً للفضل ، وكان عليه الصلاة والسلام يفعل ذلك إلى أن جمع يوم الفتح بين الصلوات الخمس بوضوء واحد ، إرادة البيان لأمنته صلى الله عليه وسلم . قلت : وظاهر هذا القول أن الوضوء لكل صلاة قبل ورود النسخ كان مستحباً لا إيجاباً وليس كذلك ؛ فإن الأمر إذا ورد ، مقتضاه الوجوب ؛ لا سيما عند الصحابة رضوان الله عليهم ، على ما هو معروف من سيرتهم . وقال آخرون : إن الفرض في كل وضوء كان لكل صلاة ثم نسخ في فتح مكة ؛ وهذا غلط لحديث أنس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة ، وإن أمنته كانت على خلاف ذلك ، وسيأتي ؛ ولحديث سويد بن النعمان أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى وهو بالصعباء^(٢) والمغرب بوضوء واحد ؛ وذلك في غزوة خيبر ، وهي سنة ست ، وقيل : سنة سبع ، وفتح مكة كان في سنة ثمان ؛ وهو حديث صحيح رواه مالك في موطئه ، وأخرجه البخاري ومسلم ؛ فبان بهذين الحديثين أن الفرض لم يكن قبل الفتح لكل صلاة . فإن قيل : فقد روى مسلم عن بريدة بن الحصيب^(٣) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة ، فلما كان يوم الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد ، ومسح على خفيه ، فقال عمر رضي الله عنه : لقد صنعت اليوم شيئاً لم تكن

(١) كذا في الأصول . والقيسيل هو حنظلة رضي الله عنه ، قرحين سمي العائلة وهو جنب فاستشهد فضله الملائكة .

(٢) الصعباء : موقع قرب خيبر . (٣) في أسد الغابة : الحصيب بضم المهملة وفتح الصاد .

تصنعه ؛ فقال : " عمداً صنعه يا عمر " . فلم سألته عمر واستفهمه ؟ قيل له : إنما سألته
لتخالفته عاداته منذ صلاته بخير ؛ والله أعلم . وروى الترمذى عن أنس أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يتوضأ لكل صلاة طاهراً وغير طاهر ؛ قال حميد قلت لأنس : وكيف كنتم
تصنعون أتم ؟ قال : كنا نتوضأ وضوءاً واحداً ؛ قال : حديث حسن صحيح ؛ وروى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " الوضوء على الوضوء نور " فكان عليه السلام يتوضأ بمحدثاً
لكل صلاة ، وقد سلم عليه رجل وهو يقول فلم يرد عليه حتى تيمم ثم رد السلام وقال : " إني
كرهت أن أذكر الله إلا على طهر " رواه الدارقطني . وقال السدى وزيد بن أسلم : معنى
الآية « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » يريد من المضاجع يعنى النوم ، والقصد بهذا التأويل أن يتم
الأحداث بالذكر ، ولا سيما النوم الذى هو مختلف فيه هل هو حدث فى نفسه أم لا ؟
وفى الآية على هذا التأويل تقديم وتأخير ؛ التقدير : يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة
من النوم ، أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء — يعنى الملامسة الصغرى —
فأغسلوا ؛ فتمت أحكام الحديث حدثاً أصغر . ثم قال : « وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطَهِّرُوا » فهذا
حكم نوع آخر ؛ ثم قال للنوعين جميعاً : « وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً
فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا » وقال بهذا التأويل محمد بن مسلمة من أصحاب مالك — رحمه الله —
وغيره . وقال جمهور أهل العلم : معنى الآية إذا قمتم إلى الصلاة مُحْدَثِينَ ؛ وليس فى الآية
على هذا تقديم وتأخير ، بل ترتب فى الآية حكم واجد الماء إلى قوله : « فَأَطَهِّرُوا » ودخلت
الملامسة الصغرى فى قوله « مُحْدَثِينَ » . ثم ذكر بعد قوله : « وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطَهِّرُوا »
حكم عادم الماء من النوعين جميعاً ، وكانت الملامسة هى الجماع ، ولا بد أن يذكر الجنب
العادم الماء كما ذكر الواجد ؛ وهذا تأويل الشافعى وغيره ؛ وعليه نجى أقوال الصحابة
كسعد بن أبى وقاص وأبن عباس وأبى موسى الأشعرى [وغيرهم] .

قلت : وهذان التأويلان أحسن ما قيل فى الآية ؛ والله أعلم . ومعنى « إِذَا قُمْتُمْ »
إذا أردتم ، كما قال تعالى : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ »^(١) أى إذا أردت ؛ لأن الوضوء حالة
القيام إلى الصلاة لا يمكن .

(١) من جودك تزد .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٧٤ .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾ [ذكر تعالى أربعة أعضاء : الوجه وفرضه الغسل واليدين كذلك والرأس وفرضه المسح اتفاقا واختلف في الرجلين على ما يأتي ، لم يذكر سواها فدل ذلك على أن ما عداها آداب ومنه . والله أعلم] ولا بد في غسل الوجه من نقل الماء إليه ، وإمرار اليد عليه ، وهذه حقيقة الغسل عندنا ، وقد ينادى في « النداء » . ^(١) وقد غيرنا : إنما عليه إجراء الماء وليس عليه ذلك بيده ، ولا شك أنه إذا آنس الرجل في الماء وغمس وجهه أو يده ولم يبد ذلك يقال : غسل وجهه ويده ، ومعلوم أنه لا يعتبر في ذلك غير حصول الأنس ، فإذا حصل كفى . والوجه في النغمة مأخوذ من المواجهة ، وهو عضو مشتمل على أعضاء وله طول وعرض ، فحده في الطول من مبتدأ سطح الجبهة إلى منتهى الخدين . ومن الأذن إلى الأذن في العرض ، وهذا في الأمرد ، وأما الملتحي فإذا اكتسى الذقن بالشعر فلا يخلو أن يكون خفيفا أو كثيفا ، فإن كان الأول بحيث تبين منه البشرة فلا بد من إيصال الماء إليها ، وإن كان كثيفا فقد انتقل الفرض إليه كشعر الرأس ، ثم ما زاد على الذقن من الشعر وأسترصل من اللحية فقال سحنون عن ابن القاسم : سمعت مالكاً سئل : هل سمعت بعض أهل العلم يقول إن اللحية من الوجه فليمر عليها الماء ؟ قال : نعم ، وتخليها في الوضوء ليس من أمر الناس ، وعاب ذلك على من فعله . وذكر ابن القاسم أيضاً عن مالك قال : يعزك المتوضئ ظاهر لحيته من غير أن يدخل يده فيها ، قال : وهي مثل أصابع الرجلين . قال ابن عبد الحكم : تخليل اللحية واجب في الوضوء والغسل . قال أبو عمر : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خلل لحيته في الوضوء من وجوه كلها ضعيفة . وذكر ابن خزيمة منقاد : أن الفقهاء اتفقوا على أن تخليل اللحية ليس بواجب في الوضوء ، إلا شيء يروى عن سبيد بن جبير ، قوله : ما بال الرجل يغسل لحيته قبل أن تنبت فإذا نبت لم يغسلها ، وما بال الأمرد يغسل ذقنه ولا يغسله ذو اللحية ؟ قال الطحاوي : التيمم واجب فيه مسح البشرة قبل نبات الشعر في الوجه ثم سقط بعده عند جميعهم ، فكذلك الوضوء . قال أبو عمر : من جعل غسل اللحية كلها واجبا جعلها وجهاً ، لأن الوجه مأخوذ من المواجهة ، والله قد أمر بغسل الوجه أمراً مطلقاً لم يخص صاحب لحية من أمرد ، فوجب غسلها بظاهر القرآن لأنها بدل من البشرة .

(١) هذه الزيادة من كوز . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٠٩ وما بعدها .

قلت : وأختار هذا القول ابن العربي وقال : وبه أقول ؛ لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يغسل لحيته ، خرجه الترمذى وغيره ؛ فعين المحتمل بالفعل . وحكى ابن المنذر عن إسحاق أن من ترك تحليل لحيته عامدا أعاد . وروى الترمذى عن عثمان بن عفان أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخلل لحيته ؛ قال : هذا حديث حسن صحيح ؛ قال أبو عمر : ومن لم يوجب غسل ما أنسدل من ألتحية ذهب إلى أن الأصل المأمور بغسله البشرة ، فوجب غسل ما ظهر فوق البشرة ، وما أنسدل من ألتحية ليس تحته ما يلزم غسله ، فيكون غسل ألتحية بدلا منه . واختلفوا أيضا في غسل ما وراء العذار إلى الأذن ؛ فروى ابن وهب عن مالك قال : ليس ما خلف الصدغ الذى من وراء شعر ألتحية إلى الذقن من الوجه . قال أبو عمر : لا أعلم أحدا من فقهاء الأمصار قال بما رواه ابن وهب عن مالك . وقال أبو حنيفة وأصحابه : البياض بين العذار والأذن من الوجه ، وغسله واجب ؛ ونحوه قال الشافعى وأحمد . وقيل : يغسل البياض استحبابا ؛ قال ابن العربي : والصحيح عندى أنه لا يلزم غسله إلا للأمرد لا للمعذر^(١) .

قلت : وهو اختيار القاضى عبد الوهاب ؛ وسبب الخلاف هل تقع عليه المواجهة أم لا ؟ والله أعلم . وبسبب هذا الاحتمال اختلفوا هل يتناول الأمر بغسل الوجه باطن الأنف والقم أم لا ؟ فذهب أحمد بن حنبل وإسحاق وغيرهما إلى وجوب ذلك في الوضوء والغسل ، إلا أن أحمد قال : يُعبد من ترك الاستنشاق في وضوئه ولا يعبد من ترك المضمضة . وقال عامة الفقهاء : هما ستان في الوضوء والغسل ؛ لأن الأمر إنما يتناول الظاهر دون الباطن ، والعرب لا تُسمى وجهها إلا ما وقعت به المواجهة ، ثم إن الله تعالى لم يذكرهما في كتابه ، ولا أوجبهما المسلمون ، ولا آنفق الجميع عليه ؛ والفرائض لا تثبت إلا من هذه الوجوه . وقد مضى هذا المعنى في « النساء »^(٢) . وأما العينان فالناس كلهم يجمعون على أن داخل العينين لا يلزم غسله ، إلا ما روى عن عبد الله بن عمر أنه كان يُنضج الماء في عينيه ؛ وإنما سقط غسلهما للتأذى

(١) عذر الغلام : ثبت شعر عذاره . (٢) راجع ج ٥ ص ٢١٢ وما بعدها .

بذلك وألحرج به ؛ قال ابن العربي : ولأنك كان لابد أن يخرج الماء عن غسل عينيه إذ كان لا يتأذى بذلك ؛ وإذا تقرّر هذا من حكم الوجه فلا بد من غسل جزء من الرأس مع الوجه من غير تحديد ، كما لا بد على القول بوجود غيوم الرأس من مسح جزء معه من الوجه لا يتقدّر ؛ وهذا ينبنى على أصل من أصول الفقه وهو : « أن ما لا يتم الواجب إلا به واجب مثله » والله أعلم .

الرابعة — وجمهور العلماء على أن الوضوء لابد فيه من نية ؛ لقوله عليه السلام : « إنما الأعمال بالنيات » . قال البخاري : فدخل فيه الإيمان والوضوء والصلاة والزكاة والحج والصوم والأحكام ؛ وقال الله تعالى : « قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ » ^(١) يعني على نيته . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ولكن جهاد ونية » . وقال كثير من الشافعية : لا حاجة إلى نية ؛ وهو قول الحنفية ؛ قالوا : لا تجب النية إلا في الفروض التي هي مقصودة لأعبائها ولم تجعل سببا لغيرها ، فأما ما كان شرطا لصحة فعل آخر فلا يسبب ذلك فيه بنفس ورود الأمر إلا بدلالة تقارنه ، والطهارة شرط ؛ فإن من لا صلاة عليه لا يجب عليه فرض الطهارة ، كالحائض والنفساء . احتج علماؤنا وبعض الشافعية بقوله تعالى : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ » فلما وجب فعل الغسل كانت النية شرطا في صحة الفعل ؛ لأن الفرض من قبل الله تعالى فينبغي أن يجب فعل ما أمر الله به ؛ فإذا قلنا : إن النية لا تجب عليه لم يجب عليه القصد إلى فعل ما أمره الله تعالى ، ومعلوم أن الذي أغتسل تبرّدا أو افرض ما ، قصد أداء الواجب ؛ وضح في الحديث أن الوضوء يكفر ؛ فلو صح بغير نية لما كفر . وقال تعالى : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » ^(٢) .

الخامسة — قال ابن العربي قال بعض علماؤنا : إن من خرج إلى النهر بنية الغسل أجزاءه ، وإن عزبت نيته في الطريق [ولو خرج إلى الحمام فعزبت في أثناء الطريق] بطلت النية . قال القاضي أبو بكر بن العربي رضي الله عنه : فركّب على هذا سفاضة المفتين أن نية الصلاة تتخرج على القولين ، وأوردوا فيها نصّا عمن لا يفرق بين الظن واليقين بأنه قال :

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢١ . (٢) راجع ج ٢٠ ص ١٤٤ . (٣) من جوى وز .

يحوز أن نتقدم فيها النية على التكبير ، وبالله وبأئمة العالمين من أمة أرادت أن تكون مُقْتَبِية
مجتهدة فما وفقها الله ولا سددها ! ، أعلموا رحمكم الله أن النية في الوضوء مختلف في وجوبها
بين العلماء ، وقد اختلف فيها قول مالك ، فلما نزلت عن مرتبة الاتفاق سُوِّجَ في تقديمها
في بعض المواضع ، فأما الصلاة فلم يختلف أحد من الأئمة فيها ، وهي أصل مقصود ، فكيف
يحمل الأصل المقصود المتفق عليه على الفرع التابع المختلف فيه ! هل هذا إلا غاية الغباوة ؟
وأما الصوم فإن الشرع رفع الحرج فيه لما كان ابتدائه في وقت الغفلة بتقديم النية عليه .

السادسة - قوله تعالى : ﴿وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ واختلف الناس في دخول المرافق
في التحديد ، فقال قوم : نعم ، لأن ما بعد « إلى » إذا كان من نوع ما قبلها دخل فيه ،
قله سيويه وغيره ، وقد مضى هذا في « البقرة » مبينا . وقيل : لا يدخل المرفقان في الغسل ،
والروايتان مرويتان عن مالك ، الثانية لأشهب ، والأولى عليها أكثر العلماء وهو الصحيح ،
لما رواه الذارقطني عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا توضأ أدار الماء على
مرفقيه . وقد قال بعضهم : إن « إلى » بمعنى مع ، كقولهم : الذود إلى الذود إبل ، أي مع
الذود ، وهذا لا يحتاج إليه كما بيناه في « النساء » ، ولأن اليد عند العرب تقع على أطراف
الأصابع إلى الكتف ، وكذلك الرجل تقع على الأصابع إلى أصل الفخذ ، فالمرق داخل
تحت أمم اليد ، فلو كان المعنى مع المرافق لم يُفد ، ولما قال : « إلى » أقتطع من حد المرافق
عن الغسل ، وبقيت المرافق مفسولة إلى الظفر ، وهذا كلام صحيح يجري على الأصول لغة
ومعنى ، قال ابن العربي : وما فهم أحد مقطع المسئلة إلا القاضي أبو محمد فإنه قال : إن قوله
« إلى المرافق » حد للتروك من اليدين لا للغسل فيهما ، ولذلك تدخل المرافق في الغسل .

قلت : ولما كان اليد والرجل تنطلق في اللغة على ما ذكرنا كان أبو هريرة يبلغ بالوضوء
إبطه وساقه ويقول : سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول : « تبلغ الحليسة من المؤمن

(١) راجع ج ٢ ص ٣٢٧ . (٢) هذا مثل معناه : القليل يضم إلى القليل فيصير كثيرا . والحدود

القطع من الإبل الثلاث إلى التسع : وقيل : ما بين الثلاث إلى العشر ، وقيل : من ثلاث إلى خمس عشرة ، وقيل

غير ذلك . (٣) راجع ج ٥ ص ١٠ .

حيث يبلغ الوضوء . قال القاضي عياض : والناس مجمعون على خلاف هذا ، ألا يتعدى بالوضوء حدوده ؛ لقوله عليه السلام : " فمن زاد فقد تعدى وظلم " . وقال غيره : كان هذا الفعل مذهباً له ومما انفرد به ، ولم يحكه عن النبي صلى الله عليه وسلم وإنما استنبطه من قوله عليه السلام : " أتم الفَرْ المحَجَّلُونَ " ^(١) ومن قوله : " تبلغ الحِلْيَة " كما ذكر .

السابعة - قوله تعالى : (وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ) ^(٢) تقدم في « النساء » أن المسح لفظ مشترك . وأما الرأس فهو عبارة عن الجملة التي يعلمها الناس ضرورة ومنها الوجه ، فلما ذكره الله عز وجل في الوضوء وعين الوجه للفصل بقى باقيه للمسح ، ولو لم يذكر الفصل للزم مسح جميعه ، ما عليه شعر من الرأس وما فيه العينان والأنف والفم ؛ وقد أشار مالك في وجوب مسح الرأس إلى ما ذكرناه ؛ فإنه سئل عن الذي يترك بعض رأسه في الوضوء فقال : أرايت إن ترك غسل بعض وجهه أكان يُحْزَنُه ؟ ووضح بهذا الذي ذكرناه أن الأذنين من الرأس ، وأن حكمهما حكم الرأس خلافاً للزهري حيث قال : هما من الوجه بفسلان معه ، وخلافاً للشعبي حيث قال : ما أقبل منهما من الوجه وظاهرهما من الرأس ؛ وهو قول الحسن وإسحق ، وحكاه ابن أبي هريرة عن الشافعي ، وسيأتي بيان حجتهم ؛ وإنما سمي الرأس رأساً لعلوه ونبات الشعر فيه ، ومنه رأس أبليل ؛ وإنما قلنا إن الرأس اسم لجملة أعضاء لقول الشاعر :

إذا احتملوا رأسي وفي الرأس أكثرى * وغودر عند الملقى ثم سائري

الثامنة - وأختلف العلماء في تقدير مسحه على أحد عشر قولاً ؛ ثلاثة لأبي حنيفة ، وقولان للشافعي ، وستة أقوال لعلمائنا ؛ والصحيح منها واحد وهو وجوب التعميم لما ذكرناه . وأجمع العلماء على أن من مسح رأسه كله فقد أحسن وفعل ما يلزمه ؛ والباء مؤكدة زائدة ليست للتبويض ؛ والمعنى وأمسحوا رؤوسكم . وقيل : دخولها هنا كدخولها في التيمم

(١) الفَرْ (جمع الأغفر) من الفرة ، بياض الوجه ؛ يريد بياض وجوههم بنور الوضوء يوم القيامة .

(٢) راجع ج ٥ ص ٢٢٨ وما بعدها .

في قوله : « فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ » فلو كان معناها التبييض لأفادته في ذلك الموضع ، وهذا قاطع . وقيل : إنما دخلت لتفيد معنى بديها وهو أن الغسل لغة يقتضى مفسولا به ، والمسح لغة لا يقتضى مسحاً به ؛ فلو قال : وأمسحوا رؤوسكم لأجزأ المسح باليد إمراراً من غير شيء على الرأس ؛ فدخلت الباء لتفيد مسحاً به وهو الماء ، فكأنه قال : وأمسحوا برؤوسكم الماء ؛ وذلك فصيح في اللغة على وجهين ؛ إما على القلب كما أنشد سيويه ^(١) :

كنَواجٍ ريشَ حَمَامَةٍ بَحْدِيَّةٍ • ومسحتُ باللتين عَصْفَ الإيْمِدِ

واللثة هي المسوحة بعصف الإيْمِدِ فقلب ، وإما على الاشتراك في الفعل والتساوي في نسبه كقول الشاعر ^(٢) :

مِثْلَ الْقَنَافِذِ هَذَا جُونٌ قَدْ بَلَّغَتْ • نَجْرَانٌ أَوْ بَلَّغَتْ سَوَاءُ تَهْمُ قَهْرُ

فهذا ما علمنا في معنى الباء . وقال الشافعي : أحتمل قول الله تعالى : « وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ » بعض الرأس ومسح جميعه فدأت الستة أن مسح بعضه يُجزئ ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح بनावيته ؛ وقال في موضع آخر : فإن قيل قد قال الله عز وجل : « فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ » في التيمم أيجزئ مسح الوجه فيه ؟ قيل له : مسح الوجه في التيمم بدل من غسله ؛ فلا بد أن يأتي بالمسح على جميع موضع الغسل منه ، ومسح الرأس أصل ؛ فهذا فرق ما بينهما . أجاب علماؤنا عن الحديث بأن قالوا : لعلى النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك لعذر لا سيما وكان هذا الفعل منه صلى الله عليه وسلم في السفر وهو مظنة الأعذار ، وموضع الاستعجال والاختصار ، وحذف كثير من الفرائض لأجل المشقات والأخطار ؛ ثم هو لم يكتف بالناصية حتى مسح على العمامة ؛ أخرجه مسلم من حديث المغيرة بن شعبه ؛ فلو لم يكن مسح جميع الرأس واجبا لما مسح على العمامة ؛ والله أعلم

(١) البيت لخفاف بن ندة السلي ، وصف فيه شفتي المرأة ؛ فشبهها بنواحي ريش الحمامة في ألفة واللطافة والاستدارة ، وأراد لثاتها تضرب إلى السمرة كأنها مسحت بالإيْمِدِ ؛ وعصف الإيْمِدِ ما سحقته .

(٢) البيت للأعطل يهجو جريرا ؛ والقنافذ جمع قنذ ، وهو حيوان معروف يضرب به المثل في سرى الليل . والمذاج المرتش في شبه والمعنى : أن دوط جرير كالقنافذ لشبهه في القيل للسرقة والفجور .

التاسعة - وجمهور العلماء على أن مسحة واحدة موعبة كاملة تجزئ. وقال الشافعي :
يمسح رأسه ثلاثاً؛ وروى عن أنس وسعيد بن جبير وعطاء . وكان ابن سيرين يمسح مرتين
قال أبو داود : وأحاديث عثمان الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة؛ فإنهم ذكروا
الوضوء ثلاثاً، قالوا فيها : ومسح برأسه ولم يذكروا عدداً .

العاشرة - وأختلفوا من أين يبدأ بمسحه؛ فقال مالك : يبدأ بمقدم رأسه؛ ثم يذهب
بيديه إلى مؤخره، ثم يردهما إلى مقدمه؛ على حديث عبد الله بن زيد أخرجه مسلم؛ وبه يقول
الشافعي وابن حنبل . وكان الحسن بن حي يقول : يبدأ بمؤخر الرأس؛ على حديث الربيع
بنت معوذ بن عقراء؛ وهو حديث يختلف في ألفاظه، وهو يدور على عبد الله بن محمد
ابن عجيل وليس بالحافظ عندهم؛ أخرجه أبو داود من رواية يشر بن المفضل عن عبد الله عن
الربيع، وروى ابن عجلان عنه عن الربيع : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ عندنا
فمسح الرأس كله من قرن الشعر كل ناحية بمنصب الشعر، لا يترك الشعر عن هيئته؛ ورويت
هذه الصفة عن ابن عمر، وأنه كان يبدأ من وسط رأسه . وأصح ما في هذا الباب حديث عبد الله
ابن زيد؛ وكل من أجاز بعض الرأس فلانما يرى ذلك البعض في مقدم الرأس . وروى عن إبراهيم
والشعبي [أنهما] قالوا : أى نواحي رأسك مسحت أجزاءك . ومسح ابن عمر اليا فوخ فقط .
والإجماع منعقد على استحسان المسح باليدين معا ، وعلى الإجزاء إن مسح بيد واحدة .
وأختلف فيمن مسح بإصبع واحدة حتى عم ما يرى أنه يجزئه من الرأس؛ فالمشهور أن ذلك
يجزئ، وهو قول سفيان الثوري؛ قال سفيان : إن مسح رأسه بإصبع واحدة أجزاء . وقيل :
إن ذلك لا يجزئ؛ لأنه خروج عن سنة المسح وكأنه لعب، إلا أن يكون ذلك عن ضرورة
مرض فينبى ألا يختلف في الإجزاء . قال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد : لا يجزئ مسح
الرأس بأقل من ثلاث أصابع؛ وأختلفوا في رد اليدين على شعر الرأس هل هو فرض أو سنة
- بعد الإجماع على أن المسحة الأولى فرض بالقرآن - فالجمهور على أنه سنة . وقيل : هو فرض .

الحادية عشرة - فلو غَسَلَ متوضئ رأسه بدل المسح فقال ابن العربي : لا نعلم خلافاً أن ذلك يُحْزَنُه ، إلا ما أخبرنا الإمام نحر الإسلام الشافعي في الدرس عن أبي العباس ابن القاص من أصحابهم قال : لا يُحْزَنُه ، وهذا تَوَجُّعٌ في مذهب الداودية الفاسد من أتباع الظاهر المبطل للشريعة الذي ذمه الله في قوله : « يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وقال تعالى : « أَمْ يَظَاهِرُونَ الْقَوْلَ » ^(١) وإلا فقد جاء هذا الفاسل بما أمر وزيادة . فإن قيل : هذه زيادة خرجت عن اللفظ المتعبد به ، قلنا : ولم يخرج عن معناه في إيصال الفعل إلى المحل ، وكذلك لو مسح رأسه ثم حلقه لم يكن عليه إعادة المسح .

الثانية عشرة - وأما الأذنان فهما من الرأس عند مالك وأحمد والثوري وأبي حنيفة وغيرهم ، ثم اختلفوا في تجديد الماء ، فقال مالك وأحمد : يستأنف لهما ماء جديداً سوى الماء الذي مسح به الرأس ، على ما فعل ابن عمر ، وهكذا قال الشافعي في تجديد الماء ، وقال : هما سنة على حالهما لا من الوجه ولا من الرأس ، لاتفاق العلماء على أنه لا يخلق ما عليهما من الشعر في الحج ، وقول أبي ثور في هذا كقول الشافعي . وقال الثوري وأبو حنيفة : يُمَسَّحَانِ مع الرأس بماء واحد ، وروى عن جماعة من السلف مثل هذا القول من الصعابة والتابعين . وقال داود : إن مسح أذنيه فحسن ، وإلا فلا شيء عليه ، إذ ليستا مذكورتين في القرآن . قيل له : أسم الرأس تضمنهما كما بيناه . وقد جاءت الأحاديث الصحيحة في كتاب النساء وأبي داود وغيرهما بأن النبي صلى الله عليه وسلم مسح ظاهرهما وباطنهما ، وأدخل أصابعه في صمخيه ، وإنما يدل عدم ذكرهما من الكتاب على أنهما ليستا بفرض كفسل الوجه واليدين ، وثبتت سنة مسحهما بالسنة . وأهل العلم يكرهون للتوضئ ترك مسح أذنيه ويجعلونه تارك سنة من سنن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يوجبون عليه إعادة إلا إجماعاً فإنه قال : إن ترك مسح أذنيه لم يُحْزَنُه . وقال أحمد : إن تركهما عمداً أحببت أن يُعِيدَ . وروى عن علي بن زياد من أصحاب مالك أنه قال : من ترك سنة من سنن الوضوء أو الصلاة عمداً أعادها ، وهذا عند الفقهاء ضعيف ، وليس لقائله سلف ولا له حظ من النظر ، ولو كان كذلك لم يُعرف

(١) راجع ج ١ ص ٧ .

(٢) راجع ج ٩ ص ٣٢١ .

الفرض الواجب من غيره ؛ والله أعلم . أحتج من قال : هما من الوجه بما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول في سجوده : "سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره" فأضاف السمع إلى الوجه فثبت أن يكون لما حكم الوجه . وفي مصنف أبي داود من حديث عثمان : فغسل بطونهما وظهورهما مرة واحدة ، ثم غسل رجليه ثم قال : أين السائلون عن الوضوء؟ هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ . أحتج من قال : يُغسل ظاهرهما مع الوجه ، وباطنهما يمسح مع الرأس بأن الله عز وجل قد أمر بغسل الوجه وأمر بمسح الرأس ؛ فما واجهك من الأذنين وجب غسله ؛ لأنه من الوجه وما لم يواجهك وجب مسحه لأنه من الرأس ، وهذا ترده الآثار بأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسح ظاهر أذنيه وباطنهما من حديث علي وعثمان وابن عباس والربيع وغيرهم . أحتج من قال : هما من الرأس بقوله صلى الله عليه وسلم من حديث الصنابحي : "إذا مسح رأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من أذنيه" الحديث أخرجه مالك .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَأَرْجُلُكُمْ ﴾ قرأ نافع وابن عامر والكسائي « وَأَرْجُلُكُمْ » بالنصب ؛ وروى الوليد بن مسلم عن نافع أنه قرأ « وَأَرْجُلُكُمْ » بالرفع وهي قراءة الحسن والأعمش سليمان ؛ وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة « وَأَرْجُلُكُمْ » بالخفض وبحسب هذه القراءات اختلف الصحابة والتابعون ؛ فمن قرأ بالنصب جعل العامل « اغسلوا » وبني على أن الفرض في الرجلين الغسل دون المسح ، وهذا مذهب الجمهور والكافة من العلماء ، وهو الثابت من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ، واللازم من قوله في غير ما حديث ، وقد رأى قوما يتوضئون وأعقابهم تلوح فنادى بأعلى صوته "ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء" . ثم إن الله حذهما فقال : « إِلَى الْكُفَّينِ » كما قال في الدين « إِلَى الْمَرَّافِقِ » فدل على وجوب غسلهما ؛ والله أعلم . ومن قرأ بالخفض جعل العامل الباء ، قال ابن العربي : أتفقت العلماء على وجوب غسلهما ، وما علمت من رد ذلك سوى الطبري من فقهاء المسلمين ، والزائفة من غيرهم ، وتعلق الطبري بقراءة الخفض .

قلت : قد روى عن ابن عباس أنه قال : الوضوء غسلتان ومسحتان . وروى أن
المجساج خطب بالأهواز فذكر الوضوء فقال : أغسلوا وجوهكم وأيديكم وامسحوا برؤوسكم
وأرجلكم ، فإنه ليس شيء من ابن آدم أقرب من خبثه من قدميه ، فاغسلوا بطونهما وظهورهما
وعراقيبهما . فسمع ذلك أنس بن مالك فقال : صدق الله وكذب المجساج ، قال الله تعالى
﴿ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ ﴾ . قال : وكان إذا مسح رجله بلهما ، وروى عن أنس أيضا
أنه قال : نزل القرآن بالمسح واليسنة بالغسل . وكان عكرمة يمسح رجله وقال : ليس في الرجلين
غسل إنما نزل فيهما المسح . وقال عامر الشعبي : نزل جبريل بالمسح ، ألا ترى أن التيمم يمسح
فيه ما كان غسلا ، ويُلغى ما كان مسحا . وقال قتادة : اقترض الله غسلتين ومسحتين .
وذهب ابن جرير الطبري إلى أن فرضهما التخيير بين الغسل والمسح ، وجعل القراءتين
كالروايتين ، قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيه ، أن المسح والغسل واجبان جميعا ، فالمسح
واجب على قراءة من قرأ بالخفض ، والغسل واجب على قراءة من قرأ بالنصب ، والقراءتان
بمثلة آيتين . قال ابن عطية : وذهب قوم ممن يقرأ بالكسر إلى أن المسح في الرجلين هو الغسل .
قلت : وهو الصحيح ، فإن لفظ المسح مشترك ، يطلق بمعنى المسح ويطلق بمعنى الغسل ،
قال الهروي : أخبرنا الأزهرى - أخبرنا أبو بكر محمد بن عثمان بن سعيد الدارنى عن أبي حاتم
عن أبي زيد الأنصارى - قال : المسح في كلام العرب يكون غسلا ويكون مسحا ، ومنه يقال :
[للرجل] إذا توضأ فغسل أعضائه : قد تَمَسَّحَ ، ويقال : مسح الله مابك إذا غسلك وطهرتك من
الذنوب ، فإذا ثبت بالنقل عن العرب أن المسح يكون بمعنى الغسل فترجح قول من قال : إن المراد
بقراءة الخفض الغسل ، بقراءة النصب التي لا احتمال فيها ، وبكثرة الأحاديث الثابتة بالغسل ،
والتوقف على ترك غسلها في أخبار صحاح لا تُحصى كثرة أخرجها الأئمة ، ثم إن المسح في الرأس إنما
دخل بين ما يغسل لبيان الترتيب على [أنه] مفعول قبل ترجلين ، التقدير ، فاغسلوا وجوهكم
وأيديكم إلى المرافق وأرجلكم إلى الكعبين وامسحوا برؤوسكم ، فلما كان الرأس مفعولا قبل

(١) كالروايتين في الخبر ، يصل بهما إذا لم يتناقضا . ابن العربي .

(٢) من ك وج . (٣) من ج و ز و ك .

الرجلين قُدم عليهما في التلاوة - والله أعلم - لا أنهما مشتركان مع الرأس لتقدمه عليهما في صفة التطهير . وقد روى عاصم بن كليب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : قرأ الحسن والحسين - رحمة الله عليهما - علي "وَأَرْجُلَيْكُمْ" فسمع علي ذلك وكان يقضي بين الناس فقال : "وَأَرْجُلَيْكُمْ" هذا من المقدم والمؤخر من الكلام . وروى أبو إسحق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قال : أغسلوا الأقدام إلى الكعبين . وكذا روى عن ابن مسعود وابن عباس أنهما قرآ "وَأَرْجُلَيْكُمْ" بالنصب . وقد قيل : إن الخفض في الرجلين إنما جاء مقيدا لمسحهما لكن إذا كان عليهما خُفَّان ، وتلقينا هذا القيد من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ لم يمسح بهما أنه مسح رجليه إلا وعليهما خُفَّان ، فبين صلى الله عليه وسلم بفعله الحال التي تُغسل فيه الرجلين والحال التي تمسح فيه ، وهذا حسن . فإن قيل : إن المسح على الخفين ممتوخ بسورة "المائدة" - وقد قاله ابن عباس ، ورد المسح أبو هريرة وعائشة ، وأنكره مالك [في رواية عنه] - فالجواب أن من تقي شيئا وأثبت غيره فلا حجة للنافي ، وقد أثبت المسح على الخفين عدد كثير من الصحابة وغيرهم ، وقد قال الحسن : حدثني سبعون رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم مسحوا على الخفين ، وقد ثبت بالنقل الصحيح عن همام قال : بآل جرير ثم نوضا ومسح علي خُفيه ، قال إبراهيم النخعي : وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم بال ثم نوضا ومسح علي خُفيه . قال إبراهيم النخعي : كان يعجبهم هذا الحديث ، لأن إسلام جرير كان بعد نزول "المائدة" وهذا نص يرد ما ذكره وما احتجوا به من رواية الواقدي عن عبد الحميد ابن جعفر عن أبيه أن جريرا أسلم في سنة عشر من شهر رمضان ، وأن "المائدة" نزلت في ذى الحجة يوم عرفات ، وهذا حديث لا يثبت لوهاه ، وإنما نزل منها يوم عرفة "اليوم أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ" علي ما تقدم ، قال أحمد بن حنبل : أنا استحسن حديث جرير في المسح على الخفين ، لأن إسلامه كان بعد نزول "المائدة" وأما ما روى عن أبي هريرة وعائشة رضي الله عنهما فلا يصح ، أما عائشة فلم يكن عندها بذلك علم ، ولذلك ردت السائل إلى علي رضي الله عنه وأحواله عليه فقالت : سألته فإنه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الحديث .

وأما مالك فما روى عنه من الإنكار فهو منكراً لا يصح، والصحيح ما قاله عند موته لابن نافع قال: إني كنت آخذ في خاصة نفسي بالطهور ولا أرى من مسح مَقَصِّراً فيما يجب عليه. وعلى هذا حمل أحمد بن حنبل ما رواه ابن وهب عنه أنه قال: لا أمسح في حضر ولا سفر. قال أحمد: كما روى عن ابن عمر أنه أمرهم أن يمسحوا يخفاهم وخلق هو وتوضاً وقال: حُبِّبَ إِلَيَّ الوضوء، ونحوه عن أبي أيوب. وقال أحمد رضي الله عنه: فمن ترك ذلك على نحو ما تركه ابن عمر وأبو أيوب ومالك لم أنكره عليه، وصلينا خلفه ولم نعبه، إلا أن يترك ذلك ولا يراه كما صنع أهل البدع، فلا يصلى خلفه. [والله أعلم] وقد قيل: إن قوله «وَأَرْجُلُكُمْ» معطوف على اللفظ دون المعنى، وهذا أيضاً يدل على الغسل فإن المراعى المعنى لا اللفظ، وإنما خفض للحوار كما تفعل العرب؛ وقد جاء هذا في القرآن وغيره قال الله تعالى: «يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ» بالجزلان النحاس الدخان. وقال: «بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ» بالجز. قال امرؤ القيس:

كَبِيرُ أَنَاسٍ فِي بَحَادٍ مُّزْمِلٍ^(١)

نخفض مزمل بالحوار، وأن المزمل الرجل وإعرابه الرفع؛ قال زهير:

لَعِبَ الزَّمَانُ بِهَا وَغَيْرَهَا • بَعْدَى سَوَاقِي الْمُسُورِ وَالْقَطْرِ^(٢)

قال أبو حاتم: كان الوجه الفطر بالرفع ولكنه جره على جوار المور؛ كما قالت العرب: هذا بحر ضَبَّ نَحْرٍ، بفزوه وإنما هو رفع. وهذا مذهب الأخفش وأبي عبيدة وردّه النحاس وقال: هذا القول غلط عظيم؛ لأن الحوار لا يكون في الكلام أن يقاس عليه، وإنما هو غلط ونظيره الإقواء.

قلت: والقاطع في الباب من أن فرض الرجلين الغسل ما قدمناه، وما ثبت من قوله عليه الصلاة والسلام "ويل للأعقاب ويطون الأقدام من النار" نخوفنا بذكر النار على

(١) من ك. (٢) قراءة ابن كثير. راجع ج ١٧ ص ١٦٨. (٣) راجع ج ١٩ ص ٢٩٦.

(٤) صدر البيت: * كان أبانا في أفانين دته * والبياد الكساء المخطط، والمزمل المدثر في الثياب.

والمعنى أن ما ألبسه الخبل من المطر، وأحاط به إلى رأسه كشيخ في كساء مخطط. (٥) السواقي جمع ساقية

وهي الريج الشديدة التي تسمى التراب أي تطيره، والمور التراب. (٦) كذا في جوزوك. وهي رواية أحمد.

مخالفة مراد الله عز وجل ، ومعلوم أن النار لا يُعَذَّبُ بها إلا من ترك الواجب ، ومعلوم أن المسح ليس شأنه الاستيعاب ولا خلاف بين القائمين بالمسح على الرجلين أن ذلك على ظهورهما لا على بطونهما ، فتبين بهذا الحديث بطلان قول من قال بالمسح ، إذ لا مدخل لمسح بطونهما عندهم ، وإنما ذلك يُدرك بالفصل لا بالمسح . ودليل آخر من جهة الإجماع ، وذلك أنهم اتفقوا على أن من غسل قدميه فقد أدى الواجب عليه ، واختلفوا فيمن مسح قدميه ؛ فاليقين ما أجمعوا عليه دون ما اختلفوا فيه . ونقل الجمهور كافة عن كافة عن نبيهم صلى الله عليه وسلم أنه كان يغسل رجله في وضوئه مرة وأثنتين وثلاثاً حتى يُنقيهما ، وحسبك بهذا حجة في الفصل مع ما بيناه ، فقد وَضَّحَ وظاهر أن قراءة الخفض المعنى فيها الفصل لا المسح كما ذكرنا ، وأن العامل في قوله « وَأَرْجُلُكُمْ » قوله : « فَأَغْسِلُوا » والعرب قد تعطف الشيء على الشيء بفعل ينفرد به أحدهما تقول : أكلت الخبز واللبن أي وشربت اللبن ؛ ومنه قول الشاعر :
 * طَفَّئْتُهَا تَبْنًا وَمَاءً بَارِدًا ^(١) *

وقال آخر :

ورأيت زوجك في الوغى ^(٢) * مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا

وقال آخر ^(٣) :

* وَأَطْفَلَتْ * بِالْجَلْهَتَيْنِ ظَبَاؤُهَا وَنَعَامُهَا *

وقال آخر :

* شَرَّابُ الْبَانِ وَتَمْرٍ وَإِقِطْ *

التقدير : علفتها تبنًا وسقيتها ماء . ومتقلدا سيفًا وحملاً رُمحًا . وأطفلت بالجلهتين ظباؤها وفرخت نعامها ؛ والنعام لا يُطْفِلُ إنما يُفْرِخُ . وأطفلت كان لها أطفال ، والجلهتان

(١) رجز مشهور لم يرفق قائله وبجز البيت (حتى شئت همالة عيناها) وبعضهم أورد لها صدرًا وجعل المذكور هكذا : لما حطت الرجل عنها واردا * طقفها تبنًا وماء باردًا

(٢) كذا بالأصول ؛ وروى في « خزنة الأدب » و « كتاب سيويه » : * يالبت زوجك قد غدا ... الخ

(٣) البيت لبيد ورواه « اللسان » في باب (جله) و (طفل) هكذا :

فصلا فروع الأبهقان وأطفلت * بالجلهتين ظباؤها ونعامها

جنتنا الوادي . وشراب ألبان وآكل تمر ؛ فيكون قوله : ” وَاَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ ”
عطف بالغسل على المسح تحملاً على المعنى والمراد الغسل ؛ والله أعلم .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : (إِلَى الْكَعْبَيْنِ) روى البخارى : حدثني موسى قال أنبأنا وهيب
عن عمرو — هو ابن يحيى — عن أبيه قال شهدت عمرو بن أبي حسن سأل عبد الله بن زيد
عن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فدعا ^(١) يتور من ماء ، فتوضأ لهم وضوء النبي صلى الله عليه
وسلم ؛ فأكفأ على يده من التور فغسل يديه ثلاثاً ، ثم أدخل يده في التور فمضمض واستنشق
واستنثر ثلاث غُرَفَاتٍ ؛ ثم أدخل يده فغسل وجهه ثلاثاً ، ثم أدخل يديه فغسل يديه
إلى المرفقين ثلاثاً ، ثم أدخل يده فمسح رأسه فأقبل بهما وأدبر مرة واحدة ، ثم غسل رجليه
إلى الكعبين ؛ فهذا الحديث دليل على أن الباء في قوله ” وَاَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ” زائدة لقوله :
فمسح رأسه ولم يقل برأسه ، وأن مسح الرأس مرة ، وقد جاء مبيناً في كتاب مسلم من حديث
عبد الله بن زيد في تفسير قوله : فأقبل بهما وأدبر ، وبدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه ،
ثم ردهما حتى رجع إلى المكان الذي بدأ منه . واختلف العلماء في الكعبين فالجمهور على أنهما
العظامان النائتان في جني الرجل . وأنكر الأصمعي قول الناس : إن الكعب في ظهر القدم ؛ قاله
في ” الصحاح ” وروى عن ابن القاسم ، وبه قال محمد بن الحسن ؛ قال ابن عطية : ولا أعلم
أحداً جعل حدّ الوضوء إلى هذا ، ولكن عبد الوهاب في التلخيص جاء في ذلك بلفظ فيه تخليط
وإيهام ؛ وقال الشافعي رحمه الله : لم أعلم مخالفاً في أن الكعبين هما العظامان في تجمع متصل
الساق ؛ وروى الطبري عن يونس عن أشهب عن مالك قال : الكعبان اللذان يجب الوضوء
إليهما هما العظامان المتصقان بالساق المحاذيان للعقب ، وليس [الكعب ^(٢)] بالظاهر في وجه القدم .
قلت : هذا هو الصحيح لغة وسنة فإن الكعب في كلام العرب مأخوذ من العَلُو ومنه
سميت الكعبة ؛ وكعبت المرأة إذا فلك ثديها ، وكعب القناة أنبؤها ، وأنبوب ما بين كل عقدتين

(١) التور إماء يشرب فيه ؛ أو طست أو قح أو مثل القدر من صفر أو حجارة .

(٢) الذي في صحيح البخارى : ثم غسل يديه إلى المرفقين مرتين . (٣) الزيادة عن ابن عطية .

كَعْبٌ، وَقَدْ يُسْتَعْمَلُ فِي الشَّرَفِ وَالْمَجْدِ تَشْبِيهَا؛ وَمِنْهُ الْحَدِيثُ ^(١) . «وَاللَّهِ لَا يَزَالُ كَعْبُكَ عَالِيَا» .
وَأَمَّا السَّنةُ فَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ «وَاللَّهُ لَتُقِيمَنَّ
صَفْوَتَكُمْ أَوْ لِيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ» قَالَ : فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ يُلْصِقُ مَنِيكَ بِمَنِيكَ صَاحِبَهُ ، وَرَكْبَتَهُ
بِرَكْبَةِ صَاحِبِهِ وَكَعْبَهُ بِكَعْبِهِ . وَالْعَقَبُ هُوَ مُؤَخَّرُ الرَّجُلِ تَحْتَ الْعُرْقُوبِ ، وَالْعُرْقُوبُ هُوَ جَمْعُ
مَفْصِلِ السَّاقِ وَالْقَدَمِ ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ «وَيْلٌ لِلْعَرَاقِيبِ مِنَ النَّارِ» يَعْنِي إِذَا لَمْ تُغْسَلْ ؛ كَمَا قَالَ :
«وَيْلٌ لِلْأَعْقَابِ وَبَطُونَ الْأَقْدَامِ مِنَ النَّارِ» .

الخامسة عشرة - قَالَ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ مَالِكٍ : لَيْسَ عَلَى أَحَدٍ تَخْلِيلُ أَصَابِعِ رَجُلِهِ
فِي الْوُضُوءِ وَلَا فِي الْغُسْلِ ، وَلَا خَيْرٌ فِي الْجَفَاءِ وَالْعُلُوِّ ؛ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ : تَخْلِيلُ أَصَابِعِ الرَّجُلَيْنِ
مَرْغَبٌ فِيهِ وَلَا يَدُّ مِنْ ذَلِكَ فِي أَصَابِعِ الْيَدَيْنِ ؛ وَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ : مَنْ لَمْ يُخَلِّلْ أَصَابِعَ
رَجُلِهِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ . وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مَالِكٍ فِيمَنْ تَوَضَّأَ عَلَى نَهْرٍ
فَحَزَكَ رَجُلَهُ : إِنَّهُ لَا يُجْزِئُهُ حَتَّى يَفْسَلَهُمَا بِيَدَيْهِ ؛ قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : وَإِنْ قَدَرَ عَلَى غَسْلِ أَحَدَاهُمَا
بِالْأُخْرَى أَجْزَاهُ .

قُلْتُ : الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا يُجْزِئُهُ فِيهِمَا إِلَّا غَسْلُ مَا بَيْنَهُمَا كَسَائِرِ الرَّجُلِ إِذْ ذَلِكَ مِنَ الرَّجُلِ ،
كَمَا أَنَّ مَا بَيْنَ أَصَابِعِ الْيَدِ مِنَ الْيَدِ ، وَلَا اعْتِبَارُ بِانْفِرَاجِ أَصَابِعِ الْيَدَيْنِ وَأَنْضَامِ أَصَابِعِ الرَّجُلَيْنِ ؛
فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مَأْمُورٌ بِغَسْلِ الرَّجُلِ جَمِيعًا كَمَا هُوَ مَأْمُورٌ بِغَسْلِ الْيَدِ جَمِيعًا . وَقَدْ رَوَى عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ بِذَلِكَ أَصَابِعِ رَجُلِهِ يَخْتَصِرُهُ ، مَعَ مَا ثَبَتَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ كَانَ يَغْسِلُ رَجُلَهُ ؛ وَهَذَا يَقْتَضِي الْعُمُومَ . وَقَدْ كَانَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي آخِرِ عَمْرِهِ يَذْكُرُ
أَصَابِعَ رَجُلِهِ يَخْتَصِرُهُ أَوْ بَعْضَ أَصَابِعِهِ لِحَدِيثٍ حَدَّثَهُ بِهِ ابْنُ وَهْبٍ عَنْ ابْنِ لُحْيَةَ وَاللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَمْرٍو الْغِفَارِيِّ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحُبَلِيِّ ^(٢) عَنِ الْمُسْتَوْدِ بْنِ شَدَادٍ الْقُرَشِيِّ قَالَ :
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ فَيُخَلِّلُ يَخْتَصِرُهُ مَا بَيْنَ أَصَابِعِ رَجُلِهِ ؛ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ
فَقَالَ لِي مَالِكٌ : إِنَّ هَذَا لِحَسَنِ ، وَمَا سَمِعْتُهُ قَطُّ إِلَّا لِلْسَّاعَةِ ؛ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ : وَسَمِعْتُهُ سُمِّلَ

(١) هُوَ حَدِيثٌ « قِيلَ » بِنْتُ غَزَمَةَ الْعَنْبَرِيَّةُ ، هَاجَرَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ حَرِثِ بْنِ حَسَّانَ تَزِيدَ
الصَّحْبَةِ . رَاجِعْ « الْإِصَابَةُ فِي تَمْيِيزِ الصَّحَابَةِ » . (٢) بَعْضُ الْمُهْمَلَةِ وَالْمَوْحَدَةِ .

بعد ذلك عن تحليل الأصابع في الوضوء فأمر به . وقد روى حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " خَلُّوا بَيْنَ الْأَصَابِعِ لَا تُخَلِّلُهَا النَّارُ " وهذا نص في الوعيد على ترك التحليل ؛ فثبت ما قلناه . والله الموفق .

السادسة عشرة — الفاظ الآية تقتضي الموالاة بين الأعضاء ، وفي إتيان المتوضئ الفعل الفعل إلى آخره من غير تراخ بين أبعاضه ، ولا فصل بفعل ليس منه ؛ واختلف العلماء في ذلك ؛ فقال ابن أبي سَلَمَةَ وابن وهب : ذلك من فروض الوضوء في الذكر والنسيان ، فمن فرق بين أعضاء وضوئه متعمداً أو ناسياً لم يحزه . وقال ابن عبد الحكم : يحزه ناسياً ومتعمداً . وقال مالك في « المدونة » وكتاب محمد : إن الموالاة ساقطة ؛ وبه قال الشافعي . وقال مالك وابن القاسم : إن فرقته متعمداً لم يحزه ويحزه ناسياً ؛ وقال مالك في رواية ابن حبيب : يحزه في المغسول ولا يحزه في المسح ؛ فهذه خمسة أقوال أثبتت على أصليين :^(١) الأول — أن الله سبحانه وتعالى أمر أمراً مطلقاً فوال أو فرق ، وإنما المقصود وجود الغسل في جميع الأعضاء عند القيام إلى الصلاة . والثاني — أنها عبادات ذات أركان مختلفة فوجب فيها التوالى كالصلاة ؛ وهذا أصح . والله أعلم .

السابعة عشرة — وتتضمن ألفاظ الآية أيضاً الترتيب وقد اختلف فيه ؛ فقال الأبهري : الترتيب سنة ، وظاهر المذهب أن التنكيس للناسي يُجزئ ، واختلف في العامد فقليل : يُجزئ ويُرتَّب في المستقبل . وقال أبو بكر القاضي وغيره : لا يُجزئ لأنه عابت ، وإلى هذا ذهب الشافعي وسائر أصحابه ، وبه يقول أحمد بن حنبل وأبو عبيد القاسم بن سلام وإسحق وأبو ثور ، وإليه ذهب أبو مُصْعَب صاحب مالك وذكره في مختصره ، وحكاه عن أهل المدينة ومالك معهم في أن من قدم في الوضوء يديه على وجهه ، ولم يتوضأ على ترتيب الآية فعليه الإعادة لما صلى بذلك الوضوء . وذهب مالك في أكثر الروايات عنه وأشهرها أن « الواو » لا توجب التعقيب ولا تُعطى رتبة ، وبذلك قال أصحابه وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي والليث بن سعد والمزني وداود بن علي ؛ قال اليكا الطبري ظاهر قوله تعالى : « فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ » يقتضي الإجزاء فرق أو جمع أو وإلى على ما هو الصحيح من مذهب الشافعي ،

(١) في جزء : أثبت .

(١) وهو مذهب الأكثرين من العلماء . قال أبو عمر : إلا أن مالكاً يستحب له استئناف الوضوء على الذوق لما يستقبل من الصلاة ، ولا يرى ذلك واجباً عليه ؛ هذا تحصيل مذهبه . وقد روى علي بن زياد عن مالك قال : من غسل ذراعيه ثم وجهه ثم ذكر مكانه أعاد غسل ذراعيه ، وإن لم يذكر حتى صلى أعاد الوضوء والصلاة ؛ قال علي ثم قال بعد ذلك : لا يعيد الصلاة ويعيد الوضوء لما يُستأنف . وسبب الخلاف ما قال بعضهم : إن «الفاء» توجب التعقيب في قوله : «فَاغْسِلُوا» فإنها لما كانت جواباً للشرط ربطت المشروط به ، فاقترضت الترتيب في الجميع ؛ وأجيب بأنه إنما أقتضت البداءة في الوجه إذ هو جزء الشرط وجوابه ، وإنما كانت تقتضي الترتيب في الجميع لو كان جواب الشرط معنى واحداً ، فإذا كانت جملاً كلها جواباً لم تنال بأيهما بدأت ، إذ المطلوب تحصيلها . قيل : إن الترتيب إنما جاء من قبل الواو ؛ وليس كذلك لأنك تقول : تقابل زيد وعمرو ، وتخاصم بكر وخالد ، فدخولها في باب المفاعلة يخرجها عن الترتيب . والصحيح أن يقال : إن الترتيب متلقى من وجوه أربعة : الأول - أن يبدأ بما بدأ الله به كما قال عليه الصلاة والسلام حين حج : "بدأ بما بدأ الله به" . الثاني - من إجماع السلف فإنهم كانوا يرتبون . الثالث - من تشبيه الوضوء بالصلاة . الرابع - من مواظبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك . أحتج من أجاز ذلك بالإجماع على أن لا ترتيب في غسل أعضاء الجنابة ، فكذلك غسل أعضاء الوضوء ؛ لأن المعنى في ذلك الغسل لا التبدية . وروى عن علي أنه قال : ما أبالي إذا أتممت وضوئي بأي أعضاء بدأت . وعن عبد الله بن مسعود قال : لا بأس أن تبدأ برجليك قبل يديك ؛ قال الدارقطني : هذا مُرسَل ولا يثبت ، والأولى وجوب الترتيب . والله أعلم .

الثامنة عشرة - إذا كان في الاشتغال بالوضوء فوات الوقت لم يتيمم عند أكثر العلماء ، ومالك يحوز التيمم في مثل ذلك ؛ لأن التيمم إنما جاء في الأصل لحفظ وقت الصلاة ، ولولا ذلك لوجب تأخير الصلاة إلى حين وجود الماء . أحتج الجمهور بقوله تعالى : «فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا» وهذا واجد ، فقد عدم شرط صحة التيمم فلا يتيمم .

التاسعة عشرة — وقد استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن إزالة النجاسة ليست بواجبة ؛ لأنه قال : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ولم يذكر الاستنجاء وذكر الوضوء ، فلو كانت إزالتها واجبة لكانت أول مبدوء به ؛ وهو قول أصحاب أبي حنيفة ، وهي رواية أشهب عن مالك . وقال ابن وهب عن مالك : إزالتها واجبة في الذكر والنسيان ؛ وهو قول الشافعي . وقال ابن القاسم : تجب إزالتها مع الذكر ، وتسقط مع النسيان . وقال أبو حنيفة : تجب إزالة النجاسة إذا زادت على قدر النورم البغلي^(١) — يريد الكبير الذي هو على هيئة المشغال — قياسا على فم المخرج المعتاد الذي عني عنه . والصحيح رواية ابن وهب ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال في صاحبي القبرين : « إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَمْشِي بِالْحِمِيمةِ وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ لَا يَسْتَبْرِئُ مِنْ بَوْلِهِ » ولا يعذب إلا على ترك الواجب ؛ ولا حجة في ظاهر القرآن ؛ لأن الله سبحانه وتعالى إنما بين من آية الوضوء صفة الوضوء خاصة ، ولم يتعرض لإزالة النجاسة ولا غيرها .

الموفية عشرين — ودلت الآية أيضا على المسح على الخفين كما بينا ، ولمالك في ذلك ثلاث روايات : الإنكار مطلقا كما يقوله الخوارج ، وهذه الرواية منكورة وليست بصحيحة . وقد تقدم . الثانية — يمسح في السفر دون الحضر ؛ لأن أكثر الأحاديث بالمسح إنما هي في السفر ؛ وحديث السبابة يدل على جواز المسح في الحضر ، أخرجه مسلم من حديث حذيفة قال : فلقد رأيتني أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نتماشي ؛ فأتى سبابة قوم خلف حائط ، فقام كما يقوم أحدكم فبال فانتبذت منه ، فأشار إلى بفتت فقامت عند عقبه حتى فرغ — زاد في رواية — فتوضأ ومسح على خفيه . ومثله حديث شريح بن هانئ قال : أتيت عائشة أسأله عن المسح على الخفين فقالت : عليك بأبي طالب فسأله ؛ فإنه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فسألناه فقال : جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم للسافر ثلاثة أيام ولياليهن وللقيم يوما وليلة ؛ — وهي الرواية الثالثة — يمسح حضرا وسفرا ؛ وقد تقدم ذكرها .

(١) ذكر الدمري ضربا من العقود يقال لها البغلية ؛ قال : إن رأس البغل ضربها لعمرين الخطاب بسكة كسروية .

(٢) السبابة الموضع الذي يرمى فيه التراب وما يكسر من المنزل ، وإضافتها إلى القوم إمارة تخصيص لا ملك ؛ لأنها كانت موانا مباحة .

الحادية والعشرون - ويمسح المسافر عند مالك على الخفين بنسيير توقيت ، وهو قول الليث بن سعد ؛ قال ابن وهب سمعت مالكا يقول : ليس عند أهل بلدنا في ذلك وقت . وروى أبو داود من حديث أبي بن عمار أنه قال : يا رسول الله أمسح على الخفين ؟ قال : " نعم " قال : يوما ؟ قال : " يوما " قال : ويومين ؟ قال : " ويومين " قال : وثلاثة [أيام] ؟ قال : " نعم وما شئت " في رواية " نعم وما بدا لك " . قال أبو داود : وقد اختلف في إسناده وليس بالقوى . وقال الشافعي وأحمد بن حنبل والتميم والطبري : يمسح المقيم يوما وليلة ، والمسافر ثلاثة أيام على حديث شريح وما كان مثله ؛ وروى عن مالك في رسالته إلى هرون أو بعض الخلفاء ، وأنكرها أصحابه .

الثانية والعشرون - والمسح عند جميعهم لمن لبس خفيه على وضوء ؛ لحديث المغيرة ابن شعبه أنه قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في مسير - الحديث - وفيه ؛ فأهويت لأتزع خفيه فقال : " دعهما فإنني أدخلتهما طاهرتين " ومسح عليهما . ورأى أصبغ أن هذه طهارة التيمم ، وهذا بناء منه على أن التيمم يرفع الحدث . وشذ داود فقال : المراد بالطهارة هاهنا هي الطهارة من النجس فقط ؛ فإذا كانت رجلاه طاهرتين من النجاسة جاز المسح على الخفين . وسبب الخلاف الاشتراك في اسم الطهارة .

الثالثة والعشرون - ويجوز عند مالك المسح على الخف وإن كان فيه خرق يسير : قال ابن خزيمة مندداً : معناه أن يكون الخرق لا يمنع من الانتفاع به ومن لبسه ، ويكون مثله يمشي فيه . وبمثل قول مالك هذا قال الليث والثوري والشافعي والطبري ؛ وقد روى عن الثوري والطبري إجازة المسح على الخف المخرق جملة . وقال الأوزاعي : يمسح على الخف وعلى ما ظهر من القدم ؛ وهو قول الطبري . وقال أبو حنيفة : إذا كان ما ظهر من الرجل أقل من ثلاث أصابع مسح ، ولا يمسح إذا ظهر ثلاث ؛ وهذا تحديد يحتاج إلى توقيف . ومعلوم أن أخفاف الصحابة رضي الله عنهم وغيرهم من التابعين كانت

(١) الزيادة عن أبي داود . (٢) في جوزوك : أنكره .

لا تسلم من الخرق اليسير ، وذلك متجاوز عند الجمهور منهم . وروى عن الشافعي إذا كان الخرق في مقدم الرجل أنه لا يجوز المسح عليه . وقال الحسن بن حي : يمسح على الخف إذا كان ما ظهر منه يغطي الجوارب ، فإن ظهر شيء من القدم لم يمسح ؛ قال أبو عمر : هذا على مذهبه في المسح على الجواربين إذا كانا ثخينين ؛ وهو قول الثوري وأبي يوسف ومحمد وهي :

الرابعة والعشرون — ولا يجوز المسح على الجواربين عند أبي حنيفة والشافعي إلا أن يكونا مجلدين ؛ وهو أحد قولي مالك . وله قول آخر أنه لا يجوز المسح على الجواربين وإن كانا مجلدين . وفي كتاب أبي داود عن المغيرة بن شعبه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على الجواربين والنعالين ؛ قال أبو داود : وكان عبد الرحمن بن مهيدي لا يحدث بهذا الحديث ؛ لأن المعروف عن المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين ؛ وروى هذا الحديث عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس بالقوي ولا بالمتصل ، قال أبو داود : ومسح على الجواربين علي بن أبي طالب [وأبو] مسعود والبراء بن عازب وأنس بن مالك وأبو أمامة وسهل بن سعد وعمرو بن حريث ؛ وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وأبن عباس ؛ رضى الله عنهم أجمعين .

قلت : وأما المسح على النعالين فروى أبو محمد الذاري في مسنده حدثنا أبو نعيم أسبغنا يونس عن أبي إسحق عن عبد خير قال : رأيت عليا توضأ ومسح على النعالين فوسع ثم قال : لولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل كما رأيتوني فعلت لرأيت أن باطن القدمين أحق بالمسح من ظاهرهما ؛ قال أبو محمد الذاري رحمه الله : هذا الحديث منسوخ بقوله تعالى : « فامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين » .

قلت : وقول علي — رضى الله عنه — رأيت أن باطن القدمين أحق بالمسح من ظاهرهما مثله قال في المسح على الخفين ، أخرجه أبو داود عنه قال : لو كان الدين بالرأى لكان باطن الخف أولى بالمسح من أعلاه ، وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهره فيه . قال

(١) التصويب عن « كتاب » أبي داود . وفي الأصل « ابن مسعود » .

(٢) كان اسمه « عبد شر » فقبره النبي صلى الله عليه وسلم (الإصابة) .

مالك والشافعي فيمن مسح ظهور خفيه دون بطونهما : إن ذلك يحزته ؛ إلا أن مالكاً قال :
 من فعل ذلك أعاد في الوقت ؛ ومن مسح على باطن الخفين دون ظاهرهما لم يحزه ، وكان عليه
 الإعادة في الوقت وبعده ؛ وكذلك قال جميع أصحاب مالك إلا شياً ، روى عن أشهب أنه قال :
 باطن الخفين وظاهرهما سواء ، ومن مسح باطنهما دون ظاهرهما لم يعد إلا في الوقت .
 وروى عن الشافعي أنه قال يحزته مسح بطونهما دون ظهورهما ؛ والمشهور من مذهبه أنه
 من مسح بطونهما وأقتصر عليهما لم يحزه وليس بماسح . وقال أبو حنيفة والثوري : يمسح
 ظاهري الخفين دون باطنهما ؛ وبه قال أحمد بن حنبل وإسحاق وجماعة ، والمختار عند
 مالك والشافعي وأصحابهما مسح الأعلى والأسفل ، وهو قول ابن عمر وابن شهاب ؛ لما رواه
 أبو داود والذارقطني عن المغيرة بن شعبه قال : وضأت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في غزوة تبوك فمسح أعلى الخلف وأسفله ؛ قال أبو داود : روى أن ثورا لم يسمع هذا
 الحديث من رجاء بن حيوة .

الخامسة والعشرون - وأختلفوا فيمن تزع خفيه وقد مسح عليهما على أقوال ثلاثة :
 الأول - يغسل رجله مكانه وإن أخر استأنف الوضوء ؛ قاله مالك والليث ، وكذلك قال
 الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما ؛ وروى عن الأوزاعي والنخعي ولم يذكروا مكانه . الثاني -
 يستأنف الوضوء ؛ قاله الحسن بن حي ، وروى عن الأوزاعي والنخعي . الثالث - ليس
 عليه شيء ويصلي كما هو ؛ قاله ابن أبي ليل والحسن البصري ، وهي رواية عن إبراهيم النخعي
 رضي الله عنهم .

السادسة والعشرون - قوله تعالى : (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا) وقد مضى في «النساء»
 معنى الجنب . و«اطَّهَّرُوا» أمر بالاغتسال بالماء ؛ ولذلك رأى عمرو بن مسعود - رضي الله
 عنهما - أن الجنب لا يتيمم البتة بل يدع الصلاة حتى يجد الماء . وقال الجمهور من الناس :
 بل هذه العبارة هي أواجِد الماء ، وقد ذكر الجنب بعد في أحكام عادم الماء بقوله : «أَوْ لَا مَسْمُومٌ»

النِّسَاء» والملازمة هنا الجماع ، وقد صح عن عمرو بن مسعود أنها رجعا إلى ما عليه الناس وأن الجنب يتيم . وحديث عمران بن حصين نص في ذلك ، وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا معتزلا لم يصل في القوم فقال : « يا فلان ما منعك أن تصل في القوم » فقال : يا رسول الله أصابتني جنابة ولا ماء . قال : « عليك بالصعيد فإنه يكفيك » أخرجه البخاري .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾ تقدم في « النساء » مستوفى ، وتزيد هنا مسألة أصولية أغفلناها هناك ، وهي تخصيص العموم بالعادة الغالبة ، فإن الغائط كناية عن الأحداث الخارجة من المخرجين كما بيناه في « النساء » فهو عام ، غير أن جل علمائنا خصصوا ذلك بالأحداث المعتادة الخارجة على الوجه المعتاد ، فلو خرج غير المعتاد كالخصي والدود ، أخرج المعتاد على وجه السلس والمرض لم يكن شيء من ذلك ناقضا . وإنما صاروا إلى اللفظ ، لأن اللفظ مهما تقرر لمدلوله عرف غالب في الاستعمال ، سبق ذلك الغالب لفهم السامع حالة الإطلاق ، وصار غيره مما وضع له اللفظ بعيدا عن الذهن ، فصار غير مدلول له ، وصار الحال فيه كالحال في الدابة ، فإنها إذا أطلقت سبق منها الذهن إلى ذوات الأربع ، ولم تخطر النملة ببال السامع فصارت غير مرادة ولا مدلوله لذلك اللفظ ظاهرا . والمخالف يقول : لا يلزم من سبقية الغالب أن يكون النادر غير مراد ، فإن تناول اللفظ لهما واحد وضعما ، وذلك يدل على شعور المتكلم بهما قصدا ، والأول أصح ، وتمت في كتب الأصول .

الثامنة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ نَسْمَعْ النَّسَاءَ ﴾ روى عبيدة عن عبد الله بن مسعود أنه قال : القبلة من اللس ، وكل مادون الجماع آس ، وكذلك قال ابن عمر واختاره محمد بن يزيد قال : لأنه قد ذكر في أول الآية ما يجب على من جامع في قوله : « وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْهَرُوا » . وقال عبد الله بن عباس : اللس والمس والغشيان الجماع ، ولكنه عز وجل يكفى . وقال

مجاهد في قوله عز وجل : « وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغَوِ مَرُّوا كِرَامًا » ^(١) قال : إذا ذكروا الشكاح كنوا عنه ؛ وقد مضى في « النساء » ^(٢) القول في هذا الباب مستوفى والحمد لله .

التاسعة والعشرون - قوله تعالى : ﴿ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً ﴾ ^(٣) قد تقدم في « النساء » ^(٤) أن عدمه يترتب للصحيح الحاضر بأن يسجن أو يربط ، وهو الذي يقال فيه : إنه إن لم يجد ماء ولا ترابا وخشى خروج الوقت ؛ اختلف الفقهاء في حكمه على أربعة أقوال : الأول - قال ابن خزيمة متنادا : الصحيح على مذهب مالك بأنه لا يصلي ولا شيء عليه ؛ قال : ورواه المدنيون عن مالك ؛ قال : وهو الصحيح من المذهب . وقال ابن القاسم : يصلي ويعيد ؛ وهو قول الشافعي . وقال أشهب : يصلي ولا يعيد . وقال أصبغ : لا يصلي ولا يقضى ؛ وبه قال أبو حنيفة . ^(٥) قال أبو عمر بن عبد البر : ما أعرف كيف أقدم ابن خزيمة متنادا على أن جعل الصحيح من المذهب ما ذكر ، وعلى خلافه جمهور السلف وعامة الفقهاء وجماعة المالكيين . وأظنه ذهب إلى ظاهر حديث مالك في قوله : وليسوا على ماء - الحديث - ولم يذكر أنهم صلوا ؛ وهذا لا حجة فيه . وقد ذكر هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في هذا الحديث أنهم صلوا بغير وضوء ولم يذكر إعادة ؛ وقد ذهب إلى هذا طائفة من الفقهاء . قال أبو ثور : وهو القياس . قلت : وقد أخرج المزي في ذكره الكفا الطبري بما ذكر في قصة القلادة عن عائشة رضي الله عنها حين ضلت ، وأن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الذين بعثهم لطلب القلادة صلوا بغير تيمم ولا وضوء وأخبروه بذلك ، ثم نزلت آية التيمم ولم ينكر عليهم فعلها بلا وضوء ولا تيمم ، والتيمم متى لم يكن مشروعا فقد صلوا بلا طهارة أصلا . ومنه قال المزي : ولا إعادة ؛ وهو نص في جواز الصلاة مع عدم الطهارة مطلقا عند تعذر الوصول إليها ؛ قال أبو عمر : ولا ينبغي حمله على المفمى عليه ؛ لأن المفمى عليه مغلوب على عقله وهذا معه عقله . وقال ابن القاسم وسائر العلماء : الصلاة عليه واجبة إذا كان معه عقله ، فإذا زال المانع له توطأ

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٩ . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٢٣ ، ص ٢٢٨ وما بعدها .

(٣) راجع ج ٣ ص ٢٢٥ قنبا نقيض هذا . (٤) كذا في الأصول . ولعله قول مهجور لأبي حنيفة ؛ وإلا فإنه لا يقول بعدم القضاء ، بل قال : يؤخر الصلاة فقط ؛ والراجح من مذهبه قول صاحبه : أن قائد الطهورين يصلي صلاة صورية ، ويعيد متى قدر .

أوتيم وصلى . وعن الشافعي روايتان؛ المشهور عنه يصلى كما هو وبعيد؛ قال المُنْزِي : إذا كان محبوباً لا يقدر على تراب نظيف صلى وأعاد؛ وهو قول أبي يوسف ومحمد والثوري والطبري . وقال زُفر بن الهذيل : المحبوس في الحضر لا يصلى وإن وجد تراباً نظيفاً . وهذا على أصله فإنه لا يقيم عنده في الحضر كما تقدم . وقال أبو عمر : من قال يصلى كما هو وبعيد إذا قدر على الطهارة فإنهم أخطأوا للصلاة بنير طهور؛ قالوا : وقوله عليه السلام : " لا يقبل الله صلاة بنير طهور " إن قدر على طهور؛ فأما من لم يقدر فليس كذلك؛ لأن الوقت فرض وهو قادر عليه فيصلّى كما قدر في الوقت ثم يعيد، فيكون قد أخذ بالاحتياط في الوقت والطهارة جميعاً . وذهب الذين قالوا لا يصلى لظاهر هذا الحديث؛ وهو قول مالك وابن نافع وأصْبَغ قالوا : من عدم الماء والصعيد لم يصلى ولم يقض إن خرج وقت الصلاة؛ لأن عدم تبوطها لعدم شروطها يدل على أنه غير مخاطب بها حالة عدم شروطها فلا يترتب شيء في الذمة فلا يقضى؛ قاله غير^(١) أبي عمر، وعلى هذا تكون الطهارة من شروط الوجوب .

الموفية ثلاثين — قوله تعالى : (فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا) قد مضى في « النساء » اختلافهم في الصعيد ، وحديث عمران بن حصين نص على ما يقوله مالك ، إذ لو كان الصعيد التراب لقال عليه السلام للرجل عليك بالتراب فإنه يكفيك ، فلما قال : " عليك بالصعيد " أحاله على وجه الأرض . والله أعلم . (فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ) تقدم في « النساء »^(٢) الكلام فيه فتأمل هناك .

الحادية والثلاثون — وإذا انتهى القول بنا في الآي إلى هنا فاعلم أن العلماء تكلموا في فصل الوضوء والطهارة وهي خاتمة الباب : قال صلى الله عليه وسلم ؛ " الطهور شَطْرُ^(٣) الإيمان " أخرجه مسلم من حديث أبي مالك الأشعري ، وقد تقدم في « البقرة » الكلام فيه ؛ قال ابن العربي : والوضوء أصل في الدين ، وطهارة المسلمين ، وخصوصاً لهذه الأمة في العالمين . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وقال : " هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي

(١) في ك : قاله أبو عمر . " (٢) راجع ج د ص ٢٣٦ ، ص ٢٣٨ فابعدا .

(٣) الطهور (بالضم) التطهير « بالفتح » الماء كالوضوء والوضوء . وقال سيوطي : الطهور « بالفتح » يطلق على الماء والمصدر ما ؛ وعلى هذا يجوز أن يكون الحديث بفتح الماء وضوئها . « النهاية » لأن الأثر .

ووضوء أبي إبراهيم "وذلك لا يصح" قال غيره : ليس هذا بمعارض لقوله عليه السلام :
 "لكم سبيلان ليس لغيركم" ^(١) فإنهم كانوا يتوضئون ، وإنا الذي خص به هذه الأمة الغرة والتَّحجيل
 لا بالوضوء ، وهما تفضل من الله تعالى اختص بهما هذه الأمة شرقاً ولها ولنبينا صلى الله عليه وسلم
 كسائر فضائلها على سائر الأمم ، كما فضل نبينا صلى الله عليه وسلم بالمقام المحمود وغيره على سائر
 الأنبياء ، والله أعلم . قال أبو عمر ^(٢) : وقد يجوز أن يكون الأنبياء يتوضئون فيكتسبون بذلك
 الغرة والتَّحجيل ولا يتوضأ أتباعهم ، كما جاء عن موسى عليه السلام قال : « يا رب أجد أمة
 كلهم كالأنبياء فأجعلها أمتي » فقال له : « تلك أمة محمد » في حديث فيه طول . وقد روى
 سالم بن عبد الله بن عمر عن كعب الأحبار أنه سمع رجلاً يحدث أنه رأى رؤيا في المنام
 أن الناس قد جمعوا للحساب ، ثم دعى الأنبياء مع كل نبي أمة ، وأنه رأى لكل نبي نورين
 يمشي بينهما ، ولمن أتبعه من أمة نورا واحدا يمشي به ، حتى دعى بحمد صلى الله عليه وسلم
 فإذا شعر رأسه ووجهه نُور كله يراه كل من نظر إليه ، وإذا لمن أتبعه من أمة نُوران كنور
 الأنبياء ، فقال له كعب وهو لا يشعر أنها رؤيا : من حدثك بهذا الحديث وما علمك به ؟
 فأخبره أنها رؤيا ، فأنشده كعب ، الله الذي لا إله إلا هو لقد رأيت ما تقول في منامك ؟ فقال :
 نعم والله لقد رأيت ذلك ، فقال كعب : والذي نفسي بيده - أو قال والذي بعث محمداً
 بالحق - إن هذه لصفة أحمد وأمه ، وصفة الأنبياء في كتاب الله ، لكأن ما تقوله من
 التوراة . أسنده في كتاب « التمهيد » . قال أبو عمر : وقد قيل إن سائر الأمم كانوا يتوضئون والله
 أعلم ، وهذا لا أعرفه من وجه صحيح . وخرج مسلم عن أبي سُريرة أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال : « إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر
 إليها بعينه مع الماء أو أقرقطر الماء فإذا غسل يديه خرج من يديه كل خطيئة كان بطشتها
 يده مع الماء أو مع أقرقطر الماء فإذا غسل رجله خرجت كل خطيئة كان مشتها رجليه مع
 الماء أو مع أقرقطر الماء حتى يخرج نقياً من الذنوب » . وحديث مالك عن عبد الله الصنابحي

(١) علامة . (٢) في أو به : ابن عمر . وهو خطأ النسخ .

(٣) هو شك من الراوى ، وكذا قوله : « مع الماء أو مع أقرقطر الماء » . النووي .

أَكَلٌ^(١)، والصواب أبو عبد الله لا عبد الله، وهو مما وهم فيه مالك، وأسمه عبد الرحمن بن عسيلة تابعي شامي كبير لإدراكه أول خلافة أبي بكر، قال أبو عبد الله الصنّابجي: قدمت مهاجرا إلى النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن فلما وصلنا الجحفة إذا براكب قلنا له ما الخبر؟ قال: دفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ ثلاثة أيام. وهذه الأحاديث وما كان في معناها من حديث عمرو بن عبّسة وغيره تفيد أن المراد بها كون الوضوء مشروعا عبادة لدحض الآثام، وذلك يقتضي افتقاره إلى نية شرعية؛ لأنه شرع لمحو الإثم ورفع الدرجات عند الله تعالى.

الثانية والثلاثون — قوله تعالى: ﴿ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ﴾ أي من ضيق في الدين؛ دليله قوله تعالى: «وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ»^(٢). و«من» صلة أي ليجعل عليكم حرجا. ﴿ وَلَٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ ﴾ أي من الذنوب كما ذكرنا من حديث أبي هريرة والصنّابجي. وقيل: من الحدث والجنابة. وقيل: لتستحقوا الوصف بالطهارة التي يوصف بها أهل الطاعة. وقرا سعيد بن المسيب «ليطهركم» والمعنى واحد، كما يقال: نجاه وأنجاه. ﴿ وَلَيْسَ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ ﴾ أي بالترخيص في التيمم عند المرض والسفر. وقيل: بتبيان الشرائع. وقيل: بغفران الذنوب؛ وفي الخبر «تمام النعمة دخول الجنة والنجاة من النار». ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أي لشكروا نعمته تقبلوا على طاعته.

قوله تعالى: ﴿ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾^(٣)

قوله تعالى: ﴿ وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ ﴾. قيل: هو الميثاق الذي في قوله عز وجل: «وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ»^(٤)؛ قاله مجاهد وغيره. ونحن وإن لم نذكره فقد أخبرنا الصادق به، فيجوز أن تؤمر بالوفاء به. وقيل: هو خطاب لليهود بحفظ ما أخذ عليهم في التوراة؛ والذي عليه الجمهور من المفسرين كابن عباس والسدي

(١) الحديث أخرجه مالك في «الموطأ». (٢) راجع ج ١٢ ص ٩٩. (٣) راجع ج ٧ ص ٢١٢.

فيه ممان مسائل :

الأول - قوله تعالى : ﴿ إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ ﴾ قيل : هذا تمثيل ؛ مثل قوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى ^(١) » . ونزلت الآية في البيعة الثانية ؛ وهي بيعة العقبة الكبرى ، وهي التي أناف فيها رجال الأنصار على السبعين ، وكان أصغرهم سناً عتبة بن عمرو ؛ وذلك أنهم اجتمعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العقبة ، فقال عبد الله بن رواحة للنبي صلى الله عليه وسلم : اشترط لربك ولنفسك ما شئت ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً واشترط لنفسي أن تمتنعوني مما تمتنعون منه أنفسكم وأموالكم » . قالوا : فإذا فعلنا ذلك فما لنا ؟ قال : « الجنة » قالوا : ربح البيع ، لا تقبل ولا نستقبل ؛ فقلت : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » الآية . ثم هي بعد ذلك عامة في كل مجاهد في سبيل الله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة .

الثانية - هذه الآية دليل على جواز معاملة السيد مع عبده ، وإن كان الكل للسيد لكن إذا ملكه ظلمه فيما جعل إليه . وجاز بين السيد وعبده مالا يجوز بينه وبين غيره ؛ لأن ماله له وله انتزاعه .

الثالثة - أصل الشراء بين الخلق أن يعوضوا عما خرج من أيديهم ما كان أنفع لهم أو مثل ما خرج عنهم في النفع ؛ فأشترى الله سبحانه من العباد إتلاف أنفسهم وأموالهم في طاعته ، وإهلاكها في صرضاته ، وأعطاهم سبحانه الجنة عوضاً عنها إذا فعلوا ذلك . وهو عوض عظيم لا يدانيه المعوض ولا يقاس به ، فأجرى ذلك على مجاز ما يتعارفونه في البيع والشراء ، فمن العبد تسليم النفس والمال ، ومن الله الثواب والنوال ؛ فسمى هذا شراء . وروى الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن فوق كل يرير حتى يبذل العبد دمه فإذا فعل ذلك فلا يرير فوق ذلك » . وقال الشاعر :

الجود بالمال جود فيه مكرمة * والجود بالنفس أقصى غاية الجود

وتفوز شهادته عليه ؛ لأنه أمر بالعدل وإن أبغضه ، ولو كان حكمه عليه وشهادته لا تجوز فيه مع البغض له لما كان لأمره بالعدل فيه وجه . ودلت الآية أيضا على أن كفر الكافر لا يمنع من العدل عليه ، وأن يقتصر بهم على المستحق من القتال والاسترقاق ، وأن المثلة بهم غير جائزة وإن قتلوا نساءنا وأطفالنا ونعمونا بذلك ؛ فليس لنا أن نقتلهم بمثلة قصدا لإيصال الغم والحزن إليهم ؛ وإليه أشار عبدالله بن رواحة بقوله في القصة المشهورة ؛ هذا معنى الآية . وتقدم في صدر هذه السورة معنى قوله : ﴿ لَا يُجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ ﴾ . وقيل « وَلَا يُجْرِمَنَّكُمْ » قال الكسائي : هما لقتان . وقال الزجاج : معنى « لَا يُجْرِمَنَّكُمْ » لا يدخلنكم في الحرم ؛ كما تقول : آثمى أى أدخلنى في الإثم . ومعنى ﴿ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾ أى لأن تتقوا الله . وقيل : لأن تتقوا النار . ومعنى ﴿ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ أى قال الله في حق المؤمنين : « لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ » أى لا تعرف كنهه أفهام الخلق ؛ كما قال : « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وإذا قال الله تعالى : « أَجْرٌ عَظِيمٌ » و « أَجْرٌ كَرِيمٌ » و « أَجْرٌ كَبِيرٌ » فمن ذا الذى يقدر قدره ؟ . ولما كان الوعد من قبيل القول حسن إدخال اللام في قوله : « لَهُمْ مَغْفِرَةٌ » وهو في موضع نصب ؛ لأنه وقع موقع الموعود به ، على معنى وعدم أن لهم مغفرة ، أو وعدم مغفرة إلا أن الجملة وقعت موقع المفرد ؛ كما قال الشاعر :

وَجَدْنَا الصَّالِحِينَ لَهُمْ جَزَاءً * وَجَنَاتٍ وَعَيْنًا سَلْسَبِيلًا

وموضع الجملة نصب ؛ ولذلك عطف عليها بالنصب . وقيل : هو في موضع رفع على أن يكون الموعود به محذوفا ؛ على تقدير لهم مغفرة وأجر عظيم فيما وعدهم به . وهذا المعنى عن الحسن . ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ نزلت في بنى النضير . وقيل : في جميع الكفار .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ اٰن يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾

(١) كذا في كل الأصول ، ويبدو فيه سقط . والمراد بالقصة — والله أعلم — ما حدث لزَيْنَب بنت رسول

الله صلى الله عليه وسلم راجع الرض الأنف ج ٢ ص ٨٢ . (٢) راجع ص ٤٤ من هذا الجزء .

(٤) هو عبد العزيز الكلابي .

(٣) راجع ج ١٤ ص ١٠٣ .

قوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيهِمْ؟) قال جماعة: نزلت بسبب فعل الأعرابي في غزوة ذات الرقاع حين اخترط سيفه النبي صلى الله عليه وسلم وقال: من يعصمك مني يا محمد؟ كما تقدم في «النساء» (٢). وفي البخاري: أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا الناس فاجتمعوا وهو جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعاقبه (٣). وذكر الواقدي وابن أبي حاتم أنه أسلم. وذكر قوم أنه ضرب برأسه في ساق شجرة حتى مات. وفي البخاري في غزوة ذات الرقاع أن أسم الرجل غُورث ابن الحارث (بالعين منقوطة مفتوحة وسكون الواو بعدها [راء و] ثاء مثناة) وقد ضم بعضهم الغين، والأول أصح. وذكر أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي، وأبو عبد الله محمد بن عمر الواقدي أن اسمه دُعُور بن الحارث، وذكر أنه أسلم كما تقدم. وذكر محمد بن إسحق أن اسمه عمرو بن يحاش وهو أخو بني النضير. وذكر بعضهم أن قصة عمرو بن يحاش في غير هذه القصة. والله أعلم. وقال قتادة وبجاهد وغيرهما: نزلت في قوم من اليهود جاءهم النبي صلى الله عليه وسلم يستعينهم في دية فهموا بقتله صلى الله عليه وسلم فنهه الله عنهم. قال القشيري: وقد نزل الآية في قصة ثم يترد ذكرها مرة أخرى لا تذكرا ما سبق. «أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ» أي بالسوء (فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ) أي منعهم.

قوله تعالى: وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (١٢)

(٢) راجع ج ٥ ص ٣٧٢.

(١) اخترط السيف منه من غمده.

(٤) في جوده وك: وحكى.

(٣) أي لم يعاقب الأعرابي استلحاقا للكفار.

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا)
 به ثلاث مسائل :

الأولى — قال ابن عطية : هذه الآيات المتضمنة الخبر عن نقضهم موثيق الله تعالى
 تقوى أن الآية المتقدمة في كنف الأيدي إنما كانت في بني النضير ؛ وأختلف أهل التأويل
 في كيفية بعث هؤلاء النقباء بعد الإجماع على أن النقيب كبير القوم ، القائم بأمرهم الذي ينقب
 عنها وعن مصالحهم فيها . والنقاب : الرجل العظيم الذي هو في الناس على هذه الطريقة ؛
 ومنه قيل في عمر رضي الله عنه : إنه كان نقابا . فالنقباء الضمان ، واحدهم نقيب ، وهو شاهد
 القوم وضمينهم ؛ يقال : نقب عليهم ، وهو حسن النقيبة أي حسن الخليفة . والنقب
 والنقب الطريق في الجبل . وإنما قيل : نقيب لأنه يعلم دخيلة أمر القوم ، ويعرف مناقبهم
 وهو الطريق إلى معرفة أمورهم . وقال قوم : النقباء الأمانة على قومهم ؛ وهذا كله قريب
 بعضه من بعض . والنقيب أكبر مكانة من العريف . قال عطاء بن يسار : حملة القرآن
 عرفاء أهل الجنة ؛ ذكره الدارمي في مسنده . قال قتادة — رحمه الله — وغيره : هؤلاء النقباء
 قوم كبار من كل سبط ، تكفل كل واحد بسبطه بأن يؤمنوا ويتقوا الله ؛ ونحو هذا كان النقباء
 ليلة العقبة ؛ بايع فيها سبعون رجلا وأمرأتان ، فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم من السبعين
 اثني عشر رجلا ، وسماهم النقباء آفتاء بموسى صلى الله عليه وسلم . وقال الزبيعي والسدي وغيرهما :
 إنما بعث النقباء من بني إسرائيل أمانة على الأطلاع على الجبارين والسبر لقوتهم ومنعتهم ؛
 فساروا ليختبروا حال من بها ، ويعلموه بما أطلعوا عليه فيها حتى ينظر في الغزو إليهم ؛ فأطلعوا
 من الجبارين على قوة عظيمة — على ما يأتي — وظنوا أنهم لا قبل لهم بها ؛ فتعاقدوا بينهم
 على أن يخفوا ذلك عن بني إسرائيل ، وأن يعلموا به موسى عليه السلام ، فلما أنصرفوا إلى
 بني إسرائيل خان منهم عشرة فعزفوا قراياتهم ، ومن وثقوه على مرهم ؛ ففشا الخبر حتى أعوج
 أمر بني إسرائيل فقالوا : « أَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ » .

الثانية — ففى الآية دليل على قبول خبر الواحد فيما يفتقر إليه المرء ، ويحتاج إلى أطلاعه
 من حاجاته الدينية والذنيوية ؛ فتركب عليه الأحكام ، ويرتبط به الحلال والحرام ؛ وقد جاء

[أيضا] مثله في الإسلام؛ قال صلى الله عليه وسلم لهوازن: "أرجعوا حتى يرفع إلينا"، فأنكم أمركم". أخرجه البخاري.

الثالثة — وفيها أيضا دليل على اتخاذ الجاسوس . والتجسس : التبعث . وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبسة عينا؛ أخرجه مسلم . وسيأتي حكم الجاسوس في «المتحنة»^(٢) إن شاء الله تعالى . وأما أسماء نقباء بني إسرائيل فقد ذكر أسماءهم محمد بن حبيب في «المحبر»^(٣) فقال : من سبط روبيل شموع بن ركوب ، ومن سبط شمعون شوقوط بن حوري ، ومن سبط يهوذا كالب بن يوقنا ، ومن سبط الساحريوغول بن يوسف ، ومن سبط أفرايم ابن يوسف يوشع بن التون ، ومن سبط بنيامين يلفي بن روقو ، ومن سبط ربالون كرايل ابن سودا ومن سبط منشا بن يوسف كدي بن سوشا ، ومن سبط دان عماتيل بن كسل ، ومن سبط شيرستور بن ميخائيل ، ومن سبط قتال يوحنا بن وقوشا ، ومن سبط كاذ كوال ابن موني ، فالؤمنان منهم يوشع وكالب ، ودعا موسى عليه السلام على الآخرين فهلكوا مسخوطا عليهم ؛ قاله المأوردى . وأما نقباء ليللة العقبة فذكورون في سيرة ابن إسحق^(٤) فلينظروا هناك .

قوله تعالى : (وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ) الآية . قال الزبيح بن أنس : قال ذلك للنقباء . وقال غيره : قال ذلك لجميع بني إسرائيل . وكسرت «إن» لأنها مبتدأة . «مَعَكُمْ» منصوب لأنه ظرف ، أى بالنصر والعون . ثم ابتداء فقال : «لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ» إلى أن قال : (لَا كَفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) أى إن فعلتم ذلك (وَلَا دَخَلْنَاكُمْ جَنَّاتٍ) . واللام في «لَئِنْ» لام توكيد ومعناها القسم ؛ وكذا «لَا كَفَرْنَا عَنْكُمْ» ، «وَلَا دَخَلْنَاكُمْ» . وقيل : المعنى

(١) كان ذلك في غزوة بدر؛ قيل : هو ابن عمرو الأنصاري أرسله النبي صلى الله عليه وسلم لتقصي أخبار مير أبي سفيان . (٢) راجع ج ١٨ ص ٥٣ . (٣) قال أبو حيان في «البحر» : ذكر محمد بن حبيب في «المحبر» أسماء هؤلاء النقباء الذين اختارهم موسى في هذه القصة ، بألفاظ لا تنضبط حروفها ولا شكلها ، وذكرها غيره مخالفة في أكثرها لما ذكره ابن حبيب لا تنضبط أيضا . وفي هامش الطبري : وقع تحريف واختلاف بين كتب التاريخ في أسماء الأسباط والنقباء منهم فلتحذر . (٤) راجع سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٩٧ طبع أوروبا .

لئن أقم الصلاة لا كفرن عنكم سيئاتكم ، وتضمن شرطاً آخر لقوله : « لَا كُفْرَنَ » أى إن فعلتم ذلك لا كفرن . وقيل : قوله « لئن أقم الصلاة » جزاء لقوله : « إني معيكم » وشرط لقوله : « لَا كُفْرَنَ » . والتعزير : التعظيم والتوقير ، وأنشد أبو عبيدة :

وكم من ماجد لهم كريم * ومن ليث يعزّر في الندى

أى يُعظم ويوقر . والتعزير : الضرب دون الحد ، والزّد ، تقول : عزّرت فلاناً إذا أدبته ورددته عن القبيح . فقوله : « عزّرتهم » أى رددتهم عنهم أعداءهم . (وأقرضهم الله قرضاً حسناً) يعنى الصدقات ، ولم يقل إقراضاً ، وهذا مما جاء من المصدر بخلاف المصدر كقوله : « والله أنبتكم من الأرض نباتاً » ، « فتقبلها ربها بقبول حسن » وقد تقدّم . ثم قيل : « حسناً » أى طيبة بها نفوسكم . وقيل : يتغنون بها وجه الله . وقيل : حلالاً . وقيل : « قرضاً » اسم لا مصدر . (فمن كفر بعد ذلك منكم) أى بعد الميثاق . (فقد ضلّ سواء السبيل) أى أخطأ قصد الطريق . والله أعلم .

قوله تعالى : فَمَا تَقِضِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَايَعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (فَمَا تَقِضِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ) أى فينقضهم ميثاقهم ، « ما » زائدة للتوكيد ، عن قيادة وسائر أهل العلم ، وذلك أنها تؤكد الكلام بمعنى تمكنه في النفس من جهة حسن النظم ، ومن جهة تكثيره للتوكيد ، كما قال :

* لشيء ما يسود من يسود *

فالتأكيد بعلامة موضوعة كالنا كيد بالتكرير . (لَعَنَاهُمْ) قال ابن عباس : عذبتهم بالحزبة .
وقال الحسن ومقاتل : بالمسخ . عطاء : أبعدناهم ؛ واللعن الإبعاد والطرده من الرحمة .
(وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً) أى صلبة لا تبي خيرا ولا تفعله ؛ والقاسية والعاتية بمعنى واحد .
وقرأ الكسائي وحمزة : « قَاسِيَةً » بتشديد الياء من غير ألف ؛ وهى قراءة ابن مسعود والنخعي .
ويحيى بن وثاب . والعام القسي الشديد الذى لا مطرف فيه . وقيل : هو من الدراهم القسيات
أى الفاسدة الرديئة ؛ فعنى « قَاسِيَةً » على هذا ليست بخالصة الإيمان ، أى فيها نفاق .
قال النحاس : وهذا قول حسن ؛ لأنه يقال : درهم قسي إذا كان مغشوشا بنحاس أو غيره .
يقال : درهم قسي (مخفف السين مشدد الياء) مثال شقي أى زائف ؛ ذكر ذلك أبو عبيد وأنشد :
لها صَوَاهِلُ فِي صُمِّ السَّلَامِ كما * صاح القسياتُ في أيدي الصياريف^(١)
يصف وقع المساحي في الحجارة . وقال الأعمش وأبو عبيد : درهم قسي كأنه معزب قاشي .
قال القشيري : وهذا بعيد ؛ لأنه ليس في القرآن ما ليس من لغة العرب ، بل الدرهم القسي
من الفسوة والشدة أيضا ؛ لأن ما قلت فقرته يقسو ويصلب . وقرأ الأعمش : « قَاسِيَةً » بتخفيف
الياء على وزن فاعلة نحو عمية وشجيرة ؛ من قسي يقسى لا من قسا يقسو . وقرأ الباقر على
وزن فاعلة ؛ وهو اختيار أبي عبيد ؛ وهما لغتان مثل العلية والعالية ، والزكية والزاكبة . قال
أبو جعفر النحاس : أولى ما فيه أن تكون قَاسِيَةً بمعنى قاسية ، إلا أن فاعلة أبلغ من فاعلة .
فالمعنى : جعلنا قلوبهم غليظة نابية عن الإيمان والتوفيق لطاعتي ؛ لأن القوم لم يوصفوا بشيء
من الإيمان فتكون قلوبهم موصوفة بأن إيمانها خالطه كفر ، كالدراهم القسيية التي خالطها غش .
قال الرازي :

* قد فسوت وقست لداتي *

(يُحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) أى يتأولونه على غير تأويله ، ويلقون ذلك إلى العوام . وقيل :
معناه يبدلون حروفه . و « يُحَرِّقُونَ » في موضع نصب ، أى جعلنا قلوبهم قاسية محرفين .

(١) البيت لأبي زيد الطائي . والصواهل (جمع الصاهلة) مصدر على فاعلة بمعنى الصهيل وهو الصوت .

(٢) المساحي (جمع مسعاة) : وهى الحجارة من الحديد .

وقرأ السَّامِيُّ والنَّخَعِيُّ « الكلام » بالألف ؛ وذلك أنهم ضيروا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم . (وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ) أى نسوا عهد الله الذى أخذه الأنبياء عليهم من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وبيان نعتة . (وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ) أى وأنت يا محمد لا تزال الآن تقف (عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ) والخائنة الخيانة ؛ قال قتادة . وهذا جائز فى اللغة ، ويكون مثل قولهم : قاتلة بمعنى قيلولة . وقيل : هو نعت لمحدوف والتقدير فرقة خائنة . وقد تقع « خائنة » للواحد كما يقال : رجل نسيابة وعلامة ؛ فخائنة على هذا للمبالغة ؛ يقال : رجل خائنة إذا بالغت فى وصفه بالخيانة . قال الشاعر (١) :

حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن * لِلْعَذِيرِ خَائِنَةٌ مُنِىلِ الإصْبَحِ

قال ابن عباس : « عَلَى خَائِنَةٍ » أى معصية . وقيل : كذب وبغور . وكانت خيانتهم تقضم العهد بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومظاهرتهم المشركين على حرب [رسول الله صلى الله عليه وسلم] ؛ كيوم الأحزاب وغير ذلك من هميم بقتله وسبه . (إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) لم يخونوا ؛ فهو استثناء متصل من الهاء والميم اللتين فى « خَائِنَةٍ مِنْهُمْ » . (فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ) فى معناه قولان : فأعف عنهم وأصفح مادام بينك وبينهم عهد وهم أهل ذمة . والقول الآخر - أنه منسوخ بآية السيف . وقيل : بقوله عز وجل : « وَإِنَّمَا تَخَافُنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ » . (٢)

قوله تعالى : وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ (١٤) يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو

(١) هو الكلابى يخاطب قريشا أخا عمير الحنفى وكان له عتد دم .

رفسه :

أقرين إلك لو رأيت فوارسى * فما يتن إلى جوانب صلفعى

(السان) . (٢) من جورك . (٣) راجع ج ٨ ص ٣١ .

عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَ كُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ
مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ﴾ أى فى التوحيد والإيمان
بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ إذ هو مكتوب فى الإنجيل . ﴿فَنَسُوا حَظًّا﴾ وهو الإيمان بمحمد
عليه الصلاة والسلام ؛ أى لم يعملوا بما أمروا به ، وجعلوا ذلك الهوى والتحريف سببا للكفر
بمحمد صلى الله عليه وسلم . ومعنى « أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ » هو كقولك : أخذت من زيد ثوبه
ودرهمه ؛ قاله الأخفش . ورتبة « الَّذِينَ » أن تكون بعد « أَخَذْنَا » وقبل الميثاق ؛ فيكون
التقدير : أخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم ؛ لأنه فى موضع المفعول الثانى لأخذنا .
وتقديره عند الكوفيين : ومن الذين قالوا إنا نصارى من أخذنا ميثاقهم ؛ فالهاء والميم تعودان
على « من » المحذوفة ، وعلى القول الأول تعودان على « الذين » . ولا يجوز النحويون أخذنا ميثاقهم
من الذين قالوا إنا نصارى ، ولا أَلَيْهَا لَبَسْتُ من الثياب ؛ لثلاث يتقدم مضمحل على ظاهره .
وفى قولهم : « إِنَّا نَصَارَى » ولم يقل من النصارى دليل على أنهم ابتدعوا البصرانية ونسبوا
بها ؛ روى معناه عن الحسن .

قوله تعالى : ﴿فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ أى هيجنا . وقيل : الصقنا بهم ؛
بأخوذ من الغراء وهو ما يلصق الشيء بالشيء كالصمغ وشبهه . يقال : غرَى بالشيء
يَغْرِى غَرًّا « بفتح الغين » مقصورا وغَرَاء « بكسر الغين » ممدودا إذا أولع به كأنه التصق به .
وحكى الزماني : الإغراء تسليط بعضهم على بعض . وقيل : الإغراء التحريش ، وأصله اللصوق ؛
يقال : غَرَيْتُ بِالرَّجُلِ غَرًّا — مقصور وممدود مفتوح الأول — إذا لصقت به . وقال كثير :
إذا قيل مهلا قالت العين بالبا * غراء ومدتها حوافلٌ نَهْلٌ^(١)

(١) كذا بالأصول ؛ والذي فى « اللسان » .

إذا قالت أسلو غارت العين بالبا * غراء ومدتها مدافع حفر

وَأَغْرَيْتُ زَيْدًا بِكُذَّابٍ غَيْرِي بِهِ ؛ وَمِنَ الْغِرَاءِ الَّذِي يُغْرَى بِهِ لِلصَّوْقَةِ ؛ فَالْإِغْرَاءُ بِالشَّيْءِ
 الْإِصْطِقَاقُ بِهِ مِنْ جِهَةِ التَّسْلِيطِ عَلَيْهِ . وَأَغْرَيْتُ الْكَلْبَ أَيَّ أَوْلَعْتُهُ بِالصَّيْدِ . « بَيْنَهُمْ » ظَرْفٌ
 لِلْعَدَاوَةِ . « وَالْبَغْضَاءُ » الْبَغْضُ . أَشَارَ بِهَذَا إِلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى لِتَقَدُّمِ ذِكْرِهِمَا . عَنْ السُّدِّيِّ
 وَقَتَادَةَ : بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ . وَقِيلَ : أَشَارَ إِلَى أَفْتِرَاقِ النَّصَارَى خَاصَّةً ؛ قَالَ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ ،
 لِأَنَّهُمْ أَقْرَبُ مَذْكَورٍ ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ أَفْتَرَقُوا إِلَى الْيَعَاقِبِيَّةِ وَالنَّسْطُورِيَّةِ وَالْمَلِكَاثِيَّةِ ؛ أَيَّ كَفَرُوا بِبَعْضِهِمْ
 بَعْضًا . قَالَ النَّعَّاسُ : وَمَنْ أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي مَعْنَى « أَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ »
 أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَمَرَ بِعَدَاوَةِ الْكُفَّارِ وَابْتِغَاظِهِمْ ، فَكُلُّ فِرْقَةٍ مَأْمُورَةٌ بِعَدَاوَةِ صَاحِبَتِهَا وَابْتِغَاظِهَا
 لِأَنَّهُمْ كُفَّارٌ . وَقَوْلُهُ : « وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ » تَهْدِيدٌ لَهُمْ ؛ أَيَّ سَيُلْقُونَ جَزَاءَ تَقْضِ الْمِيثَاقِ .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَا أَهْلَ الْكِتَابِ » الْكِتَابُ اسْمُ جَنْسٍ بِمَعْنَى الْكِتَابِ ؛ بِجَمِيعِهِمْ مُخَاطَبُونَ . « قَدْ
 جَاءَكُمْ رَسُولُنَا » مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . « بَيْنَ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ » أَيَّ مِنْ
 كُتُبِكُمْ ؛ مِنَ الْإِيمَانِ بِهِ ، وَمِنْ آيَةِ الرِّجْمِ ، وَمِنْ قِصَّةِ أَصْحَابِ السَّبْتِ الَّذِينَ مَسَخُوا قِرْدَةً ؛
 فَلَهُمْ كَانُوا يُخْفُونَهَا . « وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » أَيَّ يَتْرَكُهُ وَلَا يَبِينُهُ ، وَإِنَّمَا يَبِينُ مَا فِيهِ حُجَّةٌ عَلَى
 نُبُوَّتِهِ ، وَدَلَالَةٌ عَلَى صِدْقِهِ وَشَهَادَةٌ بِرِسَالَتِهِ ، وَيَتْرَكُ مَا لَمْ يَكُنْ بِهِ حَاجَةً إِلَى تَبْيِينِهِ . وَقِيلَ : « وَيَعْفُو
 عَنْ كَثِيرٍ » يَعْنِي يَتَجَاوَزُ عَنْ كَثِيرٍ فَلَا يُخْبِرُكُمْ بِهِ . وَذَكَرَ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَجْبَارِهِمْ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ : يَا هَذَا رَأَيْتُ عَنَّا ؟ فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ وَلَمْ يَبِينْ ؛ وَإِنَّمَا أَرَادَ الْيَهُودِيَّ أَنْ يَظْهَرَ مُنَاقِضَةَ كَلَامِهِ ، فَلَمَّا لَمْ يَبِينْ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مِنْ عِنْدِهِ فَذَهَبَ وَقَالَ لِأَصْحَابِهِ : أَرَى أَنَّهُ صَادِقٌ فَمَا يَقُولُ ؛ لِأَنَّهُ كَانَ وَجَدَ
 فِي كِتَابِهِ أَنَّهُ لَا يَبِينُ لَهُ مَا سَأَلَهُ عَنْهُ . « قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ » أَيَّ ضِيَاءٌ ؛ قِيلَ : الْإِسْلَامُ .
 وَقِيلَ : مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛ عَنْ الزَّجَّاجِ . « وَكِتَابٌ مُبِينٌ » أَيَّ الْقُرْآنُ ؛ فَإِنَّهُ يَبِينُ الْأَحْكَامَ ، وَقَدْ
 تَقَدَّمَ . « يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ » أَيَّ مَارِضِيهِ اللَّهُ . « سُبُلَ السَّلَامِ » طَرِيقَ السَّلَامَةِ
 الْمَوْصِلَةَ إِلَى دَارِ السَّلَامِ الْمُرْتَهَةِ عَنْ كُلِّ آفَةٍ ، وَالْمُؤْمَنَةِ مِنْ كُلِّ مَخَافَةٍ ؛ وَهِيَ الْجَنَّةُ . وَقَالَ الْحَسَنُ
 السُّدِّيُّ : « السَّلَامُ » اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ؛ فَالْمَعْنَى دِينَ اللَّهِ — وَهُوَ الْإِسْلَامُ — كَمَا قَالَ : « إِنَّ الدِّينَ

عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ^(١) . (وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) أى من ظلمات الكفر والجهالات إلى نور الإسلام والهدايات . (بِإِذْنِهِ) أى بتوفيقه وإرادته .

قوله تعالى : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ^(٢) قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ^(٣)

قوله تعالى : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) تقدم في آخره النساء^(٤) بيانه والقول فيه . وكفر النصارى في دلالة هذا الكلام إنما كان بقولهم : إن الله هو المسيح ابن مريم على جهة الدينونة به ؛ لأنهم لو قالوه على جهة الحكاية منكرين له لم يكفروا . (قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) أى من أمر الله . و « يَمْلِكُ » بمعنى يقدر ؛ من قولهم ملكت على فلان أمره أى أقدرت عليه . أى فمن يقدر أن يمنع من ذلك شيئا ؟ فأعلم الله تعالى أن المسيح لو كان إلها لقدر على دفع ما يتزل به أو غيره ، وقد أمات أمه ولم يتمكن من دفع الموت عنها ؛ فلو أهلكه هو أيضا فمن يدفعه عن ذلك أو يرده . (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) والمسيح وأمّه بينهما مخلوقان محدودان محصوران ، وما أحاط به الحد والنهاية لا يصلح للإلهية . وقال : « وَمَا بَيْنَهُمَا » ولم يقل وما بينهما ؛ لأنه أراد النوعين والصنفين كما قال الراعى :

طَرَقَا فَتَلَكَ هَمَاهِمِي أَقْرَبِيهِمَا • قُلُوصًا لِّوَاقِحِ كَالْقَيْسَى وَحَوْلَا^(٥)

فقال : « طرقا » ثم قال : « فتلك هماهمي » . (يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) عيسى من أم بلا أب آية لعباده .

(١) راجع ج ٤ ص ٤٣ . (٢) راجع ص ٢١ وما بعدها من هذا الجزء .

(٣) الماهم : بمعنى المهموم . (٤) قلص (جمع قلوص) : وهى القنينة من الإبل .

(٥) حول (جمع حائل) : وهى التى حمل عليها فلم تلقح ، وقيل هى الناقة التى يحمل سنة أو سنتين أو سنوات .

قوله تعالى : وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ
 قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ
 وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ
 الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ) قال ابن عباس :
 خوف رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما من اليهود العقاب فقالوا : لا نخاف فإننا أبناء الله
 وأحباؤه ، فترت الآية . قال ابن إسحق : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نهمان بن أضيأ
 وبخري بن عمرو وشاس بن عدي فكلموه وكلمهم ، ودعاهم إلى الله عز وجل وحذرهم
 نقمته فقالوا : ما نخوفنا يا محمد ؟ نحن أبناء الله وأحباؤه ، كقول النصارى ، فانزل الله عز وجل
 فيهم « وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ » إلى آخر الآية
 قال لم معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعقبة بن ودب : يا معشر يهود آتقوا الله ، فوالله إنكم
 تعلمون أنه رسول الله ، ولقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه ، وتصفونه لنا بصفته ، فقال رافع
 ابن خزيمة ووهب بن يهودا : ما قلنا هذا لكم ، ولا أنزل الله من كتاب بعد موسى ، ولا أرسل
 بشيرا ولا نذيرا من بعده ، فانزل الله عز وجل : « يَا هَلَلُ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ
 عَلَى قَعْدَةٍ مِنَ الرُّسُلِ » إلى قوله « وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » . السدي : زعمت اليهود أن الله
 عز وجل أوحى إلى إسرائيل عليه السلام أن ولدك يكرى من الولد . قال غيره : والنصارى
 قالت نحن أبناء الله ، لأن في الإنجيل حكاية عن عيسى « اذهب إلى أبي وأبيكم » . وقيل المعنى :
 نحن أبناء رسل الله ، فهو على حذف مضاف . وبالجملة فإنهم رأوا لأنفسهم فضلا ، فرد عليهم قولهم
 فقال : (فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ) فلم يكونوا يخلون من أحد وجهين ، إما أن يقولوا هو يعذبنا ،
 فيقال لهم : فلستم إذا أبناء وأحباء ، فإن الحبيب لا يعذب حبيبه ، وأتم تقرن بعذابه ،
 فذلك دليل على كذبكم — وهذا هو المسمى عند الجدلين ببرهان الخلف — أو يقولوا :

لا يعذبنا فيكذبوا ما في كتبهم ، وما جاءت به رسالهم ، ويديحوا المعاصي وهم معترفون بعذاب العصاة منهم ؛ ولهذا يلزمون أحكام كتبهم . وقيل : معنى « يُعَذِّبُكُمْ » عَذَّبَكُمْ ؛ فهو بمعنى المضى ؛ أى فلم مسخكم قرينة وخنازير ؟ ولم عذب من قبلكم من اليهود والنصارى بأنواع العذاب وهم أمثالكم ؟ لأن الله سبحانه لا يحتاج عليهم بشئ لم يكن بعد ، لأنهم ربما يقولون لا نُعَذَّبُ غداً بل يحتاج عليهم بما عرفوه . ثم قال : (بَلْ أَنْتُمْ بِشَرِّ مَنْ خَلَقَ) أى كسائر خلقه بحاسبكم على الطاعة والمعصية ، ويجازى كلا بما عمل . (يَقْفَرُ لِمَنْ يَشَاءُ) أى لمن تاب من اليهود . (وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) من مات عليها . (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فلا شريك له يعارضه . (وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ) أى يتول أمر العباد إليه في الآخرة .

قوله تعالى : يَتَأَذَّلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (يَتَأَذَّلُ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا) . يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم . (يُبَيِّنُ لَكُمْ) أنقطع حجتهم حتى لا يقولوا غداً ما جاءنا رسول . (عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ) أى مكون ؛ يقال فتر الشيء ، سكن . وقيل : « عَلَى فَتْرَةٍ » على أنقطاع ما بين النبيين ؛ عن أبى على وجماعة أهل العلم ، حكاه الزماني ؛ قال : والأصل فيها أنقطاع العمل عما كان عليه من الخلد فيه ، من قولهم : فتر عن عمله وفترته عنه . ومنه فتر الماء إذا أقطع عما كان من السخونة إلى البرد . وأمرأة فائرة الطرف أى منقطعة عن حدة النظر . وفتر البدن كفتور الماء . والفتر ما بين السبابة والإيهام إذا فتحتهما . والمعنى ؛ أى مضت للرسول مدة قبله . وأختلف في قدر مدة تلك الفترة ؛ فذكر محمد بن سعد في كتاب « الطبقات » عن ابن عباس قال : كان بين موسى بن عمران وعيسى بن مريم عليهما السلام ألف سنة وسبعماية^(١) سنة ، ولم يكن بينهما فترة ، وأنه أرسل بينهما ألف نبى من بنى إسرائيل

(١) على المشهور . وفي الأصول : ألف سنة وسبعماية .

سوى من أرسل من غيرهم . وكان بين ميلاد عيسى والنبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة سنة وتسع وستون سنة ، بعث في أولها ثلاثة أنبياء ؛ وهو قوله تعالى : « إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ^(١) » والذي عزز به « شمعون » وكان من الحواريين . وكانت الفترة التي لم يبعث الله فيها رسولا أربعمائة سنة وأربعا وثلاثين سنة . وذكر الكلبي أن بين عيسى ومحمد عليهما السلام خمسمائة سنة وتسعا وستين ، وبينهما أربعة أنبياء ؛ واحد من العرب من بني عبس وهو خالد بن سنان . قال القشيري : ومثل هذا مما لا يعلم إلا بنجر صدق . وقال قتادة : كان بين عيسى ومحمد عليهما السلام ستمائة سنة ؛ وقاله مقاتل والضحاك ووهب ابن منبه ، إلا أن وهبا زاد عشرين سنة . وعن الضحاك أيضا أربعمائة وبضع وثلاثون سنة . وذكر ابن سعد عن عكرمة قال : بين آدم ونوح عشرة قرون ، كلهم على الإسلام . قال ابن سعد : أخبرنا محمد بن عمرو بن واقد الأسلمي عن غير واحد قالوا : كان بين آدم ونوح عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ، وبين نوح وإبراهيم عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ، وبين إبراهيم وموسى بن عمران عشرة قرون ، والقرن مائة سنة ؛ فهذا ما بين آدم ومحمد عليهما السلام من القرون والستين . والله أعلم . (أَنْ تَقُولُوا) أى لكلا أو كراهية أن تقولوا ؛ فهو في موضع نصب . (مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ) أى بشر . (وَلَا نَذِيرٍ) أى مُنْذِر . ويجوز « مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ » على الموضع . قال ابن عباس : قال معاذ بن جبل وسعد بن عباد وعقبة بن وهب لليهود ؛ يا معشر يهود اتقوا الله ، فوالله إنكم لتعلمون أن محمدا رسول الله ، ولقد كنتم تذكرونه لنا قبل مبعثه وتصفونه بصفته ؛ فقالوا : ما أنزل الله من كتاب بعد موسى ولا أرسل بعده من بشير ولا نذير ؛ فترأت الآية . (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) على إرسال من شاء من خلقه . وقيل : قدیر على إنجاز ما بشر به وأنذر منه .

(١) راجع ج ١٥ ص ١٣ . (٢) راجع هامش ص ١٦ من هذا الجزء .

(٣) وزيادة « من » في القائل للباثة في نفي الجس . « روح المعاني » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مَّا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ يَنْقُومِ أَذْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿٢١﴾ قَالُوا يَمْوَسِيَّ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَن نَدْخُلُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنِعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا أَذْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُم غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢٣﴾ قَالُوا يَمْوَسِيَّ إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَنِّي فَاخِرُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) .

تبيين من الله تعالى أن أسلافهم تمردوا على موسى وعصوه ، فكذلك هؤلاء على عهد عليه السلام ، وهو تسلية له ، أي يأيا الذين آمنوا أذكروا نعمة الله عليكم ، وأذكروا قصة موسى . وروى عن عبد الله بن كثير أنه قرأ « يَا قَوْمِ أَذْكُرُوا » بضم الميم ، وكذلك ما أشبهه ، وتقديره يأيا القوم . (وَإِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ) لم ينصرف ، لأنه فيه ألف التانيث . (وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا) أي تملكون أمركم لا يعابكم عليه غالب بعد أن كنتم ملوكين لفرعون مقيهورين ، فاتخذكم منه بالفرق ، فهم ملوك بهذا الوجه ، وبخوهم في السدى والحسن وغيرهما . قال السدى : ملك

كل واحد منهم نفسه وأهله وماله . وقال قتادة : إنما قال : « وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا » لأننا كنا نتحدث أنهم أول من خُدم من بني آدم . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ؛ لأن القبط قد كانوا يستخدمون بني إسرائيل ، وظاهر أمر بني آدم أن بعضهم كان يُسخر بعضا مذكورا وتنازلوا وكثروا ، وإنما اختلفت الأمم في معنى التملك فقط . وقيل : جعلكم ذوى منازل لا يدخل عليكم إلا بإذن ؛ روى معناه عن جماعة من أهل العلم . قال ابن عباس : إن الرجل إذا لم يدخل أحد بيته إلا بإذنه فهو ملك . وعن الحسن أيضا وزيد بن أسلم أن من كانت له دار وزوجة وخادم فهو ملك ؛ وهو قول عبد الله بن عمرو كما في صحيح مسلم عن أبي عبد الرحمن الحبلي . قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاص وسأله رجل فقال : ألسنا من فقراء المهاجرين ؟ فقال له عبد الله : ألك امرأة تأوى إليها ؟ قال نعم . قال : ألك منزل تسكنه ؟ قال : نعم . قال : فأنت من الأغنياء . قال : فإن لي خادما . قال : فأنت من الملوك . قال ابن العربي : وقائدة هذا أن الرجل إذا وجبت عليه كفارة ومَلَكَ دارا وخادما باعهما في الكفارة ولم يحزله الصيام ، لأنه قادر على الرقبة والملوك لا يكفرون بالصيام ، ولا يوصفون بالمعجز عن الإعتاق . وقال ابن عباس ومجاهد : جعلهم ملوكا بالمتن والسُّلوى والجحر والغمام ، أى هم مخدومون كالملوك . وعن ابن عباس أيضا يعنى الخادم والمنزل ؛ وقاله مجاهد وعكرمة والحكم بن عتيبة ، وزادوا الزوجة ؛ وكذا قال زيد بن أسلم - إلا أنه قال فيما يعلم - عن النبي صلى الله عليه وسلم : "من كان له بيت - أو قال منزل - يأوى إليه وزوجة وخادم يخدمه فهو ملك" ؛ ذكره النحاس . ويقال : من استغنى عن غيره فهو ملك ؛ وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم : "من أصبح آمنا في سربه معافى في بدنه وله قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها" .

قوله تعالى : (وَأَنَّا كُنْمُ) أى أعطاكم (مَا تَمْ يُؤْتِي أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ) . والخطاب من موسى لقومه في قول جمهور المفسرين ؛ وهو وجه الكلام . مجاهد : والمراد بالإيتاء المتن

والسُلوى والنجَر والغام . وقيل : كثرة الأنبياء فيهم ، والآيات التي جاءتهم . وقيل : قلوبا سليمة من الغُل والغش . وقيل : إحلال الغنائم والانتفاع بها .

قلت : وهذا القول مردود ؛ فإن الغنائم لم تحل لأحد إلا لهذه الأمة على ما ثبت في الصحيح ؛ وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وهذه المقالة من موسى توطئة لنفوسهم حتى تَعَزَّزَ وتأخذ الأمر بدخول أرض الجبارين بقوة ، وتتفقد في ذلك نفوذ من أعزّه الله ورفع من شأنه . ومعنى « مِنَ الْعَالَمِينَ » أى عالمى زمانكم ؛ عن الحسن . وقال ابن جبير وأبو مالك : الخطاب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا عدول عن ظاهر الكلام بما لا يحسن مثله . وتظاهرت الأخبار أن دمشق قاعدة الجبارين . و (الْمُقَدَّسَة) معناه المطهرة . مجاهد : المباركة ؛ والبركة التطهير من القحوط والجوع ونحوه . قتادة : هى الشام . مجاهد : الطور وما حوله . ابن عباس والسدى وابن زيد : هى أريحاء . قال الزجاج : دمشق وفلسطين وبعض الأردن . وقول قتادة يجمع هذا كله . (الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ) أى فرض دخولها عليكم ووعدهم دخولها وسكناها لكم . ولما خرجت بنو إسرائيل من مصر أمرهم بجهاد أهل أريحاء من بلاد فلسطين فقالوا : لا علم لنا بتلك الديار ؛ فبعث بأمر الله اثني عشر نقيبا ، من كل سبط رجل يتجسسون الأخبار على ما تقدم ، فأروا سكانها الجبارين من العمالقة ، وهم ذوو أجسام هائلة ؛ حتى قيل : إن بعضهم رأى هؤلاء النقباء فأخذهم في كُتْمِهِمْ مع فاكهة كان قد حملها من بستانه وجاء بهم إلى الملك فنثرهم بين يده وقال : إن هؤلاء يريدون قتالنا ؛ فقال لهم الملك : أرجعوا إلى صاحبكم فأخبروه خبرنا ؛ على ما تقدم . وقيل : إنهم لما رجعوا أخذوا من غنم تلك الأرض عنقودا فقبل : حمله رجل واحد ، وقيل : حمله النقباء الاثنا عشر . قلت : وهذا أشبه ؛ فإنه يقال : إنهم لما وصلوا إلى الجبارين وجدوهم يدخل في كُتْمِ أَحَدِهِمْ رجلان منهم ، ولا يحمل عنقود أحدهم إلا خمسة منهم في خشبة ، ويدخل في شطر الرمانة إذا نزع حبه خمسة أنفس أو أربعة^(١) .

(١) قال الألوسي : هذه الأخبار عندى كآخبار « عوج بن عوق » وهم حديث خرافة .

قلت : ولا تعارض بين هذا والأول ؛ فإن ذلك الجبار الذي أخذهم في كُفّه — ويقال : في حجره — هو عوج بن عناق وكان أطولهم قامة وأعظمهم خلقاً ؛ على ما يأتي من ذكره إن شاء الله تعالى . وكان طول سائرهم ستة أذرع ونصف في قول مقاتل . وقال الكلبي : كان طول كل رجل منهم ثمانين ذراعاً ، والله أعلم . فلما أذاعوا الخبر ماعدا يوشع وكالب ابن يوقنا ، وامتنعت بنو إسرائيل من الجهاد عوقبوا باليه أربعين سنة إلى أن مات أولئك العصاة ونشأ أولادهم ، فقاتلوا الجبارين وغلبوهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا عَلَىٰ أَذْيَارِكُمْ ﴾ أي لا ترجعوا عن طاعتي وما أمرتكم به من قتال الجبارين . وقيل : لا ترجعوا عن طاعة الله إلى معصيته ، والمعنى واحد .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ﴾ أي عظام الأجسام طوالاً ، وقد تقدم ؛ يقال : نخلة جبارة أي طويلة . والجبار المتعظم الممتنع من النذل والفقر . وقال الزجاج : الجبار من الآدميين العاتى ، وهو الذي يحير الناس على ما يريد ؛ فاصله على هذا من الإجبار وهو الإكراه ؛ فإنه يحير غيره على ما يريد ؛ وأجبره أي أكرهه . وقيل : هو مأخوذ من جبر العظم ؛ فاصل الجبار على هذا المصلح أمر نفسه ، ثم استعمل في كل من جرت لنفسه نفعا بحق أو باطل . وقيل : إن جبر العظم راجع إلى معنى الإكراه . قال الفسراء : لم أسمع فعلاً من أفضل إلا في حرفين ؛ جبار من أجبر ودراك من أدرك . ثم قيل : كان هؤلاء من بني عاد . وقيل : هم من ولد عيص بن إسحاق ، وكانوا من الروم ، وكان معهم عوج الأعشى ، وكان طوله ثلاثة آلاف ذراعاً وثلاثمائة وثلاثة وثلاثين ذراعاً ؛ قاله ابن عمر ، وكان يخرج السحاب أي يجذبه بجحنه ويشرب منه ، ويتناول الحوت من قاع البحر فيشويه بعين الشمس يرفعه إليها ثم يأكله . وحضر طوفان نوح عليه السلام ولم يجاوز ركبته وكان عمره ثلاثة آلاف

(١) عوج بن عناق : هكذا في الأصول . وانلذ في القاموس مادة (عوق) « وعوق كنوح والدعوج الطويل ومن قال : عوج بن عنق فقد أخطأ » وقال في شرحه : « هذا الذي خطأه هو المشهور على الألسنة ؛ قال شيخنا : وزعم قوم من حفاظ التواريخ أن عنق هي أم عوج وعوق أبوه فلا خطأ ولا غلط ، وفي شعر عرقلة الدمشقي المذكور في بدائع البداهة المتوفى سنة ٦٧ هـ (أعور الرجال يمشي : خلف عوج بن عناق) وهو ثقة عارف . (عن القاموس وشبهه) . »

(٢) في جوده وكوز : ثلاثة آلاف وعشرون ألفاً . الخ .

وسمائه سنة ، وأنه قلع صخرة على قدر عسكر موسى ليرضخهم بها ، فبعث الله طائرا فنقرها ووقعت في عنقه فصرعته . وأقبل موسى عليه السلام وطوله عشرة أذرع ، وعصاه عشرة أذرع وترقى في السماء عشرة أذرع فما أصاب إلا كعبه وهو مصروع فقتله . وقيل : بل ضربه في العرق الذي تحت كعبه فصرعه فمات ووقع على نيل مصر فحسروهم سنة . ذكر هذا المعنى باختلاف ألفاظ محمد بن إسحق والطبري ومكي وغيرهم . وقال الكلبي : عوج من ولد هاروت وماروت حيث وقعا بالمرأة فحملت . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَنَنذِرُهَا ﴾ يعني البلدة إيلياء ، ويقال : أريحاء ﴿ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا ﴾ أى حتى يسلموها لنا من غير قتال . وقيل : قالوا ذلك خوفا من الجبارين ولم يقصدوا العصيان ، فإنهم قالوا : ﴿ فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ ﴾ قال ابن عباس وغيره : هما يوشع وكالب ابن يوقنا ويقال ابن قانيا ، وكانا من الاثني عشر نقيبا . و « يَخَافُونَ » أى من الجبارين . قتادة : يخافون الله تعالى . وقال الضحاك : هما رجلان كانا في مدينة الجبارين على دين موسى ، فعنى « يَخَافُونَ » على هذا أى من العاقلة من حيث الطبع لئلا يظلموا على إيمانهم فيفتنهم ولكن وثقا بالله . وقيل : يخافون ضعف بنى إسرائيل وجبنهم . وقرأ مجاهد وابن جبير « يَخَافُونَ » بضم الياء ، وهذا يقوى أنهما من غير قوم موسى . ﴿ أُنْتُمْ اللَّهُ مَلِيكَا ﴾ أى بالإسلام أو باليقين والصلاح . ﴿ أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ فَاِلُونَ ﴾ قال ابنى إسرائيل لا يهولتكم عظم أجسامهم فقلوبهم ملئت رعبا منكم ، فأجسامهم عظيمة وقلوبهم ضعيفة ، وكانوا قد علموا أنهم إذا دخلوا من ذلك الباب كان لهم القلب . ويحتمل أن يكونا قالوا ذلك ثقة بوعده الله . ثم قالوا : ﴿ وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ مصدقين به ، فإنه ينصرم . ثم قيل على القول الأول : لما قال هذا أراد بنو إسرائيل رجوعهما بالحجارة ، وقالوا : نصدقكما ونندع قول عشرة ! ثم قالوا لموسى : ﴿ إِنَّا لَنَنذِرُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا ﴾ وهذا عناد وحيد عن

(١) أى صار لهم جسرا يعبرون عليه . كل ما ذكره المؤلف في هذا المقام من الإسرائيليات التي لا يؤول عليها .

القتال، وإياس من النصر. ثم جهلوا صفة الرب تبارك وتعالى فقالوا : ﴿ قَاذَهِبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ ﴾ وصفوه بالذهاب والانتقال ، والله متعال عن ذلك . وهذا يدل على أنهم كانوا مُشَبَّهةً ، وهو معنى قول الحسن ؛ لأنه قال : هو كفر منهم بالله ، وهو الأظهر في معنى هذا الكلام . وقيل : أى إن نصرة ربك [لك] أحق من نصرتنا ، وقتاله معك — إن كنت رسوله — أولى من قتالنا ؛ فعلى هذا يكون ذلك منهم كفر ؛ لأنهم شكوا في رسالته . وقيل المعنى : أذهب أنت فقاتل وليُعَذِّبْكَ ربك . وقيل : أرادوا بالرب هرون ؛ وكان أكبر من موسى وكان موسى بطيعه . وبالجملة فقد فسقوا بقولهم ؛ لقوله تعالى : « فَلَا تَأْمَنُ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ » أى لا تحزن عليهم . ﴿ إِنَّا هُمْنَا قَاعِدُونَ ﴾ أى لا نبرح ولا نقاتل . ويجوز « قاعدین » على الحال ؛ لأن الكلام قد تم قبله .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَنِّى ﴾ لأنه كان بطيعه . وقيل المعنى : إني لا أملك إلا نفسي ، ثم ابتداء فقال : « وَأَنِّى » أى وأنى أيضا لا يملك إلا نفسه ؛ فأنى على القول الأول في موضع نصب عطفا على نفسي ، وعلى الثانى في موضع رفع ، وإن شئت عطفت على أسم إن وهى الباء ؛ أى إني وأنى لا يملك إلا أنفسنا . وإن شئت عطفت على المضمر في أملك كأنه قال : لا أملك أنا وأنى إلا أنفسنا . ﴿ فَأَفَرَّقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ يقال : باى وجه سأل الفرق بينه وبين هؤلاء القوم ؟ ففيه أجوبة ؛ الأول — بما يدل على بعدهم عن الحق ، وذهابهم عن الصواب فيما ارتكبوا من العصيان ؛ ولذلك ألقوا في التيه . الثانى — بطلب التميز أى ميزنا عن جماعتهم وجملتهم ولا تلحقنا بهم في العقاب ، وقيل المعنى : فافض بيننا وبينهم بعصمتك إيانا من العصيان الذى ابتليتهم به ؛ ومنه قوله تعالى : « فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ »^(٢) أى يقضى . وقد فعل لما أماتهم في التيه . وقيل : إنما أراد في الآخرة ، أى اجعلنا في الجنة ولا تجعلنا معهم في النار ؛ والشاهد على الفرق الذى يدل على المباعدة في الأحوال قول الشاعر :

يَا رَبِّ فَأَفَرِّقْ بَيْنَهُ وَبَيْنِي * أَشَدَّ مَا فَرَّقْتَ بَيْنَ أَتَمِّينِ

وروى ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عيسى بن عمير أنه قرأ : « فافرق »
بكسر الراء .

قوله تعالى : (قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ) استجاب الله
دعاء وطاقهم في التيه أربعين سنة . وأصل التيه في اللغة الحيرة ، يقال منه : تاه بتيه تيهًا
وتَوَّها إذا تَحَيَّر . وتيهته وتَوَّهته بالياء والواو ، والياء أكثر . والأرض التيهاء التي لا يهتدى فيها ،
وأرض تيه وتيهاء ومنها قال :^(١)

« تَيْهٌ أَتَاوِيَهُ عَلَى السَّقَاطِ »

وقال آخر :

يَتِيَهُ قَفَرٍ وَالْمِطِيُّ كَانَهَا * قَطَا الْحَزَنُ قَدْ كَانَتْ فِرَاحًا يُوضَا

فكانوا يسرون في فرائخ قليلة - قيل : في قدر ستة فرائخ - يومهم وليتهم فيصبحون حيث
أمسوا ويمسون حيث أصبحوا ، فكانوا سياراة لا قرار لهم . وأختلف هل كان معهم
موسى وهرون ؟ فقيل : لا ؛ لأن التيه عقوبة ، وكانت ستو التيه بعدد أيام العجل ، فقبولوا^(٢)
على كل يوم سنة ؛ وقد قال : « فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين » . وقيل : كانا معهم
لكن سهل الله الأمر عليهما كما جعل النار بردا وسلاما على إبراهيم . ومعنى « محرمة » أي أنهم
ممنوعون من دخولها ؛ كما يقال : حرَّم الله وجهك على النار ، وحرمت عليك دخول الدار ؛
فهو تحريم منع لا تحريم شرع ، عن أكثر أهل التفسير ؛ كما قال الشاعر :

جَالَتْ لِتَصْرَعَنِي فَقُلْتُ لَهَا اقْصِرِي * إِنِّي أَمْرٌ صَرَعِي طَيْبِكِ حَرَامُ

أي أنا فارس فلا يمكنكِ صرعي . وقال أبو علي : يجوز أن يكون تحريم تعبد . ويقال :
كيف يجوز على جماعة كثيرة من العقلاء أن يسيروا في فرائخ يسيرة فلا يهتدوا للخروج منها ؟
فالجواب - قال أبو علي - : قد يكون ذلك بأن يحول الله الأرض التي هم عليها إذا ناموا فيردهم

(١) هو العجاج . يصف أرضا مجهولة ليس بها علامات يهتدى بها ، وأتاربه أقاميل من تيه . والسقاط كل من
سقط عليه ، وهم الذين لا يصبرون ولا يجدون ، الواحد ناقط : وصدر البيت :

« وبسطه بسطة البساط » والبساط المكان الواسع من الأرض .

وقيل هذا البيت : وبدة بعيدة النياط * مجهولة فتتال خطواتها

(٢) في ج : منون . (٣) في ج : كيرة .

إلى المكان الذي أبدعوا منه . وقد يكون بغير ذلك من الاشتباه والأسباب المانعة من الخروج عنها على طريق المعجزة الخارجة عن العادة . « أَرْبَعِينَ » ظرف زمان للتبعية في قول الحسن وقتادة ؛ قالوا : ولم يدخلها أحد منهم ؛ فالوقف على هذا على « عَلَيْهِم » . وقال الترمذ أبو أنس وغيره : إن « أَرْبَعِينَ سَنَةً » ظرف للتحريم ، فالوقف على هذا على « أَرْبَعِينَ سَنَةً » ؛ فعلى الأول إنما دخلها أولادهم ؛ قاله ابن عباس . ولم يبق منهم إلا يوشع وكالب ، فخرج منهم يوشع بذرياتهم إلى تلك المدينة وفتحوها . وعلى الثاني — فمن بقي منهم بعد أربعين سنة دخلوها . وروى عن ابن عباس أن موسى وهرون ماتا في التبت . قال غيره : ونبأ الله يوشع وأمره بقتال الجبارين ، وفيها حبست عليه الشمس حتى دخل المدينة ، وفيها أحرقت النار الذي وجد الغُلُول عنده ، وكانت تنزل من السماء إذا غُيِمُوا نارٌ بيضاء فتأكل الغنائم ؛ وكان ذلك دليلا على قبولها ، فإن كان فيها غُلُول لم تأكله ، وجاءت السباع والوحوش فأكلته ؛ ففترت النار فلم تأكل ما غُيِمُوا فقال : إن فيكم الغُلُول فلتبايعني كل قبيلة فبايعته ، فلصقت يد رجل منهم بيده فقال : فيكم الغُلُول فليبايعني كل رجل منكم فبايعوه رجلا رجلا حتى لصقت يد رجل منهم بيده فقال : عندك الغُلُول فأخرج مثل رأس البقرة من ذهب ، ففترت النار فأكلت الغنائم . وكانت نارا بيضاء مثل الفضة لها حفيف أي صوت مثل صوت الشجر وجناح الطائر فيما يذكرون ؛ فذكروا أنه أحرقت الغالَ ومتاعه بغورٍ يقال له الآن غورٌ عاجزٌ ، عُرف باسم الغال ؛ وكان اسمه عاجزا .

قلت : ويستفاد من هذا عقوبة الغال قبلنا ، وقد تقدم حكمه في ملتنا . وبيان ما أنبهتم من اسم النبي والغال في الحديث الصحيح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « غزينا نبي من الأنبياء » الحديث أخرجه مسلم وفيه قال : « فغزينا قاذني للقرية ^(١) حين صلاة العصر أو قريبا من ذلك فقال للشمس أنت مأمورة وأنا مأمور اللهم أحبسها على شيئا ^(٢) »

(١) كقدره أو كمسوره من ذهب كان غله وأخفاه . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٥٤ وما بعدها .

(٣) لفظ البخاري « فغزينا من القرية » ولعل ما هنا على حذف المقول أي تزيب جيوشه وجوهره لها . النووي ،

(٤) أي امنها من السير زمانا حتى يتيسر لفتح نهارا .

فحبست عليه حتى فتح الله عليه - قال : فجمعوا ما غنموا فأقبلت النار لتأكله فأبى أن تأكله . فقال : فيكم غُلُول فليأبى من كل قبيلة رجل فبأبىوه - قال - فليصقت [يده] بيد رجلين أو ثلاثة فقال فيكم الغُلُول " وذكروا ما تقدم . قال علماءنا : والحكمة في حبس الشمس على يوشع عند قتاله أهل أريحا وإشرافه على فتحها عشية يوم الجمعة ، وإشفاقه من أن تغرب الشمس قبل الفتح أنه لو لم تحبس عليه حرم عليه القتال لأجل السبت ، ويعلم به عدوهم فيعمل فيهم السيف ويحتاجهم ؛ فكان ذلك آية له خُص بها بعد أن كانت نبوته ثابتة بنجر موسى عليه الصلاة والسلام ، على ما يقال . والله أعلم . وفي هذا الحديث يقول عليه السلام : " فلم يحل الغنائم لأحد من قبلنا " ذلك بأن الله عز وجل رأى ضعفنا وعجزنا فطبيها لنا . وهذا يرد قول من قال في تأويل قوله تعالى : « وَأَنَّا كُنْمَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ » أنه تحليل الغنائم والانتفاع بها . ومن قال إن موسى عليه [الصلاة و] السلام مات بآتيه عمرو بن ميمون الأودي ، وزاد : وهرون ؛ وكانا نرجيا في آتيه إلى بعض الكهوف فمات هرون فدفنه موسى وانصرف إلى بني إسرائيل ؛ فقالوا : ما فعل هرون ؟ فقال : مات ؛ قالوا : كذبت ولكك قتله لحبنا له ، وكان محبا في بني إسرائيل ؛ فأوحى الله تعالى إليه أن انطلق بهم إلى قبره فإني باعته حتى ينجزهم أنه مات موتا ولم تقتله ؛ فأنطلق بهم إلى قبره فنأدى ياهرون نخرج من قبره ينفض رأسه فقال : أنا قاتلك ؟ قال : لا ؛ ولكني مت ؛ قال : فعد إلى مضجعك ؛ وانصرف . وقال الحسن : إن موسى لم يميت بآتيه . وقال غيره : إن موسى فتح أريحا ، وكان يوشع على مقدمته فقاتل الجبابرة الذين كانوا بها ، ثم دخلها موسى ببني إسرائيل فأقام فيها ما شاء الله أن يقيم ، ثم قبضه الله تعالى إليه لا يعلم بقبره أحد من الخلائق . قال الشعبي : وهو أصح الأقاويل .

قلت : قد روى مسلم عن أبي هريرة قال : أرسل ملك الموت إلى موسى عليه [الصلاة و] السلام فلما جاءه صكه ففقا عينه فرجع إلى ربه فقال : « أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت » قال : فرد الله إليه عينه وقال : « ارجع إليه فقل له يضع يده على متن ثور فله بما غطت يده بكل شعرة سنة » قال : « أي رب ثم مه » ، قال : « ثم الموت » قال : « فالآن » ؛ فسأل الله أن

يدنيه من الأرض المقدسة رمية بحجر؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "فلو كنت ثم لأريتكم قبره إلى جانب الطريق تحت الكثيب الأحمر" فهذا نبينا صلى الله عليه وسلم قد علم قبره ووصف موضعه، وراه فيه قائما يصل كما في حديث الإمراء، إلا أنه يحتمل أن يكون أخفاه الله عن الخلق سواء ولم يجعله مشهورا عندهم؛ ولعل ذلك لئلا يُعبد، والله أعلم. ويعنى بالطريق طريق بيت المقدس. ووقع في بعض الروايات إلى جانب الطور مكان الطريق. واختلف العلماء في تأويل لطم موسى عين ملك الموت وفتحها على أقوال؛ منها : أنها كانت عينا متخيلة لا حقيقة، وهذا باطل؛ لأنه يؤدي إلى أن ما يراه الأنبياء من صور الملائكة لا حقيقة له. ومنها : أنها كانت عينا معنوية وإيها فقاها بالجمعة، وهذا مجاز لا حقيقة. ومنها : أنه عليه السلام لم يعرف ملك الموت، وأنه رأى رجلا دخل منزله بغير إذنه يريد نفسه فدافع عن نفسه فلطم عينه ففقاها؛ وتجب المدافعة في هذا بكل ممكن. وهذا وجه حسن؛ لأنه حقيقة في العين والعصك؛ قاله الإمام أبو بكر بن خزيمة، غير أنه أعترض عليه بما في الحديث؛ وهو أن ملك الموت لما رجع إلى الله تعالى قال : « يا رب أرسلني إلى عبد لا يريد الموت » فلو لم يعرفه موسى لما صدق القول من ملك الموت؛ وأيضا قوله في الرواية الأخرى : « أجب ربك » يدل على تعريفه بنفسه. والله أعلم. ومنها : أن موسى عليه الصلاة والسلام كان سريع الغضب، إذا غضب طلع الدخان من قَلْنُوتِهِ^(١) ورفع شعر بدنه جثته، وسرعة غضبه كانت سببا لصك ملك الموت. قال ابن العربي : وهذا كما ترى، فإن الأنبياء معصومون أن يقع منهم ابتداء مثل هذا في الرضا والغضب. ومنها وهو الصحيح من هذه الأقوال : أن موسى عليه [الصلاة]^(٢) عرف ملك الموت، وأنه جاء ليقبض روحه لكتبه جاء مجيء الجازم بأنه قد أمر بقبض روحه من غير تخيير، وعند موسى ما قد نص عليه نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من " أن الله لا يقبض روح نبي حتى يخيره " فلما جاءه على غير الوجه الذي أعلم بادر بشهامته وقوة نفسه إلى أدبه، فلطمه ففقا عينه أمتعانا لملك الموت؛ إذ لم يصرح له بالتخيير. ومما يدل على صحة هذا، أنه لما رجع إليه ملك الموت تخيره بين الحياة والموت اختار الموت

(١) القلنوة : ما يليس على الرأس . (٢) من ج .

وَأَسْلَمَ . والله بغيره أحكم وأعلم . هذا أصح ما قيل في وفاة موسى عليه السلام . وقد ذكر المفسرون في ذلك قصصاً وأخباراً الله أعلم بصحتها ؛ وفي الصحيح غنية عنها . وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة ؛ فيروى أن يوشع رآه بعد موته في المنام فقال له : كيف وجدت الموت ؟ فقال : « كشاة تسليخ وهي حية » . وهذا صحيح معنى ؛ قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : « إن للموت سكرات » على ما بيناه في كتاب « التذكرة » . وقوله : (فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) أي لا تحزن . والأي الحزن ؛ أي يَأْسَى أَيْ أي حزن ؛ قال :
 * يقولون لا تهلك أُمِّي وَتَحْمِلُ *

قوله تعالى : وَآتَى عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾
 فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَآتَى عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ) الآية . وجه اتصال هذه الآية بما قبلها التنبيه من الله تعالى على أن ظلم اليهود ، ونقضهم المواثيق والعهود كظلم ابن آدم لأخيه . المعنى : إن هم هؤلاء اليهود بالفتك بك يا محمد فقد قتلوا قبلك الأنبياء ، وقتل قابيل هابيل ، والشر قديم . أي ذكرهم هذه القصة فهي قصة صدق ، لا كالأحاديث الموضوعة ؛ وفي ذلك تبييكت لمن خالف الإسلام ، وتسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . واختلاف في ابن آدم ؛ فقال الحسن البصري : ليسا لصلبه ، كانا رجلين من بني إسرائيل - ضرب الله بهما المثل في إبانة حسد اليهود - وكان بينهما خصومة ، فتقربا بقربانين ، ولم تكن القرابين إلا في بني إسرائيل . قال ابن عطية : وهذا وهم ، وكيف يجهل صورة الذن أحد من بني إسرائيل حتى يقتدى بالغراب ؟ والصحيح أنهما أبناء لصلبه ؛ هذا قول الجمهور من المفسرين وقاله ابن عباس وابن عمر وغيرهما ؛ وهما قابيل وهابيل ، وكان قربان قابيل حزمة من سنبُل - لأنه كان

(١) هو أمرؤ القيس ، وحداليت : « ولقوا بها مصي على مطيم » .

صاحب زرع - وأختارها من أردا زرعها، ثم إنه وجد فيها سنبلة طيبة ففركها وأكلها .
 وكان قربان هابيل كبشا - لأنه كان صاحب غنم - أخذه من أجود غنمه . (فَتَقَبَّلَ)
 فرفَّع إلى الجنة، فلم يزل يرى فيها إلى أن قُدي به الذبيح عليه السلام ؛ قاله سعيد بن جبیر
 وغيره . فلما تُقبل قربان هابيل لأنه كان مؤمنا - قال له قابيل حسداً : - لأنه كان كافرا -
 أتمنى على الأرض يراك الناس أفضل مني !؟ (لَا تَقْتُلَنَّكَ) . وقيل : سبب هذا القربان أن
 حواء عليها السلام كانت تلد في كل بطن ذكرا وأنثى -- إلا شينا عليه السلام فإنها ولدت منفردا
 عوضا من هابيل على ما يأتي ، وأسمه هبة الله ؛ لأن جبريل عليه السلام قال لحواء
 لما ولدت : هذا هبة الله لك بدل هابيل . وكان آدم يوم ولد شيث ابن ثلاثين ومائة سنة -
 وكان يزوج الله كرم من هذا البطن الأنثى من البطن الآخر، ولا تحمل له أخته توءمه ؛ فولدت
 مع قابيل أختا جميلة وأسمها إقليمياء ، ومع هابيل أختا ليست كذلك وأسمها ليودا ؛ فلما أراد
 آدم تزويجهما قال قابيل : أنا أحق بأختي ، فأمره آدم فلم ياتم ، وزجره فلم يترجر ؛ فاتفقوا
 على التفریب ؛ قاله جماعة من المفسرين منهم ابن مسعود . وروى أن آدم حضر ذلك .
 والله أعلم . وقد روى في هذا الباب عن جعفر الصادق : أن آدم لم يكن يزوج أبنته
 من أبنته ؛ ولو فعل ذلك آدم لما رغب عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا كان دين آدم
 إلا دين النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن الله تعالى لما أهبط آدم وحواء إلى الأرض وجمع
 بينهما ولدت حواء بنتا فسماها عناقا فبغت ، وهي أول من بنى على وجه الأرض ؛ فسقط الله
 عليها من قتلها ، ثم ولدت لآدم قابيل ، ثم ولدت له هابيل ؛ فلما أدرك قابيل أظهر الله له جنة
 من ولد الجن ، يقال لها : جمالة في صورة إنسية ؛ وأوحى الله إلى آدم أن زوجها من قابيل فزوجها
 منه . فلما أدرك هابيل أهبط الله إلى آدم حورية^(٢) في صفة إنسية وخلق لها رحما ، وكان أسمها
 بركة ، فلما نظر إليها هابيل أحبها ؛ فأوحى الله إلى آدم أن زوج بركة من هابيل ففعل . فقال
 قابيل : يا أبت أليس أكبر من أخي ؟ قال : نعم . قال : فكنت أحق بما فعلت به منه !
 فقال له آدم : يا بني إن الله قد أمرني بذلك ، وإن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ؛ فقال :
 لا والله ، ولكك أثره علي . فقال آدم : ونفريا قربانا فأيكما يقبل قربانه فهو أحق بالفضل .

(١) في جوى : ثمانين . (٢) في جوى : حواء .

قلت : هذه القصة عن جعفر ما أظنها تصح ، وأن القول ما ذكرناه من أنه كان يزوج غلام هذا البطن بخارية تلك البطن : والدليل على هذا من الكتاب قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً »^(١) وهذا كالنص ثم نسخ ذلك ، حسبما تقدم بيانه في سورة « البقرة »^(٢) . وكان جميع ما ولدته حواء أربعين من ذكر وأثني في عشرين بطناً ؛ أولهم قابيل وتوهمته إقليميا ، وآخرهم عبد المغيث . ثم بارك الله في نسل آدم . قال ابن عباس : لم يمض آدم حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفاً . وما روى عن جعفر - من قوله : فولدت بنتاً وأنها بنت - فيقال : مع من بنت ؟ أمع جنى تسؤل لما ! ومثل هذا يحتاج إلى نقل صحيح يقطع العذر ، وذلك معدوم . والله أعلم .

الثانية - وفي قول هابيل : « إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ » كلام قبله محذوف ؛ لأنه لما قال له قابيل : « لَأَقْتُلَنَّكَ » قال له : ولم تقتلني وأنا لم أجني شيئاً ؟ ، ولا ذنب لي في قبول الله قرباني ، أما إني أتقيته وكنت على لأحِبِّ الحق وإنما يتقبل الله من المتقين . قال ابن عطية : المراد بالتقوى هنا اتقاء الشرك بإجماع أهل السنة ؛ فمن اتقاء وهو موحد فاعماله التي تصدق فيها نيته مقبولة ؛ وأما المتقى الشرك والمعاصي فله الدرجة [العليا]^(٣) من القبول والتم بالرحمة ؛ علم ذلك بإخبار الله تعالى لا أن ذلك يجب على الله تعالى عقلاً . وقال مدي بن ثابت وغيره : قربان متق هذه الأمة الصلاة .

قلت : وهذا خاص في نوع من العبادات . وقد روى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَلِهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ مِنْ مَادِي لِي وَلِيَا فَقَدْ آذَنَهُ بِالْحَرْبِ وَمَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا أَتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَائِلِ حَتَّى أَحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَنَّهُ وَلَئِنْ أَسْتَعَاذَنِي لِأُعِيذَنَّهُ وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ » .

(١) راجع ج ٢ ص ٢ . (٢) راجع ج ٢ ص ٦٢ فابعدا . (٣) في : نزل بها .
(٤) لأحب : واضح . (٥) من ك ود و ج و زوى . (٦) في ك : مل .

قوله تعالى : لَنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾
فيه مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (لَنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ) الآية . أى لئن قصدت قتلى فانا لا أقصد قتلك ؛ فهذا استسلام منه . وفى الخبر : " إذا كانت الفتنة فكن كخير أبى آدم " . وروى أبو داود عن سعد بن أبى وقاص قال قلت يا رسول الله : إن دخل على بئى وبسط يده [إلى] ليقْتُلَنِي ؟ قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كن كخير أبى آدم " وتلا هذه الآية « لَنْ بَسَطْتَ إِلَى يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي » . قال مجاهد : كان الفرض عليهم حينئذ ألا يستل أحد سيفا ، وألا يمتنع ممن يريد قتله . قال علماؤنا : وذلك مما يجوز ورود التعبد به ، إلا أن فى شرعا يجوز دفعه إجماعا . وفى وجوب ذلك عليه خلاف ، والأصح وجوب ذلك ؛ لما فيه من النهى عن المنكر . وفى الحشوية قوم لا يجوزون للمصول عليه الدفع ؛ واحتجوا بحديث أبى ذرٍّ ، وحمله العلماء على ترك القتال فى الفتنة ، وكف اليد عند الشبهة ؛ على ما بيناه فى كتاب « التذكرة » . وقال عبد الله بن عمرو وجمهور الناس : كان هابيل أشد قوة من قابيل ولكنه تخرج . قال ابن عطية : وهذا هو الأظهر ، ومن هاهنا يقوى أن قابيل إنما هو عاص لا كافر ؛ لأنه لو كان كافرا لم يكن للتخرج هنا وجه ، وإنما وجه التخرج فى هذا أن المتخرج بأبى أن يقاتل موحدا ، ويرضى بأن يظلم ليجازى فى الآخرة ؛ ونحو هذا فعل عثمان رضى الله عنه . وقيل : المعنى لا أقصد قتلك بل أقصد الدفع عن نفسى ، وعلى هذا قيل : كان نائما بغاء قابيل ورضخ رأسه بحجر على ما يأتى ومدافعة الإنسان عمن يريد ظلمه جائزة وإن أتى على نفس العادى . وقيل : لئن بدأت بقتلى فلا أبدا بالقتل . وقيل : أراه لئن بسطت إلى يدك ظلما فانا أنا بظالم ؛ إني أخاف الله رب العالمين .

(١) من جوى وزك .

(٢) حديث أبى ذرٍّ : راجع أحكام الجصاص ج ١ ص ٤٠٢ ط الأستاذة . فقه الحديث بتمامه .

الثانية قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ ﴾ قيل : معناه معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا ألتقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار " قيل : يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : " إنه كان حريصا على قتل صاحبه " وكان هابيل أراد أني لست بحريص على قتلك ؛ فالإثم الذي كان يلحقني لو كنت حريصا على قتلك أريد أن تحمله أنت مع إثمك في قتل . وقيل : المعنى « بإثمى » الذي يختص بي فيما فزطت^(١) ؛ أى يؤخذ من سيئاتي فتطرح عليك بسبب ظلمك لى ، وتبوء بإثمك في قتلك ؛ وهذا يعضده قوله عليه الصلاة والسلام : " يؤتى يوم القيامة بالظالم والمظلوم فيؤخذ من حسنات الظالم فتراد في حسنات المظلوم حتى ينتصف فإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتطرح عليه " . أخرجه مسلم بمعناه ، وقد تقدم ؛ ويعضده قوله تعالى : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَحْمِلُ » وهذا بين لا إشكال فيه . وقيل : المعنى إني أريد ألا تبوء بإثمى وإثمك كما قال تعالى : « وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ رَوَايَسٍ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ^(٢) » أى لكلا تميد بكم . وقوله تعالى : « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ^(٣) أَنْ تَضِلُّوا » أى لكلا تضلوا فحذف « لا »

قلت : وهذا ضعيف ؛ لقوله عليه السلام : " لا تُقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل " ، فثبت بهذا أن إثم القتل حاصل ؛ ولهذا قال أكثر العلماء : إن المعنى ؛ ترجع بإثم قتل وإثمك الذي عملته قبل قتل . قال الثعلبي : هذا قول عامة أكثر المفسرين . وقيل : هو استفهام ، أى أو إني أريد ؟ على جهة الإنكار ؛ كقوله تعالى : « وَتِلْكَ نِعْمَةٌ^(٤) » أى أو تلك نعمة ؟ وهذا لأن إرادة القتل معصية ، [حكاها القشيري] وسئل أبو الحسن بن كيسان : كيف يريد المؤمن أن يأثم أخوه وأن يدخل النار ؟ فقال : إنما وقعت الإرادة بعد ما بسط يده إليه بالقتل ؛ والمعنى : لئن بسطت إلى يدك لتقتلنى لأمتنع من ذلك سریدا للثواب ؛ فقيل له : فكيف قال : بإثمى وإثمك ؛ وأى إثم له إذا قتل ؟ فقال : فيه ثلاثة أجوبة ؛ أحدها — أن تبوء بإثم قتل وإثم ذنبك الذي من

(١) في جري فزطت . (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٣٠ . (٣) راجع ج ١٠ ص ٩٠ .

(٤) راجع ص ٢٩ من هذا الجزء . (٥) راجع ج ١٣ ص ٩٢ . (٦) من جري ذلك وزود .

أجله لم يتقبل قربانك ؛ ويروى هذا القول عن مجاهد . والوجه الآخر — أن تبوء بإثم قتلي وإثم اعتدائك عليّ ؛ لأنه قد يأتى بالاعتداء وإن لم يقتل . والوجه الثالث — أنه لو بسط يده إليه أثم ؛ فرأى أنه إذا أمسك عن ذلك فإنه يرجع على صاحبه . فصار هذا مثل قولك : المال بينه وبين زيد ؛ أى المال بينهما ، فلمعنى أن تبوء بإثمنا . وأصل باء رجوع إلى المباءة ، وهى المنزل . « وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ » أى رجعوا . وقد مضى فى « البقرة » مستوفى . وقال الشاعر^(٢) :

أَلَا تَنْتَهَى عَنْ مُلُوكٍ وَتَبَقَى • مَحَارِمَنَا لَا يَسُوُّ الدَّمُ بِالْدَّمِ^(٣)

أى لا يرجع الدم بالدم فى القود . (فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ) دليل على أنهم كانوا فى ذلك الوقت مكلفين قد لحقهم الومد والوعيد . وقد استدلل بقول هابيل لأخيه قابيل : « فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ » على أنه كان كافرا ؛ لأن لفظ أصحاب النار إنما ورد فى الكفار حيث وقع فى القرآن . وهذا مردود هنا بما ذكرناه عن أهل العلم فى تأويل الآية . ومعنى « مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ » مدة كونك فيها . والله أعلم .

قوله تعالى : فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ

الْخَاسِرِينَ ﴿٤٠﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ » . أى سولت وسهلت نفسه عليه الأمر وشجعت وصورت له أن قتل أخيه طوع سهل^(٤) [له] يقال : طَاعَ الشَّيْءُ يُطَوِّعُ أى سهل وآفاده . وطوَّعه فلان له أى سهله . قال المهروى : طوَّعت وأطاعت واحد ؛ يقال : طاع له كذا إذا أتاه طوعا . وقيل : طاوَّعته نفسه فى قتل أخيه ؛ فترع الخافض فانتصب . وروى أنه

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٠ . (٢) هو جابر بن جبير التميمي .

(٣) هكذا روى فى كتاب سيويه ، وساقه شاهدا على جزم « يثو » فى جواب الاستفهام ؛ وقال فى شواهد :

التقدير أنه عا لا يثو الدم بالدم — أى — إن أنتيت عا ولم تقتل ما لم يقتل واحد بآخر . وروى فى « اللسان »

بغير هذا . (٤) من ج ، و ، ز ، هـ . (هـ) فى ك : وطاوَّعت ، وفى ز ، و ، هـ : وطاعت .

جهل كيف يقتله بفناء إبليس بطائر - أو حيوان غيره - بفعل يَشْدَخ رأسه بين حجرين ليفتدي به قابيل ففعل ؛ قاله ابن جرير ومجاهد وغيرهما . وقال ابن عباس وابن مسعود : وجده نائما فشدخ رأسه بحجر وكان ذلك في تور - جبل بمكة - قاله ابن عباس . وقيل : عند عقبة حراء ؛ حكاه محمد بن جرير الطبري . وقال جعفر الصادق : بالبصرة في موضع المسجد الأعظم . وكان لهايل يوم قتل قابيل عشرون سنة . ويقال : إن قابيل كان يعرف القتل بطبعه ؛ لأن الإنسان وإن لم ير القتل فإنه يعلم بطبعه أن النفس فانية ويمكن إتلافها ؛ فأخذ حجرا فقتله بأرض الهند . والله أعلم . ولما قتلته ندم فقعده يبكي عند رأسه إذ أقبل غرابان فأقتلا فقتل أحدهما الآخر ثم حفر له حفرة فدفنه ؛ ففعل القاتل بأخيه كذلك . والسوء يراد بها العورة ، وقيل : يراد بها جيفة المقتول ؛ ثم إنه هرب إلى أرض عدن من اليمن ، فأتاه إبليس وقال : إنما أكلت النار قربان أخيك لأنه كان يعبد النار ، فانصب أنت أيضا نارا تكون لك ولعقبك ، فبنى بيت نارا ؛ فهو أول من عبد النار فيها قيل . والله أعلم . وروى عن ابن عباس أنه لما قتل آدم بمكة اشتاك الشجر ، وتغيرت الأطعمة ، وحمضت الفواكه ، وملحت المياه ، وأغربت الأرض ؛ فقال آدم عليه السلام : قد حدث في الأرض حدث ، فأتى الهند فإذا قابيل قد قتل هايل . وقيل : إن قابيل هو الذي أنصرف إلى آدم ، فلما وصل إليه قال له : أين هايل ؟ فقال : لا أدري كأنك وكلتي بحفظه . فقال له آدم : أفعلتها ؟ ! والله إن دمه لينادي ؛ اللهم ألعن أرضا شربت دم هايل . فروى أنه من حينئذ ما شربت أرض دما . ثم إن آدم بقى مائة سنة لم يضحك ، حتى جاءه ملك فقال له : حيّاك الله يا آدم وبياك . فقال : ما بياك ؟ قال : أضحكك ؛ قاله مجاهد وسالم بن أبي الجعد . ولما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة - وذلك بعد قتل هايل بخمس سنين - ولدت له شثا ، وتنسیره هبة الله ، أى خلفا من هايل . وقال مقاتل : كان قبل قتل قابيل هايل لسباع والطيور تستأنس بآدم ؛ فلما قتل قابيل هايل هربوا ؛ فلحقّت الطيور بالهواء ، والوحوش بالبرية ، و[لحقّت] السباع بالنياض . وروى أن آدم لما تغيرت الحال قال :

(١) مجاهد ساقط من ج ، ذ ، و . (٢) في ك : بابن آدم . (٣) كذا في الأصول . (٤) من ك .

تَغَيَّرَتِ الْبِلَادُ وَمَنْ عَلَيْهَا * فَوَجَّهُ الْأَرْضَ مُغَيَّرَ قَيْمِجُ
تَغَيَّرَ كُلُّ ذِي طَعْمٍ وَلَوْنٍ * وَقُلْ بِشَاشَةِ الْوَجْهِ الْمَلِيحِ

في أبيات كثيرة ذكرها الثعلبي وغيره . قال ابن عطية : هكذا هو الشعر بنصب « بشاشة » وكف التنوين . قال القشيري وغيره قال ابن عباس : ما قال آدم الشعر ، وإن مجدا والأنبياء كلهم في التهي عن الشعر سواء ؛ لكن لما قُتل هابيل رثاه آدم وهو سرياني ، فهي مرثية بلسان السريانية أوصى بها إلى ابنه شيث وقال : إنك وصي فاحفظ مني هذا الكلام ليتوارث ؛ فحفظت منه إلى زمان يعرب بن قحطان ، فترجم عنه يعرب بالعربية وجعله شعرا .^(١)^(٢)

الثانية --- روى من حديث انس قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن يوم الثلاثاء فقال : "يوم الدم فيه حاضت حواء وفيه قتل ابن آدم أخاه" . وثبت في صحيح مسلم وغيره عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا تقتل نفس ظلما إلا كان على ابن آدم الأول كفل من دمها لأنه كان أول من سن القتل" . وهذا نص على التعليل ؛ وبهذا الاعتبار يكون على إبليس كفل من معصية كل من عصى بالسجود ؛ لأنه أول من عصى به ، وكذلك كل من أحدث في دين الله ما لا يجوز من البدع والأهواء ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "من سن في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة" . وهذا نص في الخير والشر . وقال صلى الله عليه وسلم : "إن أخوف ما أخاف على أمتي الأئمة المضلون" . وهذا كله صريح ، ونص صحيح في معنى الآية ، وهذا ما لم يتب الفاعل من تلك المعصية ؛ لأن آدم عليه السلام كان أول من خالف في أكل ما نهى عنه ، ولا يكون عليه شيء من أوزار من عصى بأكل ما نهى عنه ولا شربه ممن بعده بالإجماع ؛ لأن آدم تاب من ذلك وتاب الله عليه .

(١) في ج ، ز ، و ، هـ : بالعبرانية وهو خطأ . (٢) قال اللوسى : ذكر بعض علماء العربية أن في ذلك الشعر لحنا ، أو إنواء ، أو ارتكاب ضرورة ، والأول عدم نسبة إلى يعرب أيضا لما فيه من الركابة الظاهرة . وقال أبو حيان في البحر : وروى بنصب « بشاشة » من غير تنوين على التمييز ورفع « الوجه المليح » وليس بلحن .

فصار كمن لم يحزن . ووجه آخر - فإنه أكل ناسبا على الصحيح من الأقوال ، كما ينسأه في « البقرة » والناسى غير آثم ولا مؤاخذ .

الثالثة - تضمنت هذه الآية البيان عن حال الحاسد ، حتى أنه قد يحمله حسده على إهلاك نفسه بقتل أقرب الناس إليه قرابة ، وأمه به رجاء ، وأولاهم بالحنو عليه ودفع الأذية عنه .
الرابعة - قوله تعالى : (فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَائِبِينَ) أى ممن خسر حسناته . وقال مجاهد : علقته إحدى رجلي القاتل بساقها إلى نخذهما من يومئذ إلى يوم القيامة ، ووجهه إلى الشمس حينما دارت ، عليه في الصيف حظيرة من نار ، وعليه في الشتاء حظيرة من ثلج . قال ابن عطية : فإن صح هذا فهو من خسارته الذى تضمنته قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَائِبِينَ » وإلا فالخسران بمع خسران الدنيا والآخرة .

قلت : ولعل هذا يكون عقوبته على القول بأنه ماص لا كافر ، فيكون المعنى « فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَائِبِينَ » أى فى الدنيا . والله أعلم .

قوله تعالى : فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوَاءَ أَخِيهِ قَالَ يُنَوِّلتُنِي أُعَجِّزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوْرِي سَوَاءَ أَبِي فَأَصْبَحَ مِنَ الْبُذْمِينَ ﴿٣١﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ) قال مجاهد : بعث الله غرابين فاقترلا حتى قتل أحدهما صاحبه ثم حفر فدفنه . وكان ابن آدم هذا أول من قُتل . وقيل : إن الغراب يبحث الأرض على طعمه ليخفيه إلى وقت الحاجة إليه ، لأنه من مادة الغراب قتل ذلك ، فتنبه قابيل بذلك على مواراة أخيه . وروى أن قابيل لما قتل هابيل جعله في جراب ، ومشى به يحمله في عنقه مائة سنة ، قاله مجاهد . وروى ابن القاسم عن مالك^(٢)

(١) راجع ج ١ ص ٣٠٦ ، وهذا هو اللاتق بالصحة النبوية . (٢) طبعه : أ ط .

(٣) في ك : د : عن محمد

أنه حمله سنة واحدة ؛ وقاله ابن عباس . وقيل : حتى أرواح^(١) ولا يدري ما يصنع به إلى أن اقتدى بالغراب كما تقدم . وفي الخبر عن أنس قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول :
 " آمن الله على ابن آدم بثلاث بعد ثلاث بالريح بعد الروح فلولا أن الريح يقع بعد الروح ما دفن حميم حميا وبالودود في الجنة فلولا أن الدود يقع في الجنة لا كثرتها الملوك وكانت خيرا لهم من الدراهم والدنانير وبالموت بعد الكبر وإن الرجل ليكبر حتى يمل نفسه ويمله أهله وولده وأقرباؤه فكان الموت أستر له " . وقال قوم : كان قابيل يعلم الدفن ، ولكن ترك أخاه بالعراء استخفافا به ، فبعث الله غرابا يبحث التراب على هابيل ليدفنه ، فقال عند ذلك :
 ﴿ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوَاءَ أُنْحَى فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾
 حيث رأى إكرام الله لهابيل بأن قبض له الغراب حتى واره ، ولم يكن ذلك ندم توبة ، وقيل : إنما ندمه كان على فقدته لا على قتله ، وإن كان فلم يكن موفيا شروطه . أو ندم ولم يستمر ندمه ؛ فقال ابن عباس : ولو كانت ندامته على قتله لكانت الندامة توبة منه . ويقال : إن آدم وحواء أتيا قبره وبكيا أياما عليه . ثم إن قابيل كان على ذروة جبل فقطعه ثور فوقع إلى السفح وقد تفرقت عروقه . ويقال : دعا عليه آدم فانخسفت به الأرض . ويقال : إن قابيل استوحش بعد قتل هابيل ولزم البرية ، وكان لا يقدر على ما يأكله إلا من الوحش ، فكان إذا ظفربه وقده^(٢) حتى يموت ثم يأكله . قال ابن عباس : فكانت الموقودة حراما من لدن قابيل بن آدم ، وهو أول من يساق من الآدميين إلى النار ؛ وذلك قوله تعالى : « رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ » [الآية] فلإبليس رأس^(٣) الكافرين من الجن ، وقابيل رأس الخطيئة من الإنس ؛ على ما يأتي بيانه في « حم فصلت »^(٤) إن شاء الله تعالى . وقد قيل : إن الندم في ذلك الوقت لم يكن توبة ، والله بكل ذلك أعلم وأحكم . وظاهر الآية أن هابيل هو أول ميت من بني آدم ؛ ولذلك جهات سنة المواراة ؛ وكذلك حكى الطبري عن [ابن] إسحق عن بعض أهل العلم بما في كتب الأوائل . و [قوله]

(١) أروح : أتن . (٢) الوقت : الضرب الشديد . (٣) من جودك وه . راجع ج ١٥

(٤) من ك .

(٤) من ج .

«يَبْحَثُ» معناه يفتش التراب بمقاربه ويشيره . ومن هذا سميت سورة «براءة» البحوث ؛ لأنها قُتِشت عن المنافقين ؛ ومن ذلك قول الشاعر :

إن الناس غطوني تغطيتُ عنهم * وإن يحشوني كان فيهم مباحثُ^(١)
وفي المثل : لا تكن كالباحث على الشفرة ؛ قال الشاعر :

فكانت كعتر السوء قامت برجلها * إلى مذية مدفونة تستثيرها

الثانية - بعث الله الغراب حكمة ؛ ليرى ابن آدم كيفية المواراة ، وهو معنى قوله تعالى : « ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ »^(٢) فصار فعل الغراب في المواراة سنة باقية في الخلق ، فرضا على جميع الناس على الكفاية ، من فعله منهم سقط فرضه عن الباقيين . وأخص الناس به الأقربون الذين يلونه ، ثم الجيرة ، ثم سائر المسلمين . وأما الكفار فقد روى أبو داود عن علي قال : قلت للنبي صلى الله عليه وسلم إن عمك الشيخ الضال قد مات ؛ قال : «أذهب فوارأباك التراب ثم لا تُحدثن شيئا حتى تأتيني» فذهبت فواريته وجثته فأمرني فاغتسلت ودعالي .

الثالثة - ويستحب في القبر سعة وإحسانه ؛ لما رواه ابن ماجه عن هشام بن عامر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «احفروا وأوسعوا وأحسنوا» . وروى عن الأذرع السلمي قال : جئت ليلة أحرس النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فإذا رجل قراءته عالية ، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله : هذا من ؟ قال : فأت بالمدينة ففرغوا من جهازه فحملوا نعشه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ارفقوا به رفق الله به إنه كان يحب الله ورسوله» قال : وحضر حفرة فقال : «أوسعوا له وسع الله عليه» فقال بعض أصحابه : [يا رسول الله] لقد حزنت عليه ؟ فقال : «أجل إنه كان يحب الله ورسوله» أخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن زيد بن الحباب عن موسى بن عبيدة عن سعيد بن أبي سعيد .

(١) البحوث (بضم الباء) جمع بحث ، وقال ابن الأثير : رأيت في «الفايق» سورة «البحوث» بفتح «الباء» فإن بحث فهي فعول من أبتة المبالغة ، ويكون من باب إضافة الموصوف إلى الصفة . (٢) كذا في ابن عطية ، والذي في الأصول : كنت فيهم مباحث . (٣) راجع ج ١٩ ص ٢١٥ (٤) من الزيادة ، زكاة عليه الصلاة والسلام أعرض عن كلامه تنبيها على أنه خطأ ، ثم بين في وقت آخر أن الأمر على خلاف ما زعم . «هشام ابن ماجه» . (٥) الزيادة من (ابن ماجه) .

قال أبو عمر بن عبد البر : أَدْرَعَ السَّلْمَى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا واحدا ، وروى عنه سعيد بن أبي سعيد المقبري ، وأما هشام بن عامر بن أمية بن الحسحاس بن عامر ابن غنم بن عدى بن النجار الأنصاري ، كان يُسَمَّى في الجاهلية شهابا فقير النبي صلى الله عليه وسلم اسمه فسماه هشاما ، واستشهد أبوه عامر يوم أُحُد . سكن هشام البصرة ومات بها ، ذكر هذا في كتاب الصحابة .

الرابعة — ثم قيل : الحمد أفضل من الشق ، فإنه الذي اختاره الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما توفى كان بالمدينة رجلان أحدهما يلحد والآخر لا يلحد ، فقالوا : أيهما جاء أول عمل عمله ، بفاء الذي يلحد فلحد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ذكره مالك في الموطأ عن هشام بن عروة عن أبيه ، وأخرجه ابن ماجه عن أنس بن مالك وطائفة رضى الله عنهما . والرجلان هما أبو طلحة وأبو عبيدة ، وكان أبو طلحة يلحد وأبو عبيدة يشق . والحد هو أن يحفر في جانب القبر إن كانت تربة صلبة ، يوضع فيه الميت ثم يوضع عليه اللبن ثم يُمال التراب ، قال سعد بن أبي وقاص في مرضه الذي هلك فيه : أَلْحِدُوا لِي لَحْدًا وَأَنْصِبُوا عَلَيَّ اللَّيْنِ نَصِيبًا كَمَا صَنَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . أخرجه مسلم . وروى ابن ماجه وغيره عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” اللحد لنا والشق لغيرنا “ .

الخامسة — روى ابن ماجه عن سعيد بن المسيب قال : حضرت ابن عمر في جنازة فلان وضعها في اللحد قال : بسم الله وفي سبيل الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما أخذ في تسوية [اللبن على]^(١٢) اللحد قال : اللهم أجزها من الشيطان ومن عذاب القبر ، اللهم جاف الأرض عن جنبها ، وصعد روحها ولقها منك رضوانا . قلت يا ابن عمر أثنى سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أم قلته برأيك ؟ قال : إني إذا لقادر على القول ! بل شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى عن أبي هريرة أن رسول الله

(١) يلحد كمنع ، أو من اللحد . (٢) الزيادة عن (ابن ماجه) .

صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة ثم أتى قبر الميت فحسا عليه من قبل رأسه ثلاثا .
 ما تعلق في معنى الآية من الأحكام . والأصل في « يَأْوِيَتِي » يَأْوِيَتِي ثم أبدل من الياء ألف .
 وقرأ الحسن على الأصل بالياء ، والأول أنصح ؛ لأن حذف الياء في النداء أكثر . وهي
 كلمة تدعو بها العرب عند الهلاك ؛ قاله سيويه . وقال الأصمعي : « وَيْلٌ » يَيْدٌ . وقرأ
 الحسن : « أُعْجِزْتُ » بكسر الجيم . قال النحاس : وهي لغة شاذة ؛ إنما يقال عُجِزَت المرأة
 إذا عظمت عُجِزَتِها ، وعُجِزْتُ عن الشيء عُجِزًا وَمُعِجَزةً وَمُعِجَزةً . والله أعلم .

قوله تعالى : مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ
 نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا
 وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ
 ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ) أي من جراء ذلك القاتل وجريته . وقال الزجاج : أي
 من جنابته ؛ يقال : أَجَلَ الرجل على أهله شرا يَأْجُلُ أَجْلًا إذا جنى ؛ مثل أخذ يأخذ أخذا .
 قال الحسن (١) :

وأهل خباء صالح كنت بينهم . قد أحتربوا في عاجل أنا أجله

أي جانيه ، وقيل : أنا جاره عليهم . وقال عدى بن زيد :

أَجَلْ أَنْتَ اللَّهُ قَدْ فَضَّلَكُمْ . فَوْقَ مَنْ أَحْكَا صَلْبًا بِأَزَارِ

وأصله الجز ؛ ومنه الأجل لأنه وقت يجر إليه العقد الأول . ومنه الأجل قبيض
 العاجل ، وهو بمعنى يُجر إليه أمر متقدم . ومنه أَجَلَ بمعنى نَمَ . لأنه أقياد إلى مأجر إليه .
 ومنه الإجل للقطيع من بقر الوحش ؛ لأن بعضه ينجر إلى بعض ؛ قاله الرمانى . وقرأ يزيد بن (٢)

(١) قال في البحر : نسبة ابن عطية لخوات بن جبير وكذا في اللسان . والبيت في ديوان زهير .
 وفي ج ، ز ، ك ، هـ : ذات بينهم . (٢) أحكا العقدة : شدّها وأحكمها . والمعنى : فضلكم الله على من
 تزد قشد صلبه بأزار ، أي فوق الناس أجمعين . (٣) في الأصول : الآجال وهو جمع .

الْقَمَاقِ أَبُو جَعْفَرٍ : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ » بكسر النون وحذف الهمزة وهي لغة ، والأصل « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ » فالقيت كسرة الهمزة على النون وحذفت الهمزة . ثم قيل : يجوز أن يكون قوله : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ » متعلقا بقوله : « مِنَ النَّادِمِينَ » فالوقف على قوله : « مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ » . ويجوز أن يكون متعلقا بما بعده وهو (كَتَبْنَا) . فـ « مِنْ أَجْلِ » ابتداء كلام والتام « مِنَ النَّادِمِينَ » ؛ وعلى هذا أكثر الناس ؛ أى من سبب هذه النازلة كتبنا . وخَصَّ بنى إسرائيل بالذكر — وقد تقدمتهم أم قبلهم كان قتل النفس فيهم محظورا — لأنهم أول أمة نزل الوعيد عليهم في قتل الأنفس مكتوبا ، وكان قبل ذلك قولاً مطلقاً ؛ فلفظ الأمر على بنى إسرائيل بالكتاب بحسب طغيانهم وسفكهم الدماء . ومعنى (يَنْفِرُ نَفْسٍ) أى يغير أن يقتل نفسا فيستحق القتل . وقد حرم الله القتل في جميع الشرائع إلا بثلاث خصال : كفر بعد إيمان ، أو زنى بعد إحسان ، أو قتل نفس ظلماً وتعدياً . (أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ) أى شرك ، وقيل : قطع طريق .

وقرأ الحسن — « أَوْ فُسَادًا » بالنصب على تقدير حذف فعل يدل عليه أول الكلام تقديره ؛ أو أحدث فساداً ؛ والدليل عليه قوله : « مَنْ قَتَلَ نَفْسًا يَنْفِرُ نَفْسٍ » لأنه من أعظم الفساد .

وقرأ العامة — « فُسَادٍ » بالجر على معنى أو بغير فساد . (فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا) اضطرب لفظ المفسرين في ترتيب هذا التشبيه لأجل أن عقاب من قتل جميعاً أكثر من عقاب من قتل واحداً ؛ فروى عن ابن عباس أنه قال : المعنى من قتل نبياً أو إمام عدل فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياء بأن شدة عضده ونصره فكأنما أحياء الناس جميعاً . وعنه أيضاً أنه قال : المعنى من قتل نفساً واحدة وأتته حرمتها فهو مثل من قتل الناس جميعاً ، ومن ترك قتل نفس واحدة وصان حرمتها واستحياها خوفاً من الله فهو كمن أحيى الناس جميعاً . وعنه أيضاً ؛ المعنى فكأنما قتل الناس جميعاً عند المقتول ، ومن أحياءها وأستغناها من هلكة فكأنما أحيى الناس جميعاً عند المستغنى . وقال مجاهد : المعنى أن الذى يقتل النفس المؤمنة متعمداً جعل الله جرمه

جهنم وغضب عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما، يقول : أو قتل الناس جميعا لم يزد على ذلك،^(١) ومن لم يقتل فقد حيي الناس منه . وقال ابن زيد : المعنى أن من قتل نفسا فيلزمه من القود والقصاص ما يلزم من قتل الناس جميعا، قال : ومن أحيانا أى من عفا عن وجب له قتله ؛ وقاله الحسن أيضا ؛ أى هو المصوب بعد المقدرة . وقيل : المعنى أن من قتل نفسا فالمؤمنون كلهم خصماؤه ، لأنه قد وتر الجميع ، ومن أحيانا فكأنما أحيانا الناس جميعا ، أى يجب على الكل شكره . وقيل : جعل إثم قاتل الواحد إثم قاتل الجميع ؛ وله أن يحكم بما يريد . وقيل : كان هذا مختصا بنبي إسرائيل تغليظا عليهم . قال ابن عطية : وعلى الجملة فالتشبيه على ما قيل واقع كله ، والمنتك في واحد ملحوظ بعين منتك الجميع ؛ ومثاله رجلان حلقا على شجرتين ألا يقطعاً من ثمرهما شيئا ، فطعم أحدهما واحدة من ثمر شجرته ، وطعم الآخر ثمر شجرته كلها ، فقد استويا في الحنت . وقيل : المعنى أن من استحل واحدا فقد استحل الجميع ؛ لأنه أنكر الشرع . وفي قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْيَا ﴾ تجوز ؛ فإنه عبارة عن الترك والإيقاظ من ملكة ، وإلا فالإحياء حقيقة - الذى هو الاختراع - إنما هو لله تعالى . وإنما هذا الإحياء بمنزلة قول نمرود للعين : « أَنَا أَحْيَى وَأَمِيتٌ »^(٢) فسمى الترك إحياء . ثم أخبر الله عن نبي إسرائيل أنهم جاءتهم الرسل بالبينات ، وإن أكثرهم مجاوزون الحد ، وتاركون أمر الله .

قوله تعالى : **إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ نَجْزِي فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** ^(٣) **إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ^(٤)

(١) أى لم يزد على ذلك من العذاب ؛ كما في الطبري . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٨٣ .

فيه خمس عشرة مسألة :

الأولى - أختلف الناس في سبب [نزول] هذه الآية ؛ فالذي عليه الجمهور أنها نزلت في العرنيين ؛
 روى الأئمة واللفظ لأبي داود عن أنس بن مالك : أن قوما من عك^(١) - أو قال من عرينة -
 قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجترؤا المدينة ؛ فأمر لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بيلقاح وأمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها فانطلقوا ، فلما صَحَّوْا قتلوا راعي النبی صلى الله
 عليه وسلم واستاقوا النعم ؛ فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم من أول النهار فأرسل في آثارهم ؛
 فما ارتفع النهار حتى رآهم ؛ فأمر بهم ففقطعت أيديهم وأرجلهم وسمّر أعينهم وألقوا^(٢)
 في الحرة يستسقون فلا يسقون . قال أبو قلابة : فهؤلاء قوم سرقوا وقتلوا وكفروا بعد إيمانهم
 وحاربوا الله ورسوله . وفي رواية : فأمر بمسامير فاحيت فكحلهم وقطع أيديهم وأرجلهم
 وما حسمهم ؛ وفي رواية : فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبهم قافة فأتى بهم ؛ قال :
 فأنزل الله تبارك وتعالى في ذلك : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ
 فَسَادًا ﴾ الآية . وفي رواية قال أنس : فلقد رأيت أحدهم يكسّم الأرض بفيه عطشا حتى ماتوا .
 وفي البخاري قال جرير بن عبد الله في حديثه : فبعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر
 من المسلمين حتى أدركناهم وقد أشرفوا على بلادهم ، فحسناهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 قال جرير : فكانوا يقولون الماء ، ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " النار " . وقد حكى أهل
 التواريخ والسير : أنهم قطعوا يدي الراعي ورجليه ، وغرزوا الشوك في عينيه حتى مات ،
 وأدخل المدينة ميتا ، وكان اسمه يسار وكان ثوبيا . وكان هذا الفعل من المرتدين سنة ست
 من الهجرة . وفي بعض الروايات عن أنس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحرقهم بالنار

(١) من ك . (٢) عكل (بضم العين المهملة وسكون الكاف) : قبيلة مشهورة . (٣) أي أصابهم
 الجوى وهو المرض وداء الجوف إذا تطاول ؛ وذلك إذا لم يوافقهم هواؤها واستريحوها . (النهاية) لابن الأثير .
 (٤) سمر عين فلان : سملها (ققاها) . (٥) الحرة (بفتح الحاء وتشديد الزاء) : أرض خارج المدينة
 ذات هجارة سود . (٦) حسم العرق : قطعه ثم كواه لتلايسيل دمه . (٧) القافة جمع (قائف)
 وهو الذي يبيع الأثر . (٨) كده : ضربه بآذنه . (٩) في روا : وقد أشرفنا .

بعد ما قتلهم . وروى عن ابن عباس والضحاك : أنها نزلت بسبب قوم من أهل الكتاب كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ففقدوا العهد وقطعوا السبيل وأفسدوا في الأرض . وفي مصنف أبي داود عن ابن عباس قال : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ » إلى قوله : « غَقُورٌ رَّحِيمٌ » نزلت هذه الآية في المشركين فمن أخذ منهم قبل أن يقدر عليه لم يمنعه ذلك أن يقام عليه الحد الذي أصابه . ومن قال : إن الآية نزلت في المشركين عكرمة والحسن ، وهذا ضعيف يردّه قوله تعالى : « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنِّي يَتَّبِعُهُمُ الْغَنَاءُ » وقوله عليه [الصلاة و] السلام : « الإسلام يهدم ما قبله » أخرجه مسلم ، والصحيح الأول لنصوص الأحاديث الثابتة في ذلك . وقال مالك والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي : الآية نزلت فيمن خرج من المسلمين يقطع السبيل ويسعى في الأرض بالفساد . قال ابن المنذر : قول مالك صحيح ، قال أبو ثور عتجا لهذا القول : وفي الآية دليل على أنها نزلت في غير أهل الشرك ، وهو قوله جل ثناؤه : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ » وقد أجمعوا على أن أهل الشرك إذا وقعوا في أيدينا فأسلموا أن دماءهم تحرم ، فدل ذلك على أن الآية نزلت في أهل الإسلام . وحكى الطبري عن بعض أهل العلم : أن هذه الآية نسخت فعل النبي صلى الله عليه وسلم في العرنيين ، فوقف الأمر على هذه الحدود . وروى محمد بن سيرين قال : كان هذا قبل أن تنزل الحدود ، يعني حديث أنس ، ذكره أبو داود . وقال قوم منهم الليث بن سعد : ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم بوفد عرينة نسيخ^(١) ، إذ لا يجوز التمثيل بالمرتد . قال أبو الزناد : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قطع الذين سرقوا إقاعه وشمّل أصيهم بالنار طاب الله عز وجل في ذلك ، فانزل الله تعالى في ذلك : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا » الآية . أخرجه أبو داود . قال أبو الزناد : فلما وُحِظَ ونُهي عن المثلة لم يعد . وحكى عن جماعة أن هذه الآية ليست بنسخة لتلك الفعل ، لأن ذلك وقع في مرتدين ،

(١) في مصنف أبي داود : تاب ، بدل : أخذ . (٢) راجع ج ٧ ص ٤٠١ . (٣) من ج .

(٤) من ذلك وهو الصواب ، وفيه وجوه وازول : لم يجوز .

لا سيما وقد ثبت في صحيح مسلم وكتاب النسائي وغيرهما قال : إنما سُمِّلَ [النبي صلى الله عليه وسلم] ^(١)
أعين أولئك لأنهم سَمَلُوا أعين الزكاة ؛ فكان هذا قصاصا ، وهذه الآية في المحارب المؤمن .
قلت : وهذا قول حسن ، وهو معنى ما ذهب إليه مالك والشافعي ؛ ولذلك قال الله
تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ » ومعلوم أن الكفار لا تختلف أحكامهم
في زوال العقوبة عنهم بالتوبة بعد القدرة كما تسقط قبل القدرة . والمرتبذ يستحق القتل بنفس
الردة — دون المحاربة — ولا يُنْفَى ولا تُقَطَّع يده ولا رجله ولا يُخَلَّ سبيله بل يقتل إن لم
يُسَلِّمْ ، ولا يصاب أيضا ؛ فدل أن ما اشتملت عليه الآية ما عني به المرتد . وقال تعالى في حق
الكفار : « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتُوبُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ » وقال في المحاربين : « إِلَّا الَّذِينَ
تَابُوا » الآية ؛ وهذا بين . وعلى ما قررناه في أول الباب لا إشكال ولا لوم ولا عتاب إذ هو
مقتضى الكتاب ؛ قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ »
فَقَتَلُوا فُتِّلَ بِهِمْ ، إلا أنه يحتمل أن يكون العتاب إن مع على الزيادة في القتل ، وذلك تكجيلهم
بمسامير عظامهم وتركهم عطاشى حتى ماتوا ، والله أعلم . وحكى الطبري عن السدي : أن النبي صلى
الله عليه وسلم لم يَسْمَلْ أعين العُربانيين وإنما أراد ذلك ؛ فزلت الآية ناهية عن ذلك ، وهذا
ضعيف جدا ؛ فإن الأخبار الثابتة وردت بالسمل ؛ في صحيح البخاري : فأمر بمسامير فاحيت
فكحلهم . ولا خلاف بين أهل العلم أن حكم هذه الآية مترتب في المحاربين من أهل الإسلام
وإن كانت نزلت في المرتدين أو اليهود . وفي قوله تعالى : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ » استنارة ومجاز ؛ إذ الله سبحانه وتعالى لا يُحَارَب ولا يُغَالَب لما هو عليه من
صفات الكمال ، ولما وجب له من التتريه عن الأضداد والأنداد . والمعنى : يحاربون أولياء
الله ، فعبر بنفسه العزيزة من أوليائه إكبارا لإذائتهم ، كما عبر بنفسه عن الفقراء الضعفاء في قوله :
« مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » حثا على الاستعطاف عليهم ؛ ومثله في صحيح السنة
« أَتَسْطَعْمُنَّكَ فَلَمْ تُطِيعْنِي » . الحديث أخرجه مسلم ، وقد تحققت في « البقرة » .
^(٢)

الثانية - وأختلف العلماء فيمن يستحق أسم المحاربة ؛ فقال مالك : المحارب عندنا من حمل على الناس في مصر أو في بَرِّية وكابهم عن أنفسهم وأموالهم دون نائرة ^(١) ولا ^(٢) دحل ولا مداوة ؛ قال ابن المنذر : أختلف عن مالك في هذه المسئلة ، فأثبت المحاربة في المصر مرة وفي ذلك مرة ؛ وقالت طائفة : حكم ذلك في المصر أو في المنازل والطرق وديار أهل البادية والقرى سواء وحدودهم واحدة ؛ وهذا قول الشافعي وأبي ثور ؛ قال ابن المنذر : كذلك هو لأن كلا يقع عليه أسم المحاربة ، والكتاب على العموم ، وليس لأحد أن يخرج من جملة الآية قوما بغير حجة . وقالت طائفة : لا تكون المحاربة في المصر إنما تكون خارجا عن المصر ؛ هذا قول سفيان الثوري وإسحق والنعمان . والمقتال كالمحارب وهو الذي يحتمل في قتل إنسان على أخذ ماله ، وإن لم يُشهر السلاح لكن دخل عليه بيته أو صحبه في سفر فأطعمه سماً فقتله فيقتل حدا لا قودا .

الثالثة - وأختلفوا في حكم المحارب ؛ فقالت طائفة : يقام عليه بقدر فعله ؛ فمن أخاف السبيل وأخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف ، وإن أخذ المال وقتل قطعت يده ورجله ثم صلب ، فإذا قتل ولم يأخذ المال قُتل ، وإن هو لم يأخذ المال ولم يقتل نفي ؛ قاله ابن عباس ، وروى عن أبي مجلز والنخعي وعطاء الخراساني وغيرهم . وقال أبو يوسف : إذا أخذ المال وقتل صلب وقُتل على الخسبة ؛ قال الليث : بالحربة مصلوبا . وقال أبو حنيفة : إذا قتل قُتل ، وإذا أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف ، وإذا أخذ المال وقتل فالسلطان مخير فيه ، إن شاء قطع يده ورجله وإن شاء لم يقطع وقتله وصلبه ؛ قال أبو يوسف : القتل يأتي على كل شيء . ونحوه قول الأوزاعي . وقال الشافعي : إذا أخذ المال قطعت يده اليمنى وحُسمت ، ثم قطعت رجله اليسرى وحُسمت وخُل ؛ لأن هذه الجناية زادت على السرقة بالحربة ، وإذا قتل قُتل ، وإذا أخذ المال وقتل قُتل وصلب ؛ وروى عنه أنه قال : يصلب ثلاثة أيام ؛ قال : وإن حضر وكثر وهيب وكان ردها للعدو

(١) نارت نائرة في الناس : حاجت هائجة . (٢) القتل : النار . (٣) في ك : لم يقطع رطله .

حُبْس . وقال أحمد : إن قَتَلَ قَتْلًا ، وإن أخذ المال قطع يده ورجله كقول الشافعي .
 وقال قوم : لا ينبغي أن يُصلب قبل القتل فيحال بينه وبين الصلاة والأكل والشرب ؛
 وحكى عن الشافعي : أكره أن يقتل مصلوبا انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المثلة .
 وقال أبو ثور : الإمام غير على ظاهر الآية ، وكذلك قال مالك ، وهو مروي عن ابن عباس ،
 وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومجاهد والضحاك والنخعي . كلهم قال : الإمام
 غير في الحكم على المحاربين ، يحكم عليهم بأى الأحكام التي أوجبها الله تعالى من القتل والصلب
 أو القطع أو النفي بظاهر الآية ؛ قال ابن عباس : ما كان في القرآن « أو » فصاحبه بالخيار ؛
 وهذا القول أشعر بظاهر الآية ؛ فإن أهل القول الأول الذين قالوا إن « أو » للترتيب — وإن
 اختلفوا — فإنك تجد أقوالهم أنهم يجهلون عليه حدين فيقولون : يُقتل ويُصلب ؛ ويقول
 بعضهم : يُصلب ويُقتل ؛ ويقول بعضهم : تُقطع يده ورجله ويُنفي ؛ وليس كذلك الآية
 ولا معنى « أو » في اللغة ؛ قاله النحاس . واحتج الأولون بما ذكره الطبري عن
 أنس بن مالك أنه قال : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام عن الحكم
 في المحارب فقال : « من أخاف السبيل وأخذ المال فأقطع يده للأخذ ورجله للإخافة ومن
 قَتَلَ فأقتله ومن جمع ذلك فأصلبه » . قال ابن عطية : وبقي النفي للخياف فقط والخياف
 في حكم القاتل ، ومع ذلك فمالك يرى فيه الأخذ بأيسر [العذاب ^(١)] والعقاب استحسنانا .
 الرابعة — قوله تعالى : (أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ) اختلف في معناه ؛ فقال السدي :
 هو أن يُطلب أبدا بالخيل والرجل حتى يؤخذ فيقام عليه حد الله ، أو يخرج من دار الإسلام
 هربا ممن يطلبه ؛ عن ابن عباس وأنس بن مالك ومالك بن أنس والحسن والسدي والضحاك
 وقادة وسعيد بن جبيرة والزبيعي بن أنس والزهرى . حكاه الرُّماني في كتابه ؛ وحكى عن
 الشافعي أنهم يخرجون من بلد إلى بلد ، ويُطلبون لتمام عليهم الحدود ؛ وقاله الليث بن سعد
 والزهرى أيضا . وقال مالك أيضا : يُنفي من البلد الذي أحدث فيه هذا إلى غيره ويُحبس
 فيه كالزاني . وقال [مالك أيضا و ^(٢)] الكوفيون : نفيهم عنهم فينفي من سعة الدنيا إلى

(١) في جردك : أسد .

(٢) منك .

ضيقها، فصار كأنه إذا سُخِنَ فقد نُفِيَ من الأرض إلا من موضع استقراره؛ واحتجوا بقول بعض أهل السُّجُونِ في ذلك :

خرجنا من الدنيا ونحن من أهلها * فلستنا من الأموات فيها ولا الأحياء
إذا جاءنا السَّجَانُ يوماً للحاجة * نَجِينا وقلنا جاء هذا من الدنيا

حكى مكحول أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أول من حبس في السجون وقال : أحبسه حتى أعلم منه التوبة، ولا أنفيه من بلد إلى بلد فيؤذيهم؛ والظاهر أن الأرض في الآية هي أرض النازلة وقد تجنب الناس قديماً الأرض التي أصابوا فيها الذنوب؛ ومنه الحديث^(١) "الذي ناء بصدّره نحو الأرض المقدسة". وينبئ للإمام إن كان هذا المحارب تخوف الجانب يظن أنه يعود إلى حربة أو إفساد أن يسجنه في البلد الذي يقرب إليه، وإن كان غير تخوف الجانب [فظن أنه لا يعود إلى جنابة] سرح؛ قال ابن عطية : وهذا صريح مذهب مالك أن يُقَرَّبَ ويُسَجَّنَ حيث يُقَرَّبُ، وهذا على الأغلب في أنه تخوف، ورجحه الطبري وهو^(٢) الواضح؛ لأن نفيه من أرض النازلة هو نص الآية، ومجته بعد بحسب الخوف منه، فإن تاب وفهمت حاله سرح.

الخامسة - قوله تعالى : « أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ » النفي أصله الإهلاك؛ ومنه الإثبات والنفي، فالنفي الإهلاك بالإعدام؛ ومنه النفاية لردى المناع؛ ومنه النفي لما تطاير من الماء عن الدلو؛^(٣)
قال الراجز :

كَأَنَّ مَنَفِيَهُ مِنَ النَّفْيِ * مَوَاقِعُ الطَّيْرِ عَلَى الصُّفَى

السادسة - قال ابن خويز منقاد : ولا يراعى المسال الذي يأخذه المحارب نصاباً كما يراعى في السارق . وقد قيل : يراعى في ذلك النصاب ربع دينار؛ قال ابن العربي قال الشافعي

(١) هو حديث الذي قتل ثعلاً وتسمين قسا . وناه بمعنى نهض ، ويحتمل أنه بمعنى بعد (النهاية لابن الأثير) .

(٢) من ك . (٣) من ك . وفي ج ، ه ، ز : الراجع . (٤) هو الأخيل .

(٥) جاء في (اللسان) مادة نف أن الصحيح (كان مني) لأن بعده (من طول إشراف على الطوى) . ومننا الظهر مكتنفا الصلب عن يمين وشمال من عصب ولحم . والصفي (بضم الصاد وكسرهما) جمع صفا مقصور، وصفا جمع صفاة وهي الحجر الصلب الضخم الذي لا يثبت شيئاً . وفسر بأنه شبه الماء وقد وقع على ظهر المستن بذر الطائر على الصفي .

وأصحاب الرأي : لا يقطع من قطاع الطريق إلا من أخذ قدر ما تقطع فيه يد السارق ؛ وقال مالك : يحكم عليه بحكم المحارب وهو الصحيح ؛ فإن الله تعالى وَفَّتْ على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام القطع في السرقة في ربع دينار ، ولم يُوفَّتْ في الحرابة شيئا بل ذكر جزاء المحارب ، فاقضى ذلك توفية الجزاء لهم على المحاربة عن حبة ؛ ثم إن هذا قياس أصل على أصل وهو مختلف فيه ، وقياس الأعلى بالأدنى والأدنى بالأسفل وذلك عكس القياس ، وكيف يصح أن يقاس المحارب على السارق وهو يطلب خطف المال فإن شعِربه قَرَّ ، حتى إن السارق إذا دخل بالسلح يطلب المال فإن منع منه أو ضيع عليه وحارب عليه فهو محارب يُحَكَّم عليه بحكم المحارب . قال القاضي ابن العربي : كنت في أيام حكى بين الناس إذا جاءني أحد بسارق ، وقد دخل الدار بسكين يجبسه على قلب صاحب الدار وهو نائم ، وأصحابه يأخذون مال الرجل ، حكمت فيهم بحكم المحاربين ، فافهموا هذا من أصل الدين ، وأرتفعوا إلى يفاع العلم عن حضيض الجاهلين .

قلت : ^(١) اليفع أعلى الجبل ومنه غلام يفعه إذا أرتفع إلى البلوغ ؛ والحضيض الحفرة في أسفل الوادي ؛ كذا قال أهل اللغة .

السابعة — ولا خلاف في أن الحرابة يُقتل فيها من قتل وإن لم يكن المقتول مكافئا للقاتل ؛ وللشافعي قولان : أحدهما — أنها تعتبر المكافاة لأنه قتل فاعتبر فيه المكافاة كالقصاص ؛ وهذا ضعيف ؛ لأن القتل هنا ليس على مجرد القتل وإنما هو على الفساد العام من الخويف وفساد المال ؛ قال الله تعالى : « إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا » فامر تعالى بإقامة الحدود على المحارب إذا جمع شيئين محاربة وسعيًا في الأرض بالفساد ، ولم يخص شريفا من وضع ، ولا رفيعا من دنى .

الثامنة — وإذا خرج المحاربون فاقتلوا مع القافلة فقتل بعض المحاربين ولم يُقتل بعض قُتل الجميع . وقال الشافعي : لا يُقتل إلا من قتل ؛ وهذا أيضا ضعيف ؛ فإن من حضر

(١) اليفع بمعنى اليفاع .

الوقعة شركاء في الغنيمة وإن لم يقتل جميعهم ، وقد اتفق معنا على قتل الرذء وهو الطليعة
فالمحارب أولى .

التاسعة - وإذا أخاف المحاربون السبيل وقطعوا الطريق وجب على الإمام قتالهم
من غير أن يدعواهم ، ووجب على المسلمين التعاون على قتالهم وكفهم عن أذى المسلمين ، فإن
أنهزموا لم يتبع منهم مدبرا إلا أن يكون قد قتل وأخذ مالا ، فإن كان كذلك اتبع ليؤخذ ويقام
عليه ماوجب لخصايته ، ولا يدفع^(١) منهم على جريح إلا أن يكون قد قتل ، فإن أخذوا ووجد
في أيديهم مال لأحد بعينه رد إليه أو إلى ورثته ، وإن لم يوجد له صاحب جعل في بيت
المال ، وما ألقوه من مال لأحد غرموه ، ولا دية لمن قتلوا إذا قدر عليهم قبل التوبة ،
فإن تابوا وجاءوا تائبين وهي :

العاشرة - لم يكن للإمام عليهم سبيل ، وسقط عنهم ما كان حذا لله وأخذوا بحقوق
الآدميين ، فاقصص منهم من النفس والجراح ، وكان عليهم ما ألقوه من مال ودم لأوليائه في ذلك ،
ويجوز لهم العفو والمهبة كسائر الجناة من غير المحاربين ، هذا مذهب مالك والشافعي وأبي ثور
وأصحاب الرأي . وإنما أخذ ما بأيديهم من الأموال وضمنوا قيمة ما استهلكوا ، لأن ذلك
غصب فلا يجوز ملكه لهم ، ويصرف إلى أربابه أو يوقفه الإمام عنده حتى يعلم صاحبه .
وقال قوم من الصحابة والتابعين : لا يطلب من المال إلا ما وجد عنده ، وأما ما استهلكه
فلا يطلب به ، وذكر الطبري ذلك عن مالك من رواية الوليد بن مسلم عنه ، وهو الظاهر
من فعل علي بن أبي طالب رضي الله عنه بحارثة بن بدر الغداني فإنه كان محاربا ثم تاب قبل
القدرة عليه ، فكتب له بسقوط الأموال والدم عنه كتابا منشورا ، قال ابن خزيمة :
وأختلفت الرواية عن مالك في المحارب إذا أقيم عليه الحد ولم يوجد له مال ، هل يتبع ديننا
عما أخذ ، أو يسقط عنه كما يسقط عن السارق ؟ والمسلم والذي في ذلك سواء .

(١) دفع على الجريح أجهز عليه .

الحادية عشرة — وأجمع أهل العلم على أن السلطان ولي من حارب ؛ فإن قتل محارب
أخا أمرئ أو أباه في حال المحاربة ، فليس إلى طالب الدّم من أمر المحارب شيء ، ولا يجوز
عفو ولي الدّم ، والقائم بذلك الإمام ؛ جعلوا ذلك بمنزلة حدّ من حدود الله تعالى .

قلت : فهذه جملة من أحكام المحاربين جمعت غررها ، واجتلبنا دررها ؛ ومن أغرب
ما قيل في تفسيرها وهي :

الثانية عشرة — تفسير مجاهد لها ؛ قال مجاهد : المراد بالمحاربة في هذه الآية الزنى والسرقة ؛
وليس بصحيح ؛ فإن الله سبحانه بين في كتابه وعلى لسان نبيه أن السارق تُقَطَّع يده ، وأن
الزاني يُجْلَد ويقترب إن كان بكرا ، ويُرجم إن كان ثيبا مُحصَنا . وأحكام المحارب في هذه الآية
مخالفة لذلك ، اللهم إلا أن يريد إخافة الطريق بإظهار السلاح قصدا للغلبة على الفروج ،
فهذا أخش المحاربة ، وأقبح من أخذ الأموال وقد دخل هذا في معنى قوله تعالى :
« وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا » .

الثالثة عشرة — قال عليّ بن أبي حمزة : « فأنشد الله بالله تعالى ، فإن كفّ ترك وإن أبى قوتل ، فإن
أنت قتله فشرّ قتيل ودمه هنر . روى النسائي عن أبي هريرة أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أرأيت إن عدي على مالي ؟ قال : « فأنشد بالله » قال :
« فإن أبوا علي » . قال : « فأنشد بالله » قال : « فإن أبوا علي » قال : « فأنشد بالله » قال : « فإن أبوا
علي » قال : « فقاتل فإن قُتِلت ففي الجنة وإن قُتِلت ففي النار » وأخرجه البخاري ومسلم — وليس
فيه ذكر المناشدة — عن أبي هريرة قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
يا رسول الله أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي ؟ قال : « فلا تُعطه مالك » قال : أرأيت
إن قاتلني ؟ قال : « فقاتله » قال : أرأيت إن قتلني ؟ قال : « فأنت شهيد » قال : فإن
قتله ؟ قال : « هو في النار » . قال ابن المنذر : وروينا عن جماعة من أهل العلم أنهم رأوا
قتال اللصوص ودفعهم عن أنفسهم وأموالهم ؛ هذا مذهب ابن عمر والحسن البصري وإبراهيم
النخعي وقتادة ومالك والشافعي وأحمد وإسحق والنعمان ، وبهذا يقول عوام أهل العلم ؛ إن

للرجل أن يقاتل عن نفسه وأهله وماله إذا أُرِيدَ ظلمًا ؛ للأخبار التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يَخْصُ وقتًا دون وقت ، ولا حالًا دون حال إلا السلطان ؛ فإن جماعة أهل الحديث كالمجتمعين على أن من لم يمكنه أن يمنع عن نفسه وماله إلا بالخروج على السلطان ومحاربه أنه لا يحاربه ولا يخرج عليه ؛ للأخبار الدالة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، التي فيها الأمر بالصبر على ما يكون منهم ، من الجور والظلم ، وترك قتالهم والخروج عليهم ما أقاموا الصلاة .

قلت : وقد اختلف مذهبنا إذا طُلب الشيء الخفيف كالشوب والطعام هل يُعطونه أو يُقاتلون ؟ وهذا الخلاف مبني على أصل ، وهو هل الأمر بقتالهم لأنه تغيير منكر أو هو من باب دفع الضرر ؟ وعلى هذا أيضًا ينبنى الخلاف في دعوتهم قبل القتال . والله أعلم .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ لَھُمۡ نَزَرٌۭ فِی الدُّنْيَا ﴾ لشناعة المحاربة وعظم ضررها ، وإنما كانت المحاربة عظيمة الضرر ؛ لأن فيها سبيل الكسب على الناس ؛ لأن أكثر المكاسب وأعظمها التجارات ، وركنها وعمادها الضرب في الأرض ؛ كما قال عز وجل : « وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِی الْأَرْضِ یَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ فَإِذَا خِيفَ الطَّرِيقُ أَنْقَطَعَ النَّاسُ عَنْ السَّبِيلِ ۚ وَأَحْتَاوْا إِلَىٰ لُزُومِ الْبُيُوتِ ۚ فَانْصَبَ بَابُ تِجَارَةِ عَلَیْھِمْ ۚ وَأَنْقَطَعَتْ أَكْسَابُھِمْ ۚ فَشَرَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قَطَاعِ الطَّرِيقِ الْحُدُودَ الْمَنْعُظَةَ ۚ وَذَٰلِكَ الْحَزَنُ فِی الدُّنْيَا زِدَعًا لَھُمْ عَنْ سُوءِ فَعْلَھِمْ ۚ وَفَتَحَ لِبَابِ التِّجَارَةِ الَّتِی أَبَاحَھَا لِعِبَادِھِ لَمَنْ أَرَادَھَا مِنْھِمْ ۚ وَوَعَدَ فِیْھَا بِالْعَذَابِ الْعَظِیْمِ فِی الْآخِرَةِ . وَتَكُونُ ھَذِهِ الْمَعْصِیَةُ خَارِجَةً عَنِ الْمَعَاصِی ۚ وَمُسْتَثْنَاةٌ مِنْ حَدِیثِ عِبَادَةِ فِی قَوْلِ النَّبِیِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَیْھِ وَسَلَّمَ : ” فَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَٰلِكَ شَيْئًا فَعَوِّقَ بِهِ فِی الدُّنْيَا فَھُوَ [لَهُ] كَفَّارَةٌ “ والله أعلم .

ويحتمل أن يكون الحزى لمن عوقب ، وعذاب الآخرة لمن سلب في الدنيا ، ويجرى هذا الذنب مجرى غيره . ولا خلود لمؤمن في النار على ما تقدم ، ولكن يعظم عقابه لعظم الذنب ، ثم يخرج إما بالشفاعة وإما بالقبضة ، ثم إن هذا الوعيد مشروط الإنفاذ بالمشيئة

كقوله تعالى : « وَيَغْفِرُ مَا تُدُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ »^(١) أما إن الخوف يغلب عليهم بحسب الوعيد وكبر المعصية^(٢) .

الخامسة عشرة — قوله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ »^(٣) استثنى جل وعز التائبين قبل أن يُقدر عليهم ، وأخبر بسقوط حقه عنهم بقوله : « فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » . أما القصاص وحقوق الآدميين فلا تسقط . ومن تاب بعد القدرة فظاهر الآية أن التوبة لا تنفع ، وتقام الحدود عليه كما تقدم . وللشافعي قول أنه يسقط كل حد بالتوبة ، والنسحيح من مذهبه أن ما تعلق به حق الآدمي قضاء كان أو غيره فإنه لا يسقط بالتوبة قبل القدرة عليه . وقيل : أراد بالاستثناء المشرك إذا تاب وآمن قبل القدرة عليه فإنه تسقط عنه الحدود ؛ وهذا ضعيف ؛ لأنه إن آمن بعد القدرة عليه لم يقتل أيضا بالإجماع . وقيل : إنما لا يسقط الحد عن المحاربين بعد القدرة عليهم — والله أعلم — لأنهم متهمون بالكذب في توبتهم والتصنع فيها إذا نالتهم يد الإمام ، أو لأنه لما قدر عليهم صاروا بمعرض أن ينكل بهم فلم تقبل توبتهم ؛ كالمبتليس بالعذاب من الأمم قبلنا ، أو من صار إلى حال الفرغرة فتاب ؛ فاما إذا تقدمت توبتهم القدرة عليهم ، فلا تهمة وهي نافعة على ما يأتي بيانه في سورة « يونس » ؛ فاما الشراب والزناة والسراق إذا تابوا وأصلحوا وعُرف ذلك منهم ، ثم رفعوا إلى الإمام فلا ينبغي له أن يحذمهم ، وإن رفعوا إليه فقالوا تبنا لم يتركوا ، وهم في هذه الحال كالمخزيين إذا غلبوا . والله أعلم .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّمَا أَلَّهَ وَابْتَغُوا فِيهِ السَّبِيلَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾

(١) راجع ج ٥ ص ٣٨٥ . (٢) كذا في الأصل وفي تفسير ابن طلبة . والذي في البحر : « وهذا الوعيد كغيره مقيد بالمشيئة ، وله تعالى أن يغفر هذا الذنب ولكن في الوعيد خوف على المتوعد عليه فإما الوعيد وهو أروخ . (٣) راجع ج ٨ ص ٢٨٢ .

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ) . الوسيلة هي القربة ؛ عن أبي وائل والحسن ومجاهد وقتادة وعطاء والسدي وابن زيد وعبد الله بن كثير ، وهي فِعيلة من توسلت إليه أي تقربت ؛ قال عترة :

إن الرجال لهم إليك وسيلة * أن يأخذوك تكحلي وتخصي
والجمع الوسائل ؛ قال :

إذا غفل الواشون عُدنا لوصولنا * وعاد التصافي بيننا والوسائل

ويقال : منه سَلْتُ أسأل أي طلبت ، وهما يتساوَلان أي يطلب كل واحد من صاحبه ؛ فالأصل الطلب ؛ والوسيلة القربة التي ينبغي أن يُطلب بها ، والوسيلة درجة في الجنة ، وهي التي جاء الحديث الصحيح بها في قوله عليه الصلاة والسلام : "مَنْ سَأَلَ لِي الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ لَهُ الشَّفَاعَةُ" .

قوله تعالى : يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٢٧﴾

قال يزيد الفقير : قيل لجابر بن عبد الله إنكم يا أصحاب عهد تقولون إن قوما يخرجون من النار والله تعالى يقول : (وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنْهَا) فقال جابر : إنكم تجعلون العام خاصا والخاص عاما ، إنما هذا في الكفار خاصة ؛ فقرأت الآية كلها من أولها إلى آخرها فإذا هي في الكفار خاصة . و (مُّقِيمٌ) معناه دائم ثابت لا يزول ولا يحول ؛ قال الشاعر :

فإن لكم بيوم الشَّعْبِ منى * عذابا دائما لكم مُقْسِيا

قوله تعالى : وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾

فيه سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا) الآية . لما ذكر تعالى أخذ الأموال بطريق السعي في الأرض والفساد ، ذكر حكم السارق من غير حراب على ما يأتي

(١) كذا في كل الأصول ، غير أنها ست وعشرون فقط المسألة الثالثة عشرة ما عدا : ل . سقط منها المسألة السادسة والعشرون .

بيانه أثناء الباب ؛ وبدأ سبحانه بالسارق قبل السارقة عكس الزنى على ما نيتنه آخر الباب .
وقد قُطِع السارق في الجاهلية ، وأول من حكم بقطعه في الجاهلية الوليد بن المغيرة ، فأمر الله بقطعه في الإسلام ، فكان أول سارق قطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإسلام من الرجال الحيار بن عدي بن نوفل بن عبد مناف ، ومن النساء سُرّة بنت سفيان بن عبد الأسد من بني مخزوم ، وقطع أبو بكر يد النبي^(١) الذي سرق العقد ، وقطع عمر يد ابن سُمرة أخى عبد الرحمن ابن سُمرة ولا خلاف فيه . وظاهر الآية العموم في كل سارق وليس كذلك ؛ لقوله عليه السلام " لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعدا " فبين أنه إنما يرد بقوله : « والسارق والسارقة » بعض السراق دون بعض ؛ فلا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار ، أو فيما قيمته ربع دينار ، وهذا قول عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي رضي الله عنهم ، وبه قال عمر ابن عبد العزيز والليث والشافعي وأبو ثور ، وقال مالك : تُقَطَّع اليد في ربع دينار أو في ثلاثة دراهم ، فإن سرق درهمين وهو ربع دينار لا انحطاط الصرف لم تقطع يده فيهما . والعروض لا تقطع بها إلا أن تبلغ ثلاثة دراهم قلّ الصرف أو أكثر ؛ بفعل مالك الذهب والورق كل واحد منهما أصلا بنفسه ، وجعل تقويم العروض بالدراهم في المشهور . وقال أحمد وإسحاق : إن سرق ذهباً فربع دينار ، وإن سرق غير الذهب والفضة فكانت قيمته ربع دينار أو ثلاثة دراهم من الورق . وهذا نحو ما صار إليه مالك في القول الآخر ؛ والمجبة للأول حديث ابن عمر أن رجلاً سرق حَجَفَةً^(٢) ، فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فأمر بها فقومت بثلاثة دراهم . وجعل الشافعي حديث عائشة رضي الله عنها في الربع دينار أصلاً ردّ إليه تقويم العروض لا بالثلاثة دراهم على غلاء الذهب ورخصه ، وترك حديث ابن عمر لما رآه — والله أعلم — من اختلاف الصحابة في المحجّن الذي قطع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأبن عمر يقول : ثلاثة دراهم ؛ وأبن عباس يقول : عشرة دراهم ؛ وأنس يقول : خمسة دراهم ؛

(١) هو رجل من أهل اليمن أقطع اليد والرجل سرق عقداً لأسماء بنت عميس زوج أبي بكر الصديق رضي الله عنه

فقطعه يده اليسرى . (٢) الحجفة بالتحريك : الترس ؛ وقيل : هي من الجلود خاصة كالدرقة .

وحديث عائشة في الربع دينار حديث صحيح ثابت لم يختلف فيه من عائشة إلا أن بعضهم وقفه، ووقفه من يجب العمل بقوله لحفظه وعدالته؛ قاله أبو عمرو وغيره . وعلى هذا فإن بلغ العرض المسروق ربع دينار بالتقويم قطع سارقه؛ وهو قول إسحق؛ فقف على هذين الأصلين فهما عمدة الباب، وهما أصح ما قيل فيه . وقال أبو حنيفة وصاحباہ والثوري : لا تُقطع يد السارق إلا في عشرة دراهم كلاً، أو دينار ذهباً عينا أو وزناً؛ ولا يُقطع حتى يخرج بالمتاع من ملك الرجل؛ وحجتهم حديث ابن عباس؛ قال : قوم المجن الذي قطع فيه النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة دراهم . ورواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : كان ثمن المجن رمث عشرة دراهم؛ أخرجهما الدارقطني وغيره . وفي المسئلة قول رابع، وهو ما رواه الدارقطني عن عمر قال : لا تُقطع الخمس إلا في خمس؛ وبه قال سليمان بن يسار وابن أبي ليلى وابن شبرمة؛ وقال أنس بن مالك : قطع أبو بكر - رحمه الله - في يمين قيمته خمسة دراهم . وقول خامس : وهو أن اليد تُقطع في أربعة دراهم فصاعداً؛ روى عن أبي هريرة عن أبي سعيد الخدري . وقول سادس : وهو أن اليد تُقطع في درهم فما فوقه؛ قاله عثمان البتي . وذكر الطبري أن عبد الله بن الزبير قطع في درهم . وقول سابع : وهو أن اليد تُقطع في كل ماله قيمة على ظاهر الآية؛ هذا قول الخوارج، وروى عن الحسن البصري، وهي إحدى الروايات الثلاث عنه، والثانية كما روى عن عمر، والثالثة حكاهما قتادة عنه أنه قال : تذاكرنا القطع في كم يكون على عهد زياد؟ فاتفق رأينا على درهمين . وهذه أقوال متكافئة والصحيح منها ما قدمناه لك؛ فإن قيل : قد روى البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لئن الله سارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده" وهذا موافق لظاهر الآية في القطع في القليل والكثير؛ فالجواب أن هذا خرج مخرج التحذير بالقليل عن الكثير، كما جاء في معرض الترغيب بالقليل مجرى الكثير في قوله عليه السلام : "من بنى لله مسجداً ولو مثل مفحص قطاة بنى الله له بيتاً في الجنة" .

(١) حديث عائشة صحيح عند الإباضية مرفوع كما في مستدرك الربيع . وحديث المجن أيضاً فيه من أبي سعيد الخدري الآ. بأربعة دراهم إلا أن العمل بحديث عائشة . (٢) من ع . (٣) مفحص القطاة حيث تفرخ فيه من الأرض .

وقيل : إن ذلك مجاز من وجه آخر ، وذلك أنه إذا ضُرِي بِسُرْقَةِ القليل سَرَقَ الكثير فقطعت يده . وأحسن من هذا ما قاله الأعمش وذكره البخاري في آخر الحديث كالتفسير قال : كانوا يرون أنه يَبِيضُ الحديد ، والحَبْلُ كانوا يرون أنه منها ما يساوى دواهم . قلت : كبحال السفينة وشبه ذلك . والله أعلم .

الثانية - أتفق جمهور الناس على أن " لِمَ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى مَنْ أُخْرِجَ مِنْ حِرْزٍ مَا يَحِبُّ فِيهِ الْقَطْعُ " . وقال الحسن بن أبي : " لِمَا جُمِعَ تَثْنِيْبٌ فِي الْبَيْتِ قُطِعَ " . وقال الحسن بن أبي الحسن أيضا في قول آخر مثل قور : " لِمَا أَهْلُ الْعِلْمِ فَصَّارَاتُهَا صَحِيحًا " . والحمد لله .

الثالثة - الحِرْزُ هو مَا يُنْصَبُ عَادَةً لِحِفْظِ أَمْوَالِ نَاسٍ ، وَهُوَ يَخْتَلِفُ فِي كُلِّ شَيْءٍ بِحَسَبِ حَالِهِ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . قال ابن المنذر : ليس في هذا الباب خبر ثابت لا مقال فيه لأهل العلم ، وإنما ذلك كالإجماع من أهل العلم . وحكى عن الحسن وأهل الظاهر أنهم لم يشترطوا الحِرْزَ . وفي الموطأ لمالك عن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين المكي : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ مُعَلَّقٍ وَلَا فِي حَرِيْسَةٍ جَبَلٍ فَإِذَا أَوَاهِ الْمَرَّاحُ أَوْ الْجَرِيرُ فَالْقَطْعُ فِيمَا بَلَغَ ثَمْنُ الْمَجْنُونِ " قال أبو عمر : هذا حديث يتصل بمعناه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وغيره ، وعبد الله هذا ثقة عند الجميع ، وكان أحمد يُثْنِي عليه . وعن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الثمر المعلق فقال : " مَنْ أَصَابَ مِنْهُ مِنْ ذِي حَاجَةٍ غَيْرِ مَتَّخِذٍ خُبْنَةٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَخَرَّجَ بِشَيْءٍ مِنْهُ فَعَلِيهِ الْقَطْعُ وَمَنْ سَرَقَ دُونَ ذَلِكَ فَعَلِيهِ غَرَامَةٌ مِثْلِيهِ وَالْعَقُوبَةُ " وفي رواية " وَجَلَدَاتُ نَكَالٍ " بدل " وَالْعَقُوبَةُ " . قال العلماء : ثُمَّ تُسِيخُ الْجَلْدُ وَجُعِلَ مَكَانُهُ الْقَطْعُ . قال أبو عمر : قوله " غَرَامَةٌ مِثْلِيهِ " منسوخ لا أعلم أحدا من الفقهاء قال به إلا ما جاء عن عمر في دقيق حاطب ابن أبي بلتعة ؛ خرجه مالك ؛ ورواية عن أحمد بن حنبل . والذي عليه الناس في الثمر بالمثل ؛

(١) الثمر المعلق : الثمر في الأشجار . وحريسة الجبل : ما يحرس بالجبل . والجري : اليندر موضع يداس فيه البر

وقد يكون للثمر والعنب . (٢) الخبة : الخبزة في السراويل ؛ والنوعاء يحمل فيه الشيء أيضا وما يحمل تحت الإبط .

لقوله تعالى : « قَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ » . وروى أبو داود
عن صفوان بن أمية قال : كنت نائما في المسجد على حبيصة لي ثمن ثلاثين درهما ، فجاء رجل
فاختلسها مني ، فأخذ الرجل فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فأمر به ليقطع ، قال : فاتيته
فقلت أقطعه من أجل ثلاثين درهما ؟ أنا أبيعته وأتيسر ثمنها ، قال : « فهلا كان هذا قبل
أن تأتيني به ؟ » . ومن جهة النظر أن الأموال خلقت مهيئة للانتفاع بها للخلق أجمعين ،
ثم الحكمة الأولى حكمت فيها بالاختصاص الذي هو الملك شرطا ، وبقيت الأطماع متعلقة بها ،
والآمال مضمومة عليها ، فتكفها المروءة والديانة في أقل الخلق ، ويكفها الصون والحِرْز عن
أكثرهم ، فإذا أحرزها ، ألكها فقد اجتمع فيها الصون والحِرْز الذي هو غاية الإمكان
للإنسان ، فإذا هُتِكَ خُشِت الجريمة فعظمت العقوبة ، وإذا هُتِكَ أحد الصونين وهو الملك
وجب الضمان والأدب .

الرابعة - فإذا اجتمع جماعة فاشتركوا في إخراج نصاب من حرزه ، فلا يخلو ، إما أن
يكون بعضهم ممن يقدر على إحراجه ، أو لا ، ألا يتعاونهم ، فإذا كان الأول فاختلف فيه علماءنا
على قولين : أحدهما يُقَطَّع فيه ، والثاني لا يُقَطَّع فيه ، وبه قال أبو حنيفة والشافعي ؛ قالوا :
لا يُقَطَّع في السرقة المشتركة إلا بشرط أن يجب لكل واحد من حصته نصاب ؛ لقوله
[صلى الله عليه وسلم] : « لا تُقَطَّع يَدُ السَّارِقِ إِلَّا فِي رِيعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا » وكل واحد من
هؤلاء لم يسرق نصابا فلا قطع عليهم . ووجه القطع في إحدى الروايتين أن الاشتراك
في الجنسية لا يسقط عقوبتها كالاشتراك في القتل ؛ قال ابن العربي : وما أقرب ما بينهما
فإننا إنما قتلنا الجماعة بالواحد صيانة للدماء ؛ لتلا يتعاون على سفكها الأعداء ، فكذلك
في الأموال مثله ؛ لا سيما وقد ساعدنا الشافعي على أن الجماعة إذا اشتركوا في قطع يد رجل
قُطِّعُوا ولا فرق بينهما . وإن كان الثاني وهو مما لا يمكن إحراجه إلا بالتعاون فإنه يُقَطَّع
جميعهم بالاتفاق من العلماء ؛ ذكره ابن العربي .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٥٤ . (٢) الحبيصة : نوب خزاوصوف علم ؛ وقيل : لاتسمى حبيصة إلا أن تكون

مواصلة . (٣) منع وج .

الخامسة - فإن اشتركوا في السرقة بأن نقب واحد الحِرْز وأخرج آخر، فإن كانا متعاونين قِطْعاً . وإن انفرد كل منهما بفعله دون اتفاق بينهما ، بأن يجيء آخر فيُخْرِج فلا قطع على واحد منهما . وإن تعاونوا في النقب وانفرد أحدهما بالإخراج فالقطع عليه خاصة ؛ وقال الشافعي : لا قطع ؛ لأن هذا نقب ولم يسرق ، والآخر سرق من حِرْز مهتوك الحرمة . وقال أبو حنيفة : إن شارك في النقب ودخل وأخذ قِطْعاً . ولا يشترط في الاشتراك في النقب التعامل على آلة واحدة ، بل التعاقب في الضرب تحصل به الشركة .

السادسة - ولو دخل أحدهما فأخرج المتاع إلى باب الحِرْز فأدخل الآخر يده فأخذه فعليه القِطْع ، ويعاقب الأول ؛ وقال أشهب : يقطعان . وإن وضعه خارج الحِرْز فعليه القِطْع لا على الآخذ ، وإن وضعه في وسط النقب فأخذه الآخر والتشت أيديهما في النقب قِطْعاً جميعاً . السابعة - والقبر والمسجد حِرْز ، فيُقطع النَّبَأُ عند الأكثر ؛ وقال أبو حنيفة : لا قطع عليه ؛ لأنه سرق من غير حِرْز مالا معترضاً للتلف لا مالك له ؛ لأن الميت لا يملك . ومنهم من ينكر السرقة ؛ لأنه ليس فيه ما كن ، وإنما تكون السرقة بحيث تُسَقِّ الأعين ، ويُحفظ من الناس ؛ وعلى نفي السرقة عَوَّل أهل ما وراء النهر . وقال الجمهور : هو سارق لأنه تدرع الليل لباساً وأتق الأعين ، وقصد وقتاً لا ناظر فيه ولا ماز عليه ، فكان بمنزلة ما لو سرق في وقت بروز الناس للعيد ، وخاف البلد من جميعهم . وأما قولهم : إن القبر غير حِرْز فباطل ؛ لأن حِرْز كل شيء بحسب حاله الممكنة فيه . وأما قولهم : إن الميت لا يملك فباطل أيضاً ؛ لأنه لا يجوز ترك الميت عارياً فصارت هذه الحاجة قاضية بأن القبر حِرْز . وقد نبه الله تعالى عليه بقوله : « أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا » ^(٢) ليسكن فيها حياً ، ويدفن فيها ميتاً . وأما قولهم : [إنه] عُرضة للتلف ؛ فكل ما يلبسه الحي أيضاً معترض للتلف والإخلاق بلباسه ، إلا أن أحد الأمرين أعجل من الثاني ؛ وقد روى أبو داود عن أبي ذر قال : دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « كيف أنت إذا أصاب الناس موتٌ يكون البيت فيه بالوصيف » ^(٤) ، يعني

(١) في جوده وزوك : كل واحد . (٢) راجع ج ١٩ ص ٥٨ : (٣) منك وجوع .

(٤) البيت هنا القبر . والوصيف الخادم غلاماً كان أو جارية موالعني ؛ أن الموت يكثر حتى يشتري موضع قبر بعد .

القبر؛ قلت : الله ورسوله أعلم قال : " عليك بالصبر " قال حماد : فهذا قال من قال تقطع يد السارق ؛ لأنه دخل على البيت بيته . وأما المسجد ، فمن سرق حُصْرَه قُطِعَ ؛ رواه عيسى عن ابن القاسم ، وإن لم يكن للمسجد باب ؛ ورأى محرزة . وإن سرق الأبواب قطع أيضا ؛ وروى عن ابن القاسم أيضا إن كانت سرقة للحُصْر نهارا لم يُقَطَّع ، وإن كان تسوّر عليها ليلا قُطِعَ ؛ وذكر عن سُحْنُون إن كانت حُصْرَه يَخِيط بعضها إلى بعض قُطِعَ ، وإلا لم يُقَطَّع . قال أصبغ : يُقَطَّع سارق حُصْر المسجد وقناديله وبلاطه ، كما لو سرق بابه مُسْتَسِرّاً أو خشبة من سقفه أو من جَوَائِزِهِ . وقال أشهب في كتاب محمد : لا قطع في شيء من حُصْر المسجد وقناديله وبلاطه .

الثامنة - وأختلف العلماء هل يكون غُرْمٌ مع القطع أم لا ؟ فقال أبو حنيفة : لا يجتمع الغرم مع القطع بحال ؛ لأن الله سبحانه قال : « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ » ولم يذكر غُرْمًا . وقال الشافعي : ينرم قيمة السرقة موسرا كان أو معسرا ، وتكون ديناً عليه إذا أيسر أداه ؛ وهو قول أحمد وإسحاق . وأما علماءنا مالك وأصحابه فقالوا : إن كانت العين قائمة رذها ، وإن تلفت فإن كان موسرا غيرم ، وإن كان معسرا لم يُتَّبَع به ديناً ولم يكن عليه شيء ؛ وروى مالك مثل ذلك عن الزهري ؛ قال الشيخ أبو إسحاق : وقد قيل إنه يُتَّبَع بها ديناً مع القطع موسرا كان أو معسرا ؛ قال : وهو قول غير واحد [من علمائنا] من أهل المدينة ، وأستدل على صحته بأنهما حقان لمستحقين فلا يُسْقِط أحدهما الآخر كالدية والكفارة ، ثم قال : وهذا أقول . وأستدل القاضي أبو الحسن للشهور بقوله صلى الله عليه وسلم : " إذا أقيم على السارق الحد فلا ضمان عليه " وأسنده في كتابه . وقال بعضهم : إن الإتياع بالغرم عقوبة ، والقطع عقوبة ، ولا تجتمع عقوبتان ؛ وعليه قول القاضي عبد الوهاب . والصحيح قول الشافعي ومن وافقه ؛ قال الشافعي : ينرم السارق ما سرق موسرا كان أو معسرا ، قُطِعَ أي لم يُقَطَّع ، وكذلك إذا قطع الطريق ؛ قال : ولا يُسْقِط

(١) الجائز من البيت الخشب التي تحمل خشب البيت ؛ والجمع أبوزان وجواز .

(٢) سقط « مالك » من جوده وكوع . (٣) من ك .

الحديث ما أنلف للعباد، وأما ما احتج به علماؤنا من الحديث "إذا كان معسرا" فيه احتج الكوفيون وهو قول الطبري، ولا حجة فيه، رواه النسائي والدارقطني عن عبد الرحمن بن عوف. قال أبو عمر: هذا حديث ليس بالقوي ولا تقوم به حجة، وقال ابن العربي: وهذا حديث باطل. وقال الطبري: القياس أن عليه غرم ما استهلك، ولكن تركنا ذلك أتباعا للأثر في ذلك. قال أبو عمر: ترك القياس لضعف الأثر غير جائز؛ لأن الضعيف لا يوجب حكما.

التاسعة — واختلف في قطع يد من سرق المال من الذي سرقه، فقال علماؤنا: يقطع. وقال الشافعي: لا يقطع؛ لأنه سرق من غير مالك ومن غير حرز. وقال علماؤنا: حرمة المالك عليه باقية لم تنقطع عنه، ويد السارق كلابد، كالغاصب لو سرق منه المال المفصوب قطع؛ فإن قيل: اجعلوا حرزه كالحرز؛ قلنا: الحرز قائم والمالك قائم ولم يبطل الملك فيه فيقولوا لنا أبطالوا الحرز.

العاشرة — واختلفوا إذا كرر السرقة بعد القطع في العين المسروقة؛ فقال الأكثر: يقطع. وقال أبو حنيفة: لا قطع عليه. وعموم القرآن يوجب عليه القطع، وهو يرد قوله. وقال أبو حنيفة أيضا في السارق يملك الشيء المسروق بشراء أو هبة قبل القطع؛ فإنه لا يقطع، والله تعالى يقول: «وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا» فإذا وجب القطع حقا لله تعالى لم يسقطه شيء.

الحادية عشرة — قرأ الجمهور «وَالسَّارِقُ» بالرفع. قال سيبويه: المعنى وفيما فرض عليكم السارق والسارقة. وقيل: الرفع فيهما على الابتداء والخبر «فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا». وليس القصد إلى معين إذ لو قصد معينا لوجب النصب؛ تقول: زيدا أضربه؛ بل هو كذلك: من سرق فاقطع يده. قال الزجاج: وهذا القول هو المختار. وقرئ «وَالسَّارِقُ» بالنصب فيهما على تقدير أقطعو السارق والسارقة؛ وهو اختيار سيبويه؛ لأن الفعل بالأمر أولى؛ قال سيبويه رحمه الله تعالى: الوجه في كلام العرب النصب؛ كما تقول: زيدا أضربه؛ ولكن

العامة أبت إلا الرفع ، يعني عامة القراء وجلّهم ، فأنزل سيويذ النوع السارق منزلة الشخص المعين . وقرأ ابن مسعود «وَالسَّارِقُونَ وَالسَّارِقَاتُ فَاَقْطَعُوا أَيْمَانَهُمْ» وهو يقوى قراءة الجماعة . والسَّيرِق والسَّيرِقَةُ بكسر الراء فيهما هو اسم الشيء المسروق ، والمصدر من سرق يسرق سرقاً بفتح الراء . قاله الجوهري . وأصل هذا اللفظ إنما هو أخذ الشيء في خفية من الأعين ، ومنه استرق السمع ، وسارقه النظر . قال ابن عرفة : السارق عند العرب هو من جاء مستترا إلى حرز فأخذ منه ما ليس له ، فإن أخذ من ظاهر فهو مُحْتَلِسٌ ومُسْتَلَبٌ ومُنْتَهَبٌ ومُحْتَرَسٌ ^(١) ، فإن تمنع بما في يده فهو غاصب ^(٢) .

قلت : وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "وأسوأ السرقة الذي يسرق صلاته" قالوا : وكيف يسرق صلاته ؟ قال : "لا يتم ركوعها ولا سجودها" نخرجه الموطأ وغيره ، فسماء سارقا وإن كان ليس سارقا من حيث [هو] ^(٣) موضع الاشتقاق ، فإنه ليس فيه مسارقة الأعين غالبا .

الثانية عشرة — قوله تعالى : (فَاَقْطَعُوا) القطع معناه الإبادة والإزالة ، ولا يجب إلا بجمع أوصاف تعتبر في السارق وفي الشيء المسروق ، وفي الموضع المسروق منه ، وفي صفته . فأما ما يعتبر في السارق فخمسة أوصاف ؛ وهي البلوغ والعقل ، وأن يكون غير مالك للمسروق منه ، ألا يكون له عليه ولاية ، فلا يقطع العبد إن سرق من مال سيده ، وكذلك السيد إن أخذ مال عبده لا قطع بحال ؛ لأن العبد وماله لسيده . ولم يُقَطَّع أحد بأخذ مال عبده لأنه أخذ لماله ، وسقط قطع العبد بإجماع الصحابة ويقول الخليفة ^(٤) : غلامكم سرق متاعكم . وذكر الدارقطني عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ليس على العبد الأبق إذا سرق قطع ولا على الذمي" ^(٥) قال : لم يرفعه غير فهد بن سليمان ، والصواب [أنه] موقوف . وذكر ابن ماجه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا سرق

(١) المحترس الذي يسرق حريمه الجليل . (٢) من ع . (٣) من ج . (٤) الخليفة عمر

ابن الخطاب — رضي الله عنه — والسارق كان غلاما لعبد الله بن عمرو الحضرمي سرق امرأة لامرأة ثمنها ستون درهما .

(٥) من ك .

(١) العبد فيعه ولو بفش " أخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو أسامة عن أبي عوانة عن
 عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة ؛ قال ابن ماجه : وحدثنا جبار بن المغلس حدثنا
 حجاج بن تميم عن ميمون بن مهران عن ابن عباس ؛ أن عبدا من رقيق الخبس سرق من
 الخبس ، فرفع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقطعه . وقال : " مال الله سرق بعضه بعضا " .
 وجبار بن المغلس متروك ؛ قاله أبو زرعة الرازي . ولا قطع على صبي ولا مجنون . ويجب
 على الذمي والمجاهد ، والحربي إذا دخل بأمان . وأما ما يستبر في الشيء المسروق فأربعة
 أوصاف ؛ وهي النصاب وقد مضى القول فيه ، وأن يكون مما يتمل ويملك ويحل بيعه ،
 وإن كان مما لا يتمل ولا يحل بيعه كالخمر والخمر فلا يقطع فيه باتفاق حاشا الحر الصغير
 عند مالك وابن القاسم ؛ وقيل : لا قطع عليه ؛ وبه قال الشافعي وأبو حنيفة ؛ لأنه ليس
 بمال . وقال علماؤنا : هو من أعظم المال ؛ ولم يقطع السارق في المال لعينه ، وإنما قطع
 لتعلق النفوس به ، وتعلقها بالحر أكثر من تعلقها بالعبد . وإن كان مما يجوز تملكه ولا يجوز
 بيعه كالكلب المأذون في اتخاذه ولحوم الضحايا ، ففى ذلك اختلاف بين ابن القاسم وأشهب
 قال ابن القاسم : ولا يقطع سارق الكلب ؛ وقال أشهب : ذلك في المنهي عن اتخاذه ،
 فأما المأذون في اتخاذه فيقطع سارقه . قال : ومن سرق لحم أضيحية أو جلدها قطع إذا كان قيمة
 ذلك ثلاثة دراهم . وقال ابن حبيب قال أصبغ : إن سرق الأضيحية قبل الذبح قطع ، وأما إن
 سرقها بعد الذبح فلا يقطع . وإن كان مما يجوز اتخاذه أصله وبيعه ، فصنع منه ما لا يجوز استعماله
 كالطَّبُور والملاهي من المزمارة والعود وشبهه من آلات اللهو فينظر ؛ فإن كان يبقى منها بعد
 فساد صورها وإذهاب المنفعة المقصودة بها ربع دينار فأكثر قطع . وكذلك الحكم في أواني
 الذهب والفضة التي لا يجوز استعمالها ويؤمر بكسرها فإنما يقوم ما فيها من ذهب أو فضة
 دون صنعة . وكذلك الصليب من ذهب أو فضة ، والزيت النجس إن كانت قيمته على
 نجاسته نصابا قطع فيه . الوصف الثالث ؛ ألا يكون للسارق فيه ملك ، كمن سرق ما رهنه

(١) النش : (فتح النون وتشديد الشين) عشرون درهما ؛ ويطلق على النصف من كل شيء ؛ فالمراد بالبيع

ولو بنصف القيمة .

أو ما استأجره، ولا شُبْهة ملك، على اختلاف بين علمائنا وغيرهم في مراعاة شُبْهة ملك كالذي يسرق من المغنم أو من بيت المال؛ لأن له فيه نصيباً. وروى عن علي رضي الله عنه أنه أتى برجل سرق مغنماً^(١) من الخُبْس فلم ير عليه قطماً وقال: له فيه نصيب. وعلى هذا مذهب الجماعة في بيت المال. وقيل: يجب عليه القطع تعلقاً بعموم لفظ آية السرقة. وأن يكون مما تصح سرقته كالعبد الصغير والأعجمي الكبير؛ لأن ما لا تصح سرقته كالعبد الفصيح فإنه لا يقطع فيه. وأما ما يعتبر في الموضع المسروق منه فوصف واحد وهو الحرز لمثل ذلك الشيء المسروق. وجملة القول فيه أن كل شيء له مكان معروف فمكانه حرزه، وكل شيء معه حافظ لحافظه حرزه؛ فالدور والمنازل والخوانيت حرز لما فيها، غاب عنها أهلها أو حضروا، وكذلك بيت المال حرز لجماعة المسلمين، والسارق لا يستحق فيه شيئاً، وإن كان قبل السرقة ممن يجوز أن يعطيه الإمام، وإنما يتعين حق كل مسلم بالعطية؛ ألا ترى أن الإمام قد يجوز أن يصرف جميع المال إلى وجه من وجوه المصالح ولا يفرقه في الناس، أو يفرقه في بلد دون بلد آخر ويمنع منه قوماً دون قوم؛ فحق التقدير أن هذا السارق ممن لا حق له فيه. وكذلك المغنم لا تخلو: أن تتعين بالقسمة؛ فهو ما ذكرناه في بيت المال؛ أو تتعين بنفس التناول لمن شهد الواقعة؛ فيجب أن يراعى قدر ما سرق، فإن كان فوق حقه قطع وإلا لم يقطع^(٢).

الرابعة عشرة - وظهور الدواب حرز لما حملت، وأمنية الخوانيت حرز لما وضع فيها في موقف البيع وإن لم يكن هناك حانوت، كان معه أهله أم لا؛ سرفت بليل أو نهار. وكذلك موقف الشاة في السوق مربوطة أو غير مربوطة، والدواب على مرابطها بحرزة، كان معها أهلها أم لا؛ فإن كانت الدابة بباب المسجد أو في السوق لم تكن بحرزة إلا أن يكون معها حافظ؛ ومن ربطها بفنائها أو اتخذ موضعاً مربطاً لدوابه فإنه حرز لها. والسفينة حرز لما فيها وبسواء كانت سائبة أو مربوطة؛ فإن سرفت السفينة نفسها فهي كالدابة إن كانت سائبة فليست بحرزة، وإن كان صاحبها ربطها في موضع وأرسلها فيه فربطها بحرز؛

(١) المنفر (بكر الميم): زرد ينسج على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة. (٢) من ع.

(٣) كل الأصول لم تذكر الثالثة عشرة، إلا ك، ثم سقط منها التاسعة عشرة.

وهكذا إن كان معها أحد حيثما كانت فهي محرزة ، كالدابة بباب المسجد معها حافظ ؛ إلا أن يتزلوا بالسفينة في سفرهم متزلا فيربطوها فهو حرز لها كان صاحبها معها أم لا .

الخامسة عشرة — ولا خلاف أن الساكتين في دار واحدة كالفنادق التي يسكن كل رجل بيته على حدة ، يقطع من سرق منهم من بيت صاحبه إذا أخذ وقد خرج بسرقة إلى قاعة الدار، وإن لم يدخل بها بيته ولا خرج بها من الدار . ولا خلاف في أنه لا يقطع من سرق منهم من قاعة الدار شيئا وإن أدخله بيته أو أخرجه من الدار؛ لأن قاعاتها مباحة للجميع للبيع والشراء، إلا أن تكون دابة في مربطها أو ما يشبهها من المناج .

السادسة عشرة — ولا يقطع الأبوان بسرقة مال ابنهما؛ لقوله عليه السلام : " أنت ومالك لأبيك " . ويقطع في سرقة مالهما ؛ لأنه لا شبهة له فيه . وقيل : لا يقطع ؛ وهو قول ابن وهب وأشهب ؛ لأن الابن ينسب في مال أبيه في العادة، ألا ترى أن العبد لا يقطع في مال سيده فلأن لا يقطع ابنه في ماله أولى . واختلفوا في الحد؛ فقال مالك وابن القاسم : لا يقطع . وقال أشهب : يقطع . وقول مالك أصح لأنه أب ؛ قال مالك : أحب إلى ألا يقطع الأجداد من قبل الأب والأم وإن لم تجب لهم نفقة . قال ابن القاسم وأشهب : ويقطع من سواهما من القرابات . قال ابن القاسم : ولا يقطع من سرق من جوع أصابه . وقال أبو حنيفة : لا قطع على أحد من ذوى المحارم مثل العمة والخالة والأخت وغيرهم ؛ وهو قول الثوري . وقال مالك والشافعي وأحمد وإسحق : يقطع من سرق من هؤلاء . وقال أبو ثور : يقطع كل سارق سرق ما تقطع فيه اليد ؛ إلا أن يجمعوا على شيء فيسلم للإجماع [والله أعلم ^(١)] .

السابعة عشرة — واختلفوا في سارق المصحف ؛ فقال الشافعي وأبو يوسف وأبو ثور : يقطع إذا كانت قيمته ما تقطع فيه اليد ؛ وبه قال ابن القاسم . وقال النعمان : لا يقطع من سرق مصحفا . قال ابن المنذر : يقطع سارق المصحف . واختلفوا في الطرار ^(٢) يطرز النفقة من الكم ، فقالت طائفة : يقطع من طر من داخل الكم أو من خارج ؛ وهو قول مالك

(١) في ك . (٢) الطرار : هو الذي يشق كم الرجل ويسل ما فيه ، من الطر وهو اللطم والشق .

والأوزاعي وأبي ثور ويعقوب . وقال أبو حنيفة ومحمد بن الحسن وإسحق : إن كانت الدراهم
مصرورة في ظاهر كنه فطرها فسرقتها لم يقطع ، وإن كانت مصرورة إلى داخل الكتم فادخل
يده فسرقتها قطع . وقال الحسن : يقطع . قال ابن المنذر : يقطع على أي جهة طر .
الثامنة عشرة - واختلفوا في قطع اليد في السفر ، وإقامة الحدود في أرض الحرب ،
فقال مالك والليث بن سعد : تقام الحدود في أرض الحرب ولا فرق بين دار الحرب
والإسلام . وقال الأوزاعي : يقيم من غزا على جيش - وإن لم يكن أمير مصر من الأمصار -
الحدود في عسكره غير القطع . وقال أبو حنيفة : إذا غزا الجند أرض الحرب وعليهم أمير فإنه
لا يقيم الحدود في عسكره ، إلا أن يكون إمام مصر أو الشام أو العراق أو ما أشبهه فيقيم الحدود
في عسكره . استدل الأوزاعي ومن قال بقوله بحديث جنادة بن أبي أمية قال : كما مع بسر
ابن أرطاة في البحر ، فأثني بسارق يقال له مصدر قد سرق بختية^(١) ، فقال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تقطع الأيدي في الغزو " ولولا ذلك لقطعت . بسر هذا^(٢)
[يقال] ولد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، وكانت له أخبار سوء في جانب علي وأصحابه ،
وهو الذي ذبح طفليْن لعبد الله بن العباس فقفلت أمهما عقلها فهامت على وجهها ، فدعا
عليه علي رضي الله عنه أن يبطل الله عمره ويذهب عقله ، فكان كذلك . قال يحيى
ابن معين : كان بسر بن أرطاة رجل سوء . استدل من قال بالقطع بعموم القرآن ، وهو
الصحيح إن شاء الله تعالى . وأولى ما يحتج به لمن منع القطع في أرض الحرب والحدود :
مخافة أن يلحق ذلك بالشرك . والله أعلم .

التاسعة عشرة - فإذا قطعت اليد أو الرجل فإلى أين تقطع ؟ فقال الكافة : تقطع
من الرسغ والرجل من المفصل ، وبحسم الساق إذا قطع . وقال بعضهم : يقطع إلى المرفق .
وقيل : إلى المنكب ، لأن أسم اليد يتناول ذلك . وقال علي رضي الله عنه : تقطع الرجل
من شطر القدم ويترك له العقب^(٣) ، وبه قال أحمد وأبو ثور . قال ابن المنذر : وقد روينا

(١) البختية : الأثني من الجمال البخت ، وهي جمال طوال الأعناق ، والقفزة معربة .

(٢) في التهذيب : وأسد الغابة « في السفر » . (٣) من جوع . (٤) كذا في الأصول . وفي التهذيب :

وأسد الغابة : قتل عبد الرحمن وقم ابن عبد الله بن العباس . (٥) العقب : مؤخر المقدم .

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقطع يد رجل فقال : "أحسموها" وفي إسناده مقال؛
وأمسحب ذلك جماعة منهم الشافعي وأبو ثور وغيرهما ، وهذا أحسن وهو أقرب إلى البرء
وأبعد من التلف .

الموفية عشرين — لا خلاف أن اليمنى هي التي تقطع أولاً ، ثم اختلفوا إن سرق ثانية؛
فقال مالك وأهل المدينة والشافعي وأبو ثور وغيرهم : تقطع رجله اليسرى ، ثم في الثالثة
يده اليسرى ، ثم في الرابعة رجله اليمنى ، ثم إن سرق خامسة يُعزَّر ويُحبس . وقال أبو مصعب
من علمائنا : يقتل بعد الرابعة؛ واحتج بحديث نرجه النسائي عن الحارث بن حاطب أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بلص فقال : "أقتلوه" فقالوا : يا رسول الله إنما سرق قال :
["أقتلوه" ^(١) قالوا : يا رسول الله إنما سرق قال] : "أقطعوا يده" قال : ثم سرق فقطعت رجله ،
ثم سرق على عهد أبي بكر رضي الله عنه حتى قطعت قوائمها كلها ، ثم سرق أيضاً [الخامسة] ^(٢)
فقال أبو بكر رضي الله عنه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بهذا حين قال : "أقتلوه"
ثم دفعه إلى فتية من قريش ليقتلوه ؛ منهم عبد الله بن الزبير وكان يحب الإمارة فقال : أمروني
عليكم فأمروه عليهم ، فكان إذا ضرب ضربه حتى قتلوه . وبحديث جابر أن النبي صلى الله
عليه وسلم أمر بسارق في الخامسة فقال : "أقتلوه" قال جابر : فانطلقنا به فقتلناه ، ثم أجترأناه
فرمينا في بئر ورميناه عليه الحجارة . رواه أبو داود ونرجه النسائي وقال : هذا حديث منكروا أحد
رواته ليس بالقوى . ولا أعلم في هذا الباب حديثاً صحيحاً . قال ابن المنذر : ثبت عن أبي بكر
وعمر [رضي الله عنهما] ^(٣) أنهما قطعا اليد بعد اليد والرجل بعد الرجل . وقيل : تقطع في الثانية
رجله اليسرى ثم لا تقطع في غيرها ، ثم إذا عاد عزَّر وحبس ؛ وروى عن علي بن أبي طالب ،
وبه قال الزهري وحماد بن أبي سليمان وأحمد بن حنبل . قال الزهري : لم يبلغنا في السنة
إلا قطع اليد والرجل . وقال عطاء : تقطع يده اليمنى خاصة ولا يعود عليه القطع : ذكره
ابن العربي وقال : أما قول عطاء فإن الصحابة قالوا قبله خلافه .

(١) من ك ، ه ، ز . (٢) من ك ، ه ، ز . (٣) هو مصعب بن ثابت . « النسائي » .

(٤) من ع .

الحادية والعشرون - وأختلفوا في الحاكم يأمر بقطع يد السارق اليمنى فتقطع يسار فقال قتادة: قد أقيم عليه الحد ولا يزداد عليه؛ وبه قال مالك: إنما أخطأ القاطع نطق شماله، وبه قال أصحاب الرأي استحساناً. وقال أبو ثور: على الخراز الذية لأنه أخطأ وتقطع يمينه إلا أن يمنع بإجماع^(٢). قال ابن المنذر: ليس يخلو قطع يسار السارق من أحد معنيين؛ إما أن يكون القاطع عمداً ذلك فعليه القود، أو يكون أخطأ فديته على عاقلة القاطع؛ وقطع يمين السارق يجب، ولا يجوز إزالة ما أوجب الله سبحانه بتعدي معتد أو خطأ مخطئ. وقال الثوري في الذي يقتص منه في يمينه فيقدم شماله فتقطع؛ قال: تقطع يمينه أيضاً. قال ابن المنذر: وهذا صحيح. وقالت طائفة: تقطع يمينه إذا برئ؛ وذلك أنه هو أنلف يساره، ولا شيء على القاطع في قول أصحاب الرأي، وقياس قول الشافعي. وتقطع يمينه إذا برئت. وقال قتادة والشعبي: لا شيء على القاطع وحسبه ما قطع منه.

الثانية والعشرون - وتعلق يد السارق في عنقه، قال عبد الله بن عبيد بن عمير سألت فضالة عن تعليق يد السارق في عنقه أمن السنة هو؟ فقال: جىء رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعت يده، ثم أمر بها فعلقت في عنقه؛ أخرجه الترمذي - وقال: حديث حسن غريب - وأبو داود والنسائي.

الثالثة والعشرون - إذا وجب حد السرقة فقتل السارق رجلاً؛ فقال مالك: يقتل ويدخل القطع فيه. وقال الشافعي: يقطع [ويقتل]^(٣)؛ لأنهما حقان لمستحقين فوجب أن يوفي لكل واحد منهما حقه، وهذا هو الصحيح إن شاء الله تعالى، وهو اختيار ابن العربي. الرابعة والعشرون - قوله تعالى: ﴿أَيْدِيَهُمَا﴾ لما قال «أَيْدِيَهُمَا» ولم يقل يديهما تكلم علماء اللسان في ذلك - قال ابن العربي: وتابعهم الفقهاء على ما ذكره حسن ظن بهم^(٥) - فقال الخليل بن أحمد والفراء: كل شيء يوجد من خلق الإنسان إذا أضيف إلى اثنين جمع تقول: هشمتهما وأشبعتهما، و«إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ

(١) في ك، ع: الجزاء. (٢) في ج، ز، ك، هـ: إلا أن يمنع به إجماع.

(٣) من ع. (٤) في ج، ع: البيان. (٥) زاد ابن العربي «من غير تحقيق لكلامهم».

صَفَّتْ قُلُوبَنَا » ولهذا قال : « فَأَقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا » ولم يقل يديهما . والمراد فاقطعوا يميننا من هذا ويمينا من هذا . ويجوز في اللغة ؛ فاقطعوا يديهما وهو الأصل ؛ وقد قال الشاعر^(١) بجمع بين اللغتين :

وَمَهْمَيْنِ قَدْ قَتَلْتَنِي مَرَّتَيْنِ * ظَهَرَاهُمَا مِثْلُ ظُهُورِ التُّرْسَيْنِ

وقيل : فُعل هذا لأنه لا يشكّل . وقال سيويه : إذا كان مفردا قد يجمع إذا أردت به التثنية ، وحكى عن العرب ؛ وضعا رحالهما . ويريد^(٢) [به] رحلى راحتيهما ؛ قال ابن العربي : وهذا بناء على أن اليمين وحدها هي التي تقطع وليس كذلك ؛ بل تقطع الأيدي والأرجل ؛ فيعود قوله « أَيْدِيَهُمَا »^(٣) إلى أربعة وهي جمع في الاثنين ، وهما تثنية فيأتي الكلام على فصاحته ، ولو قال : فاقطعوا أيديهم لكان وجهها ؛ لأن السارق والسارقة لم يرد بهما شخصين خاصة ، وإنما هما أسماء جنس يعلمان ما لا يحصى .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : (جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا) مفعول من أجله ، وإن شئت كان مصدرا وكذا (نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ) يقال : نكلتُ به إذا فعلت به ما يوجب أن ينكّل به عن ذلك الفعل . (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) لا يغالب (حَكِيمٌ) فيما يفعله ؛ وقد تقدم .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : (فَمَنْ تَابَ مِن بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ) شرط ؛ وجوابه (فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ) . ومعنى « مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ » من بعد السرقة ؛ فإن الله يتجاوز عنه . والقطع لا يسقط بالتوبة . وقال عطاء وجماعة : يسقط بالتوبة قبل القدرة على السارق . وقاله بعض الشافعية وعزاه إلى الشافعي قولا . وتعلقوا بقول الله تعالى : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ » وذلك استثناء من الوجوب ، فوجب حمل جميع الحدود عليه . وقال علماءنا : هذا بعينه دليلنا ؛ لأن الله سبحانه وتعالى لما ذكر حد المحارب قال : « إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ » وعطف عليه حد السارق وقال فيه : « فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ » فلو كان مثله في الحكم ما غاير الحكم بينهما . قال ابن العربي : ويا معشر

(١) راجع ج ١٨ ص ١٨٨ . (٢) راجع ج ٥ ص ٧٣ . (٣) من ج .

(٤) كذا في الأصول إلا أ : فيعود قوله مالك إلى أربعة .

الشافعية سبحانه الله ! أين الدقائق الفقهية^(١) ، والحكم الشرعية ، التي تستنبطونها من غوامض المسائل ؟ ! ألم تروا إلى المحارب المستبد بنفسه ، المعتدى بسلاحه ، الذي يفتقر الإمام معه إلى الإيحاء بالخيل والركاب كيف أسقط جزاءه بالتوبة استئثالا عن تلك الحالة ، كما فعل بالكافر في مغفرة جميع ما سلف استئثالا على الإسلام ؛ فأما السارق والزاني وهما في قبضة المسلمين وتحت حكم الإمام ، فما الذي يسقط عنهم حكم ما وجب عليهم ؟ ! أو كيف يجوز أن يقال : يقاس على المحارب وقد فرقت بينهما الحكمة والحالة ! هذا ما لا يليق بمثلكم بامعشر المحققين . وإذا ثبت أن الحد لا يسقط بالتوبة فالتوبة مقبولة والقطع كفارة له . « وَأَصْلَحَ » أي كما تاب عن السرقة تاب عن كل ذنب . وقيل : « وَأَصْلَحَ » أي ترك المصيبة بالكلية ، فأما من ترك السرقة بالزنى أو التهود بالتصريف فهذا ليس بتوبة ، وتوبة الله على العبد أن يوفقه للتوبة . وقيل : أن تقبل منه التوبة .

السابعة والعشرون - يقال : بدأ الله بالسارق في هذه الآية قبل السارقة ، وفي الزنى بالزانية قبل الزانى ما الحكمة في ذلك ؟ فالجواب أن يقال : لما كان حب المال على الرجال أغلب ، وشهوة الاستمتاع على النساء أغلب بدأ بهما في الموضعين ؛ هذا أحد الوجوه في المرأة على ما يأتي بيانه في سورة « النور »^(٢) من البداية بها على الزانى إن شاء الله . ثم جعل الله حد السرقة قطع اليد لتناول المال ، ولم يجعل حد الزنى قطع الذكر مع موافقة افحاشة به لثلاثة معان : أحدها - أن للسارق مثل يده التي قطعت فإن أثر جرحها اعتاض بالثانية^(٣) ، وليس للزانى مثل ذكره إذا قطع فلم يعتض بغيره لو أثر جرح قطعه . الثاني - أن الحد زجر للحدود وغيره ، وقطع اليد في السرقة ظاهر : وقطع الذكر في الزنى باطن . الثالث - أن قطع الذكر فيه إبطال للنسل وليس في قطع اليد إبطاله . والله أعلم .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ﴿١﴾

(١) في ك : الفهية . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٥٩ . (٣) في ك وج : الباقية .

قوله تعالى : (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) الآية . خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وغيره ؛ أى لا قرابة بين الله تعالى وبين أحد توجب المحابة حتى يقول قائل : نحن أبناء الله وأحباؤه ، والحدود تقام على كل من يقارف موجب الحد . وقيل : أى له أن يحكم بما يريد ؛ فلهذا فرق بين المحارب وبين السارق غير المحارب . وقد تقدم نظائر هذه الآية والكلام فيها فلا معنى لإعادتها والله الموفق . هذا ما يتعلق بآية السرقة من بعض أحكام السرقة . والله أعلم .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا نِزْجٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١١)

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ) الآية في سبب نزولها ثلاثة أقوال : قيل : نزلت في بني قريظة والنضير ؛ قتل قريظة نضيريا وكان بنو النضير إذا قتلوا من بني قريظة لم يُقيدوهم ، وإنما يعطونهم الذية على ما يأتى بيانه ، فتحاكبوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم بالتسوية بين القريظة والنضير ، فسأهم ذلك ولم يقبلوا . وقيل ؛ إنها نزلت في شأن أبي كبابة حين أرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة فخافه حين أشار إليهم أنه الذبح (١) . وقيل : إنها نزلت في زنى اليهوديين وقصة الترجيم ؛ وهذا أصح الأقوال ؛ ورواه

(١) كان ذلك يوم حصارهم ، فسألوه ما الأمر ؟ وعلام نزل من الحكم ؟ فأشار إلى حلقه بمعنى أنه الذبح

الأئمة مالك والبخاري ومسلم والترمذي وأبو داود . قال أبو داود عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم : " آتوني بأعلم رجلين منكم " فجاءوا بابني صوريا فنشدهما الله تعالى " كيف تجدان أمر هذين في التوراة " ؟ قالا : نجد في التوراة إذا شهد أربعة أنهم رأوا ذكره في فرجها كالمرود في المكحلة رُجما . قال : " فما يمنعكما أن ترحموهما " قالا : ذهب سلطاننا فكرهنا القتل . فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بالشهود^(١) ، فجاءوا فشهدوا أنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم برجمهما . وفي غير الصحيحين عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال : زنى رجل من أهل فدك ، فكتب أهل فدك إلى ناس من اليهود بالمدينة أن سلوا مجدا عن ذلك ، فإن أمركم بالجلد نخذوه ، وإن أمركم بالرجم فلا تأخذوه ، فسألوه فدعا بآبن صوريا وكان عالمهم وكان أعور ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أتشدك الله كيف تجدون حد الزاني في كتابكم " فقال آبن صوريا : فأما إذ ناشدني الله فلأنا نجد في التوراة أن النظر زنية ، والأعتاق زنية ، والقبلة زنية ، فإن شهد أربعة بأنهم رأوا ذكره في فرجها مثل الميل في المكحلة فقد وجب التجميم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هو ذاك " . وفي صحيح مسلم عن البراء بن عازب قال : مر على النبي صلى الله عليه وسلم يهودي^(٢) محمما مجلودا ، فدعاهم فقال : " هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم " قالوا : نعم . فدعا رجلا من علمائهم فقال : " أتشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى أهكذا تجدون حد الزاني في كتابكم " قال : لا — ولولا أنك نشدني بهذا لم أخبرك — نجده التجميم ، ولكنه كثر في أشرافنا فكذا إذا أخذنا الشريف تركناه ، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد ، قلنا : تعالوا فلانجتمع على شيء نقيم على الشريف والوضيع ، بفعلنا التجميم والجلد مكان الرجم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اللهم إني أقول من أحيا أمرك إذ أماتوه " فأمر به فرجم ، فأنزل الله تعالى « يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ » إلى قوله : « إِنَّ أَوْتِيئْتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ » يقول : آتوا مجدا ، فإن أمركم بالتجميم

(١) في جوع وك : باليهود . (٢) حقه محميا : طلى وجهه بالطين .

والجلد نخذوه، وإن أفتاكم بالرجم فأحذروا، فأنزل الله عز وجل « وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ »، وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ »، وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ » في الكفار كلها . هكذا في هذه الرواية « مرَّ على النبي صلى الله عليه وسلم » وفي حديث ابن عمر : أتى يهودي ويهودية قد زنيا فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاء يهود ، قال : « ما تجدون في التوراة على من زنى » الحديث . وفي رواية ؛ أن اليهود جاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل وامرأة قد زنيا . وفي كتاب أبي داود من حديث ابن عمر قال : أتى نفر من اليهود، فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القف^(١) فأتاهم في بيت المدراس فقالوا : يا أبا القاسم ، إن رجلا منا زنى بامرأة فأحكم بيننا . ولا تعارض في شيء من هذا كله ، وهي كلها قصة واحدة ، وقد ساقها أبو داود من حديث أبي هريرة سياقة حسنة فقال : زنى رجل من اليهود وامرأة ، فقال بعضهم لبعض : اذهبوا بنا إلى هذا النبي ، فإنه نبي بعث بالتخفيفات ، فإن أتى بفتيا دون الرجم قبلناها واحتججنا بها عند الله ، وقلنا فتيا نبي من أنبيائك ؛ قال : فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في أصحابه ؛ فقالوا : يا أبا القاسم ما ترى في رجل وامرأة منهم زنيا ؟ فلم يكلمهم النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتى بيت مدراسهم ، فقام على الباب ، فقال : « أَتَسُدُّكُمْ بِاللَّهِ الَّذِي أَنزَلَ التَّورَةَ عَلَى مُوسَى مَا تَجِدُونَ فِي التَّورَةِ عَلَى مَنْ زَنِى إِذَا أَحْصَنَ » فقالوا : يُحْكَمُ وَجْهَهُ وَيُجَبُّ وَيُجْلَدُ ، وَالتَّجْيِيبَةُ أَنْ يُحْمَلَ الزَّانِيَانِ عَلَى حِمَارٍ وَتُقَابَلُ أَفْئِئْتُهُمَا وَيَطَافَ بِهِمَا ؛ قال : وسكت شاب منهم ، فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم سكت^(٢) لَظَّ بِهِ النَّشْدَةُ ؛ فقال : اللهم إِذَا تَسَدَّدْتَنَا فَإِنَّا نَجِدُ فِي التَّورَةِ التَّرْجِمَ . وضاف الحديث إلى أن قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فإني أحكم بما في التوراة » فأمر بهما فرجما .

(١) القف : علم لواد من أودية المدينة عليه مال لأهلها .

(٢) المدراس هو البيت الذي يدرسون فيه ، ومفعول غريب في المكان . (اللسان) . ومدراس أيضا صاحب

دراسة كتبهم .

(٣) لَظَّ بِهِ النَّشْدَةُ : ألح في سؤاله وألزمه إياها .

الثانية - والحاصل من هذه الروايات أن اليهود حُكَّت النبي صلى الله عليه وسلم ،
 حُكَّم عليهم بمقتضى ما في التوراة . واستند في ذلك إلى قول ابنِ صُورِيَّاء ، وأنه سمع شهادة اليهود
 وعمل بها ، وأن الإسلام ليس شرطا في الإحصان . فهذه مسائل أربع . فإذا ترفع أهل الذمة إلى
 الإمام ، فإن كان مارقوه ظالما كالقتل والعدوان والفصب حُكَّم بينهم ، ومنعهم منه بلا خلاف .
 وأما إذا لم يكن كذلك فالإمام مخير في الحكم بينهم وتركه عند مالك والشافعي ، غير أن مالكا
 رأى الإعراض [عنهم] ^(١) أولى ، فإن حُكَّم حُكَّم [بينهم] ^(٢) بحكم الإسلام . وقال الشافعي : لا يحكم
 بينهم في الحدود . وقال أبو حنيفة : يحكم بينهم على كل حال ، وهو قول الزُّهري وعمر بن
 عبد العزيز والحكم ، وروى عن ابن عباس وهو أحد قول الشافعي ، لقوله تعالى : « وَإِنْ أَحْكَمْتُمْ
 بينهم مِمَّا أُنْزِلَ اللَّهُ » على ما يأتي بيانه [بعد] ^(٣) احتج مالك بقوله تعالى : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم
 بينهم أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ » وهي نص في التخيير . قال ابن القاسم : إذا جاء الأساقفة والزانيان
 فالحاكم مخير ، لأن إفاذ الحكم حق للأساقفة . والمخالف يقول : لا يلتفت إلى الأساقفة .
 قال ابن العربي : وهو الأصح ؛ لأن مسلمين لو حَكَّما بينهما رجلا لنفذ ، ولم يُعتبر رضا الحاكم .
 قال كُتَّابيون بذلك أولى . وقال عيسى عن ابن القاسم : لم يكونوا أهل ذمة إنما كانوا أهل
 حرب . قال ابن العربي : وهذا الذي قاله عيسى عنه إنما تزعم به لما رواه الطبري وغيره :
 أن الزانيين كانوا من أهل خير أو فُدِّك ، وكانوا حربا لرسول الله صلى الله عليه وسلم . واسم
 المرأة الزانية بُسْرَة ، وكانوا يبعثوا إلى يهود المدينة يقولون لهم أسألوا هذا عن هذا ، فإن أفتاكم
 بنير الرجم نفذوه [منه] ^(٤) واقبلوه ، وإن أفتاكم به فاحذروه ؛ الحديث . قال ابن العربي : وهذا
 لو كان صحيحا لكان مجيئهم بالزانيين وموالمهم عهدا وأمانا ؛ وإن لم يكن عهد وذمة ودار لكان له
 حُكْم الكف عنهم والعدل فيهم ؛ فلا حجة لرواية عيسى في هذا ؛ وعنه أخبر الله تعالى بقوله :
 « تَتِمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ تَتِمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ » ولما حَكَّموا النبي صلى الله عليه وسلم
 نفذ الحكم عليهم ولم يكن لهم الرجوع ؛ فكل من حَكَّم رجلا في الدين وهي :

الثالثة - فأصله هذه الآية . قال مالك : إذا حَكَّم رجل رجلا فحكه ماض وإن رُفِعَ
 إلى قاض أمضاه ، إلا أن يكون جورا بينا . وقال مُنْهَنُونَ : يُمضيه إن رآه [صوابا] ^(٥) . قال

(١) من جردوه . (٢) من عرك . (٣) من جردوه . (٤) من جردوه . (٥) من عرك .

ابن العربي : وذلك في الأموال والحقوق التي تختص بالطالب ، فأما الحدود فلا يحكم فيها إلا السلطان ، والضابط أن كل حق اختص به الحصان جاز التحكيم فيه ونفذ تحكيم المحكم فيه ، وتحقيقه أن التحكيم بين الناس إنما هو حق الحاكم بيد أن الاسترسال على التحكيم نحر لقاعدة الولاية ، ومؤد إلى تهاجر الناس كتهارج الحمرة^(١) ، فلا بد من فاصل ؛ فأمر الشرع بنصب الوالي ليحكم قاعدة المخرج ؛ وأذن في التحكيم تخفيفا عنه وعنهم في مشقة الترافع لثم المصلحتان وتحصل الفائدة . وقال الشافعي وغيره : التحكيم جائز وإنما هو فتوى . وقال بعض العلماء : إنما كان حكم النبي صلى الله عليه وسلم على اليهود بالرجم إقامة لحكم كتابهم ، لما حرفوه وأخفوه وتركوا العمل به ؛ ألا ترى أنه قال : ” اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه ” وأن ذلك كان حين قدم المدينة ، ولذلك استثبت ابن صوريا عن حكم التوراة وأمتلعهما على ذلك . وأقوال الكفار في الحدود وفي شهادتهم عليها غير مقبولة بالإجماع ، لكن فعل ذلك على طريق إلزامهم ما التزموه وعملوا به . وقد يحتمل أن يكون حصول طريق العلم بذلك الوحي ، أو ما ألقى الله في روعه من تصديق ابن صوريا فيما قالاه من ذلك لا قولها مجردا ؛ فبين له [النبي^(٢)] صلى الله عليه وسلم ، وأخبر بمشروعية الرجم ، ومبدؤه ذلك الوقت ، فيكون أفاد بما فعله إقامة حكم التوراة ، وبين أن ذلك حكم شريعته ، وأن التوراة حكم الله سبحانه ؛ لقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا » وهو من الأنبياء . وقد قال عنه أبو هريرة : ” فإني أحكم بما في التوراة ” والله أعلم .

الرابعة — والجمهور على رد شهادة الذمي ؛ لأنه ليس من أهلها فلا تقبل على مسلم ولا على كافر ، وقد قبل شهادتهم جماعة من التابعين وغيرهم إذا لم يوجد مسلم على ما يأتي بيانه آخر السورة . فإن قيل : فقد حكم بشهادتهم ورجم الزانيين : فالجواب ؛ أنه إنما نفذ عليهم ما علم أنه حكم التنوارة والزمهم العمل به ، على نحو ما عملت به بنو إسرائيل إلزاما للحجة عليهم ، وإظهارا لتحريفهم وتغييرهم ، فكان منفذا لا حاكما^(٣) . وهذا على التأويل الأول ، وعلى

(١) من ع . (٢) من ك ، ع . (٣) راجع ص ٨٨ ، ص ٢٤٩ من هذا الجزء .

(٤) في ع : في رجم . (٥) في ك وع : منفذا لأحكامها .

ما ذكر من الاحتمال فيكون ذلك خاصا بتلك الواقعة ، اذ لم يسمع في الصدر الاول من قبل شهادتهم في مثل ذلك . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : (لَا يَحْزُنْكَ) قرأ نافع بضم الياء وكسر الزاي ، والباقون بفتح الياء وضم الزاي . والحزن والحزن خلاف السرور ، وحزن الرجل بالكسر فهو حزين وحزين ، وأحزنه غيره وحزنه أيضا مثل أسلكه وسلّكه ، وحزون بنى عليه . قال الزيدى : حزنه لغة تميم ، وأحزنه لغة تميم ، وقد قرئ بهما . وأحزن وتَحَزَّن بمعنى . والمعنى في الآية تأنيس للنبي صلى الله عليه وسلم : أى لا يحزنك مسارعهم إلى الكفر ، فإن الله قد وعدك النصر عليهم .

السادسة - قوله تعالى : (مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ) وهم المنافقون (وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ) أى لم يضمروا في قلوبهم الإيمان كما نطقت به ألسنتهم (وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا) يعنى يهود المدينة ويكون هذا تمام الكلام ، ثم ابتداء فقال : (سَمَاعُونَ الْكَذِبِ) أى هم سماعون ، ومثله « طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ » . وقيل الابتداء من قوله : (وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا) أى ومن الذين هادوا قوم سماعون للكذب ، أى قائلون لكذب رؤسائهم من تحريف التوراة . وقيل : أى يسمعون كلامك يا محمد ليكذبوا عليك ، فكان فيهم من يحضر النبي صلى الله عليه وسلم ثم يكذب عليه عند عامتهم ، ويقبح صورته في أعينهم ، وهو معنى قوله : (سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ) وكان في المنافقين من يفعل هذا . قال الفراء : ويجوز سماعين وطوافين ، كما قال : « مُلْعُونِينَ أَيْمًا يُقْفُوا »^(١) وكما قال : « إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ »^(٢) ثم قال : « فَاكِهِينَ »^(٣) « آخِذِينَ » . وقال سفيان بن عيينة : إن الله سبحانه ذكر الجاسوس في التوراة بقوله : « سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ » ولم يعرض النبي صلى الله عليه وسلم لهم مع غلبه بهم ، لأنه لم يكن حينئذ تقررت الأحكام ولا تمكن الإسلام . وسيأتي حكم الجاسوس في « المنتحنة »^(٤) إن شاء الله تعالى .

السابعة - قوله تعالى : (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ) أى يتأولونه على غير تأويله بعد أن فهموه عنك وعرفوا مواضعه التي أرادها الله عز وجل ، وبين أحكامه ، فقالوا :

(١) راجع ج ١٢ ص ٣٠٦ . (٢) راجع ج ١٤ ص ٢٤٥ .

(٣) راجع ج ١٧ ص ٦٤ رص ٣٥ . (٤) راجع ج ١٨ ص ٥٢ .

شرعه ترك الرجم ، وجعلهم بدل رجم المحصن جلد أربعين تغييراً لحكم الله عز وجل .
و « يُحَرِّفُونَ » في موضع الصفة لقوله « سَمَاعُونَ » وليس بحال من الضمير الذي في « يَأْتُونَكَ »
لأنهم إذا لم يأتوا لم يسمعوا ، والتحريف إنما هو ممن يشهد ويسمع فيحرف . والمحرفون
من اليهود بعضهم لا كلهم ، ولذلك كان حمل المعنى على « مِنَ الَّذِينَ هَادُوا » فريق سماعون
أشبه . (يَقُولُونَ) في موضع الحال من المضمرة في « يُحَرِّفُونَ » . (إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ)
أى إن أتاكم محمد صلى الله عليه وسلم بالجلد فاقبلوا وإلا فلا .

الثامنة - قوله تعالى : (وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ) أى ضلّاته في الدنيا وعقوبته
في الآخرة . (فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً) أى فلن تنفعه . (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ
يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ) بيان منه عز وجل أنه قضى عليهم بالكفر . ودلت الآية على أن الضلال
بمشيئة الله تعالى رداً على من قال خلاف ذلك على ما تقدم ، أى لم يرد الله أن يطهر قلوبهم
من الطبع عليها والحتم كما طهر قلوب المؤمنين ثواباً لهم . (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ) قيل : هو
فضيحتهم حين أنكروا الرجم ، ثم أحضرت التوراة فوجد فيها الرجم . وقيل : خزيهم في الدنيا
أخذ الخزية والذل . والله أعلم .

قوله تعالى : سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَلُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُمْ
بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصُرُّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ
فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٤٢﴾

فيه مستلطان :

الأولى - قوله تعالى : (سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ) كرهه تأكيذا وتفعيلاً ، وقد تقدم ^(١) .
الثانية - قوله تعالى : (أَكْثَلُونَ لِلسُّحْتِ) على التكثير . والسُّحْتُ في اللغة أصله
الهلاك والشدة ؛ قال الله تعالى : (فَيُسْحِتْكُمْ بِعَذَابٍ) . وقال الفرزدق : ^(٢)

(١) راجع ج ١١ ص ٢١١ . (٢) في جودز : وقد تقدم في البقرة .

وَعَضُ زَمَانٍ يَابَنَ مَرَوَانَ لَمْ يَدْعُ • مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسَحَّتًا أَوْ مُجْلَفًا^(١)

كذا الرواية . أو مُجْلَفٌ بالرفع عطفا على المعنى ؛ لأن معنى لم يدع لم يبق . ويقال للمال : أُنْتَحَتْ أى استأصل . وسمى المال الحرام مُنْحَتًا لأنه يَسَحَّتِ الطاعات أى يذهبها ويستأصلها . وقال القراء : أصله كَلَبُ الْجُوعِ ، يقال رجل مسحوت المعدة أى أْكُولُ ؛ فكان بالمسترشى وآكل الحرام من الشره إلى ما يُعْطَى مثل الذى بالمسحوت المعدة من النهم . وقيل : سُمِّيَ الحرام مُنْحَتًا لأنه يَسَحَّتِ مروءة الإنسان .

قلت : والقول الأول أولى ؛ لأن بذهاب الدين تذهب المروءة ، ولا مروءة لمن لا دين له . قال ابن مسعود وغيره : السَّحَتْ الرُّشَا . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : رشوة الحاكم من السَّحَتْ . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "كُلُّ لَمْ يَبْتَ بالسَّحَتْ فَالنَّارُ أَوْلَى بِهِ" قالوا : يا رسول الله وما السَّحَتْ ؟ قال : "الرَّشْوَةُ فِي الْحُكْمِ" . وعن ابن مسعود أيضا أنه قال : السَّحَتْ أَنْ يَقْضَى الرَّجُلُ لِأَخِيهِ حَاجَةً فَيَهْدِي إِلَيْهِ هَدِيَّةً فَيَقْبَلُهَا . وقال ابن خُوَيْرِزْمَدَاد : من السَّحَتْ أَنْ يَأْكُلَ الرَّجُلُ بِجَاهِهِ ، وذلك أَنْ يَكُونَ لَهُ جَاءٌ عِنْدَ السُّلْطَانِ فَيَسْأَلُهُ إِنْسَانٌ حَاجَةً فَلَا يَقْضِيهَا إِلَّا بِرِشْوَةٍ يَأْخُذُهَا . ولا خلاف بين السلف أن أخذ الرشوة على إبطال حق أو ما لا يجوز مُنْحَتٌ حرام . وقال أبو حنيفة : إذا أَرْتَشَى الحاكم أَنْعَزَلَ فِي الْوَقْتِ وَإِنْ لَمْ يَنْعَزَلْ ، وَبَطَلَ كُلُّ حُكْمٍ حَكَمَ بِهِ بَعْدَ ذَلِكَ .

قلت : وهذا لا يجوز أَنْ يَخْتَلَفَ فِيهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ؛ لِأَنَّهُ أَخَذَ الرِّشْوَةَ مِنْهُ فَسُقَ ، وَالْفَاسِقُ لَا يَجُوزُ حُكْمُهُ . والله أعلم . وقال عليه الصلاة والسلام : "لِمَنْ اللَّهُ الرَّاشِي وَالْمُرْتَشِي" . وعن علي^(٢) رضى الله عنه أنه قال : السَّحَتْ الرِّشْوَةُ وَجُلُودُ الْكَاهِنِ وَالِاسْتِجْعَالُ فِي الْقَضِيَةِ . وروى عن وهب بن منبه أنه قيل له : الرِّشْوَةُ حَرَامٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ ؟ فَقَالَ : لَا ؛ إِنَّمَا يَكْرَهُ مِنَ الرِّشْوَةِ أَنْ تَرْتَشِيَ لِمَنْ لَيْسَ لَكَ ، أَوْ تَدْفَعَ حَقًّا قَدْ لَزِمَكَ ؛ فَأَمَّا أَنْ تَرْتَشِيَ لِتَدْفَعَ عَنْ دِينِكَ وَدَمِكَ وَمَالِكَ

(١) ويرى : (إلا مسحت) ومن رواه كذلك جعل (معنى لم يدع) لم يتقار . (السان) مادة سحت .

(٢) المجلف : الذى بقيت منه بقية . (٣) هو ما يعطى على الكفاية .

(٤) فى جـ ، كـ ، عـ ، زـ : الاستعجال فى المعية .

فليس بحرام . قال أبو الليث السمرقندي الفقيه : وبهذا نأخذ ؛ لا بأس بأن يدفع الرجل عن نفسه وماله بالرشوة . وهذا كما روى عن عبد الله بن مسعود أنه كان بالحبشة قرشا دينارين وقال : إنما الإثم على القابض دون الدافع ؛ قال المهدوي : ومن جعل كسب الجحام ومن ذكر معه سمنا فمنا أنه يسحت مروءة أخذه .

قلت : الصحيح في كسب الجحام أنه طيب ، ومن أخذ طيبا لا تسقط مروءته ولا تحط مرتبته . وقد روى مالك عن حميد الطويل عن أنس أنه قال : احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حجه أبو طيبة فامر له [رسول الله صلى الله عليه وسلم] بصاع من تمر وأمر أهله أن يخففوا عنه من خراجه ؛ قال ابن عبد البر : هذا يدل على أن كسب الجحام طيب ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجعل ثمننا ولا جعلا [ولا] عوضا لشيء من الباطل . وحديث أنس هذا ناسخ لما حرمه النبي صلى الله عليه وسلم من ثمن الدم ، وناسخ لما كرهه من إجارة الجحام . وروى البخاري وأبو داود عن ابن عباس قال : احتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعطى الجحام أجره ، ولو كان ثمننا لم يعطه . والسحت والسحت لغتان قرئ بهما ؛ قرأ أبو عمرو وابن كثير والكسائي بضمين ، والباقون بضم السين وحدها . وروى المباس بن الفضل عن خارجة بن مضعب عن نافع « أَكَلُونَ لِلَّسْحَةِ » بفتح السين وإسكان اللام ، وهذا مصدر من سحت ؛ يقال : أسحت وأسحت بمعنى واحد . وقال الزجاج : سحت ذهب به قليلا قليلا .

قوله تعالى : (فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ) هذا تحيير من الله تعالى ؛ ذكره القشيري ؛ وتقدم معناه أنهم كانوا أهل موادة لا أهل ذمة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وادع اليهود . ولا يجب علينا الحكم بين الكفار إذا لم يكونوا أهل ذمة ، بل يجوز الحكم إن أردنا . فأما أهل الذمة فهل يجب علينا الحكم بينهم إذا ترفعوا إلينا ؟ قولان للشافعي ؛ وإن ارتبطت الحصومة بمسلم يجب الحكم . قال المهدوي : أجمع العلماء على أن على الحاكم أن يحكم بين المسلم والذمي . واختلفوا في الذمين ؛ فذهب بعضهم إلى أن الآية محكمة وإن الحاكم مخير ؛ روى ذلك عن النخعي والشعبي وغيرهما ، وهو مذهب مالك

والشافعي وغيرهما، سوى ما روى عن مالك في ترك إقامة الحد على أهل الكتاب في الزنى؛ فإنه إن زنى المسلم بالكتابية حد ولا حد عليها، فإن كان الزانيان ذميين فلا حد عليهما؛ وهو مذهب أبي حنيفة ومحمد بن الحسن وغيرهما. وقد روى عن أبي حنيفة أيضا أنه قال: يجلدان ولا يربحان. وقال الشافعي وأبو يوسف وأبو ثور وغيرهم: عليهما الحد إن أتيا راضيين بحكمنا. قال ابن خزيمة متناد: ولا يرسل الإمام إليهم إذا استعدى بعضهم على بعض، ولا يحضر الخصم مجلسه إلا أن يكون فيما يتعلق بالمظالم التي ينتشر منها الفساد كالقتل ونهب المنازل وأشباه ذلك، فأما الديون والطلاق وسائر المعاملات فلا يحكم بينهم إلا بعد التراضي، والاختيار له إلا يحكم ويردّهم إلى حكمهم. فإن حكم بينهم حكم بحكم الإسلام. وأما إجبارهم على حكم المسلمين فيما ينتشر منه الفساد فليس على الفساد طاهداهم، وإيجاب قطع الفساد عنهم، منهم ومن غيرهم؛ لأن في ذلك حفظ أموالهم ودمائهم؛ ولعل في دينهم استباحة ذلك فينتشر منه الفساد بيننا؛ ولذلك منعناهم أن يبيعوا الخمر جهارا وأن يظهروا الزنى وغير ذلك من الفاذورات؛ لئلا يفسد بهم سفهاء المسلمين. وأما الحكم فيما يختص به دينهم من الطلاق والزنى وغيره فليس يلزمهم أن يتدينوا بديننا، وفي الحكم بينهم [بذلك] إضرار بحكامهم وتغيير ملتهم، وليس كذلك الديون والمعاملات؛ لأن فيها وجها من المظالم وقطع الفساد. والله أعلم. وفي الآية قول ثان: وهو ما روى عن عمر بن عبد العزيز والنخعي أيضا أن التخيير المذكور في الآية منسوخ بقوله تعالى: «وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ» وأن على الحاكم أن يحكم بينهم؛ وهو مذهب عطاء الخراساني وأبي حنيفة وأصحابه وغيرهم. وروى عن عكرمة أنه قال: «فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» نسختها آية أخرى «وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ». وقال مجاهد: لم ينسخ من «المائدة» إلا آيتان؛ قوله: «فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» نسختها «وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ»؛ وقوله: «لَا تُجْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ» نسختها «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ». وقال الزهري: مضت السنة أن يرد أهل الكتاب في حقوقهم وموارثهم إلى أهل دينهم، إلا أن يأتوا راغبين في حكم الله فيحكم بينهم بكتاب الله. قال

السمرقندي : وهذا القول يوافق قول أبي حنيفة أنه لا يحكم بينهم ما لم يراضوا بحكمتنا .
وقال النحاس في « النسخ والمنسوخ » له قوله تعالى : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَدِرْهُمْ عَنْهُمْ » منسوخ ؛ لأنه إنما نزل أول ما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود فيها يومئذ كثير، وكان الأدعى لهم والأصلح أن يردوا إلى أحكامهم ، فلما قوى الإسلام أنزل الله عز وجل : « وَأِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » . وقاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة والزهرى وعمر ابن عبد العزيز والسدي ؛ وهو الصحيح من قول الشافعى ؛ قال في كتاب الجزية : ولا خيار له إذا تحاكموا إليه ؛ لقوله عز وجل : « حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ » . قال النحاس : وهذا من أصح الاحتجاجات ؛ لأنه إذا كان معنى قوله : « وَهُمْ صَاغِرُونَ » أن تجرى عليهم أحكام المسلمين وجب ألا يردوا إلى أحكامهم ؛ فإذا وجب هذا فالآية منسوخة . وهو أيضا قول الكوفيين أبي حنيفة وزفر وأبي يوسف ومحمد ، لا اختلاف بينهم إذا تحاكم أهل الكتاب إلى الإمام أنه ليس له أن يعرض عنهم ، غير أن أبا حنيفة قال : إذا جاءت المرأة والزوج فعليه أن يحكم بينهما بالعدل ، وإن جاءت المرأة وحدها ولم يرص الزوج لم يحكم .

وقال الباقر : يحكم ؛ فثبت أن قول أكثر العلماء أن الآية منسوخة مع ما ثبت فيها من توقيف ابن عباس ؛ ولو لم يأت الحديث عن ابن عباس لكان النظر يوجب أنها منسوخة ؛ لأنهم قد أجمعوا أن أهل الكتاب إذا تحاكموا إلى الإمام فله أن ينظر بينهم ، وأنه إذا نظر بينهم مصيب عند الجماعة ، وألا يعرض عنهم فيكون عند بعض العلماء تاركا فرضا ، فاعلا بما لا يحل له ولا يسعه . قال النحاس : ولمن قال بإنها منسوخة من الكوفيين قول آخر ؛ منهم من يقول : على الإمام إذا علم من أهل الكتاب حدا من حدود الله عز وجل أن يقيمه وإن لم يتحاكموا إليه ويختج بأن قول الله عز وجل : « وَأِنْ أَحْكَم بَيْنَهُمْ » يحتمل أمرين : أحدهما — وأن احكم بينهم إذا تحاكموا إليك . والآخر — وأن احكم بينهم وإن لم يتحاكموا إليك — إذا علمت ذلك منهم — قالوا : فوجدنا في كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ما يوجب إقامة الحق عليهم وإن لم يتحاكموا إلينا ؛ فأما ما في كتاب الله فقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ ^(١) . وأما ما في السنة لحديث البراء بن عازب قال :
 مرَّ على رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى قد جُلِدَ وَحُمِّ فَقَالَ : " أَهَكَذَا حَدَّثَ الزَّانِي عِنْدَكُمْ "
 فَقَالُوا : نَعَمْ . فَدَعَا رَجُلًا مِنْ صُلَحَاءِهِمْ فَقَالَ : " سَأَلْتُكَ مَا اللَّهُ أَهَكَذَا حَدَّثَ الزَّانِي فِيكُمْ " فَقَالَ :
 لَا . الْحَدِيثُ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ . قَالَ النُّعْمَانُ : فَاحْتَجُّوا بِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَكَمَ بَيْنَهُمْ
 وَلَمْ يَتَّخِذُوا إِلَيْهِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : فَقَى حَدِيثَ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ
 الْيَهُودَ أَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقِيلَ لَهُ : لَيْسَ فِي حَدِيثِ مَالِكٍ أَيْضًا أَنَّ الَّذِينَ زَنَوْا رَضِيَ
 بِالْحُكْمِ وَقَدْ رَجَعَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . قَالَ أَبُو عُمَرَ بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : لَوْ تَدَبَّرْنَا مِنْ أَحْتَجَّ
 بِحَدِيثِ الْبَرَاءِ لَمْ يَحْتَجْ ، لِأَنَّ فِي تَرْجُحِ الْحَدِيثِ تَفْسِيرَ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنْ أَتَيْتُمْ هَذَا فَخَلُّوهُ
 وَإِنْ لَمْ تَوْثُقُوهُ فَاذْهَبُوا » يَقُولُ : إِنْ أَتَاكُمْ بِالْجُلْدِ وَالنَّحْمِ فَخَلُّوهُ ، وَإِنْ أَتَاكُمْ بِالرَّجْمِ
 فَاذْهَبُوا ، دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ حَكَمُوا . وَذَلِكَ يَبَيِّنُ فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ وَغَيْرِهِ . فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ : لَيْسَ
 فِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ الزَّانِيَيْنِ حَكَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا رَضِيَ بِحُكْمِهِ . قِيلَ لَهُ :
 حَدَّثَ الزَّانِي حَقٌّ مِنْ حَقِّهِ تَعَالَى عَلَى الْحَاكِمِ إِقَامَتَهُ . وَمَعْلُومٌ أَنَّ الْيَهُودَ كَانَ لَهُمْ حَاكِمٌ يَحْكُمُ
 بَيْنَهُمْ ، وَيَقِيمُ حَدُودَهُمْ عَلَيْهِمْ ، وَهُوَ الَّذِي حَكَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ) رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
 كَانَ قُرَيْظَةُ وَالنَّضِيرُ ، وَكَانَ النَّضِيرُ أَشْرَفَ مِنْ قُرَيْظَةَ ، وَكَانَ إِذَا قَتَلَ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْظَةَ رَجُلًا
 مِنَ النَّضِيرِ قُتِلَ بِهِ ، وَإِذَا قَتَلَ رَجُلٌ مِنَ النَّضِيرِ رَجُلًا مِنْ قُرَيْظَةَ وَدَى مِائَةَ وَسْقٍ مِنْ تَمْرٍ ،
 فَلَمَّا بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتَلَ رَجُلًا مِنَ النَّضِيرِ رَجُلًا مِنْ قُرَيْظَةَ فَقَالُوا : ادْفَعُوهُ
 إِلَيْنَا لِنَقْتُلَهُ ، فَقَالُوا : بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَلْتُمْ : « وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ
 بِالْقِسْطِ » النَّفْسُ بِالنَّفْسِ ، وَتَرَلْتُمْ : « أَلْحَكُمُ الْجَاهِلِيَّةُ يَبْنَونَ » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَكَفَى بِحُكْمُونِكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ
 ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ﴾ قال الحسن : هو الرجم .
وقال قتادة : هو القود . ويقال : هل يدل قوله تعالى : ﴿ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ﴾ على أنه لم ينسخ ؟
الجواب - قال أبو علي : نعم ؛ لأنه لو نسخ لم يطلق عليه بعد النسخ أنه حكم الله ، كما
لا يطلق أن حكم الله تحليل الخمر أو تحريم السبت . وقوله : ﴿ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴾
أي يحكمك أنه من عند الله . وقال أبو علي : إن من طلب غير حكم الله من حيث لم يرض به
فهو كافر ؛ وهذه حالة اليهود .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ
أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ
وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَشْتَرُوا بِثَابِتِي ثَمَنًا
قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ٥٥ ﴾
قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ ﴾ . أي بيان وضياء وتعريف أن
محمد صلى الله عليه وسلم حق . « هُدًى » في موضع رفع بالابتداء « وَنُورٌ » عطف عليه .
﴿ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا ﴾ قيل : المراد بالنبين محمد صلى الله عليه وسلم ،
وعبر عنه بلفظ الجمع . وقيل : كل من بعث من بعد موسى بإقامة التوراة ، وأن اليهود قالت :
إن الأنبياء كانوا يهودا . وقالت النصارى : كانوا نصارى ؛ فبين الله عز وجل كذبهم .
ومعنى ﴿ أَسْلَمُوا ﴾ صدقوا بالتوراة من لدن موسى إلى [زمان] عيسى عليهما السلام وبينهما ألف
نبي ؛ ويقال : أربعة آلاف . ويقال : أكثر من ذلك ، كانوا يحكمون بما في التوراة .
وقيل : معنى « أَسْلَمُوا » خضعوا وانقادوا لأمر الله فيما يُعْتَوَى به . وقيل : أي يحكم
بها النبيون الذين هم على دين إبراهيم صلى الله عليه وسلم والمعنى واحد . ومعنى ﴿ لِلَّذِينَ هَادُوا ﴾
على الذين هادوا فاللام بمعنى « على » . وقيل : المعنى يحكم بها النبيون الذين أسلموا
للذين هادوا وعليهم ، لحذف « عليهم » . و « الَّذِينَ أَسْلَمُوا » ههنا نعت فيه معنى المدح مثل

« بسم الله الرحمن الرحيم » . « هَادُوا » أى تابوا من الكفر . وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛
 أى إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور للذين هادوا يحكم بها النبيون والربانيون والأخبار ؛ أى
 ويحكم بها الربانيون وهم الذين يَسُوسُونَ الناس بالعلم ويربونهم بصغاره قبل بكاره ؛ عن
 ابن عباس وغيره . وقد تقدم فى آل عمران . وقال أبو رزين : الربانيون العلماء الحكماء والأخبار .
 قال ابن عباس : هم الفقهاء . والخبر والخبر الرجل العالم وهو مأخوذ من التحجير وهو التحسين ،
 فهم يُجَبِّرون العلم أى يبينونه ويزينونه ، وهو مُجَبَّرٌ فى صدورهم . قال مجاهد : الربانيون فوق
 العلماء . والألف واللام للبالغة . قال الجوهري : والخبر والخبر واحد أخبار اليهود ، وبالكسر
 أفصح : لأنه يجمع على أفعال دون القول ؛ قال الفراء : دُوِجِرَ بالكسر يقال ذلك للعالم .
 وقال الثوري : سألت الفراء لم سمي الخبر خبرا ؟ فقال : يقال للعالم خبر وخبر فالمعنى مداد خبر
 ثم حذف كما قال : « وَأَسْبَالُ الْقَرْيَةِ » أى أهل القرية . قال : فسألت الأصمعي فقال ليس
 هذا بشيء ، إنما سمي خبرا لتأثيره ، يقال : على أسنانه خبر أى صفرة أو سواد . وقال أبو العباس :
 سمي الخبر الذى يكتب به خبرا لأنه يخبر به أى يحقق به . وقال أبو عبيد : والذى عندي
 فى واحد أخبار الخبر بالفتح ومعناه العالم بتجويد الكلام والعلم وتحسينه . قال : وهكذا يرويه
 المحدثون كلهم بالفتح ، والخبر الذى يكتب به وموضعه المحبرة بالكسر . والخبر أيضا الأثر والجمع
 حُبُور ؛ عن يعقوب . « بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ » أى استودعوا من علمه . والبناء
 متعلقة بـ « الربانيين والأخبار » كأنه قال : والعلماء بما استحفظوا . أو تكون متعلقة
 بـ « يَحْكُم » أى يحكمون بما استحفظوا . « وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ » أى على الكتاب بأنه
 من عند الله . ابن عباس : شهداء على حكم النبي صلى الله عليه وسلم أنه فى التوراة .
 « فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ » أى فى إظهار صفة محمد صلى الله عليه وسلم ، وإظهار الرجم .
 « وَأَخْشَوْا اللَّهَ » أى فى كتاب ذلك ؛ فالخطاب لعلماء اليهود . وقد يدخل بالمعنى كـ من كتم
 حقا وجب عليه ولم يُظهره . وتقدم معنى « وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا » مشة فى .

(١) راجع ج ٤ ص ١٢٢ . (٢) فى القاموس : ج أخبار وحبور . (٣) راجع ج ٩ ص ٢٤٥ .

(٤) فى جوع وك : حبرة . فى المصباح : الخبر بفتحين صفرة أخ . (٥) راجع ج ١ ص ٣٢٤ .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ و « الظَّالِمُونَ »
و « الْفَاسِقُونَ » نزلت كلها في الكفار ، ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث البراء ، وقد
تقدم . وعلى هذا المعظم . فأما المسلم فلا يكفر وإن ارتكب كبيرة . وقيل : فيه إضمار ؛
أى ومن لم يحكم بما أنزل الله ردا للقرآن ، ومجدا لقول الرسول عليه الصلاة والسلام فهو كافر ؛
قاله ابن عباس ومجاهد ، فالآية عامة على هذا . قال ابن مسعود والحسن : هي عامة في كل
من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين واليهود والكفار أى معتقدا ذلك ومستحلا له ؛ فأما من
فعل ذلك وهو معتقد أنه راكب محترم فهو من فساق المسلمين ، وأمره إلى الله تعالى إن شاء
عذبه ، وإن شاء غفر له . وقال ابن عباس في رواية : ومن لم يحكم بما أنزل الله فقد فعل
فعلا ينسأه أفعال الكفار . وقيل : أى ومن لم يحكم بجميع ما أنزل الله فهو كافر ؛ فأما من
حكم بالتوحيد ولم يحكم ببعض الشرائع فلا يدخل في هذه الآية ، والصحيح الأول ، إلا أن
الشعبي قال : هي في اليهود خاصة ، وأختاره النحاس ؛ قال : ويدل على ذلك ثلاثة أشياء ؛
منها أن اليهود قد ذكروا قبل هذا في قوله : « الَّذِينَ هَادُوا » ؛ فعاد الضمير عليهم ، ومنها
أن سياق الكلام يدل على ذلك ؛ ألا ترى أن بعده « وَكُتِبَ عَلَيْهِمْ » فهذا الضمير لليهود
بإجماع ؛ وأيضا فإن اليهود هم الذين أنكروا الرجم والفصاص . فإن قال قائل : « من » إذا
كانت للجازاة فهي عامة إلا أن يقع داليل على تخصيصها ؟ قيل له : « من » هنا بمعنى الذى
مع ما ذكرناه من الأدلة ؛ والتقدير : واليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ؛
فهذا من أحسن ما قيل في هذا ؛ ويروى أن حذيفة سئل عن هذه الآيات أهي في بني إسرائيل ؟
قال : نعم هي فيهم ، ولست أكن سبيلهم حذو النعل بالنعل . وقيل : « الكافرون » للمسلمين ،
و « الظالمون » لليهود ، و « الفاسقون » للنصارى ؛ وهذا اختيار أبى بكر بن الصري ،
قال : لأنه ظاهر الآيات ، وهو اختيار ابن عباس وجابر بن زيد وابن أبى زائدة وابن شبرمة
والشعبي أيضا . قال طاوس وغيره : أبى بكفر ينقل عن الملة ، ولكنه كفر دون كفر^(١) ،

(١) قال في البحر : معنى أن كفر المسلم ليس مثل كفر الكافر . قلت : هو كفر النعمة عند الإبانة .

وهذا يختلف إن حكم بما عنده على أنه من عند الله ، فهو تبديل له يوجب الكفر ، وإن حكم به هوى ومعصية فهو ذنب تدركه المغفرة على أصل أهل السنة في الغفران للذنبين . قال القشيري : ومذهب الخوارج أن من آوتى وحكم بغير حكم الله فهو كافر ، وعزى هذا إلى الحسن والسدي . وقال الحسن أيضا : أخذ الله عز وجل على الحكام ثلاثة أشياء : ألا يتبعوا الهوى ، وألا يخشوا الناس ويخشوه ، وألا يشتروا بآياته ثمنا قليلا .

قوله تعالى : وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٤٥﴾

فيه ثلاثون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ) بين تعالى أنه سوى بين النفس والنفس في التوراة فخالفوا ذلك ، فضلوا ، فكانت دية النضير أكثر ، وكان النضير لا يقتل بالقرطى ، ويقتل به القرطى فلما جاء الإسلام راجع بنو قريظة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه ، فحكم بالاستواء ، فقالت بنو النضير : قد حطت منا ، فترلت هذه الآية . و « كتبنا » بمعنى فرضنا ، وقد تقدم . وكان شرعهم القصاص أو العفو ، وما كان فيهم الدية ، كما تقدم في « البقرة »^(١) بيانه . وتعلق أبو حنيفة وغيره بهذه الآية فقال : يقتل المسلم بالذمي ، لأنه نفس بنفس ، وقد تقدم في « البقرة »^(١) بيان هذا . وقد روى أبو داود والترمذي والنسائي عن علي رضي الله عنه أنه سئل هل خصك رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ؟ فقال : لا ، إلا ما في هذا ، وأخرج كتابا من قراب سيفه وإذا فيه « المؤمنون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم ولا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده » وأيضا فإن الآية إنما جاءت

للرد على اليهود في المفاضلة بين القبائل، وأخذهم من قبيلة رجلا برجل، ومن قبيلة أخرى رجلا برجلين. وقالت الشافعية: هذا خبر عن شرع من قبلنا، وشرع من قبلنا ليس شرعا لنا؛ وقد مضى في «البقرة»^(١) في الرد عليهم ما يكفي فتأمله هناك. ووجه رابع — وهو أنه تعالى قال: «وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ» وكان ذلك مكتوبا على أهل التوراة وهم ملة واحدة، ولم يكن لهم أهل ذمة كما للمسلمين أهل ذمة؛ لأن الجزية في غنيمة أفاءها الله على المؤمنين، ولم يجعل الفى لأحد قبل هذه الأمة، ولم يكن نجي فيما مضى مبعوثا إلا إلى قومه؛ فأوجبت الآية الحكم على بني إسرائيل إذ كانت دماؤهم تتكافأ؛ فهو مثل قول الواحد منا في دماء سوى المسلمين النفس بالنفس، إذ يشير إلى قوم معينين، ويقول: إن الحكم في هؤلاء أن النفس منهم^(٢) بالنفس؛ فالذي يجب بحكم هذه الآية على أهل القرآن أن يقال لهم فيما بينهم — على هذا الوجه —: النفس بالنفس، وليس في كتاب الله ما يدل على أن النفس بالنفس مع اختلاف الملة.

الثانية — قال أصحاب الشافعي وأبو خنيفة: إذا جرح أو قطع الأذن أو اليد ثم قتل قيل ذلك به؛ لأن الله تعالى قال: «وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ» فيؤخذ منه ما أخذ، ويفعل به كما فعل. وقال علماءنا: إن قصد به المثلة فعل به مثله، وإن كان ذلك في أثناء مضاربه ومدافعة قتل بالسيف؛ وإنما قالوا ذلك في المثلة يجب؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أعين العربيين؛ حسبا تقدم بيانه في هذه السورة^(٣).

الثالثة — قوله تعالى: «وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ» قرأ نافع وعاصم والأعمش وحمة بالنصب في جميعها على السطف، ويجوز تخفيف «أَنَّ» ورفع الكل بالابتداء والعطف. وقرأ ابن كثير وابن عاصم وأبو عمرو وأبو جعفر بنعصب الكل إلا الجروح. وكان اليكسائي وأبو عبيد يقرأان «وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ» بالرفع فيها كلها. قال أبو عبيد: حدثنا حجاج عن هرون عن عباد بن كثير عن عقيل عن الزهري عن

(٢) في ع: أن النفس بالنفس بينهم.

(١) راجع ج ٢ ص ٢٤٤.

(٣) راجع ص ١٤٨ من هذا الجزء.

(١) أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ » . والرفع من ثلاث جهات ؛ بالابتداء والخبر ، وعلى المعنى على موضع « أَنَّ النَّفْسَ » ؛ لأن المعنى قلنا لهم : النفس بالنفس . والوجه الثالث - قاله الزجاج - يكون عطفا على المضمر في النفس ؛ لأن الضمير في النفس في موضع رفع ؛ لأن التقدير أن النفس هي مأخوذة بالنفس ؛ فالأسماء معطوفة على هي . قال ابن المنذر : ومن قرأ بالرفع جعل ذلك ابتداء كلام ، حكم في المسلمين ؛ وهذا أصح القولين ، وذلك أنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ » وكذا ما بعده . والخطاب للمسلمين أمروا بهذا . ومن خص الجروح بالرفع فعلى القطع مما قبلها والاستئناف بها ؛ كأن المسلمين أمروا بهذا خاصة وما قبله لم يواجهوا به .

الرابعة - هذه الآية تدل على جريان القصاص فيما ذكر وقد تعلق ابن شبرمة بعموم قوله : « وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ » على أن اليمنى تفقا باليسرى وكذلك على العكس ، وأجرى ذلك في اليد اليمنى واليسرى ، وقال : تؤخذ الذبذبة بالضرس والضرس بالذبذبة ؛ لعموم قوله تعالى : « وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ » . والذين خالفوه وهم علماء الأمة قالوا : العين اليمنى هي المأخوذة باليمنى عند وجودها ، ولا يتجاوز ذلك إلى اليسرى مع الرضا ؛ وذلك يبين لنا أن المراد بقوله : « وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ » استيفاء ما يماثله من الجانب ؛ فلا يجوز له أن يتعدى إلى غيره كما لا يتعدى من الرجل إلى اليد في الأحوال كلها ، وهذا لا ريب فيه .

الخامسة - وأجمع العلماء على أن العينين إذا أصيبتا خطأ ففيهما الذبذبة ، وفي العين الواحدة نصف الذبذبة ، وفي عين الأعور إذا نُقِثت الذبذبة كاملة ؛ روى ذلك عن عمر وعثمان ، وبه قال عبد الملك بن مروان والزهرى وقتادة ومالك والليث بن سعد وأحمد وإسحق . وقيل : نصف الذبذبة ؛ روى [ذلك] عن عبد الله بن المغفل ومسروق والنخعي ؛ وبه قال الثوري .

(١) في البحر : بخفيف أن . الخ ، ثم قال : يحمل أن وجهين أحدهما أن تكون مصدرية . الخ .

(٢) أي ويبان حكم جديد في المسلمين . كافي « روح المعاني » . (٣) كذا في الأصول وصوابه : لا مع الرضا . كافي البحر . (٤) من ع و ك .

والشافعي والنعمان . قال ابن المنذر : وبه تقول ؛ لأن في الحديث " في العينين الدية " ومعقول إذا كان كذلك أن في إحداهما نصف الدية . قال ابن العربي : وهو القياس الظاهر ، ولكن علماء قالوا : إن منفعة الأعور ببصره كمنفعة السالم أو قريب من ذلك ، فوجب عليه مثل دية .

السادسة — واختلفوا في الأعور يفتأ عين صحيح ؛ فروى عن عمر وعثمان وعلي أنه لا قود عليه ، وعليه الدية كاملة ؛ وبه قال عطاء وسعيد بن المسيب وأحمد بن حنبل . وقال مالك : إن شاء اقتص قتركه أعمى ، وإن شاء أخذ الدية كاملة (دية عين الأعور)^(١) . وقال النخعي : إن شاء اقتص وإن شاء أخذ نصف الدية . وقال الشافعي وأبو حنيفة والثوري : عليه القصاص ، وروى ذلك عن علي أيضا ؛ وهو قول مسروق وابن سيرين وابن مقبل ، واختاره ابن المنذر وابن العربي ؛ لأن الله تعالى قال : « والعين بالعين » وجعل النبي صلى الله عليه وسلم في العينين الدية ؛ ففي العين نصف الدية ، والقصاص بين صحيح العين والأعور كهيئته بين سائر الناس . ومتعلق أحمد بن حنبل أن في القصاص منه أخذ جميع البصر ببعضه وذلك ليس بمساواة ، وبما روى عن عمرو وعثمان وعلي في ذلك . وتمسك مالك أن الأدلة لما تعارضت خير المجنى عليه . قال ابن العربي : والأخذ بعموم القرآن أولى ؛ فإنه أسلم عند الله تعالى .

السابعة — واختلفوا في عين الأعور التي لا يبصر بها ؛ فروى عن زيد بن ثابت أنه قال : فيها مائة دينار . وعن عمرو بن الخطاب أنه قال : فيها ثلث ديتها ؛ وبه قال إمامي . وقال مجاهد : فيها نصف ديتها . وقال مسروق والزهرى ومالك والشافعي وأبو ثور والنعمان : فيها حكومة ؛ قال ابن المنذر : وبه نقول لأنه الأقل مما قيل .

الثامنة — وفي إبطال البصر من العينين مع بقاء الحدقتين كمال الدية ، ويستوى فيه الأعمش والأخفش^(٢) . وفي إبطاله من إحداها مع بقائها النصف^(٣) . قال ابن المنذر وأحسن

(١) كذا في الأصول إلا ع : دية غير الأعور . وهو الوجه . (٢) العشى (محركة) : ضعف البصر مع سيلان الدمع في أكثر الأوقات . (٣) الخفش (محركة) : ضعف في البصر خلقه وضيق في العين ، أو فساد في الجفون بلا رجوع ، أو أن يبصر بالليل دون النهار ، وفي يوم غيم دون صحو .

ما قيل في ذلك ما قاله علي بن أبي طالب : أنه أمر بعينه الصحيحة فغطت وأعطى رجل بيضة فانطلق بها وهو ينظر حتى انتهى نظره، ثم أمر بنحط عند ذلك، ثم أمر بعينه الأخرى فغطت وفتحت الصحيحة، وأعطى رجل بيضة فانطلق بها وهو ينظر حتى انتهى نظره ثم خط عند ذلك، ثم أمر به فقول إلى مكان آخر ففعل به مثل ذلك فوجده سواء؛ فأعطى ما نقص من بصره من مال الآخر، وهذا على مذهب الشافعي؛ وهو قول علمائنا، وهي :

التاسعة - ولا خلاف بين أهل العلم على أن لا قود في بعض البصر؛ إذ غير ممكن الوصول إليه . وكيفية القود في العين أن تُحمى مرآة ثم توضع على العين الأخرى قُطنة، ثم تُقرب المرآة من عينه حتى يسيل إنسانها؛ روى عن علي رضي الله عنه؛ ذكره المهدوي وأبن العربي . واختلف في جفن العين؛ فقال زيد بن ثابت : فيه ربع الدية، وهو قول الشعبي والحسن وقتادة وأبي هاشم والثوري والشافعي وأصحاب الرأي . وروى عن الشعبي أنه قال : في الجفن الأعلى ثلث الدية وفي الجفن الأسفل ثلثا الدية، وبه قال مالك .

العاشرة - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَنْفُ بِالْأَنْفِ ﴾ جاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " وفي الأنف إذا أوعب جُدْعَا الدية " . قال ابن المنذر : وأجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على القول به؛ والقصاص من الأنف إذا كانت الجناية عمدا كالقصاص من سائر الأعضاء على كتاب الله تعالى . واختلفوا في كسر الأنف؛ فكان مالك يرى في العمد منه القود، وفي الخطأ الاجتهاد . وروى ابن نافع أنه لأذية للأنف حتى يستأصله من أصله . قال أبو إسحق التونسي : وهذا شاذ، والمعروف الأول . وإذا فرغنا على المعروف فقي بعض الماين من الدية بحسابه من الماين . قال ابن المنذر : وما قطع من الأنف فبحسابه؛ روى ذلك عن عمر بن عبد العزيز والشعبي، وبه قال الشافعي . قال أبو عمر : واختلفوا في الماين إذا قُطع ولم يستأصل الأنف؛ فذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم إلى أن في ذلك الدية كاملة، ثم إن قُطع منه شيء بعد ذلك ففيه

(١) سقط أبو هاشم من كروع، وهو الرمان من أقران الثوري . وفي ج : ابن هاشم .

(٢) أي استأصل قطعه .

حكومة . قال مالك : الذي فيه الذية من الأنف أن يقطع المارن ؛ وهو دون العظم . قال
 ابن القاسم : وسواء قُطِع المارن من العظم أو استؤصل الأنف من العظم من تحت العينين
 إنما فيه الذية ؛ كالحشفة فيها الذية : وفي استئصال الذكر الذية .

الحادية عشرة — قال ابن القاسم : وإذا حُرِم الأنف أو كُسِر فَبَرِيٌّ عَلَى غَمِّ^(١) فِيهِ
 الاجتهاد ، وليس فيه ذية معلومة . وإن برئ على غير غم فلا شيء فيه . قال : وليس الأنف
 إذا حُرِم فَبَرِيٌّ عَلَى غَيْرِ غَمٍّ كالموضحة تبرأ على غير غم فيكون فيها ذيتها ؛ لأن تلك جاءت بها
 السنة ، وليس في حرم الأنف أثر . قال : والأنف عظم منفرد ليس فيه موضحة . وانفق مالك
 والشافعي وأصحابهما على أن لا جائفة فيه ، ولا جائفة عندهم إلا فيما كان في الجوف . والمارن
 ما لَانَ من الأنف ؛ وكذلك قال الحليل وغيره . قال أبو عمر : وأظن رَوَّثَهُ مَارِنُهُ ، وأرْبَتُهُ
 طَرْفُهُ . وقد قيل : الأربية والرؤنة والعرومة طَرْفُ الأنف . والذي عليه الفقهاء مالك والشافعي
 والكوفيون ومن تبعهم ، في الشم إذا نقص أو قُفِدَ حكومة .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَالْأُذُنَ بِالْأَذُنِ ﴾ قال علماؤنا رحمة الله عليهم في الذي
 يقطع أذنى رجل : عليه حكومة ، وإنما تكون عليه الذية في السمع ؛ ويقاس في نقصانه كما
 يقاس في البصر . وفي إبطاله من إحداهما نصف الذية ولو لم يكن يسمع إلا بها ، بخلاف
 العين العوراء فيها الذية كاملة ؛ على ما تقدم . وقال أشهب : إن كان السمع إذا سئل عنه
 قيل إن أحد السمعين يسمع ما يسمع السمعان فهو عندي كالْبَصَرِ ، وإذا شك في السمع
 جُرِبَ بَأَن يُصَاحَ بِهِ مِنْ مَوَاضِعَ عَذَّةٍ ، يقاس ذلك ؛ فإن تساوت أو تقاربت أعطى بقدر
 ما ذهب من سمعه ويختلف على ذلك . قال أشهب : ويحسب له ذلك على سماع وسط من
 الرجال مثله ؛ فإن آخبر فاختلف قوله لم يكن له شيء . وقال عيسى بن دينار : إذا اختلف
 قوله عُقِلَ لَهُ الْأَقْلُ مَعَ يَمِينِهِ

(١) الغم ، الجبر على غير استواء . (٢) الموضحة : هي التي بلغت العظم فأرضخت عنه . وقيل : هي التي
 تضر الجفلة التي بين اللحم والعظم أو تشققها حتى يبدو وضع العظم .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَالسَّنَّ يَالسَّنَّ ﴾ قال ابن المنذر : وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أقاد من سنّ وقال : " كتاب الله القصاص " . وجاء الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " في السنّ خمس من الإبل " . قال ابن المنذر : فبظاهر هذا الحديث نقول ؛ لا فضل للثنايا منها على الأنثياب والأضراس والرابعيات ؛ لدخولها كلها في ظاهر الحديث ؛ وبه يقول الأكثر من أهل العلم . ومن قال بظاهر الحديث ولم يفضل شيئا منها على شيء عروة بن الزبير وطاوس والزهرى وقتادة ومالك والثوري والشافعي وأحمد وإسحق والنعمان وابن الحسن ، وروى ذلك عن علي بن أبي طالب وابن عباس ومعاوية . وفيه قول ثان - رويناه عن عمر بن الخطاب أنه قضى فيما أقبل من الفم بخمس فرائض خميس فرائض ، وذلك خمسون دينارا ، قيمة كل فريضة عشرة دنانير . وفي الأضراس بغير بغير . وكان عطاء يقول : في السن والرابعيتين والناسين خمس خمس ، وفيما بقي بغيران بغيران ، أهل الفم وأسفله سواء ، والأضراس سواء ؛ قال أبو عمر : أما ما رواه مالك في موطنه عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أن عمر قضى في الأضراس بغير بغير فإن المعنى في ذلك أن الأضراس عشرون ضرسا ، والأسنان اثنا عشر سنّا : أربع ثنايا وأربع رابعيات وأربع أنثياب ؛ فعلى قول عمر تصير الذية ثمانين بعيرا ؛ في الأسنان خمسة خمسة ، وفي الأضراس بغير بغير . وعلى قول معاوية في الأضراس والأسنان خمسة أبعرة خمسة أبعرة ؛ تصير الذية ستين ومائة بغير . وعلى قول سعيد بن المسيب بغيرين بغيرين في الأضراس وهي عشرون ضرسا ؛ يجب لها أربعون . وفي الأسنان خمسة أبعرة خمسة أبعرة فذلك ستون ، وهي ثمة المائة بغير ، وهي الذية كاملة من الإبل . والاختلاف بينهم إنما هو في الأضراس لا في الأسنان . قال أبو عمر : واختلاف العلماء من الصحابة والتابعين في ديات الأسنان وتفضيل بعضها على بعض كثير جدا ، والحجة قائمة لما ذهب إليه الفقهاء مالك وأبو حنيفة والثوري ؛ بظاهر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم " وفي السنّ خمس من الإبل " .

والضرس سنن من الأسنان . روى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 " الأصابع سواء والأسنان سواء الثنية والضرس سواء هذه وهذه سواء " وهذا نص أخرجه
 أبو داود . وروى أبو داود أيضا عن ابن عباس قال : جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أصابع اليدين والرجلين سواء . قال أبو عمر : على هذه الآثار جماعة فقهاء الأمصار وجمهور
 أهل العلم أن الأصابع في الذية كلها سواء ، وأن الأسنان في الذية كلها سواء ، الثنايا والأضراس
 والأنياب لا يفضل شيء منها على شيء ؛ على ما في كتاب عمرو بن حزم . ذكر الثوري عن
 أزهر بن محارب قال : اختصم إلى شريح رجلان ضرب أحدهما ثنية الآخر وأصاب الآخر
 ضرسه فقال شريح : الثنية وجمالها والضرس ومنفعته سنن بسن قوما . قال أبو عمر : على هذا
 العمل اليوم في جميع الأمصار ، والله أعلم .

الرابعة عشرة — فإن ضرب سننه فاسودت ففيها دية كاملة عند مالك والليث بن سعد ،
 وبه قال أبو حنيفة ، وروى عن زيد بن ثابت ؛ وهو قول سعيد بن المسيب والزهرى
 والحسن وابن سيرين وشريح . وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أن فيها
 ثلث ديتها ؛ وبه قال أحمد وإسحق . وقال الشافعي وأبو ثور : فيها حكومة . قال ابن العربي :
 وهذا عندي خلاف يؤول إلى وفاق ؛ فإنه إن كان سوادها أذهب منفعتها وإنما بقيت صورتها
 كاليد الشلاء والعين العمياء ، فلا خلاف في وجوب الدية ؛ ثم إن كان بقي من منفعتها شيء
 أو جميعها لم يجب إلا بمقدار ما نقص من المنفعة حكومة ؛ وما روى عن عمر [رضي الله عنه ^(١)]
 فيها ثلث ديتها لم يصح عنه سند ولا يفها .

الخامسة عشرة — وأختلفوا في سنن الصبي يقلع قبل أن يتغير ^(٢) فكان مالك والشافعي
 وأصحاب الرأي يقولون : إذا قُلعت سنن الصبي فنبتت فلا شيء على القالغ ، إلا أن مالكا
 والشافعي قالا : إذا نبتت ناقصة الطول عن التي تقاربها أخذ له من أرشها بقدر نقصها .
 وقالت طائفة : فيها حكومة ، وروى ذلك عن الشعبي ؛ وبه قال النعمان . قال ابن المنذر :

(٢) أثير الغلام : سقطت أسنانه الرواضع .

(١) من ع .

يُستأنى بها إلى الوقت الذي يقول أهل المعرفة إنها لا تنبت ، فإذا كان ذلك كان فيها قدرها تاماً ، على ظاهر الحديث ، وإن نبتت ردّ الأرض . وأكثر من يُحفظ عنه من أهل العلم يقولون : يُستأنى بها سنة ، روى ذلك عن عليّ^(١) وزيد وعمر بن عبد العزيز وشريح والنخعي وقنادة ومالك وأصحاب الرأي . ولم يجعل الشافعي^(١) لهذا مدة معلومة .

السادسة عشرة - إذا قُلع سنّ الكبير فأخذ ديتها ثم نبتت ، فقال مالك لا يردّ ما أخذ . وقال الكوفيون : يردّ إذا نبتت . وللشافعي قولان : يردّ ولا يردّ ، لأن هذا نبات لم تجرب به عادة ، ولا يثبت الحكم بالنادر ، هذا قول علمائنا . تمسك الكوفيون بأن عوضها قد نبت فيردّ ، أصله سنّ الصغير . قال الشافعي : ولو جنى عليها جان آخر وقد نبتت صحيحة كان فيها أرشها تاماً . قال ابن المنذر : هذا أصحّ القولين ، لأن كل واحد منهما قالع سنّ ، وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم في السنّ نجساً من الإبل .

السابعة عشرة - فلو قلع رجل سنّ رجل فردّها صاحبها فالتحمت فلا شيء فيها عندنا . وقال الشافعي : ليس له أن يردّها من قبل أنها نجسة ، وقاله ابن المسيّب وعطاء . ولو ردّها أعاد كل صلاة صلاها لأنها ميتة ، وكذلك لو قطعت أذنه فردّها بحمارة الدم فالتزقت مثله . وقال عطاء : يجبره السلطان على قلعها لأنها ميتة الصقيا . قال ابن العربي : وهذا غلط ، وقد جهل من خفي عليه أن ردّها وعودها بصورتها لا يوجب عودها بحكمها ، لأن النجاسة كانت فيها للاتصال ، وقد عادت متصلة ، وأحكام الشريعة ليست صفات للأعيان ، وإنما هي أحكام تعود إلى قول الله سبحانه فيها وإخباره عنها .

قلت : ما حكاه ابن العربي عن عطاء خلاف ما حكاه ابن المنذر عنه ، قال ابن المنذر : وأختلفوا في السنّ تعلق قوداً ثم ردّها مكانها فتنبت ، فقال عطاء الحراماني وعطاء بن أبي رباح لا بأس بذلك . وقال الثوري وأحمد وإسحق : تعلق ، لأن القصاص للشئ . وقال الشافعي : ليس له أن يردّها من قبل أنها نجسة ، ويجبره السلطان على القلع .

(١) في ع و ك : لا . (٢) في ع : فيها .

الثامنة عشرة — فلو كانت له سن زائدة فقلعت ففيها حكومة؛ وبه قال فقهاء الأمصار.
وقال زيد بن ثابت : فيها ثلث الدية . قال ابن العربي : وليس في التقدير دليل ، فالحكومة
أعدل . قال ابن المنذر : ولا يصح ما روى عن زيد؛ وقد روى عن علي أنه قال : في السن
إذا كسر بعضها أعطى صاحبها بحساب ما نقص منه ؛ وهذا قول مالك والشافعي وغيرهما .
قلت : وهنا انتهى ما نص الله عز وجل عليه من الأعضاء ، ولم يذكر الشفتين
واللسان وهي :

التاسعة عشرة — فقال الجمهور : وفي الشفتين الدية ، وفي كل واحدة منهما نصف الدية
لا فضل للعليا منهما على السفلى . وروى عن زيد بن ثابت وسعيد بن المسيب والزهرى :
في الشفة العليا ثلث الدية ، وفي الشفة السفلى ثلث الدية . وقال ابن المنذر : وبالقول الأول
أقول ؛ للحديث المرفوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” وفي الشفتين الدية “
ولأن في اليدين الدية ومنافعهما مختلفة . وما قطع من الشفتين فبحساب ذلك . وأما اللسان
بغاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” في اللسان الدية “ . وأجمع أهل العلم
من أهل المدينة وأهل الكوفة وأصحاب الحديث وأهل الرأي على القول به ؛ قاله ابن المنذر .
الموفية عشرين — وأختلفوا في الرجل يحنى على لسان الرجل فيقطع من اللسان شيئا ،
ويذهب من الكلام بعضه ؛ فقال أكثر أهل العلم : ينظر إلى مقدار ما ذهب من الكلام من
ثمانية وعشرين حرفا فيكون عليه من الدية بقدر ما ذهب من كلامه ، وإن ذهب الكلام كله
ففيه الدية ؛ هذا قول مالك والشافعي وأحمد وإسحق وأصحاب الرأي . وقال مالك : ليس
في اللسان قود لعدم الإحاطة باستيفاء القود . فإن أمكن فالقود هو الأصل .

الحادية والعشرون — وأختلفوا في لسان الأخرس يقطع ؛ فقال الشعبي ومالك وأهل
المدينة والثوري وأهل العراق والشافعي وأبو ثور والنعمان وصاحباة : فيه حكومة . قال
ابن المنذر : وفيه قولان شاذان : أحدهما — قول النخعي أن فيه الدية . والآخر — قول
قنادة أن فيه ثلث الدية . قال ابن المنذر : والقول الأول أصح ؛ لأنه الأقل مما قيل . قال

أبن العربي : نص الله سبحانه على أمهات الأعضاء وترك باقيها للقياس عليها ؛ فكل عضو فيه القصاص إذا أمكن ولم يخش عليه الموت ، وكذلك كل عضو بطلت^(١) منفعته وبقيت صورته فلا قود فيه ، وفيه الدية لعدم إمكان القود فيه .

الثانية والعشرون - قوله تعالى : ﴿ وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ ﴾ أي مقاصصة ، وقد تقدم في «البقرة»^(٢) . ولا قصاص في كل تخوف ولا فيما لا يوصل إلى القصاص فيه إلا بأن يخطئ الضارب أو يزيد أو ينقص . ويقاد من جراح العمد إذا كان مما يمكن القود منه . وهذا كله في العمد ؛ فأما الخطأ فالدية ، وإذا كانت الدية في قتل الخطأ فكذلك في الجراح . وفي صحيح مسلم عن أنس أن أخت الربيع - أم حارثة - جرحت إنسانا فاقتصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القصاص القصاص » فقالت أم الربيع : يا رسول الله أيقص من فلانة ؟ ! والله لا يقص منها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « سبحان الله يا أم الربيع القصاص كتاب الله » قالت : [لا] والله لا يقص منها أبدا ؛ [قال]^(٣) فما زالت حتى قبلوا الدية ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » .

قلت : المبروح في هذا الحديث جارية ، والجرح كسر ثنيتها ؛ أخرجه النسائي عن أنس أيضا أن عمته كسرت ثنية جارية فقضى نبي الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص ؛ فقال أخوها أنس بن النضر : أنكسرت ثنية فلانة ؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسرت ثنيتها . قال : وكانوا قبل ذلك سألوا أهلها العفو والأرش ، فلما حلف أخوها وهو عم أنس - وهو الشهيد يوم أحد - رضى القوم بالعفو ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » . وأخرجه أبو داود أيضا ، وقال سمعت أحمد بن حنبل قيل له : كيف يقص من السن ؟ قال : تُبرد .

(١) في ع . ذهبت . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٤٤ فيما بعدها .

(٣) الزيادة من صحيح مسلم . (٤) من ج ٢ ص ٢٤٤ .

قلت : ولا تعارض بين الحديثين ؛ فإنه يحتمل أن يكون كل واحد منهما حلفاً فبراً لله قسمهما . وفي هذا ما يدل على كرامات الأولياء على ما يأتي بيانه في قصة الخضر إن شاء الله تعالى .
[فنسأل الله التثبيت على الإيمان بكراماتهم وأن ينظمنا في سلكهم من غير محنة ولا فتنة^(٢)] .

الثالثة والعشرون — أجمع العلماء على أن قوله تعالى : « وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ » أنه في العمد ؛ فمن أصاب سن أحد عمدا فقيه القصاص على حديث أنس . واختلفوا في سائر عظام الجسد إذا كسرت عمداً ؛ فقال مالك : عظام الجسد كلها فيها ألعود إلا ما كان مخوفاً مثل الفخذ والصلب والمأمومة والمنقلة والهاشمية ، ففي ذلك الذية . وقال الكوفيون : لا قصاص في عظم يكسر ما خلا السن ؛ لقوله تعالى : « وَالسِّنُّ بِالسِّنِّ » وهو قول الليث والشافعي . قال الشافعي : لا يكون كسر كسر أبدأ ؛ فهو ممنوع . قال الطحاوي : أتفقوا على أنه لا قصاص في عظم الرأس ؛ فكذلك في سائر العظام . والحجة لما لك حديث أنس في السن وهي عظم ؛ فكذلك سائر العظام إلا عظما أجمعوا على أنه لا قصاص فيه ؛ لخوف ذهاب النفس منه . قال ابن المنذر : ومن قال لا قصاص في عظم فهو مخالف للحديث ؛ والخروج إلى النظر غير جائز مع وجود الخبر .

قلت : ويدل على هذا أيضا قوله تعالى : « فَمَنْ آتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلْ مَا آتَدَىٰ عَلَيْكُمْ^(٣) » وقوله : « وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا يَمِثِلْ مَا عَوَّبْتُمْ بِهِ^(٤) » وما أجمعوا عليه فغير داخل في الآي . [والله أعلم] وبالله التوفيق .

الرابعة والعشرون — قال أبو عبيد في حديث النبي صلى الله عليه وسلم في الموشحة ؛ وما جاء عن غيره في الشجاج . قال الأصمعي وغيره : دخل كلام بعضهم في بعض ؛ أول الشجاج — الحارصة وهي : التي تحرس الجلد — يعني التي تبشقه قليلا — ومنه قيل : حرص القصار الثوب إذا شقه ؛ وقد يقال لها : الحرصة أيضا . ثم البايضة — وهي : التي تشق اللحم تبضعه بعد الجلد . ثم المتلاحة — وهي : التي أخذت في الجلد ولم تبلغ السمعاق .

(١) هي قصة المشهورة مع سيدنا موسى عليهما السلام وستأتي في سورة « الكهف » إن شاء الله . ج ١١ ص ١٦

فبايد . . (٢) من ع . . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٥٤ . . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٠٠

والسُمحاق : جلدة أو قشرة رفيقة بين اللحم والعظم . وقال الواقدى : هي عندنا المُلطى .
وقال غيره : هي المِلطاة ، قال : وهي التي جاء فيها الحديث " يُقضى في المِلطاة بدمها " .
ثم المُوِضحة - وهي : التي تكتشط عنها ذلك القشر أو تشق حتى يبدو ^(١) وضح العظم ، فذلك
المُوِضحة . قال أبو عبيد : وليس في شيء من الشجاج قصاص إلا في المُوِضحة خاصة ؛ لأنه
ليس منها شيء له حد ينتهي إليه سواها ، وأما غيرها من الشجاج ففيها ديتها . ثم الهاشمة
- وهي التي تهشم العظم . ثم المنقلة - بكسر القاف حكاها الجوهري - وهي التي تنقل
العظم - أي تكسره - حتى يخرج منها فراش العظام مع الدواء . ثم الآمة - ويقال لها
المأمومة - وهي التي تبلغ أم الرأس ، يعني الدماغ . قال أبو عبيد ويقال في قوله :
" ويُقضى في المِلطاة بدمها " أنه إذا شج الشاج حُكِم عليه للشجوج بمبلغ الشجة ساعة شج
ولا يُستأنى بها . قال : وسائر الشجاج [عندنا] ^(٢) يُستأنى بها حتى ينظر إلى ما يصير أمرها ثم يحكم
فيها حبلا . قال أبو عبيد : والأمر عندنا في الشجاج كلها والجراحات كلها أنه يُستأنى بها ؛
حدثنا هشيم عن حصين قال قال عمر بن عبد العزيز : ما دون المُوِضحة خُدوش وفيها صلح .
وقال الحسن البصري : ليس فيما دون المُوِضحة قصاص . وقال مالك : القصاص فيما دون
المُوِضحة المُلطى والدامية والبايضة وما أشبه ذلك ؛ وكذلك قال الكوفيون وزادوا السُمحاق ،
حكاها ابن المنذر . وقال أبو عبيد : الدامية التي تدمى من غير أن يسيل منها دم . والدامية :
أن يسيل منها دم . وليس فيما دون المُوِضحة قصاص . وقال الجوهري : والدامية الشجة التي
تدمى ولا تسيل . وقال علماءنا : الدامية هي التي تسيل الدم . ولا قصاص فيما بعد المُوِضحة ،
من الهاشمة للعظم ، والمنقلة - على خلاف فيها خاصة - والآمة هي البالغة إلى أم الرأس ،
والدامية الحارقة لخريطة الدماغ . وفي هاشمة الجسد القصاص ، إلا ما هو مخوف كالقخذ
وشبهه . وأما هاشمة الرأس . فقال ابن القاسم : لا قود فيها ؛ لأنها لا بد تعود منقلة . وقال
أشهب : فيها القصاص ، إلا أن تنقل فتصير منقلة لا قود فيها . وأما الأطراف فيجب

(١) وضح العظم بياضه . (٢) من ح .

القصاص في جميع المفاصل إلا المخوف منها . وفي معنى المفاصل أبعاض المفاصل والأذنين والذكر والأجفان والشفتين ؛ لأنها تقبل التقدير . وفي اللسان روايتان . والقصاص في كسر العظام ، إلا ما كان متلفاً كعظام الصدر والعنق والصلب والفيخذ وشبهه . وفي كسر عظام العضد القصاص . وقضى أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم في رجل كسر فخذ رجل أن يكسر فخذ^(١)ه ؛ وفعل ذلك عبد العزيز بن عبد الله بن خالد بن أميد بمكة . وروى عن عمر بن عبد العزيز أنه فعله ؛ وهذا مذهب مالك على ما ذكرنا وقال : إنه الأمر المجمع عليه عندهم^(٢) ، والمعمول به في بلادنا في الرجل يضرب الرجل فيتقيه بيده فيكسرها يقاد منه .

الخامسة والعشرون — قال العلماء : الشجاج في الرأس ، والجراح في البدن . وأجمع أهل العلم على أن فيما دون الموشحة أرضاً فيما ذكر ابن المنذر ؛ واختلفوا في ذلك الأرض . وما دون الموشحة شجاج خمس : الدائمة والدائمة والبايضة والمتلاحمة والسَّمَحاق ؛ فقال مالك والشافعي وأحمد [وإسحاق^(٣)] وأصحاب الرأي في الدائمة حكومة ، وفي البايضة حكومة ، وفي المتلاحمة حكومة . وذكر عبد الرزاق عن زيد بن ثابت قال : في الدائمة بعير ، وفي البايضة بعيران ، وفي المتلاحمة ثلاثة أبعرة من الإبل ، وفي السَّمَحاق أربع ، وفي الموشحة خمس ، وفي الهاشمة عشر ، وفي المتقلبة خمس عشرة ، وفي المأمومة ثلث الدية ، وفي الرجل يضرب حتى يذهب عقله الدية كاملة ، أو يضرب حتى يفتن^(٤) ولا يفهم الدية كاملة ، أو حتى يبيع ولا يفهم الدية كاملة ، وفي جفن العين ربع الدية . وفي حامة الثدي ربع الدية . قال ابن المنذر : وروى عن علي في السَّمَحاق مثل قول زيد . وروى عن عمرو وعثمان أنهما قالوا : فيها نصف الموشحة . وقال الحسن البصري وعمر بن عبد العزيز والنخعي فيها حكومة ؛ وكذلك قال مالك والشافعي وأحمد . ولا يختلف العلماء أن الموشحة فيها خمس من الإبل ؛ على ما في حديث عمرو بن حزم ، وفيه : وفي الموشحة خمس . وأجمع أهل العلم على أن الموشحة تكون في الرأس والوجه . واختلفوا في تفضيل موشحة الوجه على موشحة الرأس ؛ فروى عن أبي بكر وعمر أنهما ساءا . وقال بقولها

(١) في ع : عندنا . (٢) من ج : وكه وع ، ز . (٣) بن أي يخرج صوته من خياشيمه . وفي ك : ع : يمين . وسقط من ج : أو يضرب الخ . (٤) في ع : الدية كاملة .

جماعة من التابعين ؛ وبه يقول الشافعي وإسحاق . وروى عن سعيد بن المسيب تضعيف
 مَوْضِعة الوجه على مَوْضِعة الرأس . وقال أحمد : مَوْضِعة الوجه أخرى أن يزداد فيها .
 وقال مالك : المأمومة والمنقلة والمَوْضِعة لا تكون إلا في الرأس والوجه ، ولا تكون المأمومة
 إلا في الرأس خاصة إذا وصل إلى الدماغ ، قال : والمَوْضِعة ما تكون في بُحْجمة الرأس ،
 وما دونها فهو من العنق ليس فيه مَوْضِعة . قال مالك : والأنف ليس من الرأس وليس فيه
 مَوْضِعة ، وكذلك اللِّحْيُ الأسفل ليس فيه مَوْضِعة . وقد اختلفوا في المَوْضِعة في غير الرأس
 والوجه ؛ فقال أشهب وأبن القاسم : ليس في مَوْضِعة الجسد ومنقلته ومأمومته إلا الاجتهاد ،
 وليس فيها أرش معلوم . قال ابن المنذر : هذا قول مالك والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق ،
 وبه نقول . وروى عن عطاه الخراساني أن المَوْضِعة إذا كانت في جسد الإنسان فيها
 خمس وعشرون ديناراً . قال أبو عمر : وأنفق مالك والشافعي وأصحابهما أن من شق رجلاً
 مأمومتين أو مَوْضِعتين أو ثلاث مأمومات أو مَوْضِعات أو أكثر في ضربة واحدة أن فيهن
 كلهن - وإن انخرقت فصارت واحدة - دية كاملة . وأما الهاشمية فلا دية فيها عندنا
 بل حكومة . قال ابن المنذر : ولم أجد في كتب المدنيين ذكر الهاشمية ، بل قد قال مالك فيمن
 كسر أنف رجل إن كان خطأ ففيه الاجتهاد . وكان الحسن البصري لا يوقت في الهاشمية شيئاً .
 وقال أبو نؤير : إن اختلفوا فيه ففيها حكومة . قال ابن المنذر : النظر يدل على هذا ؛
 إذ لا سنة فيها ولا إجماع . وقال القاضي أبو الوليد الباجي : فيها ما في المَوْضِعة ؛ فإن صارت
 منقلة فخمسة عشر ، وإن صارت مأمومة فثلث الدية . قال ابن المنذر : ووجدنا أكثر من
 لقبناه وبلغنا عنه من أهل العلم يجعلون في الهاشمية عشرة من الإبل . وروينا هذا القول عن
 زيد بن ثابت ؛ وبه قال قتادة وعبيد الله بن الحسن والشافعي . وقال الثوري وأصحاب
 الرأي : فيها ألف درهم ، ومرادهم عشر الدية . وأما المنقلة فقال ابن المنذر : جاء الحديث
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "في المنقلة خمس عشرة عن الإبل" واجمع أهل العلم
 على القول به . قال ابن المنذر : وقال كل من يحفظ عنه من أهل العلم أن المنقلة هي التي تنقل

منها العظام . وقال مالك والشافعي - وأحمد وأصحاب الرأي - وهو قول قتادة وابن شبرمة - أن المنقلة لا قود فيها ؛ وروينا عن ابن الزبير - وليس بثابت عنه - أنه أقاد من المنقلة . قال ابن المنذر : والأول أولى ؛ لأن لا أعلم أحدا خالف في ذلك . وأما المأمومة فقال ابن المنذر : جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " في المأمومة ثلث الذية " . وأجمع [عوام^(١)] أهل العلم على القول به ، ولا نعلم أحدا خالف ذلك إلا مكحولاً فإنه قال : إذا كانت المأمومة عمدا ففيها ثلث الذية ، وإذا كانت خطأ ففيها ثلث الذية ؛ وهذا قول شاذ ، وبالقول الأول أقول . واختلفوا في القود من المأمومة ؛ فقال كثير من أهل العلم : لا قود فيها ؛ وروى عن ابن الزبير أنه أقص من المأمومة ، فأكر ذلك الناس . وقال عطاء : ما علمنا أحدا أقاد منها قبل ابن الزبير . وأما الجائفة ففيها ثلث الذية على حديث عمرو بن حزم ؛ ولا خلاف في ذلك إلا ما روى عن مكحول أنه قال : إذا كانت عمدا ففيها ثلث الذية ، وإن كانت خطأ ففيها ثلث الذية . والجائفة كل ما حرق إلى الجوف ولو مدخل إمرة ؛ فإن نفذت من جهتين فهي عندهم جائفتان ، وفيها من الذية الثلثان . قال أشهب : وقد قضى أبو بكر الصديق رضي الله عنه في جائفة نافذة من الجنب الآخريدية جائفتين . وقال عطاء ومالك والشافعي - وأصحاب الرأي كلهم يقولون : لا قصاص في الجائفة . قال ابن المنذر : وبه نقول .

السادسة والعشرون - واختلفوا في القود من اللطمة وشبهها ؛ فذكر البخاري عن أبي بكر وعلى وابن الزبير وسويد بن مقرن^(٢) [رضي الله عنهم] أنهم أقادوا من اللطمة وشبهها . وروى عن عثمان وخالد بن الوليد مثل ذلك ؛ وهو قول الشعبي^(٣) وجماعة من أهل الحديث . وقال الليث : إن كانت اللطمة في العين فلا قود فيها ؛ للخوف على العين ويعاقبه السلطان . وإن كانت على الخد ففيها القود . وقالت طائفة : لا قصاص في اللطمة ؛ روى هذا عن الحسن وقتادة ، وهو قول مالك والكوفيين والشافعي ؛ واحتج مالك في ذلك فقال : ليس لطمة المريض الضعيف مثل لطمة القوى ، وليس العبد الأسود يُلطم مثل الرجل ذي الحالة والهيئة ؛ وإنما في ذلك كله الاجتهاد لجهلنا بمقدار اللطمة .

(١) من عرك . (٢) من ع . (٣) في جركه : فلا قصاص . (٤) في ك : لخوف فيها .

السابعة والعشرون - وأختلفوا في القود من ضرب السوط؛ فقال الليث ^(١) [والحسن] :
 يقاد منه، ويزاد عليه للتعدي ^(٢). وقال ابن القاسم : يقاد منه . ولا يقاد منه عند الكوفيين والشافعي
 إلا أن يجرح؛ قال الشافعي : إن جرح السوط ففيه حكومة . وقال ابن المنذر : وما أصيب ^(٣) به
 من سوط أو عصا أو حجر فكان دون النفس فهو عمد، وفيه القود؛ وهذا قول جماعة من
 أصحاب الحديث . وفي البخاري وأقاد عمر من ضربة بالدرّة ^(٤)، وأقاد علي بن أبي طالب من
 ثلاثة أسواط . وأقتص شريح من سوط ونحوه . وقال ابن بطال : وحديث ^(٥) لذي النجى
 صلى الله عليه وسلم لأهل البيت حجة لمن جعل القود في كل ألم وإن لم يكن جرح .

الثامنة والعشرون - وأختلفوا في عقل جراحات النساء؛ ففى الموطأ عن مالك عن
 يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب أنه كان يقول : تُعاقِل المرأة الرجل إلى ثلث دية [الرجل] ^(٦)،
 أصبعها كإصبعه وسننها كبسنه، وموضعتها كوضعتها، ومثقلتها كمثقلتها . قال ابن بكير قال
 مالك : فإذا بلغت ثلث دية الرجل كانت على النصف من دية الرجل . قال ابن المنذر :
 روينا هذا القول عن عمرو بن عبد العزيز بن ثابت، وبه قال سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز
 وعروة بن الزبير [والزهري] ^(٧) وقتادة وابن هُرْمُز ومالك وأحمد بن حنبل وعبد الملك
 ابن الماجشون . وقالت طائفة : دية المرأة على النصف من دية الرجل فيما قتل أو كثر؛
 روينا هذا القول عن علي بن أبي طالب، وبه قال الثوري والشافعي وأبو ثور والنعمان
 وصاحبا، واحتجوا بأنهم لما أجمعوا على الكثير وهو الدية كان القليل مثله، وبه نقول .

التاسعة والعشرون - قال القاضي عبد الوهاب : وكل ما فيه جمال منفرد عن منفعة
 أصلا ففيه حكومة؛ كالحاجبين وذهب شعر الخية وشعر الرأس وتدي الرجل وألبته ^(٨) . وصفة

(١) من عوك . (٢) في ع : لأجل التعدي . (٣) في ع : أصبت . (٤) الدرّة (بالكسر) :
 التي يضرب بها . (٥) الد : أن يؤخذ بلسان الصبي فيمد إلى أحد شقيه ويوجر في الآخر الدراء في الصدف
 بين السان وبين الشدق . وحديث الد أنه قد - صلى الله عليه وسلم - في مرضه فلما أفاق قال : " لا يبق
 في البيت أحد إلا له " فلذلك عقوبة لهم؛ لأنهم لم يبقوا غيره إذنه . (٦) بن كروع . يريد أن ما دون ثلث الدية
 عقلها فيه كعقل الرجل ، حتى إذا بلغت في عقل ما جنى عليها ثلث الدية كان عقلها نصف عقل الرجل . وقوله :
 « أصبعها كإصبعه ... الخ » يريد أن عقل هذه كلها دون الثلث فذلك سائر في الرجل (الموطأ) .

(٧) بن جوك وروى . (٨) في ع وك : ألبته .

الحكومة أن يقوم المحنى عليه لو كان عبدا سليا ، ثم يقوم مع الجناية فما نقص من ثمنه جعل جزءا من دينه بالغاً مبالغ ، وحكاه ابن المنذر عن كل من يحفظ عنه من أهل العلم ؛ قال : ويقبل فيه قول رجلين ثقتين من أهل المعرفة . وقيل : بل يقبل قول عدل واحد . والله سبحانه أعلم . فهذه جمل من أحكام الجراحات والأعضاء تضمنها معنى هذه الآية ، فيها لمن اقتصر عليها كفاية ، والله الموفق للهداية [بمنه وكرمه] .

الموفية ثلاثين — قوله تعالى : (فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ) شرط وجوابه ؛ أى تصدق بالقصاص فعفا فهو كفارة له ، أى لذلك المتصدق . وقيل : هو كفارة للجراح فلا يؤخذ بجنايته فى الآخرة ؛ لأنه يقوم مقام أخذ الحق منه ، وأجر المتصدق عليه . وقد ذكر ابن عباس القولين ؛ وعلى الأول أكثر الصحابة ومن بعدهم ، وروى الثانى عن ابن عباس ومجاهد ، وعن إبراهيم النخعى والشعبي بخلاف عنهما ؛ والأول أظهر لأن العائد فيه يرجع إلى مذكور ، وهو « مَنْ » . وعن أبى الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم " ما من مسلم يصاب بشئ من جسده فيببه إلا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة " . قال ابن العربى : والذى يقول إنه إذا عفا عنه المجروح عفا الله عنه لم يقم عليه دليل ؛ فلا معنى له .

قوله تعالى : وَقَفَيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ بَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٦٦﴾ وَلَنَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٦٧﴾
قوله تعالى : (وَقَفَيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ بَعِيسَى بْنُ مَرْيَمَ) أى جعلنا عيسى ينفق آثارهم ، أى آثار النبيين الذين أسلموا . (مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) يعنى التوراة ؛ فإنه رأى التوراة حقا ، ورأى وجوب العمل بها إلى أن يأتى ناسخ . « مُصَدِّقًا » نصب على الحال من عيسى . (فِيهِ هُدًى) فى موضع رفع بالابتداء . (وَنُورٌ) عطف عليه . (وَمُصَدِّقًا) فيه وجهان ؛ يجوز أن يكون

لعيسى وتعطفه على مصدقا الأول ، ويجوز أن يكون حالا من الإنجيل ، أو يكون التقدير :
وآتيناه الإنجيل مستقرا فيه هدى ونور ومصدقا . (وَهَدَى وَوَعَظَ) عطف على «مُصَدِّقًا»
أى هاديا وواعظا . (لِلْمُتَّقِينَ) وخصهم لأنهم المستفوعون بهما . ويجوز رفعهما على العطف
على قوله : « فِيهِ هَدَى وَنُورٌ » .

قوله تعالى : (وَابْحَثْكُمْ أَهْلَ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ فِيهِ) قرأ الأعمش وحمزة بنصب الفعل
على أن تكون اللام لام كي . والباقون بالجزم على الأمر ؛ فعلى الأول تكون اللام متعلقة
بقوله : « وَآتَيْنَاهُ » فلا يجوز الوقف ؛ أى وآتيناه الإنجيل ليحكم أهله بما أنزل الله فيه .
ومن قرأه على الأمر فهو كقوله : « وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ » فهو إلزام مستأنف يتدأ به ؛ أى ليحكم
أهل الإنجيل أى فى ذلك الوقت ، فاما الآن فهو منسوخ . وقيل : هذا أمر للنصارى الآن
بالإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ؛ فإن فى الإنجيل وجوب الإيمان به ، والنسخ إنما يتصور
فى الفروع لا فى الأصول . قال مكى : والاختيار الجزم ؛ لأن الجماعة عليه ؛ ولأن ما بعده
من الوعيد والتهديد يدل على أنه إلزام من الله تعالى لأهل الإنجيل . قال النحاس : والصواب
صندى أنهما قراءتان حسنتان ؛ لأن الله عز وجل لم يترى كتابا إلا ليعمل بما فيه ، وأمر بالعمل
بما فيه ؛ فصحتا جميعا .

قوله تعالى : (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَآءَاتِكُمْ فَأَسْتَبِقُوا
الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٤٨﴾)
قوله تعالى : (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ) الخطاب لمحمد صلى الله عليه وسلم . و«الكتاب»
القرآن (بِالْحَقِّ) أى [هو] بالأمر الحق (مُصَدِّقًا) حال (لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ) أى من

جنس الكتب . (وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ) أى عاليًا عليها ومرنمًا . وهذا يدل على تأويل من يقول
 بالتفضيل أى فى كثرة الثواب ، على ما تقدمت إليه الإشارة فى « الفاتحة » وهو اختيار ابن الحصار^(١)
 فى كتاب شرح السنة له . وقد ذكرنا ما ذكره فى كتابنا فى شرح الأسماء [الحسنى] والحمد لله . وقال
 قتادة : المهيم من معناه الشاهد . وقيل : الحافظ . وقال الحسن : المصدق ؛ ومنه قول الشاعر :

إن الكتاب مهيم لبينا . والحق يعرفه ذوو الألباب

وقال ابن عباس : « وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ » أى مؤتمنا عليه . قال سعيد بن جبیر : القرآن مؤتمن
 على ما قبله من الكتب . وعن ابن عباس والحسن أيضا : المهيم الأمين . قال المبرد : أصله
 مؤتمن أبدل من الهمزة هاء ؛ كما قيل فى أرقت الماء هـ رقت ؛ وقوله الزجاج أيضا وأبو على .
 وقد صرف ف قيل : هَيَّيْمَنَ يَهَيِّمَنُ هَيِّمَةً ، وهو مُهَيِّمٌ بمعنى كان أمينا . الجوهرى : هو من
 آمن غيره من الخوف ؛ وأصله أَمَّنَ فهو مؤامن بهمزتين ؛ قلبت الهمزة الثانية ياء كراهة
 لاجتماعهما فصار مؤتمن ، ثم صيرت الأولى هاء كما قالوا : هَرَّاقِ الماء وأراقه ؛ يقال منه :
 هَيَّيْمَنَ عَلَى الشَّيْءِ يَهَيِّمَنُ إِذَا كَانَ لَهُ حَافِظًا ، فهو مُهَيِّمٌ ؛ عن أبى عبيد . وقرا مجاهد
 وابن محيصن : « وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ » بفتح الميم . قال مجاهد : أى محمد صلى الله عليه وسلم مؤتمن
 على القرآن .

قوله تعالى : (فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ) يجب الحكم ؛ فقيل : هذا نسخ للتخير
 فى قوله : « فَاحْكُم بَيْنَهُم أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ » وقيل : ليس هذا وجوبا ، والمعنى : فاحكم
 بينهم إن شئت ؛ إذ لا يجب علينا الحكم بينهم إذا لم يكونوا من أهل الذمة . وفى أهل الذمة
 تردد وقد مضى الكلام فيه . وقيل : أراد فاحكم بين الخلق ؛ فهذا كان واجبا عليه .
 قوله تعالى : (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ) فيه مسئلتان :

الأولى — قوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ » يعنى لا تعمل بأهوائهم ومرادهم على
 ما جاءك من الحق ؛ يعنى لا تترك الحكم بما بين الله تعالى من القرآن من بيان الحق وبيان

(١) راجع ج ١ ص ١٠٩ . (٢) من ع . (٣) كذا فى الأصول ولم يذكر المصنف الثانية
 ولعلها قوله تعالى : « نكل جعلنا » الآية .

(١)
 الأحكام . والأهواء جمع هوى ، ولا يجمع أهوية ، وقد تقدم في « البقرة » . فنهاه عن أن
 يتبعهم فيما يريدونه ، وهو يدل على بطلان قول من قال : تقوم الخمر على من ألتفها عليهم ، لأنها ليست
 مالا لهم فتكون مضمونة على متلفها ، لأن إيجاب ضمانها على متلفها حكم بموجب أهواء اليهود ،
 وقد أمرنا بخلاف ذلك . ومعنى (عَمَّا جَاءَكَ) على ما جاءك . (لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً
 وَمِنْهَا جَا) يدل على عدم التعلق بشرائع الأولين . والشريعة والطريقة الظاهرة التي
 يتوصل بها إلى النجاة . والشريعة في اللغة : الطريق الذي يتوصل منه إلى الماء . والشريعة
 ما شرع الله لعباده من الدين ، وقد شرع لهم يشرع شرعا أي سن . والشارع الطريق الأعظم .
 والشريعة أيضا الوتر ، والجمع شرع وشرع وشرع جمع الجمع ، عن أبي عبيد ، فهو مشترك .
 والمنهاج الطريق المستقيم ، وهو النهج والمهتج ، أي البين ، قال الرازي :
 مَنْ يَكُ ذَا شَكٍّ فَهَذَا فَلْيَجْ . ماء رواء وطريق نهج

وقال أ . عباس محمد بن يزيد : الشريعة ابتداء الطريق ، والمنهاج الطريق المستمر . وروى
 عن ابن عباس والحسن وغيرهما « شِرْعَةٌ وَمِنْهَا جَا » سنة وسبيلا . ومعنى الآية أنه جعل
 التوراة لأهلها ، والإنجيل لأهله ، والقرآن لأهله ، وهذا في الشرائع والعبادات ، والأصل
 التوحيد لا اختلاف فيه ، روى معنى ذلك عن قتادة . وقال مجاهد : الشريعة والمنهاج دين
 محمد عليه السلام ، وقد نسخ به كل ما سواه .

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) أي لجعل شريعتكم واحدة فكتم
 على الحق ، فبين أنه أراد بالاختلاف إيمان قوم وكفر قوم . (وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِيهَا آتَاكُمْ)
 في الكلام حذف تتعلق به لام كي ، أي ولكن جعل شرائعكم مختلفة ليعتبركم ، والابتلاء
 الاختبار .

قوله تعالى : (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) أي سارعوا إلى الطاعات ، وهذا يدل على أن تقديم
 الواجبات أفضل من تأخيرها ، وذلك لا اختلاف فيه في العبادات كلها إلا في الصلاة في أول

الوقت ؛ فإن أبا حنيفة يرى أن الأولى تأخيرها ، وعموم الآية دليل عليه ؛ قاله السكا^(١) . وفيه دليل على أن الصوم في السفر أولى من الفطر ، وقد تقدم جميع هذا في « البقرة » . (٢) وإلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون) أي بما اختلفتم فيه ، وتزول الشكوك .

قوله تعالى : (وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ)
وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا
يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٤٩﴾
قوله تعالى : (وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ) تقدم الكلام فيها ، وأنها ناسخة للتخيير .

قال ابن العربي : وهذه دعوى عريضة ؛ فإن شروط النسخ أربعة : منها معرفة التاريخ
بتحصيل المتقدم والمتأخر ، وهذا مجهول من هاتين الآيتين ؛ فامتنع أن يدعى أن واحدة منهما
ناسخة للأخرى ، وبقي الأمر على حاله .

قلت : قد ذكرنا عن أبي جعفر النحاس أن هذه الآية متأخرة في الترتول ؛ فتكون ناسخة
إلا أن بقدر في الكلام « وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » إن شئت ؛ لأنه قد تقدم ذكر التخيير له ،
فأخر الكلام حذف التخيير منه لدلالة الأول عليه ؛ لأنه معطوف عليه ، فحكم التخيير حكم
المعطوف عليه ، فهما شريكان وليس الآخر بمنقطع مما قبله ؛ إذ لا معنى لذلك ولا يصح ،
فلا بد من أن يكون قوله : « وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » معطوفاً على ما قبله من قوله :
« وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ » ومن قوله : « فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ
عَنْهُمْ » فعنى « وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ » أي أحكم بذلك إن حكمت وأخترت الحكم ؛
فهو كله محكم غير منسوخ ؛ لأن النسخ لا يكون مرتبطاً بالمنسوخ معطوفاً عليه ، فالتخيير للنبي صلى
الله عليه وسلم في ذلك محكم غير منسوخ ، قاله مكي رحمه الله . « وَأَنِ احْكُم » في موضع نصب
عطفاً على الكتاب ؛ أي وأنزلنا إليك أن أحكم بينهم بما أنزل الله ، أي بحكم الله الذي أنزله

إليك في كتابه . (وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ) «أَنْ» بدل من الهاء والميم في «وَأَحْذَرُهُمْ» وهو بدل اشتغال ، أو مفعول من أجله ؛ أي من أجل أن يفتنوك . وعن ابن إسحق قال ابن عباس : أجمع قوم من الأخبار منهم ابن صوريا وكعب بن أسد وابن صلوبا وشاس ابن عدي وقالوا : أذهبوا بنا إلى محمد فلعلنا نفتنه عن دينه فإنما هو بشر ؛ فاتوه فقالوا : قد عرفت يا محمد أنا أخبار اليهود ، وإن أتبعناك لم يخالفنا أحد من اليهود ، وإن بيننا وبين قوم خصومة فنحماكمهم إليك ، فأقض لنا عليهم حتى تؤمن بك ؛ فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزلت هذه الآية . وأصل الفتنه الاختبار حسبا تقدم ، ثم يختلف معناها ؛ فقوله تعالى هنا «يَفْتِنُوكَ» معناه يصدوك ويردوك ؛ وتكون الفتنه بمعنى الشرك ؛ ومنه قوله : «وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ» وقوله : «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ» . وتكون الفتنه بمعنى العبرة ؛ كقوله : «لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا» ، و«لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ» . وتكون الفتنه الصده عن السبيل كما في هذه الآية . وتكرره «وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ» للتاكيد ، أو هي أحوال وأحكام أمره أن يحكم في كل واحد ؛ ما أنزل الله . وفي الآية دليل على جواز النسيان على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه قال : «أَنْ يَفْتِنُوكَ» وإنما يكون ذلك من نسيان لا عن عمد . وقيل : الخطاب له والمراد غيره . وسيأتي بيان هذا في «الأنعام» إن شاء الله تعالى . ومعنى (عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ) عن كل ما أنزل الله إليك . والبعض يستعمل بمعنى الكل ؛ قال الشاعر :
 * أَوْ يَغِيْطُ بَعْضَ النَّفُوسِ جَمَاهُ *

ويروى «أَوْ يَغِيْطُ» . أراد كل النفوس ؛ وعليه حملوا قوله تعالى : «وَلَا يُبَيِّنْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ» . قال ابن العربي : والصحيح أن «بعض» على حالها في هذه الآية ، وأن المراد به الرجم أو الحكم الذي كانوا أرادوه ولم يقصدوا أن يفتنوه عن الكل . والله أعلم .

- (١) راجع ٣ ص ٤٠ . (٢) راجع ٧ ص ٤٠ و ٤١ ص ٢٠١ و ٢٠٢ . (٣) راجع ١٨ ص ٥٦ .
 (٤) راجع ٨ ص ٣٧٠ . (٥) توليد ، مصدره : (تراك أمكة إذا لم أرضها) . وفي اللسان :
 «أو يفتق» ابن سيده : «رئيس هذا عندى على ما ذهب إليه أهل اللغة من أن البعض في معنى الكل ، هذا قرض ، لا دليل في هذا البيت ؛ لأنه إنما عن بعض النفوس قرض» . (٦) راجع ١٦ ص ١٠٧ .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أى فإن أبوا حرك وأعرضوا عنه ﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ ﴾ أى يعذبهم بالجلاء والحزبة والقتل ، وكذلك كان . وإنما قال : « بعض » لأن المجازاة بالبعض كانت كافية في التدمير عليهم . ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴾ يعنى اليهود .

قوله تعالى : أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْتَغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْتَغُونَ ﴾ « أَفَحُكْمَ » نصب بـ « يَبْتَغُونَ » والمعنى : أن الجاهلية كانوا يعملون حكم الشريف خلاف حكم الوضع ؛ كما تقدم في غير موضع ، وكانت اليهود تقيم الحدود على الضعفاء الفقراء ، ولا يقيمونها على الأقوياء الأغنياء ، فصارعوا الجاهلية في هذا الفعل .

الثانية - روى سفيان بن عيينة عن ابن أبي نجيح عن طاوس قال : كان إذا سأله عن الرجل يفضل بعض ولده على بعض يقرأ هذه الآية « أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْتَغُونَ » فكان طاوس يقول : ليس لأحد أن يفضل بعض ولده على بعض ، فإن فعل لم ينفذ وفيسخ ؛ ربه قال أهل الظاهر . وروى عن أحمد بن حنبل مثله ، وكرهه ، الثوري وابن المبارك وإمامهم ؛ فإن فعل ذلك أحد نفذ ولم يرد ، وأجاز ذلك مالك والثوري والليث والشافعي وأصحاب الرأي ؛ وأستدلوا بفعل الصديق في نحله عائشة دون سائر ولده ، وبقوله عليه السلام : « فارجعه » وقوله : « فاستهد على هذا غيرى » . وأحتج الأولون بقوله عليه السلام لبشير : « ألك ولد سوى هذا » قال نعم ، فقال : « أكلهم وهبت له مثل هذا » فقال لا ،

(١) ذكر التتائي من حديث النعمان بن بشير : أن أباه بشير بن سعد جاء بابنه النعمان فقال : يا رسول الله إني نخلت أبني هذا غلاما كان لي ، فقال رسول الله صلى عليه وسلم : « أكل بنيك نخلت » قال : لا . قال : « فارجعه » قلت : هذا في جميع الأصول وهو كما يرى دليل للأولين كما سيأتي .

قال : "فلا تُشهدني إذا فاني لا أشهد على جور" في رواية "وإني لا أشهد إلا على حق" .
 قالوا : وما كان جوراً وغير حق فهو باطل لا يجوز . وقوله : "أشهد على هذا غيري"
 ليس إذنا في الشهادة وإنما هو زجر عنها ؛ لأنه عليه السلام قد سماه جوراً وامتنع من الشهادة
 فيه ؛ فلا يمكن أن يشهد أحد من المسلمين في ذلك بوجه . وأما فعل أبي بكر فلا يعارض به
 قول النبي صلى الله عليه وسلم ، ولعله قد كان يحمل أولاده ثملاً يعادل ذلك .

فإن قيل : الأصل تصرف الإنسان في ماله مطلقاً ، قيل له : الأصل الكلي والواقعة
 المعينة المخالفة لذلك الأصل لا تعارض بينهما كالعموم والخصوص . وفي الأصول أن الصحيح
 بناء العام على الخاص ؛ ثم إنه ينشأ عن ذلك العقوق الذي هو أكبر الكبائر ، وذلك محرم ،
 وما يؤدي إلى المحرم فهو ممنوع ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : "أتقوا الله وأعدلوا بين
 أولادكم" . قال النعمان : فرجع أبي فرد تلك الصدقة ، والصدقة لا يعتصرها الأب بالإتفاق^(١)
 وقوله : "فارجعه" محمول على معنى فارده ، والرد ظاهر في الفسخ ؛ كما قال عليه السلام
 "من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد" أي مردود مفسوخ . وهذا كله ظاهر قوي ،
 وترجيح جلي في المنع .

الثالثة - قرأ ابن وثاب والنخعي "أَفْحَكُمُ" بالرفع على معنى يبنونه ؛ فحذف الهاء
 كما حذفها أبو النجم في قوله :

قد أصبحت أم الحيار تدعى * على ذنباً ككته لم أضنع

فيمر روى «كته» بالرفع . ويجوز أن يكون التقدير : أفعكم الجاهلية حكم يبنونه ،
 فحذف الموصوف .

وقرأ الحسن وقتادة والأعرج والأعمش «أَفْحَكُمُ» بنصب الحاء والكاف وفتح الميم ؛
 وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة إذ ليس المراد نفس الحكم ، وإنما المراد الحكم ؛ فكانه
 قال : أفعكم الجاهلية يبنون . وقد يكون الحكم والحاكم في اللفظة واحداً وكأنهم يريدون

(١) يعتصر : يرتفع .

الكاهن وما أشبهه من حكام الجاهلية ، فيكون المراد بالحكم الشيوع والجلس ، إذ لا يراد به حاكم بعينه ، وجاز وقوع المضاف جلسا كما جاز في قولهم : منعت مصر إردنيها ، وشبهه .
وقرأ ابن عامر « تبغون » بالتاء ، الباقيون بالياء .

وقوله تعالى : (وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) هذا استفهام مل جهة الإنكار بمعنى : لا أحد أحسن ، فهذا ابتداء وخبر . و « حكا » نصب مل البيان . [لقوله]
« لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ » أى عند قوم يوقنون .

قوله تعالى : يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾

فيه مستثان :

الأولى — (الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ) مفعولان [تَتَّخِذُوا]^(١) ، وهذا يدل مل قطع الموالاة شرعا ، وقد مضى في « آل عمران » بيان ذلك . ثم قيل : المراد به المنافقون ، المعنى يأبى الذين آمنوا بظاهرهم ، وكانوا يوالون المشركين ويخبرونهم بأسرار المسلمين . وقيل : نزلت في أبي لبابة ، عن عكرمة . قال السدي : نزلت في قصة يوم أحد حين خاف المسلمون حتى هم قوم منهم أن يوالوا اليهود والنصارى . وقيل : نزلت في عبادة بن الصامت وحيد الله بن أبي بن سلول ، فترا عبادة [رضى الله عنه]^(٢) من موالاة اليهود ، وتمسك بها ابن أبي وقال : إني أخاف أن تدور الدوائر . (بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) مبتدأ وخبره ، وهو يدل مل إثبات الشرع الموالاة فيما بينهم حتى يتوارث اليهود والنصارى بعضهم من بعض .

(١) الإردب مكمل معروف لأهل مصر ، وفي الحديث « منعت العراق درهمها وقنيزها ومنعت مصر إردنيها »

من حيث بدائم . (السان) . (٢) من كوع . (٣) راجع ج ٤ ص ١٨٨ .

(٤) من ع .

الثانية - قوله تعالى : (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ) أى بعضهم على المسلمين (فَإِنَّهُ مِنْهُمْ)
 بين تعالى أن حكمه لحكمهم ، وهو يمنع إثبات الميراث لاسلم من المرتد ، وكان الذى تولاهم ابن أبى
 ثم هذا الحكم باق إلى يوم القيامة فى قطع المولاة ، وقد قال تعالى : « وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ
 ظَلَمُوا فَعَمَّسُكُمُ النَّارُ »^(١) وقال تعالى فى « آل عمران » : « لَا تَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ
 مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ »^(٢) وقال تعالى : « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ »^(٣) وقد مضى القول فيه .
 وقيل : إن معنى « بعضهم أولياء بعض » أى فى النصرة . « وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ »
 شرط وجوابه ، أى لأنه قد خالف الله تعالى ورسوله كما خالفوا ، ووجب معاداته كما وجبت
 معاداتهم ، ووجب له النار كما وجبت لهم ، فصار منهم أى من أصحابهم .

قوله تعالى : فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ
 نَحْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ
 فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَلْمِيزِينَ ﴿٥٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا
 أَهْلُوا الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ أَنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتِ
 أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) شك ونفاق ، وقد تقدم فى « البقرة »^(١)
 والمراد ابن أبى وأصحابه (يُسْرِعُونَ فِيهِمْ) أى فى موالاتهم ومعاوئتهم . (يَقُولُونَ نَحْشَى
 أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ) أى يدور الدهر علينا إما بقسط فلا يَمِيرُونَا ولا يُفْضِلُوا عَلَيْنَا ، وإما أن
 يظفر اليهود بالمسلمين فلا يدوم الأمر لمحمد صلى الله عليه وسلم . وهذا القول أشبه بالمعنى ،
 كأنه من دارت تدور ، أى نخشى أن يدور الأمر ، ويدل عليه قوله عز وجل : (فَعَسَى اللَّهُ
 أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ) ، وقال الشاعر :

يَرَدُّ عَنْكَ الْقَدَرُ الْمَقْدُورَا • ودائرات الدهر أن تدورا

(١) راجع ج ٩ ص ١٠٧ . (٢) راجع ج ٤ ص ١٧٨ و ١٧٩ . (٣) راجع ج ١ ص ١٩٧ .

يعنى دول الدهر الدائرة من قوم إلى قوم . وأختلف فى معنى الفتح ؛ ف قيل : الفتح الفصل والحكم ؛ عن قتادة وغيره . قال ابن عباس : أتى الله بالفتح فقتلت مقاتلة بنى قريظة وسيت ذرارهم وأجل بنو النضير . وقال أبو علي : هو فتح بلاد المشركين على المسلمين . وقال السدى : يعنى بالفتح فتح مكة . (أو أمر من عنده) قال السدى : هو الجزية . الحسن : إظهار أمر المنافقين والإخبار بأسمائهم والأمر بقتلهم . وقيل : الخصب والسعة للمسلمين . (فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أُمُّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِينَ) أى فيصبحوا نادمين على توليهم الكفار إذا رأوا نصر الله للؤمنين ، وإذا عاينوا عند الموت فبشروا بالعذاب .

قوله تعالى : (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) . وقرأ أهل المدينة وأهل الشام : « يَقُولُ » بغير واو . وقرأ أبو عمرو وابن أبي إسحاق : « وَيَقُولَ » بالواو والنصب عطفا على « أَنْ يَأْتِيَ » عند أكثر النحويين ، التقدير : فعسى الله أن يأتى بالفتح وأن يقول . وقيل : هو عطف على المعنى ؛ لأن معنى « عسى الله أن يأتى بالفتح » وعسى أن يأتى الله بالفتح ؛ إذ لا يجوز عسى زيد أن يأتى ويقوم عمرو ؛ لأنه لا يصح المعنى إذا قلت : وعسى زيد أن يقوم عمرو ، ولكن لو قلت : عسى أن يقوم زيد ويأتى عمرو كان جيدا . فإذا قدرت التقديم فى أن يأتى إلى جنب عسى حسن ؛ لأنه يصير التقدير : عسى أن يأتى وعسى أن يقوم ، ويكون من باب قوله :

ورأيت زوجك فى الوغى * متقلدا سيقا ورعما^(١)

وفيه قول ثالث — وهو أن تعطفه على الفتح ؛ كما قال الشاعر :

* للبس عباءة وتقر عيني^(٢) *

ويجوز أن يجعل « أَنْ يَأْتِيَ » بدلا من آمم الله جل ذكره ؛ فيصير التقدير : عسى أن يأتى الله ويقول الذين آمنوا . وقرأ الكوفيون : « وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا » بالرفع على القطع من الأول . (أَهْوََاءِ) إشارة إلى المنافقين . (أَقْسَمُوا بِاللَّهِ) حلفوا واجتهدوا فى الإيمان . (إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ)

(١) يروى هكذا فى الأصول . وفى اللسان وشرح الشواهد لسيبويه : (ياليت زوجك قد غدا) .

(٢) تمام البيت : (أحب إلى من لبس الشفوف) .

أى قالوا إنهم ، ويجوز « أنهم » [نصب ^(١)] بـ « أقسموا » أى قال المؤمنون لليهود على جهة التوبيخ : أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم أنهم يعينونكم على عهد . ويحتمل أن يكون من المؤمنين بعضهم لبعض ؛ أى هؤلاء الذين كانوا يحلفون أنهم مؤمنون فقد هتك الله اليوم سترهم . ﴿ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾ بطلت ينفاقهم . ﴿ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ ﴾ أى خاسرين الثواب . وقيل : خسروا فى موالاة اليهود فلم تحصل لهم ثمرة بعد قتل اليهود وإجلالهم .

قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٤﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ﴾ شرط وجوابه « فسوف » . وقراءة أهل المدينة والشام « مَنْ يَرْتَدُّ » بدالين . الباقون « مَنْ يَرْتَدَّ » . وهذا من إعجاز القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم : إذ أخبر عن ارتدادهم ولم يكن ذلك فى عهده وكان ذلك غيبا ، فكان على ما أخبر بعد مدة ، وأهل الردة كانوا بعد موته صلى الله عليه وسلم . قال ابن إسحق : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أرادت العرب إلا ثلاثة مساجد ؛ مسجد المدينة ، ومسجد مكة ، ومسجد جؤانى ، وكانوا فى ردتهم على قسمين : قسم نبذ الشريعة كلها وخرج عنها ، وقسم نبذ وجوب الزكاة وأعترف بوجوب غيرها ؛ قالوا نصوم ونصلى ولا نركى ؛ فقاتل الصديق جميعهم ، وبعت خالد بن الوليد إليهم بالجيوش فقاتلهم وسبأهم ؛ على ما هو مشهور من أخبارهم .

(١) من عوك . (٢) فى جوكوع : انتهك سترهم . (٣) جواتا مهموز : اسم حصن بالبحرين . وفى الحديث " أول جمعة جمعت بعد المدينة بجواتا . « النهاية » . (٤) فى جوك وزرع : قتلهم .

الثانية - قوله تعالى : (فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) في موضع النعت . قال الحسن وقتادة وغيرهما : نزلت في أبي بكر الصديق وأصحابه . وقال السدي : نزلت في الأنصار . وقيل : هي إشارة إلى قوم لم يكونوا موجودين في ذلك الوقت ، وأن أبا بكر قاتل أهل الردة بقوم لم يكونوا وقت نزول الآية ؛ وهم أحياء من اليمن من كندة وبيحيلة ، ومن أشجع . وقيل : إنها نزلت في الأشعرين ؛ فقي الخبر أنها لما نزلت قديم بعد ذلك يسير . سفائن الأشعرين ، وقبائل اليمن من طريق البحر ، فكان لهم بلاء في الإسلام في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانت عامة فتوح العراق في زمن عمر رضي الله عنه على يدي قبائل اليمن ؛ هذا أصح ما قيل في نزولها . والله أعلم . وروى الحاكم أبو عبد الله في « المستدرک » بإسناده : أن النبي صلى الله عليه وسلم أشار إلى أبي موسى الأشعري لما نزلت هذه الآية فقال : « هم قوم هذا » قال القسيري : فاتباع أبي الحسن من قومه ؛ لأن كل موضع أضيف فيه قوم إلى نبي أريد به الأتباع .

الثالثة - قوله تعالى : (أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) « أَذِلَّةٌ » نعت لقوم ، وكذلك (أَعِزَّةٌ) أي يرافون بالمؤمنين ويرحمونهم ويلينون لهم ؛ من قولهم : دابة ذلول أي تنقاد سهلة ، وليس من الذل في شيء . ويغلظون على الكافرين ويعادونهم . قال ابن عباس : هم للمؤمنين كالوالد للولد والسيد للعبد ، وهم في الغلظة على الكفار كالسبع على فريسته ؛ قال الله تعالى : « أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ » . ويجوز « أَذِلَّةٌ » بالنصب على الحال ؛ أي يحبهم ويحبونه في هذا الحال ، وقد تقدمت معنى محبة الله تعالى لعباده ومحبتهم له .

الرابعة - قوله تعالى : (يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) في موضع الصفة أيضا . (وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ) بخلاف المنافقين يخافون الدوائر ؛ فدل بهذا على تثبيت إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ؛ لأنهم جاهدوا في الله عز وجل في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقاتلوا المرتدين بعده ، ومعلوم أن من كانت فيه هذه الصفات فهو ولي

(٢) راجع ج ١٦ ص ٢٩٢ .

(١) في كراع : وقت نزول الآية ، وهم أحياء . الخ .

(٣) راجع ج ٤ ص ٥٩ وما بعدها .

الله تعالى . وقيل : الآية عامة في كل من يجاهد الكفار إلى قيام الساعة . والله أعلم .
 ﴿ ذَلِكُمْ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ ابتداء وخبر . ﴿ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ أى واسع الفضل ،
 علم بمصالح خلقه .

قوله تعالى : إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ
 الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٥٥﴾
 فيه مستثان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ﴾ قال جابر بن عبد الله قال عبد الله
 ابن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم : إن قومنا من قريظة والنضير قد هجرونا وأقسموا ألا يجالسونا ،
 ولا نستطيع مجالسة أصحابك لبعث المنازل ، فترت هذه الآية ، فقال : رضيينا بالله وبرسوله
 وبالمؤمنين أولياء . « وَالَّذِينَ » عام في جميع المؤمنين . وقد مثل أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين
 ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم عن معنى ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ﴾ هل
 هو علي بن أبي طالب ؟ فقال : علي من المؤمنين ، يذهب إلى أن هذا لجميع المؤمنين . قال
 النحاس : وهذا قول بين ، لأن « الذين » جماعة . وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر
 رضي الله عنه . وقال في رواية أخرى : نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وقاله مجاهد
 والسدي ، وحملهم على ذلك قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ
 رَاكِعُونَ ﴾ وهي :

المسئلة الثانية - وذلك أن سائلا سأل في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم
 يعطه أحد شيئا ، وكان علي في الصلاة في الركوع وفي يمينه خاتم ، فأشار إلى السائل [بيده] حتى
 أخذه . قال الكيا الطبري : وهذا يدل على أن العمل القليل لا يبطل الصلاة ، فإن التصديق
 بالخاتم في الركوع عمل جاء به في الصلاة ولم تبطل به الصلاة . وقوله : « وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ
 وَهُمْ رَاكِعُونَ » يدل على أن صدقة التطوع تسمى زكاة ، فإن عليا تصدق بخاتمه في الركوع ،
 وهو نظير قوله تعالى : « وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضِعِفُونَ » وقد

(١) من ع . كذا في التهذيب . (٢) من ز ، وفي جداول : به . (٣) راجع ج ١٤ ص ٢٦ .

انتظم الفرض والتفل ، فصار أسم الزكاة شاملا للفرض والتفل ، كاسم الصدقة وكاسم الصلاة ينتظم الأمرين .

قلت : فالمراد على هذا بالزكاة التصديق بالخاتم ، وحمل لفظ الزكاة على التصديق بالخاتم فيه بُعد ، لأن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المختص بها وهو الزكاة المفروضة على ما تقدم بيانه في أول سورة « البقرة » . وأيضاً فإن قبله « يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ » ومعنى يقيمون الصلاة يأتون بها في أوقاتها بجميع حقوقها ، والمراد صلاة الفرض . ثم قال : « وَهُمْ رَاكِعُونَ » أى التفل . وقيل : أفرد الركوع بالذكرك تشريفا . وقيل : المؤمنون وقت نزول الآية كانوا بين مُتَمِّ للصلاة وبين راكم . وقال ابن خزيمة متداد قوله تعالى : « وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ » تضمنت جواز العمل اليسير في الصلاة ؛ وذلك أن هذا خرج مخرج المدح ، وأقل ما في باب المدح أن يكون مباحا ؛ وقد روى أن [على بن أبى طالب] رضى الله عنه أعطى السائل شيئا وهو في الصلاة ، وقد يجوز أن يكون هذه صلاة تطوع ، وذلك أنه مكروه في الفرض . ويحتمل أن يكون المدح متوجها على اجتماع حالتين ؛ كأنه وصف من يعتقد وجوب الصلاة والزكاة ؛ فعبر عن الصلاة بالركوع ، وعن الاعتقاد للوجوب بالفعل ؛ كما تقول : المسلمون هم المُصَلِّون ، ولا تريد أنهم في تلك الحال مُصَلِّون ولا يوجه المدح حال الصلاة ؛ فإنما يريد من يفعل هذا الفعل ويعتقده .

قوله تعالى : وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا) أى من فوض أمره إلى الله ، وامتل أمر رسوله ، ووالى المسلمين ، فهو من حزب الله . وقيل : أى ومن يتولى القيام بطاعة الله ونصرة رسوله والمؤمنين . (فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ) قال الحسن : حزب الله جنود الله . وقال غيره : أنصار الله ؛ قال الشاعر :

وكيف أضوى وبلال حزبي .

(١) راجع ج ١ ص ١٧٩ . (٢) من جودك وع . (٣) أضوى : أى أضعف وأخام ؛ من الشوى الضارى . (الطبرى) . دفع : وكيف أنزى .

أى ناصرى . والمؤمنون حزب الله ؛ فلا جرم غلبوا اليهود بالسبي والقتل والإجلاء وضرب الجزية . والحزب الصنف من الناس ؛ وأصله من النائية من قولهم : حزبه كذا أى نأبه ؛ فكان المحترين مجتمعون كاجتماع أهل النائية عليها . وحزب الرجل أصحابه . والحزب الورد ؛ ومنه الحديث " فمن فاته حزبه من الليل " . وقد حزبت القرآن . والحزب الطائفة . وتحزبوا اجتمعوا . والأحزاب : الطوائف التى تجتمع على محاربة الأتباء^(١) . وحزبه أمر أى أصحابه . قوله تعالى : يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾

فيه مسئلتان :

الأولى - روى عن ابن عباس رضى الله عنه أن قوما من اليهود والمشركين ضحكوا من المسلمين وقت سجودهم فأنزل الله تعالى : (يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا) إلى آخر الآيات . وتقدم معنى الهزؤ فى « البقرة » . (مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ) قرأه أبو عمرو واليكسائى بالخفض بمعنى ومن الكفار . قال الكسائى : وفى حرف أبى رحمه الله « وَمِنَ الْكُفَّارِ » ، و « مِن » ههنا لبيان الجنس ؛ والنصب أوضح^(٢) وأبين . قاله النحاس . وقيل : هو معطوف على أقرب العاملين منه وهو قوله : « مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » فنهاهم الله أن يتخذوا اليهود والمشركين أولياء ، وأعلمهم أن الفريقين اتخذا دين المؤمنين هزوا ولعبا . ومن نصب عطف على « الذين » الأول فى قوله : « لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ » أى لا تتخذوا هؤلاء وهؤلاء أولياء ؛ فالموصوف بالهزؤ واللعب فى هذه القراءة اليهود لا غير . والمنهى عن اتخاذهم أولياء اليهود والمشركون ؛ وكلاهما فى القراءة بالخفض موصوف بالهزؤ واللعب . قال مكى : ولولا اتفاق الجماعة على النصب لأخترت الخفض ؛ لقوته فى الإعراب وفى المعنى والتفسير والقرب من المعطوف

(١) فى مع : الأعداء . (٢) راجع ج ١ ص ٤٤٦ . (٣) فى ج : أصح .

عليه . وقيل : المعنى لا تتخذوا المشركين والمنافقين أولياء ؛ بدليل قولهم : « إِنَّمَا تَحَرُّونَ^(١) مُشْرِكِينَ » والمشركون كلهم كفار ، لكن يطلق في الغالب لفظ الكفار على المشركين ؛ فللهذا فصل ذكر أهل الكتاب من الكافرين .

الثانية — قال ابن خويز منداد : هذه الآية مثل قوله تعالى : « لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » ، و « لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ^(٢) » تضمنت المنع من التأييد والانتصار بالمشركين ونحو ذلك . وروى جابر : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد الخروج إلى أحد جاءه قوم من اليهود فقالوا : نسير معك ؛ فقال [عليه الصلاة والسلام]^(٣) : « إِنَّا لَا نَسْتَعِينُ عَلَى أَمْرِنَا بِالْمَشْرِكِينَ » وهذا هو الصحيح من مذهب الشافعي . وأبو حنيفة جواز الانتصار بهم على المشركين للمسلمين ؛ وكتاب الله تعالى يدل على خلاف ما قالوه مع ما جاء من السنة في ذلك . والله أعلم .

قوله تعالى : وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا^(٤) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٥٨﴾

فيه اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — قال الكلبي : كان إذا أذن المؤذن وقام المسلمون إلى الصلاة قالت اليهود : قد قاموا لا قاموا ؛ وكانوا يضحكون إذا ركع المسلمون وسجدوا وقالوا في حق الأذان : لقد ابتدعت شيئا لم نسمع به فيما مضى من الأمم ، فمن أين لك صياح مثل صياح البعير ؟ فما أقبحه من صوت ، وما أسمع به من أمر . وقيل : إنهم كانوا إذا أذن المؤذن للصلاة تضحكوا فيما بينهم وتفاخرزوا على طريق السخف والمجون ؛ تجهيلا لأهلها ، وتنفيرا للناس عنها وعن الداعي إليها . وقيل : إنهم كانوا يرون المنادي إليها بمتلة اللاعب الهازي بفعلها ، جهلا منهم بمتلاتها ؛ فنزلت هذه الآية ، ونزل قوله سبحانه : « وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا^(٥) » والنداء الدعاء برفع الصوت ، وقد يضم مثل الدعاء والرغاء . وناداه مناداة ونداء أى صاح به . وتنادوا أى نادى

(٢) من بدوع

(٢) راجع ج ٤ ص ١٧٨ .

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٦ .

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢٥٩ .

بعضهم بعضا . وتنادوا أى جلسوا فى النادي ، وناداه جالسَه فى النادي . وايس فى كتاب الله تعالى ذكر الأذان إلا فى هذه الآية ، أما أنه ذكر فى الجمعة على الاختصاص .

الثانية - قال العلماء : ولم يكن الأذان بمكة قبل الهجرة ، وإنما كانوا ينادون « الصلاة جامعة » فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وصُيرفت القبلة إلى الكعبة أمر بالأذان ، وبقى « الصلاة جامعة » للأمر يعرض . وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أمره أمر الأذان حتى أريه عبد الله بن زيد ، وعمر بن الخطاب ، وأبو بكر الصديق رضى الله عنهم . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم سمع الأذان ليلة الإسراء فى السماء ، وأما رؤيا عبد الله بن زيد الخزرجى الأنصارى وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما فمشهورة ؛ وأن عبد الله بن زيد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ليلا طرقة به ، وأن عمر [رضى الله عنه]^(٢) قال : إذا أصبحت أخبرت النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا فأذن بالصلاة أذان الناس اليوم . وزاد بلال فى الصبح « الصلاة خير من النوم » فأقرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وليست فيما أرى الأنصارى ؛ ذكره ابن سعد عن ابن عمر . وذكر الدارقطنى رحمه الله أن الصديق رضى الله عنه أرى الأذان ، وأنه أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بلالا بالأذان قبل أن ينخره الأنصارى ؛ ذكره فى كتاب « المديح » له فى حديث النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر الصديق وحديث أبي بكر عنه .

الثالثة - وأختلف العلماء فى وجوب الأذان والإقامة ؛ فأما مالك وأصحابه فإن الأذان عندهم إنما يجب فى المساجد للجماعات حيث يجتمع الناس ؛ وقد نص على ذلك مالك فى موطنه . وأختلف المتأخرون من أصحابه على قولين : أحدهما - سنة مؤكدة واجبة على الكفاية فى المصر وما جرى مجرى مصر من القري . وقال بعضهم : هو فرض على الكفاية . وكذلك اختلف أصحاب الشافعى ، وحكى الطبرى عن مالك قال : إن ترك أهل مصر الأذان عامدين أعادوا الصلاة ؛ قال أبو عمر : ولا أعلم اختلافا فى وجوب الأذان جملة على أهل المصر ؛ لأن الأذان هو العلامة الدالة المفرقة بين دار الإسلام ودار الكفر ؛ وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا بعث سيرة قال لهم : "إذا سمعتم الأذان فأمسكوا وكفوا وإن لم تسمعوا الأذان فاعبروا- أو قال- فاشنوا الغارة". وفي صحيح مسلم قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير إذا طلع الفجر، فإن سمع أذانا أمسك وإلا أغار؛ الحديث وقال عطاء ومجاهد والأوزاعي وداود : الأذان فرض، ولم يقولوا على الكفاية. وقال الطبري : الأذان سنة وليس بواجب. وذكر عن أشهب عن مالك : إن ترك الأذان مسافر عمدا فعليه إعادة الصلاة. وكره الكوفيون أن يصلي المسافر بغير أذان ولا إقامة؛ قالوا : وأما [ساكن^(١)] المصر فيستحب له أن يؤذن ويقيم؛ فإن استعجزا بأذان الناس وإقامتهم أجزاء. وقال الثوري : تجزئه الإقامة عن الأذان في السفر، وإن شئت أذنت وأقت. وقال أحمد بن حنبل : يؤذن المسافر على حديث مالك بن الحويرث. وقال داود : الأذان واجب على كل مسافر في خاصته والإقامة؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لمالك بن الحويرث ولصاحبه : "إذا كنتم في سفر فأذنا وأقيا وليؤمكما أكبركما" نرجه البخاري وهو قول أهل الظاهر. قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمالك بن الحويرث ولأبن عم له : "إذا سافرتما فأذنا وأقيا وليؤمكما أكبركما". قال ابن المنذر : فالأذان والإقامة واجبان على كل جماعة في الحضر والسفر؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالأذان وأمره على الوجوب^(٢). قال أبو عمر : وآتفق الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما والثوري وأحمد وإسحق وأبو ثور والطبري على أن المسافر إذا ترك الأذان تامدا أو ناسيا أجزاءه صلاته، وكذلك لو ترك الإقامة عندهم، وهم أشد كراهة لتركه الإقامة. واحتج الشافعي في أن الأذان غير واجب [وليس^(٣)] فرضا من فروض الصلاة بسقوط الأذان للواحد عند الجمع بعرفة والمزدلفة، وتحصيل مذهب مالك في الأذان في السفر كالشافعي سواء. الرابعة - وآتفق مالك والشافعي وأصحابهما على أن الأذان مثنى والإقامة مرة مرة، إلا أن الشافعي يربع التكبير الأول؛ وذلك محفوظ من روايات الثقات في حديث أبي مخنف^(٤)،

(١) من ع. (٢) في ع : اجتزى. (٣) في ج، ك، ع، ز، على القصر. (٤) من ج، ع. (٥) من ك. (٦) هو : أبو مخنف سمرة بن ميمر، مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم، وكان أحسن الناس أذانا وأندام صوتا.

وفي حديث عبد الله بن زيد؛ قال : وهي زيادة يجب قبولها . وزعم الشافعي أن أذان أهل مكة لم يزل في آل أبي مخذومة كذلك إلى وقته وعصره . قال أصحابه : وكذلك هو الآن عندهم ؛ وما ذهب إليه مالك موجود أيضا في أحاديث صحاح في أذان أبي مخذومة ، وفي أذان عبد الله بن زيد ، والعمل عندهم بالمدينة على ذلك في آل سعد القرظي - إلى زمانهم . واتفق مالك والشافعي على الترجيع في الأذان ؛ وذلك رجوع المؤذن إذا قال : « أشهد أن لا إله إلا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين » رجع فمد من صوته جهده . ولا خلاف بين مالك والشافعي في الإقامة إلا قوله : « قد قامت الصلاة » فإن مالكا يقولها مرة ، والشافعي مرتين ؛ وأكثر العلماء على ما قال الشافعي ، وبه جاءت الآثار . وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي : الأذان والإقامة جميعا مثنى مثنى ، والتكبير عندهم في أول الأذان وأول الإقامة « الله أكبر » أربع مرات ، ولا ترجيع عندهم في الأذان ؛ وحجتهم في ذلك حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : حدثنا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أن عبد الله بن زيد جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله رأيت في المنام كأن رجلا قام وعليه بردان أخضران على جذع^(١) حائط فأذن مثنى وأقام مثنى وقعد بينهما قعدة ، فسمع بلال بذلك فقام وأذن مثنى وقعد قعدة وأقام مثنى ؛ رواه الأعمش وغيره عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى ، وهو قول جماعة التابعين والفقهاء بالعراق . قال أبو إسحق السبيعي : كان أصحاب علي - وعبد الله يشفعون الأذان والإقامة ؛ فهذا أذان الكوفيين ، متوارث عندهم به العمل قرنا بعد قرن أيضا ، كما يتوارث الحجازيون ؛ فأذانهم ترييع التكبير مثل المكيين . ثم الشهادة بأن لا إله إلا الله مرة واحدة ، وأشهد أن محمدا رسول الله مرة واحدة ، ثم حي على الصلاة مرة ، ثم حي على الفلاح مرة ، ثم يرجع المؤذن فيمد صوته ويقول : أشهد أن لا إله إلا الله - الأذان كله - مرتين مرتين إلى آخره . قال أبو عمر : ذهب أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود بن علي ومحمد بن جرير الطبري إلى إجازة القول بكل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحملوه على الإباحة والتخيير ، قالوا : كل ذلك جائز ؛ لأنه قد ثبت عن رسول الله

(١) الجذع (بكسر الجيم وسكون الذال) : الأصل ؛ أراد بقية حائط أو قطعة من حائط . وفي ع : حرم .

صلى الله عليه وسلم جميع ذلك، وعمِلَ به أصحابه، فمن شاء قال: الله أكبر مرتين في أول الأذان، ومن شاء قال ذلك أربعاً، ومن شاء رَجَعَ في أذانه، ومن شاء لم يرجع، ومن شاء تَنَى الإقامة، ومن شاء أفردَهَا^(١)، إلا قوله: « قد قامت الصلاة » فإن ذلك مرتان مرتان على كل حال !! .

الخامسة — وأختلفوا في التثويب لصلاة الصبح — وهو قول المؤذن: الصلاة خير من النوم — فقال مالك والثوري والليث: يقول المؤذن في صلاة الصبح — بعد قوله: حيّ على الفلاح مرتين — الصلاة خير من النوم مرتين؛ وهو قول الشافعي بالعراق، وقال بمصر: لا يقول ذلك. وقال أبو حنيفة وأصحابه: يقول بعد الفراغ من الأذان إن شاء، وقد روى عنهم أن ذلك في نفس الأذان؛ وعليه الناس في صلاة الفجر. قال أبو عمر: روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي مخنف أنه أمره أن يقول في أذان الصبح « الصلاة خير من النوم ». وروى عنه أيضاً ذلك من حديث عبد الله بن زيد. وروى عن أنس أنه قال: من السنة أن يقال في الفجر « الصلاة خير من النوم ». وروى عن ابن عمر أنه كان يقوله؛ وأما قول مالك في «الموطأ» أنه بلغه أن المؤذن جاء إلى عمر بن الخطاب يُؤذنه بصلاة الصبح فوجده نائماً فقال: الصلاة خير من النوم؛ فأمره^(٢) أن يجعلها في نداء الصبح فلا أعلم أن هذا روى عن عمر من جهة يُحتج بها وتعلم صحتها؛ وإنما فيه حديث هشام ابن عروة عن رجل يقال له «إسماعيل» فأعرفه؛ ذكر ابن أبي شيبة حدثنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن رجل يقال له «إسماعيل» قال: جاء المؤذن يُؤذن عمر بصلاة الصبح فقال «الصلاة خير من النوم» فأعجب به عمر وقال للمؤذن: «أقرأها في أذانك». قال أبو عمر: والمعنى فيه عندي أنه قال له: نداء الصبح موضع القول بها لاهناً، كأنه كره أن يكون منه نداء آخر عند باب الأمير كما أحدثه الأمراء بعد. قال أبو عمر: وإنما حملت على هذا التأويل وإن كان الظاهر من الخبر خلافه؛ لأن التثويب في صلاة الصبح أشهر عند العلماء، والغامة من أن يظن بعمر رضي الله عنه أنه جهل^(٣) [شيئاً] سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأمر به مؤذنيه، بالمدينة بلالا، وبمكة أبا مخذورة؛ فهو محفوظ معروف في تأذين بلال،
وأذان أبي مخذورة في صلاة الصبح للنبي صلى الله عليه وسلم؛ مشهور عند العلماء. روى وكيع
عن سفيان عن عمران بن مسلم عن سويد بن غفلة أنه أرسل إلى مؤذنه إذا بلغت «حي»
على الفلاح» فقل: الصلاة خير من النوم؛ فإنه أذان بلال؛ ومعلوم أن بلالا لم يؤذن قط
لعمري، ولا سمعه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مرة بالشام إذ دخلها.

السادسة - وأجمع أهل العلم على أن من السنة ألا يؤذن للصلاة إلا بعد دخول
وقتها إلا الفجر، فإنه يؤذن لها قبل طلوع الفجر في قول مالك والشافعي وأحمد وإسحق
وأبي ثور؛ وحجتهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن بلالا يؤذن بليل فكلوا
وأشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم». وقال أبو حنيفة والثوري وعبد بن الحسن: لا يؤذن
لصلاة الصبح حتى يدخل وقتها؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لمالك بن الحويرث
وصاحبه: «إذا حضرت الصلاة فأذنا ثم أقيما وليؤمكما أكبركما» وقياسا على سائر الصلوات.
وقالت طائفة من أهل الحديث: إذا كان للسجد مؤذنان أذن أحدهما قبل طلوع الفجر،
والآخر بعد طلوع الفجر.

السابعة - وأختلفوا في المؤذن يؤذن ويقيم غيره؛ فذهب مالك وأبو حنيفة وأصحابهما
إلى أنه لا بأس بذلك؛ لحديث محمد بن عبد الله بن زيد عن أبيه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أمره إذ رأى النداء في النوم أن يلقه على بلال؛ فأذن بلال، ثم أمر عبد الله
ابن زيد فأقام. وقال الثوري والليث والشافعي: من أذن فهو يقيم؛ لحديث عبد الرحمن
ابن زياد بن أنعم عن زياد بن نعيم عن [زياد] بن الحرث الصدائي قال: أتيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما كان أول الصبح أمرني فأذنت، ثم قام إلى الصلاة فجاء بلال ليقم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أخا صداء أذن ومن أذن فهو يقيم». قال أبو عمر:

(١) كذا في ك و ز وجوع - وفي أ، ل: أذان. (٢) بالأصل؛ «عبد الله بن الحرث الصدائي»

وهو خطأ والتصويب من كتب المصطلح والترغى في سند هذا الحديث.

عبد الرحمن بن زياد هو الإفريقي ، وأكثرهم يضعفونه ، وليس يروى هذا الحديث غيره ؛
والأول أحسن إسنادا إن شاء الله تعالى . وإن صح حديث الإفريقي فإن من أهل العلم من يوثقه
ويثني عليه ؛ فالقول به أولى لأنه نص في موضع الخلاف ، وهو متأخر عن قصة عبد الله
ابن زيد مع بلال ، والآخر ؛ فالآخر من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى أن يتبع ،
ومع هذا فإني أستحب إذا كان المؤذن واحدا راتبا أن يتولى الإقامة ؛ فإن أقامها غيره فالصلاة
ماضية بإجماع ، والحمد لله .

الثامنة — وحكم المؤذن أن يترسل في أذانه ، ولا يطرب^(١) به كما يفعله اليوم كثير من
الجهال ، بل وقد أخرج كثير من الطعام والمواع من حد الإطراب ؛ فيرجعون فيه الترجيعات ،
ويكثرون فيه التقطيعات حتى لا يفهم ما يقول ، ولا بما به يصول . روى الدارقطني من
حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن
يطرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الأذان سهل سمح فإن كان أذانك سهلا سمحا
وإلا فلا تؤذن " . ويستقبل في أذانه القبلة عند جماعة من العلماء ، ويلوى رأسه يمينا وشمالا
في « حي على الصلاة - حي على الفلاح » عند كثير من أهل العلم . قال أحمد : لا يذور
إلا أن يكون في منارة يريد أن يسمع الناس ؛ وبه قال إسحق ، والأفضل أن يكون متطهرا .
التاسعة — ويستحب لسامع الأذان أن يحكيه إلى آخر التشهدين وإن أتمه جاز ؛
لحديث أبي سعيد^(٢) ، وفي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " إذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر فقال أحدكم الله أكبر الله أكبر ثم قال
أشهد أن لا إله إلا الله قال أشهد أن لا إله إلا الله ثم قال أشهد أن محمدا رسول الله قال أشهد
أن محمدا رسول الله ثم قال حي على الصلاة قال لا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال حي على الفلاح
قال لا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال الله أكبر الله أكبر قال الله أكبر الله أكبر ثم قال لا إله
إلا الله قال لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة " . وفيه عن سعد بن أبي وقاص عن

(١) التطريب مد الصوت ونحبيه . (٢) في ع و ه : جماعة العلماء . (٣) الظاهر حديث
ابن عمر لأنه صح عنه : " إذا سمع المؤذن قولوا مثل ما يقول " الحديث في مسلم والترمذي والنسائي وأبي داود وأحمد .

رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله رضي الله به وبمحمد رسولا وبالإسلام ديننا غفر له ما تقدم من ذنبه " .

العاشرة - وأما فضل الأذان والمؤذن فقد جاءت فيه أيضا آثار صحاح ؛ منها ما رواه مسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا نودي للصلاة أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع التأذين " الحديث . وحسبك أنه شعار الإسلام ، وعلم على الإيمان كما تقدم . وأما المؤذن فروى مسلم عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " المؤذنون أطول الناس أعناقا يوم القيامة " . وهذه إشارة إلى الأمن من هول ذلك اليوم . والله أعلم . والعرب تُكنى بطول العنق عن أشرف القوم وساداتهم ؛ كما قال قائلهم :
(١) طوال أنضية الأعناق والميم .

وفي الموطأ عن أبي سعيد الخدري سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة " . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أذن مُحْتَسِباً سبع سنين كُتِبَتْ لَهُ بِرَاءةٌ مِنَ النَّارِ " وفيه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أذّن ثَلاثي عشرة سنة وجبت له الجنة وكتب له بتأذينه في كل يوم ستون حسنة ولكل إقامة ثلاثون حسنة " . قال أبو حاتم : هذا الإسناد منكر والحديث صحيح . وعن عثمان بن أبي العاص قال : كان آخر ما عهد إلى النبي صلى الله عليه وسلم " أَلَا اتَّخِذْ مُؤَذِّنًا يَأْخُذُ عَلَى أَذَانِهِ أَجْرًا " حديث ثابت .
الحادية عشرة - واختلفوا في أخذ الأجرة على الأذان ؛ فذكره ذلك القاسم بن عبد الرحمن وأصحاب الرأي ، ورخص فيه مالك ، وقال : لا بأس به . وقال الأوزاعي : ذلك مكروه ،

(١) قيل : هو ليلي الأخبيلة ، ويروي للشردل بن شريك الليروعي ، وهو عجز بيت ومدره : (يشبهون ملوكا في نجلهم ، - ويروي - يشبهون سبورا في صرائهم) . والنضى ما بين الرأس والكامل من العنق . والله (بالكسر) : الشعر المجاوز شحمه الأذن ، فإذا بلغت المتكئين فهي جمعة . قال في « اللسان » : والصحيح (والأم) جمع أمة وهي القامة ، لأن الكهول لا تمدح بطول الأم إنما تمدح به النساء والأحداث . (٢) رواية اللسان : وطول أنضية . (٣) في ع و ك : القاسم بن محمد .

ولا بأس بأخذ الرزق على ذلك من بيت المال . وقال الشافعي : لا يرزق المؤذن إلا من خمس الخمس سهم النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن المنذر : لا يجوز أخذ الأجرة على الأذان . وقد استدل علماءنا بأخذ الأجرة بحديث أبي مخذومة ، وفيه نظره ، أخرجه النسائي وابن ماجه وغيرهما قال : خرجت في نفر فكنا ببعض الطريق فأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسمعنا صوت المؤذن ونحن متكبرون^(١) فصرخنا نحيكه نهذا به ، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل إلينا قوما فأقعدونا بين يديه فقال : "أيكم الذي سمعت صوته قد ارتفع" فأشار إلى القوم كلهم وصدقوا ، فأرسل كلهم وحدثني وقال لي : "قم فأذن" فقممت ولا شيء أكره إلى من [أمر]^(٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مما يأمرني به ، فقممت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فألقى علي رسول الله صلى الله عليه وسلم التأذين هو بنفسه فقال : "قل الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله" ثم قال لي : "أرفع قد صوتك أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله حي على الصلاة حي على الصلاة حي على الفلاح حي على الفلاح الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله" ثم دعاني حين قضيت التأذين فأعطاني صرة فيها شيء من فضة ، ثم وضع يده على ناصية أبي مخذومة ثم أمرعا^(٣) على وجهه ، ثم على ثديه ، ثم على كبده حتى بلغت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم صرة أبي مخذومة ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "بارك الله لك وبارك عليك" فقلت : يا رسول الله مرني بالتأذين بمكة ، قال : "قد أمرتك" ، فذهب كل شيء كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم من كراهية ، وعاد ذلك كله محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقدمت على عتاب بن أسيد عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأذنت معه بالصلاة عن أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لفظ ابن ماجه .

(١) متكبرون : اسم فاعل من تكبر أي عدل عنه ؛ أي معرضون متجنبون . وفي ج : متكبرون .

(٢) من جودك وزرع . (٣) في جودك وزرع : بين .

الثانية عشرة - قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ) أى أنهم بمنزلة من لا عقل له يمنع من القبايح . روى أن رجلا من النصارى وكان بالمدينة إذا سمع المؤذن يقول : « أشهد أن محمدا رسول الله » قال : حرق الكاذب ؛ فسقطت في بيته شرارة من نار وهو نائم فتعلقت بالبيت فأحرقته وأحرق ذلك الكافر معه ؛ فكانت عبرة للخلق « والبلاء موكّل بالمنطق » وقد كانوا يمهلون مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستفتحوا ، فلا يؤخروا بعد ذلك ؛ ذكره ابن العربي .

قوله تعالى : قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَتَّقُونَ مِنَّا ۖ إِنَّا بِٱللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَٱنْ أَكْثَرُكُمْ فَٰسِقُونَ ﴿٥٩﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَٰلِكَ مُثَوِّبَةٌ عِندَ ٱللَّهِ مَن لَّعَنَهُ ٱللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ ٱلْقِرَدَةَ وَٱلْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّاغُوتِ ٱوْلَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ هَلْ تَتَّقُونَ مِنَّا) قال ابن عباس رضى الله عنه : جاء نفر من اليهود - فيهم أبو ياسر بن أخطب ورافع بن أبي رافع - إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه عمن يؤمن به من الرسل عليهم السلام ؛ فقال : « تؤمن بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل إلى قوله : « وَتَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » فلما ذكر عيسى عليه السلام مجدوا نبوته وقالوا : والله ما نعلم أهل دين أقل حظا في الدنيا والآخرة منكم ولا ديننا شرا من دينكم ؛ فترت هذه الآية وما بعدها ، وهى متصلة بما سبقها من إنكارهم الأذان ؛ فهو جامع للشهادة لله بالتوحيد ، ولحمد بالنبوة ، والمتناقض دين من فرق بين أنبياء الله لا دين من يؤمن بالكل . ويجوز إدغام اللام في التاء لقربها منها . و « تَتَّقُونَ » معناه تسخطون ، وقيل : تكرهون

وقيل : تنكرون ، والمعنى متقارب ؛ يقال : تقم من كذا يتقم وتقم ينقم ، والاول أكثر ؛ قال
عبد الله بن قيس الرقيات

ما تقموا من بنى أمية إلا أنهم يحملون إن غضبوا

وفي التزويل «وما تقموا منهم»^(١) ويقال : تقمت على الرجل بالكسر فانا نايم إذا عبت عليه ؛
يقال : ما تقمت عليه الإحسان . قال الكسائي : تقمت بالكسر لغة ، وتقمت الأمر أيضا
وتقمته إذا كرهته ، وانتقم الله منه أى عاقبه ، والاسم منه النعمة ، والجمع تقمات وتقم مثل كلمة
وكلمات وكليم ، وإن شئت سكنت القاف ونقلت حركتها إلى النون فقلت : تقمة والجمع
تقم ، مثل نعمة ونعيم ، (إلا أن آمنا بالله) في موضع نصب بـ «تتقمون» و «تتقمون»
بمعنى تعيبون ، أى هل تتقمون منا إلا بإيماننا بالله وقد علمت أنا على الحق . (وأن أكثركم
فاسقون) أى فى ترككم الإيمان ، وخروجكم عن أمثال أمر الله ؛ فقل هو مثل قول الفائل :
هل تنقم منى إلا أنى عفيف وأنت فاجر . وقيل : أى لأن أكثركم فاسقون تتقمون من ذلك .
قوله تعالى : (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) أى بشر من تقمكم علينا . وقيل :
بشر ما تريدون لنا من المكروه ؛ وهذا جواب قولهم : ما نعرف دينا شرا من دينكم .
(مثوبة) نصب على البيان ؛ وأصلها مفعولة فالقبت حركة الواو على الشاء فسكنت الواو
وبعدها واو ما كنة فحذفت إحداهما لذلك ؛ ومثله مقولة ومجوزة ومضوفة على معنى المصدر ؛
كما قال الشاعر^(٢) :

وكنْتُ إذا جارى دعا لمضوفة * أشمر حتى ينصف الساق مثرى

وقيل : مفعلة كقولك مكربة ومعقولة . (من لعنه الله) «من» فى موضع رفع ؛ كما قال :
«بشر من ذلك النار»^(٣) والتقدير : هو من لعنه الله ، ويجوز أن يكون فى موضع نصب
بمعنى : قل هل أنبئكم بشر من ذلك من لعنه الله ، ويجوز أن يكون فى موضع خفض على

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٩٢ - (٢) هو : أبو جندب المزمل . والمضوفة : الأمر يشق منه ويخاف .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٩٥ .

البدل من شر والتقدير: هل أنبئكم بمن لعنه الله؟ والمراد اليهود. وقد تقدم القول في الطاغوت^(١)،
أى يجعل منهم من عبَد الطاغوت، والموصول محذوف عند الفراء. وقال البصريون:
لا يجوز حذف الموصول؛ والمعنى من لعنه الله وعبَد الطاغوت.

وقرأ ابن وثاب والنخعي «أَنْتُمْ» بالتخفيف. وقرأ حمزة: «عَبَدَ الطَّاغُوت» بضم الباء
وكسر التاء؛ جعله اسما على فعل كمضد فهو بناء للبالغة والكثرة؛ كقُطِرَ وتَدَسَّ وحُدِّرَ،
وأصله الصفة؛ ومنه قول النابغة^(٢).

مِنْ وَحْشٍ وَبَجْرَةٍ مَوْشَى أَكَارِعُهُ * طَاوِي الْمَصِيرِ كَسِيفِ الصُّيْقَلِ الْفَرْدِ

بضم الراء. ونصبه بـ«جعل»؛ أى جعل منهم عبداً للطاغوت، وأضاف عبداً إلى الطاغوت
تخفيفه. وجعل بمعنى خلق؛ والمعنى: وجعل منهم من يبالغ في عبادة الطاغوت. وقرأ
الباقون بفتح الباء والتاء؛ وجعلوه فعلا ماضيا، وعطفوه على فعل ماض وهو غَضِبَ ولَمَنَ؛
والمعنى عندهم من لعنه الله ومن عبَد الطاغوت، أو منصوبا بـ«جعل»؛ أى جعل منهم القردة
والخنازير وعبَد الطاغوت. ووجد الضمير في عبداً حملا على لفظ «مَنْ» دون معناها. وقرأ
أبى وابن مسعود «وعبدوا الطاغوت» على المعنى. ابن عباس: «وعبد الطَّاغُوت»؛
فيجوز أن يكون جمع عبداً كما يقال: رهن ورهن، وسقف وسقف، ويجوز أن يكون جمع
عباد كما يقال: مثال ومثل، ويجوز أن يكون جمع عبيد كريحف ورغف، ويجوز أن يكون
جمع عابد كازل وبزل؛ والمعنى: وخدم الطاغوت. وعن ابن عباس أيضا «وعبد الطَّاغُوت»^(٣)
جعله جمع عابد كما يقال: شاهد وشهد وغائب وغيب. وعن أبى واقد: وعبد الطاغوت

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨١ وما بعدها. (٢) التمس (فتح ضم أرفع فكسر): القهم الكثير.

(٣) هو الديال، ووجرة: موضع بين مكة والبحرة؛ قال الأصمى: من أربعون ميلا ليس فيها منزل، فهي
مرت للوحش. والوشى في ألوان البهائم بياض في سواد أو سواد في بياض - طارى: ضامر. المصير: المصران.
والصيقل: شحاذ السيوف وجلاؤها. والفرد والفرد (فتح الراء وضمها): أى هو منقطع القرن لا مثل له في جودته.
(٤) قال ابن عطية: وهذه القراءة تخرج على أنه أراد «عبدا» متونا ثم حذف اللام، كما قال: «ولا ذا كراهة».

للبالغة ، جمع عابد أيضا ، كعامل وعَمَّال ، وضارب وضَرَاب . وذكر محبوب أن البصريين قرءوا : «وَعِبَادَ الطَّاغُوتِ» جمع عابد أيضا ، كقائم وقيام ، ويجوز أن يكون جمع عَبد . وقرأ أبو جعفر الرُّاسِي ^(١) «وَعِبَدَ الطَّاغُوتِ» على المفعول ، والتقدير : وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ فِيهِمْ . وقرأ عون العقيلي وابن بريده ^(٢) : «وَعَابِدُ الطَّاغُوتِ» على التوحيد ، وهو يؤدى عن جماعة . وقرأ ابن مسعود أيضا «وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ» وعنه أيضا [وَأَبَى] ^(٣) «وَعَبَدَتِ الطَّاغُوتُ» على تانيت الجماعة ، كما قال تعالى : «قَالَتِ الْأَعْرَابُ» ^(٤) . وقرأ عبيد بن عمير : «وَأَعْبَدَ الطَّاغُوتِ» مثل كلب وأكلب . فهذه آثنا عشر وجها .

قوله تعالى : (أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا) لأن مكاتهم النار ، وأما المؤمنون فلا شر في مكانهم . وقال الزجاج : أولئك شر مكانا على قولكم . النحاس : ومن أحسن ما قيل فيه : أولئك الذين لعنهم الله شر مكانا في الآخرة من مكانكم في الدنيا لما لحقكم من الشر . وقيل : أولئك الذين لعنهم الله شر مكانا من الذين تقموا عليكم . وقيل : أولئك الذين تقموا عليكم شر مكانا من الذين لعنهم الله . ولما نزلت هذه الآية قال المسلمون لهم : يا إخوة القردة والخنازير ففكسوا رموسهم أنفضاحا ، وفيهم يقول الشاعر :

فلعنة الله على اليهود • إن اليهود إخوة القردة

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَ وَكْرٌ قَالُوا ءَامَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ نَجَرُوا بِهِ ^(٥) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ^(٦) وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْأَيْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ^(٧) لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّسُولُونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِيمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ^(٨)

(١) راجع هامش ج ٤ ص ١ في ضبط «الرؤاسي» . (٢) في ابن عطية والشواذ قراءة ابن بريده

(بفتح الدال) و(ضم الدال) قراءة العقيلي ولعله يقرأ بالعقيل في رواية أخرى عنه . (٣) قال ابن عطية :

(بضم الدال وفتح الباء والدال وكسر التاء) اسم مفرد يراد به الجمع كقوله ولید . (٤) من جركوع وز .

(٥) راجع ج ١٦ ص ٢٤٨ .

قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا) الآية . هذه صفة المنافقين ، والمعنى أنهم لم يتنفعوا بشيء مما سمعوه ، بل دخلوا كافرين وخرجوا كافرين . (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ)
 أى من تقاتلهم . وقيل : المراد اليهود الذين قالوا : آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار
 إذا دخلتم المدينة ، وآكفروا آخره إذا رجعت إلى بيوتكم ، يدل عليه ما قبله من ذكرهم وما يأتى .
 قوله تعالى : (وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ) يعنى من اليهود . (يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ)
 أى يسابقون فى المعاصى والظلم (وَأَكْثِلِهِمُ السُّحْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) .

قوله تعالى : (لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ) « لولا » بمعنى أفلا . « ينهاهم » يجرهم .
 « الربانيون » علماء النصارى . « والأحبار » علماء اليهود ، قاله الحسن . وقيل : الكل
 فى اليهود ؛ لأن هذه الآيات فيهم . ثم ونبج علماءهم فى تركهم نهيم فقال : (لَبِئْسَ مَا كَانُوا
 يَفْعَلُونَ) كما ونبج من يسارع فى الإثم بقوله : « لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ » ودلت الآية على
 أن تارك النهى من المنكر كمرتكب المنكر ، فالآية توبيخ للعلماء فى ترك الأمر بالمعروف والنهى
 عن المنكر . وقد مضى القول فى هذا المعنى فى « البقرة »^(١) و « آل عمران »^(٢) . وروى سفيان
 ابن عيينة قال : حدثني سفيان بن سعيد عن مسعر قال بلغنى أن ملكاً أمر أن يخسف بقرية
 فقال : يا رب فيها فلان العابد فأوحى الله تعالى إليه : « أن به فأبدأ فإنه لم يتمر وجهه فى ساعة
 قط » . وفى صحيح الترمذى : « إن الناس إذا رأوا الظالم ولم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم
 الله بعقاب من عنده » . وسيأتى . والصنع بمعنى العمل إلا أنه يقتضى الجودة ؛ يقال : سيف
 صليح إذا جود عمله .

قوله تعالى : وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا
 قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ
 مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ

(١) راجع ج ١ ص ٣٦٥ وما بعدها . (٢) راجع ج ١ ص ٤٧ . (٣) تمرد وجهه : تغير .

إِنِّي يَوْمَ الْقِيَمَةِ كُتِّمًا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ
فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ﴾. قال عكرمة: إنما قال هذا فنحاص بن عازوراء
[لعنه الله] وأصحابه، وكان لهم أموال فلما كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم قل ما لهم؛ فقالوا:
إن الله بخيل، ويد الله مقبوضة عنا في العطاء؛ فالآية خاصة في بعضهم. وقيل: لما قال قوم
هذا ولم ينكر الباقون صاروا كأنهم بأجمعهم قالوا هذا. وقال الحسن: المعنى يد الله مقبوضة عن
عذابنا. وقيل: إنهم لما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم في فقر وقلة مال وسمعوا «مَنْ ذَا الَّذِي
يُقْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا» ورأوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يستعين بهم في الديات قالوا:
إن إله محمد فقير، وربما قالوا: بخيل؛ وهذا معنى قولهم: «يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ» فهو على التمثيل
كقوله: «وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَقْلُوبَةً إِلَى عُنُقِكَ». ويقال للبخيل: جعد الأنامل، ومقبوض
الكف، وكثر الأصابع، ومفلول اليد؛ قال الشاعر:

كانت خراسان أرضاً إذ يزيد بها • وكل باب من الخيرات مفتوح
فاستبدلت بعده جعداً أنامله • كأنما وجهه بالخل منضروح

واليد في كلام العرب تكون للجراحة كقوله تعالى: «وَاخْذُ بِيَدِكَ ضِغْتًا» وهذا محال على الله
تعالى. وتكون للنعمة؛ تقول العرب: كم يد لي عند فلان، أي كم من نعمة لي قد أسديتها له،
وتكون للقوة؛ قال الله عز وجل: «وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ» أي ذا القوة وتكون للملك
والقدرة؛ قال الله تعالى: «قُلْ إِنْ الْفَضْلُ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ». وتكون بمعنى الصلة قال الله
تعالى: «مِمَّا عَمِلْتُمْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا» أي مما عملنا نحن. وقال: «أَوْ يَغْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النَّكَاحِ»
أي الذي له عقدة النكاح. وتكون بمعنى التأيد والنصرة، ومنه قوله عليه السلام: «يد الله
مع القاضي حتى يقضي والقاسم حتى يقيم». وتكون لإضافة الفعل إلى الخبر عنه تشریفه
وتكبره؛ قال الله تعالى: «يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَيْدِي» فلا يجوز أن
يحمل على الجراحة؛ لأن الباري جل وتعالى واحد لا يجوز عليه التبعض، ولا على القوة والملك

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٤٩.

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٣٧، ٢٠٤.

(١) من ع.

(٥) راجع ج ٤ ص ١١٢.

(٤) راجع ج ١٠ ص ٢١٢، ١٥٨، ٥٥، ٢٢٨.

والعمة والقصة، لأن الاشتراك يقع حينئذ بين وليه آدم وعدوه إبليس، ويبطل ما ذكر من تفضيله عليه؛ لبطلان معنى التخصيص، فلم يبق إلا أن نُحْمَلْ^(١) على صفتين تعلقنا بخلق آدم تشريفاً له دون خلق إبليس تعلق القدرة بالمقدور، لامن طريق المباشرة ولا من حيث المماسّة؛ ومثله ما روى أنه [عز اسمه وتعالى علاه وجده أنه] كَتَبَ^(٢) التوراة بيده، وغرس دار الكرامة [بيده]^(٣) لأهل الجنة، وغير ذلك تعلق الصفة بمقتضاها.

قوله تعالى: ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ حُذِفَت الضمة من الياء لثقلها؛ أي غُلَّتْ في الآخرة، ويجوز أن يكون دعاء عليهم، وكذا «وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا» والمقصود تعليمنا كما قال: «لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ»؛ علمنا الاستثناء كما علمنا الدعاء على أبي لهب بقوله: «تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ» وقيل: المراد أنهم أبخل الخلق؛ فلا ترى يهودياً غيركريم. وفي الكلام على هذا القول إضمار الواو؛ أي قالوا: يد الله مغلولة وغلت أيديهم. واللعن الإبعاد، وقد تقدم.

قوله تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ ابتدأه وخبر؛ أي بل نعمته مبسوطة؛ فاليد بمعنى النعمة. قال بعضهم: هذا غلط؛ لقوله: «بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ» فيتم الله تعالى أكثر من أن تحصى فكيف تكون بل نعمته مبسوطتان؟ وأجيب بأنه يجوز أن يكون هذا تنبيه جنس لا تنبيه واحد مفرد؛ فيكون مثل قوله عليه السلام: «مَثَلُ الْمَائِقِ كَالشَّاةِ الْعَاثِرَةِ بَيْنَ النَّعْمَيْنِ». فأحد الجنسين نعمة الدنيا، والثاني نعمة الآخرة. وقيل: نعمتا الدنيا النعمة الظاهرة والنعمة الباطنة؛ كما قال: «وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً». وروى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فيه: «النعمة الظاهرة ما حسن من خلقك، والباطنة ما ستر عليك من مبي عمالك». وقيل: نعمته المطر والنبات اللتان النعمة بهما ومنها. وقيل: إن النعمة للبالغة؛ كقول العرب: «ليك وسعديك» وليس يريد الاقتصار على مرتين؛ وقد يقول القائل: مالي بهذا الأمر يد أي قوة. قال السدي: معنى قوله «يداه» قوته بالشواب.

(١) كذا في الأصول إلا في ج، ز، محملاً. ولا وجه للتنبيه هنا. (٢) من ز. (٣) من ع.
(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٨٩. (٥) راجع ج ٢٠ ص ٢٣٤. (٦) العائرة بين النعمين.
أي المتردة بين قطيعين، لا تدري أيهما تتبع. (٧) راجع ج ١٤ ص ٧٣. (٨) تلك عبارة
الأصول، أو صوابها ما في الجصاص: إن التنبيه للبالغة في صفة النعمة كقولك الخ. راجع ج ٢ ص ٤٤٨.

والعذاب ، بخلاف ما قالت اليهود : إن يده مقبوضة عن عذابهم . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إِنْ أَلَّفَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ لِي أَنْفِقْ أَنْفِقْ عَلَيْكَ " . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يَمِينُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَغِيضُهَا سَحَاءُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ^(١) أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْفَقَ مَذْخَلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَغِيضْ مَا فِي يَمِينِهِ — قَالَ — وَعَرَّشُهُ عَلَى الْمَاءِ وَيَدُهُ الْآخَرَى الْقَبْضُ يَرْفَعُ وَيَخْفِضُ " . السَّحْبُ الصَّبُّ الْكَثِيرُ . وَيَغِيضُ يَنْقُصُ ؛ وَنَظِيرُ هَذَا الْحَدِيثِ قَوْلُ جَلِ زَكْرَه : « وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ » ^(٢) . وَأَمَّا هَذِهِ الْآيَةُ فَفِي قِرَاءَةِ أَبِي مَسْعُودٍ « بَلْ يَدَاهُ بُسْطَانٌ » ^(٣) حَكَاهُ الْأَخْفَشُ ، وَقِيلَ يَقَالُ : يَدٌ بُسْطَةٌ ، أَيْ مَنْطَلِقَةٌ مَنْبَسُطَةٌ . (يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ) أَيْ يَرْزُقُ كَمَا يَرِيدُ . وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ الْيَدُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِمَعْنَى الْقُدْرَةِ ؛ أَيْ قُدْرَتُهُ شَامِلَةٌ ، فَإِنْ شَاءَ وَسِعَ وَإِنْ شَاءَ قَتَرَ . (وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ) لَامُ قَسَمٍ . (مَا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ) أَيْ بِالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ . (طُفَيْنَا وَكُفِّرْنَا) أَيْ إِذَا نَزَلَ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ فَكَفَرُوا أَزْدَادَ كُفْرِهِمْ . (وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ) قَالَ مُجَاهِدٌ : أَيْ بَيْنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى ؛ لِأَنَّهُ قَالَ قَبْلَ هَذَا « لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ » . وَقِيلَ : أَيْ أَلْقَيْنَا بَيْنَ طَوَائِفِ الْيَهُودِ ، كَمَا قَالَ : « نَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى » ^(٤) فَهُمْ مُتَبَاغِضُونَ غَيْرَ مُتَّفَقِينَ ؛ فَهُمْ أَبْغَضُ خَلْقِ اللَّهِ إِلَى النَّاسِ . (كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ) يَرِيدُ الْيَهُودَ . وَ « كُلَّمَا » ظَرْفٌ ؛ أَيْ كُلَّمَا جَمَعُوا وَأَعَدُّوا شَتَّتَ اللَّهُ جَمْعَهُمْ . وَقِيلَ : إِنْ الْيَهُودَ ، لَمَّا أَفْسَدُوا وَخَالَفُوا كِتَابَ اللَّهِ — التَّوْرَةَ — أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مُخْتَصِرًا ، ثُمَّ أَفْسَدُوا فَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ بِطَرَسَ الرُّومِيِّ ، ثُمَّ أَفْسَدُوا فَأَرْسَلَ عَلَيْهِمُ الْمَجُوسَ ، ثُمَّ أَفْسَدُوا فَبَعَثَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمِينَ ؛ فَكَانُوا كُلَّمَا اسْتَقَامَ أَمْرُهُمْ شَتَّتَهُمُ اللَّهُ ؛ فَكُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا أَيْ أَهَاجُوا شَرًّا ، وَأَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ عَلَى حَرْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (أَطْفَأَهَا اللَّهُ) وَقَهَرَهُمْ وَوَهَنَ أَمْرُهُمْ فِذِكْرُ النَّارِ مُسْتَعَارٌ . قَالَ قَتَادَةُ : أَذْهَمَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ ؛ فَلَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ تَحْتَ أَيْدِي

(١) "الليل والنهار" قال النووي : هو ينصب الليل والنهار ورفعهما ؛ النصب على الظرف ، والرفع على الفاعل . قال في هامش مسلم : لكن على تقدير النصب ماذا يكون الفاعل في « لا يغيبها » لم يذكره ، ولو كانت الرواية « لا يغيبها » لكان الليل والنهار ؛ بالإضافة لبيان الماعل كما في رواية زهير بن حرب " لا يغيبها شيء " . (٢) الفيض : ضبطه (بالهاء والياء) ومعناه الإحسان ؛ و (بالقاف والياء) ومعناه الموت . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٤٧ . (٤) كذا في البحر وفي الشواذ لابن خالوية : بسطتان . بضم السين . (٥) راجع ج ١٨ ص ٣٥ .

المجوس، ثم قال جل وعز: ﴿وَيَسْتَوُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ أي يسعون في إبطال الإسلام، وذلك من أعظم الفساد، والله أعلم. وقيل: المراد بالنار هنا نار الغضب، أي كلما أوردوا نار الغضب في أنفسهم وتجمعوا بأبدانهم وقوة النفوس منهم باحتدام نار الغضب أطفأها الله حتى يضعفوا؛ وذلك بما جعله من الرعب نصرة بين يدي نبيه صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ سِقَاتِيهِمْ وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ «أن» في موضع رفع، وكذا «وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ». «آمَنُوا» صدقوا. «وَاتَّقَوْا» أي الشك والمعاصي. «لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ» اللام جواب «لو». وكفَرنا غطينا، وقد تقدم. وإقامة التوراة والإنجيل العمل بمقتضاها وعدم تحريفهما؛ وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة» مستوفى. «وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ» أي القرآن. وقيل: كتب أنبيائهم. «لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ» قال ابن عباس وغيره: يعني المطر والنبات؛ وهذا يدل على أنهم كانوا في جذب. وقيل: المعنى لو سمنا عليهم في أرزاقهم وأكلوا أكلا متواصلا؛ وذكر فوق وتحت للبالغة فيما يفتح عليهم من الدنيا؛ ونظير هذه الآية «وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ» «وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً فَدَقَّا» «وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» فجعل تعالى التقي من أسباب الرزق كما في هذه الآيات، ووعد بالمزيد لمن شكر فقال: «لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ» ثم أخبر تعالى أن منهم مقتصدًا - وهم المؤمنون منهم كالنجاشي وسلمان وعبد الله بن سلام - اقتصدوا فلم

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٧ وما بعدها. (٢) راجع ج ١٨ ص ١٥٩. (٣) راجع ج ١٩ ص ١٦.

(٤) راجع ج ٧ ص ٢٥٣. (٥) راجع ج ٩ ص ٢٤٢.

يقولوا في عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام^(١) إلا ما يليق بهما . وقيل : أراد بالاعتقاد قوما لم يؤمنوا ، ولكنهم لم يكونوا من المؤذنين المستهزئين ، والله أعلم . والاعتقاد الاعتدال في العمل ؛ وهو من القصد ، والقصد إتيان الشيء ؛ تقول : قصدته وقصدت له وقصدت إليه بمعنى . (مَا يَعْمَلُونَ) أى بشئ شئ ، عملوه ؛ كذبوا الرسل ، وحرفوا الكتب وأكلوا السمحت . قوله تعالى : يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٦٧﴾

فيه مستثان :

الأولى — قوله تعالى : (يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) . قيل : معناه أظهر التبليغ ؛ لأنه كان في أول الإسلام يخفيه خوفا من المشركين ، ثم أمر بإظهاره في هذه الآية ، وأعلمه الله أنه يعصمه من الناس . وكان عمر رضى الله عنه أول من أظهر إسلامه وقال : لا نعبد الله يرا ؛ وفي ذلك نزلت : « يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » فدلّت الآية على ردّ قول من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من أمر الدين تقيّة ، وعلى بطلانه ، وهم الرافضة ، ودلت على أنه صلى الله عليه وسلم لم يسرّ إلى أحد شيئا من أمر الدين ؛ لأن المعنى بَلِّغْ جميع ما أنزل إليك ظاهرا ، ولولا هذا ما كان في قوله عز وجل : (وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ) فائدة . وقيل : بلغ ما أنزل إليك من ربك في أمر زينب بنت جحش الأسدية [رضى الله عنها^(٢)] . وقيل غير هذا ، والصحيح القول بالعموم ؛ قال ابن عباس : المعنى بَلِّغْ جميع ما أنزل إليك من ربك ، فإن كتمت شيئا منه فما بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ؛ وهذا تأديب للنبي صلى الله عليه وسلم ، وتأديب لجملة العلم من أمته ألا يكتُموا شيئا من أمر شريعته ، وقد علم الله تعالى من أمر نبيه أنه لا يكتُم شيئا من وحيه ؛ وفي صحيح مسلم عن مسروق عن عائشة أنها قالت : من حدثك

(١) كذا في جرد روح . (٢) راجع ج ٨ ص ٤٢ . (٣) من ع .

أن محمدا صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من الوحي فقد كذب ؛ والله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا
الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » وقبح الله الروافض
حيث قالوا : إنه صلى الله عليه وسلم كتم شيئا مما أوحى الله إليه كان بالناس حاجة إليه .

الثانية - قوله تعالى : (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَنْ النَّاسِ) دليل على نبوته ؛ لأن الله عز وجل
أخبر أنه معصوم ، ومن ضمن سبحانه له العصمة فلا يجوز أن يكون قد ترك شيئا مما أمره
الله به . وسبب نزول هذه الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم كان نازلا تحت شجرة بفناء أعرابي^(١)
فاخترط سيفه وقال للنبي صلى الله عليه وسلم : من يمنعك مني ؟ فقال : « الله » ؛ فدعرت يده
الأعرابي وسقط السيف من يده ، وضرب برأسه الشجرة حتى أنتثر دماغه ؛ ذكره المهدوي .
وذكره القاضي عياض في كتاب الشفاء قال : وقد رويت هذه القصة في الصحيح ، وأن غوث
ابن الحارث صاحب القصة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم عفا عنه ؛ فرجع إلى قومه وقال :
جئتكم من عند خير الناس . وقد تقدم الكلام في هذا المعنى في هذه السورة عند قوله :
« إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ » مستوفى ، وفي « النساء » أيضا في ذكر صلاة الخوف .
وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة
قبل نجد فادركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في وادٍ كثير العُضَاءِ فقتل رسول الله صلى الله
عليه وسلم تحت شجرة فعلق سيفه بفص من أغصانها ، قال : وتفرق الناس في الوادي يستظلون
بالشجر ، قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ رَجِلَا أَتَانِي وَأَنَا نَائِمٌ فَأَخَذَ السِّيفَ
فَأَسْتَيْقِظُ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى رَأْسِي فَلَمْ أَشْعُرْ إِلَّا وَالسِّيفُ صُلْبًا فِي يَدِهِ فَقَالَ لِي مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي
- قال - قلت الله ثم قال في الثانية مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي - قال - قلت الله قال فشام السيف^(٥)
فها هو ذا جالس » ثم لم يعرض له رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال ابن عباس قال النبي
صلى الله عليه وسلم : « لَمَّا بَعَثَنِي اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ ضَعْتُ بِهَا ذِرْعًا وَهَرَفْتُ أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَكْذِبُنِي

(١) اخترط سيفه : أسنله . (٢) راجع ص ١٩١ من هذا الجزء . ورجع ص ٣٧٢

(٣) العضاء : شجر عظيم له شوك ، وقيل : أعظم الشجر . (٤) صلت : أي مجزأ من غمده . وفي ك : صلت .

(٥) شام السيف . أي غمده وردّه في غمده ؛ يقال : شام السيف إذا سله وإذا أغمده ؛ فهو من الأضداد ،

والمراد هنا أغمده .

فانزل الله هذه الآية " وكان أبو طالب يرسل كل يوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بني هاشم يحرسونه حتى نزل : « وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) " يا عماء إن الله قد عصمني من الجن والإنس فلا أحتاج إلى من يحرسني " . قلت : وهذا يقتضي أن ذلك كان بمكة ، وأن الآية مكية وليس كذلك ، وقد تقدم أن هذه السورة مدنية بإجماع ؛ وما يدل على أن هذه الآية مدنية ما رواه مسلم في الصحيح عن عائشة قالت : سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال : ^(٢) " ليت رجلا صالحا من أصحابي يحرسني الليلة " قالت : فيينا نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح ؛ فقال : " من هذا ؟ " قال : سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما جاء بك ؟ " قال : وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحقت أحرسه ؛ فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام . وفي غير الصحيح قالت : فيينا نحن كذلك سمعنا صوت السلاح ؛ فقال : " من هذا ؟ " فقالوا : سعد وحذيفة جئنا لمحرسك ؛ فنام صلى الله عليه وسلم حتى سمع غطيطه ^(٣) ونزلت هذه الآية ؛ فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من قبة آدم وقال : " أنصرفوا أيها الناس فقد عصمني الله " .

وقرأ أهل المدينة : « رِسَالَاتِهِ » على الجمع . وأبو عمرو وأهل الكوفة : « رِسَالَتُهُ » على التوحيد ؛ قال النحاس : والقراءتان حسنتان والجمع أبين ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يترى عليه الوحي شيئا فشيئا ثم يبينه ؛ والإفراد يدل على الكثرة ؛ فهي كالمصدر والمصدر في أكثر الكلام لا يجمع ولا يبقى لدلالته على نوعه بلفظه كقوله : « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ^(٤) » . (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) أي لا يرشدهم وقد تقدم . وقيل : أبلغ أنت فاما الهداية فالنبا . نظيره « مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ ^(٥) » والله أعلم .

(١) من كره وج . (٢) خشخشة سلاح : أي صوت سلاح عدم بضمه معنا .

(٣) الغطيط : هو صوت النائم المرتفع . (٤) راجع ج ٩ ص ٣٦٧ . (٥) راجع ص ٢١٢

قوله تعالى : قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُقِيمُوا
التَّوْرَةَ وَٱلْإِنْجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ
مَّآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ
ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿١٦﴾

فيه ثلاث مسائل .

الأولى - قال ابن عباس : جاء جماعة من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا :
ألست تُقرآن التوراة حق من عند الله ؟ قال : " بلى " . فقالوا : فإنا تؤمن بها ولا تؤمن بما
مداها ، فزلت الآية ، أي لستم على شيء من الدين حتى تعملوا بما في الكتابين من الإيمان
بمحمد عليه السلام ، والعمل بما يوجه ذلك منهما ، وقال أبو علي : ويموز أن يكون ذلك
قبل النسخ لهما .

الثانية - قوله تعالى : (وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَّآ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا)
أي يكفرون به فيزدادون كفرا على كفرهم . والطغيان تجاوز الحد في الظلم والغلو فيه . وذلك
أن الظلم منه صغيرة ومنه كبيرة ، فمن تجاوز منزلة الصغيرة فقد طغى . ومنه قوله تعالى : ﴿ كَلَّا
إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَظُلْمٌ ۖ ۝١٦١ ﴾ أي يتجاوز الحد في الخروج عن الحق .

الثالثة - قوله تعالى : (فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ ٱلْكَٰفِرِينَ) أي لا تحزن عليهم . أي
يأسى أمسى إذا حزبن . قال :

• وَأَتَحَلَّبْتُ عِيَاهُ مِنْ قُرْطِ ٱلْأَمْسَى •

وهذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ، وليس بهي عن الحزن ، لأنه لا يقدر عليه ولكنه
تسلية ونهى عن التعرض للحزن . وقد مضى هذا المعنى في آخر « آل عمران » مستوفى .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى
مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴿٦٩﴾

تقدم الكلام في هذا كله فلا معنى لإعادته . (وَالَّذِينَ هَادُوا) معطوف ، وكذا
(وَالصَّابِقُونَ) معطوف على المضمر في « هَادُوا » في قول الكسائي والأخفش . قال النحاس :
سمعت الزجاج يقول — وقد ذكر له قول الأخفش والكسائي : هذا خطأ من جهتين ؛
إحداهما أن المضمر المرفوع يقيح العطف عليه حتى يؤكد . والجهة الأخرى أن المعطوف
شريك المعطوف عليه فيصير المعنى أن الصابئين قد دخلوا في اليهودية وهذا محال . وقال
القرطبي : إنما جاز الرفع في « وَالصَّابِقُونَ » لأن « إِنَّ » ضعيفة فلا تؤثر إلا في الاسم دون الخبر ؛
و « الَّذِينَ » هنا لا يتبين فيه الإعراب بغيري على جهة واحدة الأمران ، ^(١) فجاز رفع الصابئين
وجعوا إلى أصل الكلام . قال الزجاج : وسبيل ما يتبين فيه الإعراب وما لا يتبين فيه الإعراب
واحد . وقال الخليل وسيبويه : الرفع محمول على التقديم والتأخير ؛ والتقدير : إن الذين آمنوا والذين
هادوا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون
والنصارى كذلك . وأنشد سيبويه وهو نظيره :

وإِلَّا فَاعْلَمُوا أَنَا وَأَتَمُّ • بُغَاةٌ مَا بَقِينَا فِي شِقَاقِ

وقال ضابئ البرجمي :

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ • فَلَمَّا وَقَّارُ بِهَا لَقَرِيبُ ^(٢)

وقيل : « إِنَّ » بمعنى « نَمَ » فالصابئون مرتفع بالابتداء ، وحذف الخبر لدلالة الثاني عليه ،
فالعطف يكون على هذا التقدير بعد تمام الكلام وانقضاء الاسم والخبر . وقال فليس الرقيات :

(١) في ع : بغيري على جهة واحدة ، ألا ترى أن جاز رفع الصابئين الخ .

(٢) البيت لبشر بن أبي حازم . والبغاة : جمع باغ وهو الساعى بالفساد . والشقاق : الخلاف .

(٣) قيار : قيل اسم جميل ضابئ ، وقيل : اسم فرسه . يقول : من كان بالمدينة يبه ومزله ، فليست منها

ولا لي بها منزل .

يَكْرَ الْعَوَازِلُ فِي الْعَبَا • ج يَلْسَنِي وَالْوُوهْنَةُ

وَيَقْلَنَ شَيْبٌ قَدْ عَلَا • ك وقد كبرت فقلت إنه

قال الأخفش : « إنه » بمعنى « نعم » ، وهذه « الماء » أدخلت للسكت .

قوله تعالى : لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا

كَلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا

يَقْتُلُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا) . قد تقدم

في « البقرة » معنى الميثاق وهو ألا يعبدوا إلا الله ، وما يتصل به . والمعنى في هذه [الآية]^(١)

لا تأس على القوم الكافرين فلما قد أعذرنا إليهم ، وأرسلنا الرسل فتقصوا اليهود . وكل هذا

يرجع إلى ما افتتحت به السورة وهو قوله : « أَوْفُوا بِالْعُقُودِ » . (كَلَّمَا جَاءَهُمْ) أى اليهود

(رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ) لا يوافق هواهم (فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ) أى كذبوا

فريقا وقتلوا فريقا ، فن كذبوه عيسى ومن مثله من الأنبياء ، وقتلوا زكريا ويحيى وغيرهما

من الأنبياء . وإنما قال : « يقتلون » لمراعاة رأس الآية . وقيل : أراد فريقا كذبوا ،

وفريقا قتلوا ، وفريقا يكذبون وفريقا يقتلون ، فهذا دأبهم ومادتهم فاختصر . وقيل : فريقا

كذبوا لم يقتلوه ، وفريقا قتلوه فكذبوا . و « يقتلون » نعت لفريق . والله أعلم .

قوله تعالى : وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمَّوْا وَصَمَّوْا ثُمَّ تَبَّ اللَّهُ

عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً) . المعنى ، ظن هؤلاء الذين أخذ عليهم الميثاق

أنه لا يقع من الله عز وجل ابتلاء واختبار بالشكائد ، اقرارا بقولهم : نحن أبناء الله وأحباؤه ،

وإنما اعتروا بطول الإمهال . وقرا أبو عمرو وحمة والكسائي « تَكُونُ » بالرفع ، ونصب

(١) راجع ج ١ ص ٢٤٦ وما بعدها . (٢) من جمع وك و .

الباقون؛ فالرفع على أن حسب بمعنى عليم وتيقن . و « أن » مخففة من الثقيلة ودخول « لا » عوض من التخفيف، وحذف الضمير لأنهم كرهوا أن يليها الفعل وليس من حكمها أن تدخل عليه؛ ففصلوا بينهما بـ « لا » . ومن نصب جعل « أن » ناصبة للفعل، وبقى حسب على يابه من الشك وغيره . قال سيويو : حسبت ألا يقول ذلك ؛ أى حسبت أنه قال ذلك . وإن شئت نصبت ؛ قال النحاس : والرفع عند النحويين في حسب وأخواتها أجود كما قال :
 أَلَا زَعَمْتَ بَسْبَاسَةَ الْيَوْمِ أَتَيْتُ . كَثُرْتُ وَأَلَا يَشْهَدُ اللَّهُ أَمْثَالِي

وإنما صار الرفع أجود ؛ لأن حسب وأخواتها بمنزلة العلم لأنه شيء ثابت .

قوله تعالى : (فَعَمَّوْا) أى عن الهدى . (وَصَّوْا) أى عن سماع الحق ؛ لأنهم لم ينتفعوا بما راوه ولا سمعوه . (ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) فى الكلام إضمار، أى أوفقت بهم الفتنة فتابوا فتاب الله عليهم بكشف القحط، أو بإرسال محمد صلى الله عليه وسلم يخبرهم بأن الله يتوب عليهم إن آمنوا؛ فهذا بيان « تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ » أى يتوب عليهم إن آمنوا وصدقوا لا أنهم تابوا على الحقيقة . (ثُمَّ عَمَّوْا وَصَّوْا كَثِيرٌ مِنْهُمْ) أى عصى كثير منهم وصم بعد تبين الحق لهم بمحمد عليه الصلاة والسلام؛ فارتفع « كثير » على البديل من الواو . وقال الأخفش سعيد : كما تقول رأيت قومك ثلثهم . وإن شئت كان على إضمار مبتدأ أى العصى والصم كثير منهم . وإن شئت كان التقدير العصى والصم منهم كثير . وجواب رابع أن يكون على لغة من قال :
 « أَكَلُونِي الْبَرَاغِيثُ » وعليه قول الشاعر :

وَلَكِنْ دِيَانِي أَبُوهُ وَأُمُّهُ • بِحَوْرَانٍ يَعْصِرْنَ السَّلِيطَ أَقَارِبُهُ

ومن هذا المعنى قوله : « وَأَمْسُرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » . ويجوز فى غير القرآن كثيرا « بالنصب يكون نعتا لمصدر محذوف .

(١) البيت لامرئ القيس وروى فى ديوانه (الايحسان لله) . وبسبابة امرأة من بنى أسد .

(٢) فى ج وع : فى أنه . (٣) البيت لقرزوق يهجو عمرو بن غفراء . ودياف قرية بالشام ؛ وقيل :

بالجزيرة ؛ وأهلها نبط الشام . والسليط : الزيت . (٤) راجع ج ١١ ص ٢٦٨ .

قوله تعالى : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
 وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ
 بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٦﴾
 قوله تعالى : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) . هذا قول
 البعقوبية فرد الله عليهم ذلك بحجة قاطعة مما يقرون به ، فقال : (وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي
 إِسْرَءِيلَ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ) أي إذا كان المسيح يقول : يا رب ويا الله فكيف يدعو
 نفسه أم كيف يسألها ؟ هذا محال . (إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ) قيل : وهو من قول عيسى .
 وقيل : ابتداء كلام من الله تعالى . والإشراك أن يعتقد معه موجدًا . وقد مضى في (آل عمران)
 القول في اشتقاق المسيح فلا معنى لإعادته . (وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ) .

قوله تعالى : لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ
 إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِن لَّرَ بَيِّنَاتٌ لِّمَن يَقُولُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
 عَذَابُ أَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ) . أي أحد ثلاثة .
 ولا يجوز فيه التنوين ؛ عن الزجاج وغيره . وفيه للعرب مذهب آخر ؛ يقولون : رابع ثلاثة ؛
 فعلى هذا يجوز الجر والنصب ؛ لأن معناه الذي صير الثلاثة أربعة بكونه منهم . وكذلك
 إذا قلت : ثالث اثنين ؛ جاز التنوين . وهذا قول فرق النصارى من الملكية والنسطورية^(٢)
 والبعقوبية ؛ لأنهم يقولون أب وابن وروح القدس إله واحد ؛ ولا يقولون ثلاثة آلهة
 وهو معنى مذهبهم ، وإنما يمتنعون من العبارة وهي لازمة لهم . وما كان هكذا مع أن

(١) راجع ج ٤ ص ٨٨ وما بعدها . (٢) في ع : ثالث اثنين بالتنوين .

(٣) كذا في الأصول وتقدم أنهم الملكية .

يحكى بالعبرة اللازمة ؛ وذلك أنهم يقولون : إن الابن إله والأب إله وروح القدس إله .
وقد تقدم القول في هذا في « النساء » فاكفرهم الله بقولهم هذا ، [وقال ^(٢)] : (وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا
إِلَهُ وَاحِدٌ) أى أن الإله لا يتعدد وهم يلزمهم القول بثلاثة آله كما تقدم ، وإن لم يصرحوا
بذلك لفظاً ، وقد مضى في « البقرة » معنى الواحد . و « من » زائدة ، ويجوز في غير
القرآن « إله واحد » على الاستثناء . وأجاز الكسائي الخفض على البدل .

قوله تعالى : (وَإِنْ لَمْ يَفْتَهُوا) أى يكفوا عن القول بالتثليث ليمسهم عذاب النيم في الدنيا
والآخرة . (أَفَلَا يَتُوبُونَ) تقرير وتوبيخ ، أى فليتوبوا إليه وليسألوه ستر ذنوبهم ؛ والمراد
الكفرة منهم . وإنما خص الكفرة بالذكور لأنهم القائلون بذلك دون المؤمنين .

قوله تعالى : مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ أَنْظِرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ
ثُمَّ أَنْظِرْ أُنَى يُؤْفَكُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (مَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ) ابتداء وخبر ، أى
ما المسيح وإن ظهرت الآيات على يديه فإنما جاء بها كما جاءت بها الرسل ؛ فإن كان إلهاً فليكن
كل رسول إلهاً ؛ فهذا رد لقولهم واحتجاج عليهم ، ثم بالغ في المجرة فقال : (وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ)
ابتداء وخبر (كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ) أى أنه مولود مربوب ، ومن ولده النساء وكان يأكل
الطعام مخلوق محدث كسائر المخلوقين ؛ ولم يدفع هذا أحد منهم ، فتنى يصلح المربوب لأن يكون
رباً ؟ ! وقولهم : كان يأكل بناسوته لا يلاهوته فهذا منهم مصير إلى الاختلاط ، ولا يتصور
اختلاط إله بغير إله ، ولو جاز اختلاط القديم بالحدث لحاز أن يصير القديم محدثاً ، ولو صح
هذا في حق عيسى لصح في حق غيره حتى يقال : اللاهوت محال لكل محدث . وقال بعض
المفسرين في قوله : « كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ » إنه كناية عن الغائط والبول . وفي هذا دلالة

(١) راجع ص ٢٢ وما بعدها من هذا الجزء .

(٢) من ج ، ك ، ع ، هـ .

(٤) في ع : يأكل الطعام . الخ .

(٢) راجع ج ٢ ص ١٩٠ .

على أنهما بشران . وقد استدل من قال : إن مريم عليها السلام لم تكن نيسة بقوله تعالى :
« وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ » .

قلت : وفيه نظر ، فإنه يجوز أن تكون صديقة مع كونها نيسة كما دزيس عليه السلام ،
وقد مضى في « آل عمران » ما يدل على هذا . والله أعلم . وإنما قيل لها صديقة لكثرة
تصديقها بآيات ربها وتصديقها ولدها فيما أخبرها به ، عن الحسن وغيره . والله أعلم .

قوله تعالى : « أَنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهمُ الْآيَاتِ » أي الدلالات . « ثُمَّ أَنْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ »
أي كيف يصرفون عن الحق بعد هذا البيان ، يقال : أفكك يافكك إذا صرفه . وفي هذا رد
على القدرية والمعتزلة .

قوله تعالى : قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا
وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : « قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا » زيادة في البيان
وإقامة حجة [عليهم] ؛ أي أتم مقرون أن عيسى كان جنيئا في بطن أمه ، لا يملك لأحد ضرا
ولا نفعا ، وإذا أقرتم أن عيسى كان في حال من الأحوال لا يسمع ولا يبصر ولا يعلم ولا ينفع
ولا يضرا ، فكيف اتخذتموه إلها ؟ . « وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » أي لم يزل سميعا عليا يملك
الضر والنفع ، ومن كانت هذه صفته فهو الإله على الحقيقة . والله أعلم .

قوله تعالى : قُلْ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ
وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ
سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (قُلْ يَٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ لَا تَغْلُواْ فِي دِينِكُمْ غَيْرَ ٱلْحَقِّ) أى لا تُفَرِّطُوا كما أفرطت اليهود والنصارى فى عيسى ؛ غُلُوَ اليهود قولهم فى عيسى ، ليس ولد رَشْدَةٍ (١) ، وغلو النصارى قولهم : إنه إله . والغُلُوُ مجاوزة الحد ؛ وقد تقدم فى « النساء » بيانه .

قوله تعالى : (وَلَا تَتَّبِعُواْ أَهْوَاءَ قَوْمٍ) الأهواء جمع هوى وقد تقدم فى « البقرة » .
وسمى الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه فى النار . (قَدْ ضَلُّواْ مِنْ قَبْلُ) قال مجاهد والحسن :
يعنى اليهود . (وَأَضَلُّواْ كَثِيرًا) أى أضلوا كثيرا من الناس . (وَضَلُّواْ عَنْ سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ)
أى عن قصد طريق محمد صلى الله عليه وسلم . وتكرر ضلوا على معنى أنهم ضلوا من قبل وضلوا
من بعد ؛ والمراد الأسلاف الذين سنوا الضلالة وعملوا بها من رؤساء اليهود والنصارى .

قوله تعالى : لُعِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ بَنِي إِسْرَآءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْاْ وَكَانُواْ يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (لُعِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ بَنِي إِسْرَآءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ)
فيه مسألة واحدة : وهى جواز لعن الكافرين وإن كانوا من أولاد الأنبياء ، وأن شرف النسب
لا يمنع إطلاق اللعنة فى حقهم . ومعنى (عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) أى لعنوا فى الزبور
والإنجيل ؛ فإن الزبور لسان داود ، والإنجيل لسان عيسى أى لعنهم الله فى الكتابين . وقد
تقدم اشتقاقهما . قال مجاهد وقتادة وغيرهما . لعنهم مسخهم قردة وخنزير . قل أبو مالك :
الذين لعنوا على لسان داود مسخوا قردة ، والذين لعنوا على لسان عيسى مسخوا خنزير . وقاله
ابن عباس : الذين لعنوا على لسان داود أصحاب السبت ، والذين لعنوا على لسان عيسى الذين
كفروا بالمائدة بعد نزولها . وروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : لعن الأسلاف
والأخلاف ممن كفر بحمد صلى الله عليه وسلم على لسان داود وعيسى ؛ لأنهما أعلمان أن محمدا
صلى الله عليه وسلم نبي مبعوث فلعننا من يكفر به .

(١) ولد رشدة (بكسر الراء وقد فتح) : أى ولد نكاح . (٢) راجع ص ٢١ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٤ وما بعدها .

قوله تعالى : (ذَاكَ بِمَا عَصَوْا) . ذلك في موضع وقع بالابتداء أى ذلك اللعن بما عصوا ، أى بمعصيتهم . ويجوز أن يكون على إضمار مبتدا ، أى الأمر ذلك . ويجوز أن يكون في موضع نصب أى فعلنا ذلك بهم لمعصيتهم واعتدائهم .

قوله تعالى : كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ) . فيه مستثنان :

الأولى - قوله تعالى : (كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ) أى لا ينهى بعضهم بعضا : (لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) ذم لتركهم النهى ، وكذا من بعدهم بذم من فعل فعلهم . خرج أبو داود عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل كانت الرجل أول ما يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقاه من الغد فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقبيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال : « لَعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ » إلى قوله « قَاسِقُونَ » ثم قال : " كَلَّا والله لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يدي الظالم ولتأطرنه على الحق وتقصرنه على الحق قصرا أولي ضربن الله قلوب بعضهم على بعض وليلعنكم كما لعنهم " وخرجه الترمذي أيضا . ومعنى لتأطرنه لتردنه .

الثانية : قال ابن عطية : والإجماع منعقد على أن النهى عن المنكر فرض لمن أطاعه وأمين الضرر على نفسه وعلى المسلمين ، فإن خاف فينكر بقلبه ويهجر ذا المنكر ولا يخاطبه . وقال حذاق أهل العلم : وليس من شرط الناهي أن يكون سليما عن معصية بل ينهى العصاة بعضهم بعضا . وقال بعض الأصوليين : فرض على الذين يتعاطون الكفوس أن ينهى بعضهم بعضا

واستدلوا بهذه الآية ؛ قالوا : لأن قوله : « كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ » يقتضى اشتراكهم فى الفعل وذمهم على ترك التناهى . وفى الآية دليل على النهى عن مجالسة المجرمين وأمر بتركهم وهجرانهم . وأكد ذلك بقوله فى الإنكار على اليهود : « تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا » « وما » من قوله : « ما كانوا » يجوز أن تكون فى موضع نصب وما بعدها نعت لما ؛ التقدير لبئس شيئا كانوا يفعلونه . أو تكون فى موضع رفع وهى بمعنى الذى .

قوله تعالى : تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَخِطَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : (تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ) أى من اليهود ؛ قيل : كعب بن الأشرف وأصحابه . وقال مجاهد : يعنى المنافقين (يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى المشركين ؛ وليسوا على دينهم . (لِبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ) أى سولت وزينت . وقيل : المعنى لبئس ما قدموا لأنفسهم ومعادهم . (أَنْ يَخِطَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) « أَنْ » فى موضع رفع على إضمار مبتدا كقولك : بشئ رجلا زيدا . وقيل : بدل من « ما » فى [قوله] « لبئس » على أن تكون « ما » نكرة فتكون رفعا أيضا . ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى لأن يخط الله عليهم : (وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ) ابتداء وخبر .

قوله تعالى : وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ) يدل بهذا على أن من اتخذ كافرا وليا فليس بمؤمن إذا اعتقد اعتقاده ورضى أفعاله . (وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) أى خارجون عن الإيمان بنبيهم لتحريفهم ، أو عن الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم لتناقضهم .

قوله تعالى : لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ
 أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي
 ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قَيْسِيْنَ وَرَهْبَانَا وَآلَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ ﴾ اللام لام قسم ودخلت
 النون على قول الخليل وسيدييه فرقا بين الحال والمستقبل . « عَدَاوَةٌ » نصب على البيان وكذا
 ﴿ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ﴾ وهذه الآية نزلت في النجاشي
 وأصحابه لما قدم عليهم المسلمون في الهجرة الأولى - حسب ما هو مشهور في سيرة ابن إسحاق
 وفيه - خوفا من المشركين وقتلهم ؛ وكانوا ذوى عدد . ثم هاجر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إلى المدينة بعد ذلك فلم يقدروا على الوصول إليه ، حالت بينهم وبين رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الحرب . فلما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار ، قال كفار قريش :
 إنا ناركم بأرض الحبشة ، فاهدوا إلى النجاشي وابتنوا إليه رجلين من ذوى رأيكم لعله يعطيكم
 من عنده فتقتلونهم بمن قُتل منكم ببدر ، فبعث كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن
 أبي ربيعة بهدايا ، فسمع النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فبعث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عمرو بن أمية الضميرى ، وكتب معه إلى النجاشي ، فقدم على النجاشي ، فقرأ كتاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم دعا جعفر بن أبي طالب والمهاجرين ، وأرسل إلى الرهبان
 والقيسين بخدمتهم . ثم أمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة « مريم » فقاموا تفيض
 أعينهم من الدمع ، فهم الذين أنزل الله فيهم « وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا
 إِنَّا نَصْرِي » وقرأ « إلى الشاهدين » رواه أبو داود . قال : حدثنا محمد بن سلمة المراءى
 قال حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث
 ابن هشام ، وعن سعيد بن المسيب وعن عمرو بن الزبير ، أن الهجرة الأولى هجرة المسلمين
 إلى أرض الحبشة ، وساق الحديث بطوله . وذكر البيهقي عن ابن إسحاق قال : قدم على النبي

صلى الله عليه وسلم عشرون رجلا وهو بمكة أو قريب من ذلك ، من النصارى حين ظهر خبره من الحبشة ، فوجدوه في المسجد فكلموه وسألوه ، ورجال من قريش في أنديةهم حول الكعبة فلما فرغوا من مسئلتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عما أرادوا ، دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل ، وتلا عليهم القرآن ، فلما سمعوه فاضت أعينهم من الدمع ، ثم استجابوا له وآمنوا به وصدقوه ، وعرفوا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من أمره ، فلما قاموا من عنده اعترضهم أبو جهل في نفر من قريش فقالوا : خبيكم الله من ركب ! بعثكم من وراءكم من أهل دينكم ترنادون لهم فتأتونهم بخبر الرجل ، فلم تظهر بحالكم عنده حتى فارقم دينكم وصدقتموه بما قال لكم ، مانعكم رجا أحق منكم — أو كما قال لهم — فقالوا : سلام عليكم لا نجاهلكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ، لا نألو أنفسنا خيرا . فيقال : إن النفر النصارى من أهل نجران ، ويقال : إن فيهم نزلت هؤلاء الآيات « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ » ^(١) إلى قوله : « لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ » وقيل : إن جعفر وأصحابه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في سبعين رجلا عليهم ثياب الصوف ، فيهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من أهل الشام [وهم] ^(٢) بحيراء ^(٣) والراهب وإدريس وأشرف وأبرهة وثمامة ^(٤) وقثم ودريد وأيمن ، فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة « يس » إلى آخرها ، فبكوا حين سمعوا القرآن وآمنوا ، وقالوا : ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى فنزلت فيهم « لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ وَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى » ^(٥) يعني وفد النجاشي وكانوا أصحاب الصوامع . وقال سعيد ابن جبير : وأنزل الله فيهم أيضا « الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ » إلى قوله « أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ » إلى آخر الآية . وقال مقاتل والكلبي : كانوا أربعين رجلا من أهل نجران من بني الحرث بن كعب ، واثنان وثلاثون من الحبشة ، وثمانية وستون من

(١) في ج ، ك ، ه ، ع : في المجلس . (٢) في ع : نفل . (٣) راجع ج ١٣ ص ٢٩٦ . (٤) عن (البحر) (وروح المعاني) . (٥) بحيراء الراهب : كأمير مدودا في رواية بالألف المقصورة . (٦) الأصول محرقة في ذكر الأسماء وصوبت عن (البحر) و (روح المعاني) . في ج ، ك ، ه ، ع : تمام : نسيم بدل أبرهة وقثم .

أهل الشام . وقال قتادة : نزلت في ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء به عيسى ، فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم آمنوا به فأنى الله عليهم .
 قوله تعالى : (ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قِسْيَيْنٌ وَرُهْبَانًا) واحد « القيسيين » قس وقيس ،
 قاله قطرب . والقيس العالم ، وأصله من قس إذا تبع الشيء فطلبه ؛ قال الرازي :
 * يُصْبِحَنَّ عَنْ قَسِّ الْأَذَى غَوَافِلًا * .

وتقسست أصواتهم بالليل تسمعتها . والقس النجعة . والقس أيضا رئيس من رؤساء
 النصارى في الدين والعلم ، وجمعه قسوس ، وكذلك القيس مثل الشر والشرير فالقسيسون
 هم الذين يتبعون العلماء والعباد . ويقال في جمع قيس مَكْسَرًا : قَسَاوِسَةٌ أبدل من إحدى
 السينين واوا وقساوسة أيضا كتهالة . والأصل قسايسة فأبدلوا إحدى السينات واوا لكثرتها .
 ولفظ القيس إما أن يكون عربيا ، وإما أن يكون بلغة الروم ولكن خلطته العرب بكلامهم
 فصار من لغتهم إذ ليس في الكتاب ما ليس من لغة العرب كما تقدم . وقال أبو بكر الأنباري :
 حدثنا أبي حدثنا نصر بن داود حدثنا أبو عبيد ، قال : حدثت عن معاوية بن هشام عن نصير
 الطائي عن الصلت عن حامية بن رباب قال : قلت لسلمان « يَأْتِيهِمْ قِسْيَيْنٌ وَرُهْبَانًا »
 فقال : دع القيسيين في الصوامع والمحراب أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم « يَأْتِيهِمْ
 صِدِّيقَيْنِ وَرُهْبَانًا » . وقال عروة بن الزبير : ضيعت النصارى الإنجيل ، وأدخلوا فيه ما ليس
 منه ؛ وكانوا أربعة نفر الذين غيروا ؛ لوقاس ومرقوس ويحنس ومقبوس ، وبقى قيس
 على الحق وصل الاستقامة ، فمن كان على دينه وهديه فهو قيس .

قوله تعالى : (وَرُهْبَانًا) الرهبان جمع راهب كرجكان وراكب . قال النابغة :

- (١) الرجز لروبة بن العجاج وصف نساء خفيفات لا يتبين الختام .
 (٢) كذا في الأصول وهو موافق لما في (القاموس) وبها يظهر قوله بعد : « أبدل من إحدى السينين واوا » ،
 وفي (السان) : فساقصة على مثال مهالبة . ويؤخذ من شرح (القاموس) أن فيه الجمع .
 (٣) كذا في الأصول ، وفي ابن كثير : جائمة بن رباب . (٤) كذا في كل الأصول ؛ ولعل الصواب :
 منبوس . وهو مني . لأن أناجيلهم الممنعة أربعة لكل من لوقا ومرقس ويوحنا ومنى الإنجيل .

لو أنها عرضت لِأَشْمَطِ رَاهِبٍ . * عَبَدَ الْإِلَٰهَ صُرُورَةً مُتَعَبِّدٍ^(١)
لَرَأَى لِرَأْيَيْهَا وَحُسْنِ حَدِيثِهَا . * وَلِحَالِهِ رَشَدًا وَإِنْ لَمْ يَرشُدِ
والفعل منه رَهَبَ اللَّهُ يَرْهَبُهُ أَيْ خَافَهُ رَهَبًا وَرَهَبًا وَرَهَبَةً . وَالرَّهْبَانِيَّةُ وَالتَّهَرُّبُ التَّعَبُّدُ
فِي صَوْمَةٍ ؛ قَالَ أَبُو عَيْدٍ : وَقَدْ يَكُونُ « رُهْبَانٌ » لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ ؛ قَالَ الْفَرَّاءُ : وَيُجْمَعُ
« رُهْبَانٌ » إِذَا كَانَ لِلْفَرْدِ رَهَابِيَّةٌ وَرَهَابِيْنٌ كَقُرْبَانٍ وَقُرَّابِيْنٍ ؛ قَالَ جَرِيرٌ فِي الْجَمْعِ :
رُهْبَانٌ مَذْبُوحٌ لَوْ رَأَوْكَ تَتَرَّلَوْا . * وَالْعُصْمُ مِنْ شَعْفِ الْعُقُولِ الْقَنَادِيرُ
الْقَنَادِيرُ الْمُسْنُ مِنَ الرُّعُولِ . وَيُقَالُ : الْعَظِيمُ ، وَكَذَلِكَ الْفُدُورُ وَالْجَمْعُ قُدْرٌ وَقُدُورٌ وَمَوْضِعُهَا
الْمُقَدَّرَةُ ؛ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ . وَقَالَ آخَرُ فِي التَّوْحِيدِ :

لَوْ أَبْصَرْتُ رُهْبَانًا دَيْرٍ فِي الْجَبَلِ * لَا تُحَدَّرُ الرُّهْبَانُ يَسْعَى وَيُصَلِّ
مِنَ الصَّلَاةِ . وَالرَّهَابَةُ عَلَى وَزْنِ السَّعَابَةِ عَظُمَ فِي الصَّدْرِ مُشْرِفٌ عَلَى الْبَطْنِ مِثْلُ اللِّسَانِ . وَهَذَا
الْمَدْحُ لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِحَمْدِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دُونَ مَنْ أَصْرَعَ عَلَى كُفْرِهِ وَلِهَذَا قَالَ : (وَأَنَّهُمْ
لَا يَسْتَكْبِرُونَ) أَيْ عَنِ الْإِتْقَادِ إِلَى الْحَقِّ .

قوله تعالى : وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ
مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ
الشَّاهِدِينَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ)
أَيْ بِالْدَّمْعِ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ؛ وَكَذَا (يَقُولُونَ) . وَقَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ :

فَقَاضَتْ دَمْعُ الْعَيْنِ مَنَى مَسَابَةً * عَلَى النَّخْرِ حَتَّى بَلَ دَمْعِي مَحْمَلِي^(٢)

وخبِرَ مُسْتَفِيزٌ إِذَا كَثُرَ وَانْتَشَرَ كَفَيْضُ الْمَاءِ عَنِ الْكَثْرَةِ . وَهَذِهِ أَحْوَالُ الْعُلَمَاءِ يَكُونُ
لَا يَصْعُقُونَ ، وَيَسْأَلُونَ وَلَا يَصِيحُونَ ، وَيَتَحَازَنُونَ وَلَا يَتَمَوَّنُونَ ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى : « اللَّهُ تَزَلَّ

(١) الصرورة : الذي لم يأت النساء كأنه أمر على تركهن ، وفي الحديث " لا صرورة في الإسلام " وهو التبتل .

(٢) المحمل (كرجل) علاقة السيف .

أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَتَانِي تَفْشِيرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَحْشُونَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينَ جُلُودَهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ^(١) . وَقَالَ : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » ^(٢) .
 وَفِي « الْأَنْفَالِ » يَأْتِي بَيَانُ هَذَا الْمَعْنَى إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَبَيْنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ أَنَّ أَشَدَّ الْكُفَّارِ تَمَرْدًا وَعَتْوًا وَعِدَاوَةً لِلْمُسْلِمِينَ الْيَهُودَ ، وَيَضَاهِيهِمُ الْمُشْرِكُونَ ، وَبَيْنَ أَنْ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةَ النَّصَارَى . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ » أَيِ مَعَ أُمَّةٍ مَحْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ مِنْ قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » ^(٣) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ جُرَيْجٍ . وَقَالَ الْحَسَنُ : الَّذِينَ يَشْهَدُونَ بِالْإِيمَانِ . وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ : الَّذِينَ يَشْهَدُونَ بِتَصَدِيقِ نَبِيِّكَ وَكِتَابِكَ . وَمَعْنَى « فَأَكْتُبْنَا » أَجْعَلْنَا ، فَيَكُونُ بِمِثْلَةِ مَا قَدْ كُتِبَ وَدُوِّنَ .
 قَوْلُهُ تَعَالَى : وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ^(٤)

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ » بَيْنَ اسْتِبْصَارِهِمْ فِي الدِّينِ ، أَيْ يَقُولُونَ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ ، أَيْ وَمَا لَنَا تَارِكِينَ الْإِيمَانَ . فَ« نُؤْمِنُ » فِي مَوْضِعٍ نَصَبَ عَلَى الْحَالِ . « وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ » أَيِ مَعَ أُمَّةٍ مَحْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِلِّيلِ قَوْلِهِ : « أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِي الصَّالِحُونَ » ^(٥) . يَرِيدُ أُمَّةً مَحْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
 وَفِي الْكَلَامِ إِضْمَارُ أَيْ نَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا الْجَنَّةَ . وَقِيلَ : « مَعَ » بِمَعْنَى « فِي » كَمَا تَذَكَّرَ « فِي » بِمَعْنَى « مَعَ » تَقُولُ : كُنْتُ فِيمَنْ لَقِيَ الْأَمِيرَ ، أَيْ مَعَ مَنْ لَقِيَ الْأَمِيرَ . وَالطَّمَعُ يَكُونُ غَفَقًا وَغَيْرَ غَفَقٍ ، يُقَالُ : طَمِعَ فِيهِ طَمَعًا وَطَمَاعَةً وَطَمَاعِيَةً مُخَفَّفٌ فَهُوَ طَمِعٌ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَأَتَيْنَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ^(٦) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ^(٧)

(١) راجع ج ٧ ص ٣٦٥ .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٤٨ .

(٣) راجع ج ١١ ص ٣٤٩ .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٥٣ .

قوله تعالى : (فَأَنبَأَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَاتٍ) دليل على إخلاص إيمانهم وصدق مقامهم ، فأجاب الله سؤالهم وحقق طمعهم — وهكذا من خَلَصَ إيمانه وصدق يقينه يكون ثوابه الجنة . ثم قال : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) من اليهود والنصارى ومن المشركين (وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْحَرِيمِ) والجحيم النار الشديدة العقاب . يقال : جَحِمَ فلان النار إذا شدد عقابها . ويقال أيضا لعين الأسد : جَحْمَةٌ ؛ لشدة اعتقادها . ويقال ذلك للحرب قال الشاعر :

والحربُ لا يَبْقَى لَهَا • جِهَا التَّخِيلُ وَالْمِرَاحُ^(١)
إِلَّا الْفَتَى الصَّبَّارُ فِي • النَّجْدَاتِ وَالْقُرَى الْوَقَاحُ^(٢)

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا) .
فيه خمس مسائل :

الأولى — أسند الطبري إلى ابن عباس أن الآية نزلت بسبب رجل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إني إذا أصبت من اللحم انتشرت وأخذتني شهوتي فحرمت اللحم ؛ فأنزل الله هذه الآية . وقيل : إنها نزلت بسبب جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم أبو بكر وعمر وابن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو ذر الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد بن الأسود وسليمان الفارسي ومُعَظِلُ بْنُ مُقَرَّنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، اجتمعوا في دار عثمان بن مظعون ، واتفقوا على أن يصوموا النهار ويقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ، ولا يأكلوا اللحم ولا الودك^(٣) ولا يقربوا النساء والطيب ، ويلبسوا المسوح ويرفضوا الدنيا ويسبحوا في الأرض ، ويترهبوا ويحجبوا المذاكير ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . والأخبار بهذا المعنى كثيرة وإن لم يكن فيها ذكر التناول وهي :

(١) في ع : لا تبق . المزاح . (٢) دغ الحافر ملب . (٣) الودك : الدسم .

الثانية - خرج مسلم عن أنس أن نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر؛ فقال بعضهم : لا أتزوج النساء؛ وقال بعضهم : لا أكل اللحم؛ وقال بعضهم : لا أنام على الفراش؛ فحمد الله وأثنى عليه فقال : " ما بآل أقوام قالوا كذا وكذا لكنني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني " وخرجه البخاري عن أنس أيضا ولفظه قال : جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألون عن عبادته؛ فلما أخبروا كأنهم تقالوها - فقالوا : وابن نحن من النبي صلى الله عليه وسلم؟ قد غفر الله له من ذنبه ما تقدم وما تأخر. فقال أحدهم : [أنا] أنا فأنى أصلي الليل أبدا. وقال آخر : أنا أنا فاصوم الدهر ولا أفطر. وقال آخر : أنا أنا فامتلئ النساء ولا أتزوج أبدا. فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " أتم الذين قلم كذا وكذا أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكنني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني ". وخرجا عن سعد بن أبي وقاص قال : أراد عثمان بن مظعون أن يتبطل فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم ولو أجاز له ذلك لأختصينا. وخرج الإمام أحمد بن حنبل رضى الله عنه في مسنده قال حدثنا أبو المغيرة قال حدثنا معان بن رقاعة، قال حدثني علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة الباهلي رضى الله عنه ، قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية من سراياه ؛ قال : فمر رجل بفار فيه شيء من الماء فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار فيقوته ما كان فيه من ماء، ويصيب ما حوله من البقل، ويتخلى عن الدنيا؛ قال : لو أني أتيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له ذلك، فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل؛ فاتاه فقال : يا نبي الله إني مررت بفار فيه ما يقوتني من الماء والبقل، فحدثتني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى عن الدنيا؛ قال : فقال له النبي صلى الله عليه وسلم " إني لم أبعث باليهودية ولا النصرانية ولكنني بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لآفة أو راحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولما أحكم في الصف خير من صلاته ستين سنة " .

(١) من كرهه وع . (٢) في جوع وك : أتم القائمون .

(٣) آفة المرة من الندوة ، وهو سير أول النهار ، قبض الزواجر .

الثالثة - قال علماؤنا رحمة الله عليهم في هذه الآية وما شابهها والأحاديث الواردة في معناها رد على غلاة المترهدين، وعلى أهل البطالة من المتصوفين؛ إذ كل فريق منهم قد عدل عن طريقه، وحاد عن تحقيقه؛ قال الطبري: لا يجوز لأحد من المسلمين تحريم شيء مما أحل الله لعباده المؤمنين على نفسه من طيبات المطاعم والملابس والمناخ إذا خاف على نفسه بإحلال ذلك بها بعض العنت والمشقة؛ ولذلك رد النبي صلى الله عليه وسلم التبتل على ابن مظعون فثبت أنه لا فضل في ترك شيء مما أحله الله لعباده، وأن الفضل والبر إنما هو في فعل ما ندب عباده إليه، وعمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم: وسنة لأئمة، واتبعه على منهاجه الأئمة الراشدون، إذ كان خير الهدي هدي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، فإذا كان كذلك تين خطأ من أثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكثان إذا قدر على لباس ذلك من حله، وأثر أكل الحشن من الطعام وترك اللحم وغيره حذرا من عارض الحاجة إلى النساء. قال الطبري: فإن ظن ظان أن الخير في غير الذي قلنا لما في لباس الحشن وأكله من المشقة على النفس وصرف ما فضل بينهما من القيمة إلى أهل الحاجة فقد ظن خطأ؛ وذلك أن الأولى بالإنسان صلاح نفسه وعونه لها على طاعة ربها، ولا شيء أضر للجسم من المطاعم الرديئة لأنها مفسدة لعقله ومضعفة لأدواته التي جعلها الله سببا إلى طاعته. وقد جاء رجل إلى الحسن البصري؛ فقال: إن لي جارا لا يأكل الفالودج فقال: ولم؟ قال: يقول لا يؤدي شكره؛ فقال الحسن: أفيشرب الماء البارد؟ فقال: نعم. فقال: إن جارك جاهل، فإن نعمة الله عليه في الماء البارد أكثر من نعمته عليه في الفالودج. قال ابن العربي قال علماؤنا: هذا إذا كان الدين قواما، ولم يكن المال حراما؛ فاما إذا فسد الدين عند الناس وعم الحرام فالتبتل أفضل، وترك اللذات أولى، وإذا وجد الحلال فحال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل وأعلى. قال المهلب: إنما نهى صلى الله عليه وسلم عن التبتل والترهب من أجل أنه مكثرا بأئمة الأمم يوم القيامة، وأنه في الدنيا مقاتل بهم طوائف الكفار، وفي آخر الزمان يقاتلون الدجال؛ فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكثر النسل.

الرابعة - قوله تعالى : (وَلَا تَعْتَدُوا) قيل : المعنى لا تعتدوا فتحلوا ما حرم الله^(١) فالتبيان على هذا تضمننا الطرفين ؛ أى لا تشددوا فتجزموا حلالا ، ولا تترخصوا فتحلوا حراما ؛ قاله الحسن البصرى . وقيل : معناه التأكيد لقوله : « تَحَرَّمُوا » ؛ قاله السدى وعكرمة وغيرهما ؛ أى لا تحرموا ما أحل الله وشرع . والأول أولى . والله أعلم .

الخامسة - من حرم على نفسه طعاما أو شرابا أو أمة له ، أو شيئا مما أحل الله فلا شيء عليه ، ولا كفارة في شيء من ذلك عند مالك ؛ إلا أنه إن نوى بتحريم الأمة عتقها صارت حرة وحرم عليه وطؤها إلا بنكاح جديد [بعد عتقها]^(٢) . وكذلك إذا قال لامرأته أنت على حرام فإنه يطلق عليه ثلاثا ؛ وذلك أن الله تعالى قد أباح له أن يحرم امرأته عليه بالطلاق صريحا وكناية ، وحرام من كتابات الطلاق . وسيأتى ما للعلماء فيه في سورة « التحريم » إن شاء الله تعالى . وقال أبو حنيفة : إن من حرم شيئا صار محزوما عليه ، وإذا تناوله لزمته الكفارة ؛ وهذا بعيد والآية ترد عليه . وقال سعيد بن جبير : لغو اليمين بتحريم الحلال . وهو معنى قول الشافعى على ما يأتى .

قوله تعالى : وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : (وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا) فيه مسألة واحدة : الأكل في هذه الآية عبارة عن التمتع بالأكل والشرب واللباس والركوب ونحو ذلك . وخص الأكل بالذكر ؛ لأنه أعظم المقصود وأخص الانتفاعات بالإنسان . وسيأتى بيان حكم الأكل والشرب واللباس في « الأعراف » [إن شاء الله تعالى] . وأما شهوة الأشياء الملية ، ومنازمة النفس إلى طلب الأنواع الشهية ، فذهاب الناس في تمكين النفس منها مختلفة ؛ فمنهم من يرى صرف النفس عنها وقهرها عن اتباع شهواتها أخرى لينذل له قيادها ، ويهون عليه

(١) فى لـ: وتقتصروا . (٢) من جردوع . (٣) راجع ج ١٨ ص ١٧٧ .

(٤) راجع ج ٧ ص ١٨٩ . (٥) من جردوع .

عنادها، فإنه إذا أعطاها المراد بصير أسير شهواتها، ومنقادا بانقيادها . حكي أن أبا حازم كان يمر على الفاكهة فيشتبهها فيقول : موعدي الجنة . وقال آخرون : تمكين النفس من لذاتها أولى لما فيه من ارتياحها ونشاطها بإدراك إرادتها . وقال آخرون : بل التوسط في ذلك أولى ؛ لأن في إعطائها ذلك مرة ومنعها أخرى جمع بين الأمرين ؛ وذلك النصف من غير شين . وتقدم معنى الاعتداء والرزق في « البقرة » والحمد لله .

قوله تعالى : لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْ بِهِ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرْتُمْ أَيْمَانَكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٩﴾

فيه سبع وأربعون مسألة .

الأولى — قوله تعالى : (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ) تقدم معنى اللغو في « البقرة » (٢) ومعنى « فِي أَيْمَانِكُمْ » أى من أيمانكم ، والأيمان جمع يمين . وقيل : ويمين فعيل من اليمين وهو البركة ؛ سماها الله تعالى بذلك ؛ لأنها تحفظ الحقوق . ويمين تذكروا وتوث وتجمع أيمان وأيمان . قال زهير :

فَتُجَمَّعُ أَيْمَانُنَا وَمِنْكُمْ (٣)

الثانية — واختاف في سبب نزول هذه الآية ؛ فقال ابن عباس : سبب نزولها القوم الذين حرموا طيبات المطاعم والملابس والمناكح على أنفسهم ، حلقوا على ذلك فلما نزلت « لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » قالوا : كيف نصنع بأيماننا ؟ فنزلت هذه الآية .

(١) راجع ج ١ ص ١٧٧ في « الرزق » وص ٤٣٢ « في الاعتداء » من الجزء نفسه .

(٢) راجع ج ٣ ص ٩٩ وما بعدها . (٣) بجزاليت : بمقسة تمرورها بالدماء .

والمعنى على هذا القول ؛ إذا أتيتم باليمين ثم ألغيتموها - أي أسقطتم حكمها بالكفر وكفرتكم - فلا يؤاخذكم الله بذلك ؛ وإنما يؤاخذكم بما أقمت عليه فلم تلغوه ؛ أي فلم تكفروا ؛ فإن بهذا إن الحلف لا يحترم شيئا . وهو دليل الشافعي على أن اليمين لا يتعلق بها تحريم الحلال ، وأن تحريم الحلال لغو ، كما أن تحليل الحرام لغو مثل قول القائل : استحللت شرب الخمر ، فتقتضي الآية على هذا القول أن الله تعالى جعل تحريم الحلال لغوا في أنه لا يحترم ؛ فقال : « لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ » أي بتحريم الحلال . وروى أن عبد الله بن رَوَاحَةَ كان له أيتام وضيع ، فانتقل من شغله بعد ساعة من الليل فقال : أعشيتم ضيغي ؟ فقالوا : انتظرناك ؛ فقال : لا والله لا آكله الليلة ؛ فقال ضيفه : وما أنا بالذي يأكل ؛ وقال أيتامه : ونحن لا نأكل ؛ فلما رأى ذلك أكل وأكلوا . ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال له : « أَطَعْتَ الرَّحْمَنَ وَعَصَيْتَ الشَّيْطَانَ » فزلت الآية .

الثالثة - الأيمان في الشريعة على أربعة أقسام : قسمان فيهما الكفارة ، وقسمان لا كفارة فيهما . نخرج الدارقطني في سننه ، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا خلف بن هشام حدثنا عُبْرَةَ عَنْ لَيْثٍ عَنْ حَمَادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ . قال : الأيمان أربعة ، يمينان يُكْفَرَانِ وَيَمِينَانِ لَا يُكْفَرَانِ ؛ فاليمينان اللذان يُكْفَرَانِ فالرجل الذي يحلف والله لا أفعل كذا وكذا فيفعل ، والرجل يقول والله لأفعلن كذا وكذا فلا يفعل ، واليمينان اللذان لَا يُكْفَرَانِ فالرجل يحلف والله ما فعلت كذا وكذا وقد فعل ، والرجل يحلف لقد فعلت كذا وكذا ولم يفعله . قال ابن عبد البر : وذكر سفيان الثوري في « جامعته » ، وذكره المروزي عنه أيضا ، قال سفيان : الأيمان أربعة ؛ يمينان يُكْفَرَانِ وهو أن يقول الرجل والله لا أفعل فيفعل ، أو يقول والله لأفعلن ثم لا يفعل ؛ ويمينان لَا يُكْفَرَانِ وهو أن يقول الرجل والله ما فعلت وقد فعل ، أو يقول والله لقد فعلت وما أفعل ؛ قال المروزي : أما اليمينان الأوليان فلا اختلاف فيهما بين العلماء على ما قال سفيان ؛ وأما اليمينان الأخريان فقد اختلف أهل العلم فيهما ؛ فإن كان الحالف حلف على أنه لم يفعل كذا وكذا ، أو أنه قد فعل كذا وكذا عند نفسه صادقا يرى أنه على ما حلف عليه

فلا إثم عليه ولا كفارة عليه في قول مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي، وكذلك قال أحمد وأبو عبيد، وقال الشافعي لا إثم عليه وعليه الكفارة . قال المروزي : وليس قول الشافعي في هذا بالقوى . قال : وإن كان الحالف على أنه لم يفعل كذا وكذا وقد فعل متعمدا للكذب فهو آثم ولا كفارة عليه في قول عامة العلماء، مالك وسفيان الثوري وأصحاب الرأي وأحمد ابن حنبل وأبي ثور وأبي عبيد . وكان الشافعي يقول يكفر^(١)، قال : وقد روي عن بعض التابعين مثل [قول] الشافعي . قال المروزي : أميل إلى قول مالك وأحمد . قال : فاما يمين اللغو الذي اتفق عامة العلماء على أنها لغو فهو قول الرجل : لا والله، وبلى والله، في حديثه وكلامه غير منعقد لليمين ولا مريد لها . قال الشافعي : وذلك عند الججاج والغضب والعجلة .

الرابعة — قوله تعالى : (وَلَكِنْ يُوَاحِدُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ) مخفف القاف من العقد، والعقد على ضربين حسنى كعقد الحبل ، وحكى كعقد البيع ، قال الشاعر :

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم • شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا

فاليمين المنعقدة متعيلة من العقد، وهى عقد القلب في المستقبل ألا يفعل ففعل ؛ أو ليفعلن فلا يفعل كما تقدم . فهذه التى يحلها الاستثناء والكفارة على ماياتى . وقرئ «عاقَدْتُمْ» بالف بعد العين على وزن فاعل وذلك لا يكون إلا من اثنين فى الأكثر، وقد يكون الثانى من حلف لأجله فى كلام وقع معه، أو يكون المعنى بما عاقدتم عليه الأيمان؛ لأن عاقد قريب من معنى عاهد فعدى بحرف الجر، لما كان فى معنى عاهد، وعاهد يتعدى إلى مفعولين الثانى منهما بحرف جر، قال الله تعالى : «وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ» وهذا كما عديت «نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ» بإلى، وبأبها أن تقول ناديت زيدا «وَنَادَيْتَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْإِيمَنِ» لكن لما كانت بمعنى دعوت عدى بإلى، قال الله تعالى : «وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ» ثم اتسع فى قوله تعالى : «عَاقَدْتُمْ عَلَيْهِ الْإِيمَانَ» فحذف حرف الجر، فوصل الفعل إلى المفعول قصار عاقدتموه،

(١) فى ج، ك، ع . (٢) البيت الخطي يمدح قوما عقدوا لجارهم عهدا فوفوا به ولم يخفروه . وقد تقدم ترجمته بهامش ص ٣٢ من هذا الجزء . (٣) راجع ج ١٦ ص ٢٧٧ . (٤) راجع ج ١١ ص ١١٢ . (٥) راجع ج ١٥ ص ٢٥٩ . (٦) كذا فى الأصول لاز، فية : فى قوله عاقدتم ... الخ .

ثم حذفت الهاء كما حذفت من قوله تعالى : « فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ »^(١) . أو يكون قائل بمعنى فعل كما قال تعالى : « قَاتِلْهُمْ اللَّهُ »^(٢) أي قتلهم . وقد تأتي المفاعلة في كلام العرب من واحد بغير معنى « فاعلت » كقولهم : سافرت وظاهرت . وقرئ « عَقَّدْتُمْ » بتشديد القاف . قال مجاهد : معناه تعمّدتم أي قصدتم . وروى عن ابن عمر أن التشديد يقتضي التكرار فلا تجب عليه الكفارة إلا إذا كرر . وهذا يردّه ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني » فذكر وجوب الكفارة في اليمين التي لم تتكرر . قال أبو عبيد : التشديد يقتضي التكرير مرة بعد مرة ، ولست آمن أن يلزم من قرأ بتلك القراءة ألا توجب عليه كفارة في اليمين الواحدة حتى يرددها مرارا . وهذا قول خلاف الإجماع . روى نافع أن ابن عمر كان إذا حنث من غير أن يؤكد اليمين أطعم عشرة مساكين ، فإذا وكد اليمين أعتق رقبة . قيل : لنافع ما معنى وكد اليمين ؟ قال : أن يحلف على الشيء مرارا .

الخامسة - اختلف في اليمين الغموس هل هي يمين منعقدة أم لا ؟ فالذي عليه الجمهور أنها يمين مكر وخديعة وكذب فلا تنعقد ولا كفارة فيها . وقال الشافعي : هي يمين منعقدة ؛ لأنها مكتسبة بالقلب ، معقودة بنحر ، مقرونة باسم الله تعالى ، وفيها الكفارة . والصحيح الأول . قال ابن المنذر : وهذا قول مالك بن أنس ومن تبعه من أهل المدينة ، وبه قال الأوزاعي ومن وافقه من أهل الشام ، وهو قول الثوري وأهل العراق ، وبه قال أحمد وإسحق وأبو ثور وأبو عبيد ، وأصحاب الحديث وأصحاب الرأي من أهل الكوفة ؛ قال أبو بكر : وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه » وقوله : « فليكفر عن يمينه ويأتى الذي هو خير » يدل على أن الكفارة إنما تجب فيمن حلف على فعل يفعله مما يستقبل فلا يفعله ، أو على فعل إلا يفعله فيما يستقبل فيفعله . وفي المسئلة قول ثان وهو أن يكفروا إن أثم وعمد الحلف بالله كاذبا ؛ هذا قول الشافعي . قال أبو بكر : ولا تعلم خيرا يدل على هذا القول ،

والكتاب والسنة دالان على القول الأول؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ » ^(١) قال ابن عباس : هو الرجل يحلف ألا يصل قرابته بفعل الله له مخرجا في التكفير ، وأمره ألا يعتل بالله وليكفر عن يمينه . والأخبار دالة على أن اليمين التي يحلف بها الرجل يقطع بها مالا حراما هي أعظم من أن يكفرها ما يكفر اليمين . قال ابن العربي : الآية وردت بقسمين : لغو ومنعقدة ، وخرجت على الغالب في إيمان الناس فدفع ما بعدها يكون مائة قسم فإنه لم تعلق عليه كفارة .

قلت : خرج البخاري عن عبد الله بن عمرو قال : جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ما الجائر؟ قال : « الإشرار بالله » قال : ثم ماذا؟ قال : « عقوق الوالدين » قال : ثم ماذا؟ قال : « اليمين الغموس » قلت وما اليمين الغموس؟ قال : « التي يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها كاذب » . وخرج مسلم عن أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من أقطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة » فقال رجل : وإن كان شيئا يسيرا يا رسول الله؟ قال : « وإن كان قضييا من أراك » ^(٢) ومن حديث عبد الله بن مسعود؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان » فقلت « إِنَّ الَّذِينَ يَسْتُرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا » إلى آخر الآية ولم يذكر كفارة ، قلوا وجبت عليه كفارة لسقط جرمه ، ولقي الله وهو عنه راض ، ولم يستحق الوعيد المتوعد عليه ، وكيف لا يكون ذلك وقد جمع هذا الحالف الكذب ، واستحلال مال الغير ، والاستخفاف باليمين بالله تعالى ، والتهاون بها وتعظيم الدنيا ؟ فأهان ما عظمه الله ، وعظم ما حقره الله وحسبك . ولهذا قيل : إنما سميت اليمين الغموس غموسا لأنها تنمى صاحبها في النار .

السادسة - الحالف ألا يفعل على بر ما لم يفعل ، فإن فعل حيث ولزمته الكفارة لوجود المخالفة منه ؛ وكذلك إذا قال إن فعلت . وإذا حلف بأن ليفعل فإنه في الحال على حيث لوجود المخالفة ، فإن فعل بر ، وكذلك إن قال إن لم أفعل .

(١) راجع ج ٣ ص ٩٦ . (٢) اليمين الصبر التي ألزم بها وأكره عليها . والصبر الإكراه ؛ يقال : صبر الحاكم فلانا على يمين صبرا أي أكرهه . (٣) راجع ج ٤ ص ١١٩ .

السابعة - قول الحالف : لأفعلن ؛ وإن لم أفعل ، بمنزلة الأمر . وقوله : لا أفعل ، وإن فعلت ، بمنزلة النهي . ففى الأول لا يبر حتى يفعل جميع المحلوف عليه : مثاله لا كلن هذا الرغيف فأكل بمضه لا يبر حتى يأكل جميعه : لأن كل جزء منه محلوف عليه . فإن قال : والله لا كلن - مطلقا - فإنه يبر بأقل جزء مما يقع عليه الاسم ، لإدخال ماهية الأكل في الوجود . وأما في النهي فإنه يحث بأقل ما ينطلق عليه الاسم ؛ لأن مقتضاه ألا يدخل فرد من أفراد المنهى عنه في الوجود ؛ فإن حلف ألا يدخل دارا فأدخل إحدى رجله حث ؛ والدليل عليه أنا وجدنا الشارع غلظ جهة التحريم بأول الاسم في قوله تعالى : « وَلَا تَخِيكُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ^(١) » ؛ فمن عقد على امرأة ولم يدخل بها حرمت على أبيه وابنه ، ولم يكتف في جهة التحليل بأول الاسم فقال : « لَا حَتَّى تَذُقَ عُسَيْلَتَهُ » .

الثامنة - المحلوف به هو الله سبحانه وأسمائه الحسنى ، كالرحمن والرحيم والسميع والعليم والحليم ، ونحو ذلك من أسمائه وصفاته العليا ، كعزته وقدرته وعلمه وإرادته وكبريائه وعظمته وعهده وميثاقه وسائر صفات ذاته ؛ لأنها يمين بقديم غير مخلوق ، فكان الحالف بها كالحالف بالذات . روى الترمذى والنسائى وغيرهما أن جبريل عليه السلام لما نظر إلى الجنة ورجع إلى الله تعالى قال : وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، وكذلك قال في النار : وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها . وخرجا أيضا وغيرهما عن ابن عمر قال : كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم « لا ومقاب القلوب » وفي رواية « لا ومصرف القلوب » وأجمع أهل العلم على أن من حلف فقال : والله أو بالله أو بالله فحنت أن عليه الكفارة . قال ابن المنذر : وكان مالك والشافعى وأبو عبيد وأبو ثور وإسحق وأصحاب الرأى يقولون : من حلف باسم من أسماء الله وحنت فعله الكفارة ؛ وبه نقول ولا أعلم في ذلك خلافا . قلت : قد نقل « في باب ذكر الحلف بالقرآن » ؛ وقال يعقوب : من حلف بالرحمن فحنت فلا كفارة عليه .

قلت : والرحمن من أسمائه سبحانه جمع عليه ولا خلاف فيه .

التاسعة — واختلفوا في وحق الله وعظمة الله وقدرة الله وعلم الله ولعمرك الله وآيم الله ؛ فقال مالك : كلها أيمان تجب فيها الكفارة . وقال الشافعي : في وحق الله وجلال الله وعظمة الله وقدرة الله ، يمين إن نوى بها اليمين ، وإن لم يرد اليمين فليست بيمين ؛ لأنه يحتمل وحق الله واجب وقدرته ماضية . وقال في أمانة الله : ليست بيمين ، ولعمرك الله وآيم الله إن لم يرد بها اليمين فليست بيمين . وقال أصحاب الرأي إذا قال : وعظمة الله وعزّة الله وجلال الله وكبرياء الله وأمانة الله فحيث فعله الكفارة . وقال الحسن في وحق الله : ليست بيمين ولا كفارة فيها ؛ وهو قول أبي حنيفة حكاها عنه الرازي . وكذلك عهد الله وميثاقه وأمانته ليست بيمين . وقال بعض أصحابه : هي يمين . وقال الطحاوي : ليست بيمين ، وكذا إذا قال : وعلم الله لم يكن يمينا في قول أبي حنيفة ، وخالفه صاحبه أبو يوسف فقال : يكون يمينا . قال ابن العربي : والذي أوقعه في ذلك أن العلم قد ينطلق على المعلوم وهو المحدث فلا يكون يمينا . وزهل عن أن القدرة تنطلق على المقدور ، فكل كلام له في المقدور فهو مجتبا في المعلوم . قال ابن المنذر : وثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " وآيم الله أن كان خليقا للإمارة " في قصة زيد وابنه أسامة . وكان ابن عباس يقول : وآيم الله ؛ وكذلك قال ابن عمر . وقال إمامي : إذا أراد بآيم الله يمينا كانت يمينا بالإرادة وعقد القلب .

العاشرة — واختلفوا في الحلف بالقرآن ؛ فقال ابن مسعود : عليه بكل آية يمين ؛ وبه قال الحسن البصري وابن المبارك . وقال أحمد : ما أعلم شيئا يدفعه . وقال أبو عبيد : يكون يمينا واحدة . وقال أبو حنيفة : لا كفارة عليه . وكان قتادة : يحلف بالمصحف . وقال أحمد وإمامي لا نكره ذلك .

الحادية عشرة — لا تنعقد اليمين بغير الله تعالى وأسمائه وصفاته . وقال أحمد بن حنبل : إذا حلف بالنبي صلى الله عليه وسلم انعقدت يمينه ؛ لأنه حلف بما لا يتم الإيمان إلا به فتلزمه الكفارة كما لو حلف بالله . وهذا يردّه ما ثبت في الصحيحين وغيرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أدرك عمر بن الخطاب في ركب وعمر يحلف بأبيه ، فتأداهم رسول الله صلى الله

عليه وسلم "ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله أو ليصم -"
وهذا حصر في عدم الحلف بكل شيء سوى الله تعالى وأسمائه وصفاته كما ذكرنا . وبما يحسن
ذلك ما رواه أبو داود والنسائي وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" لا تحلفوا بآبائكم ولا بأمهاتكم ولا بالأنداد ولا تحلفوا إلا بالله ولا تحلفوا بالله إلا وأنتم
صادقون " ثم ينتقض عليه بمن قال : وآدم وإبراهيم فإنه لا كفارة عليه ، وقد حلف بما لا يتم
الإيمان إلا به .

الثانية عشرة - روى الأئمة واللفظ لمسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " من حلف منكم فقال في حلفه باللات فليقل لا إله إلا الله ومن قال لصاحبه
تعال أقامرك فليصدق " . وخرج النسائي عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : كنا نذكر
بعض الأمر وأنا حديث عهد بالجاهلية خففت باللات والعزى ، فقال لي بعض أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم : بشئ ما قلت : وفي رواية قلت تجرأ ، فأتيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال : " قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله
الحمد وهو على كل شيء قدير وانفت عن يسارك ثلاثا وتعوذ بالله من الشيطان ثم لا تعد "
قال العلماء : فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من نطق بذلك أن يقول بعده لا إله إلا الله
تكفيرا لتلك اللفظة ، وتذكيرا من الغفلة ، وإتماما للنعمة . وخص اللات بالذكر لأنها أكثر
ما كانت تجرى على ألسنتهم ، وحكم غيرها من أسماء آلهتهم حكما إذا لا فرق بينها ، وكذا من
قال لصاحبه : تعال أقامرك فليصدق فالقول فيه كالقول في اللات ؛ لأنهم كانوا اعتادوا
المقامرة وهي من أكل المال بالباطل .

الثالثة عشرة - قال أبو حنيفة في الرجل يقول : هو يهودي أو نصراني أو برى . من
الإسلام أو من النبي أو من القرآن أو أشرك بالله أو أكفر بالله : إنها يمين تلزم فيها
الكفارة ، ولا تلزم فيما إذا قال : واليهودية والنصرانية والنسي والكعبة وإن كانت على صيغة
الإيمان . وتمسكه ما رواه الدارقطني عن أبي رافع أن مولاه أرادت أن تفرق بينه وبين
امراته فقالت : هي يوما يهودية ، ويوما نصرانية ، وكل مملوك لها حر ، وكل مال لها

في سبيل الله، وعليها مشى إلى بيت الله إن لم تُفرّق بينهما، فسألت عائشة وحفصة وابن عمر وابن عباس وأم سلمة فكلمهم قال لها: أتريدن أن تكوني مثل هاروت وماروت؟ وأمروها أن تُكفّر عن يمينها وتخلّي بينهما . وخرج أيضا عنه قال : قالت مولاتي لأفرق بينك وبين امرأتك ، وكلّ مال لها في رِثاج الكعبة وهي يوما يهودية ويوما نصرانية ويوما مجوسية إن لم أفرق بينك وبين امرأتك ؛ قال : فانطلقت إلى أم المؤمنين أم سلمة فقلت : إن مولاتي تريد أن تفرق بيني وبين امرأتي ؛ فقالت أنطلق إلى مولاتك فقل لها : إن هذا لا يحل لك ، قال : فرجعت إليها ؛ قال ثم أتيت ابن عمر فأخبرته بخاء حتى انتهى إلى الباب فقال : ها هنا هاروت وماروت ؛ فقالت : إني جعلت كل مال لي في رِثاج الكعبة . قال : فمَن تأكلين ؟ قالت : وقلت أنا يوما يهودية ويوما نصرانية ويوما مجوسية ؛ فقال : إن تهودت قُلت وإن تنصرت قُلت وإن تمجست قُلت ؛ قالت : فما تأمرني ؟ قال : تُكفّري عن يمينك ، وتجمعين بين قتلك وقتاتك . وأجمع العلماء على أن الحالف إذا قال : أقسم بالله أنها يمين . واختلفوا إذا قال أقسم أو أشهد ليكوننّ كذا وكذا ولم يقل بالله فإنها تكون أيمانا عند مالك إذا أراد بالله ، وإن لم يرد بالله لم تكن أيمانا تُكفر . وقال أبو حنيفة والأوزاعي والحسن والنخعي : هي أيمان في الموضعين . وقال الشافعي : لا تكون أيمانا حتى يذكر اسم الله تعالى ؛ هذه رواية المُزني عنه . وروى عنه الترمذي مثل قول مالك .

الرابعة عشرة — إذا قال : أقسمت عليك لفعلنّ ؛ فإن أراد سؤاله فلا كفارة فيه . وليست بيمين ؛ وإن أراد اليمين كان ما ذكرناه آنفا .

الخامسة عشرة — من حلف بما يضاف إلى الله تعالى مما ليس بصفة كقوله : وخلق الله ورزقه وبيته لا شيء عليه ؛ لأنها أيمان غير جائزة ، وحلف بغير الله تعالى .

السادسة عشرة — إذا اعتقدت اليمين حلّها الكفارة أو الاستثناء . وقال ابن الماجشون : الاستثناء بدل عن الكفارة وليست حلّا لليمين . قال ابن القاسم : هي حلّ لليمين ؛ وقال ابن العربي : وهو مذهب فقهاء الأمصار وهو الصحيح ؛ وشرطه أن يكون متصلا منطوقا

به لفظاً؛ لما رواه النسائي وأبو داود عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "من
 -لف- فاستثنى فإن شاء مضى وإن شاء ترك عن غير حنث" فإن نواه من غير نطق أو قطعه
 من غير عذر لم ينفعه . وقال محمد بن المواز : يكون الاستثناء مقترناً باليمين اعتقاداً ولو بآخر
 حرف ؛ قال : فإن فرغ منها واستثنى لم ينفعه ذلك ؛ لأن اليمين فرغت عارية من الاستثناء ،
 فورودها بعده لا يؤثر كالترخي ؛ وهذا يردّه الحديث "من حلف فاستثنى" والفاء ؛ للتعقيب
 وعليه جمهور أهل العلم . وأيضاً فإن ذلك يؤدي إلى ألا تتحلّ يمين ابتدئ عقدها وذلك باطل .
 وقال ابن خويز منّاد : واختلف أصحابنا متى استثنى في نفسه تخصيص ما حلف عليه ،
 فقال بعض أصحابنا : يصح استثناءؤه وقد ظلم المحلوف له . وقال بعضهم : لا يصح حتى يسمع
 المحلوف له . وقال بعضهم : يصح إذا حرك به لسانه وشفّيته وإن لم يسمع المحلوف له . قال
 ابن خويز منّاد : وإنما قلنا يصح استثناءؤه في نفسه ، فلأن الإيمان تعبّر بالنيات ، وإنما قلنا
 لا يصح ذلك حتى يحرك به لسانه وشفّيته ، فإن من لم يحرك به لسانه وشفّيته لم يكن متكلماً ،
 والاستثناء من الكلام يقع بالكلام دون غيره ؛ وإنما قلنا لا يصح بحال فلأن ذلك حق
 للملوف له ، وإنما يقع على حسب ما يستوفيه له الحاكم ، فلما لم تكن اليمين على اختيار الخالف
 بل كانت مستوفاة منه ، وجب ألا يكون له فيها حكم . وقال ابن عباس : يدرك الاستثناء
 اليمين بعد سنة ؛ وقابعه على ذلك أبو العالية والحسن وتعلق بقوله تعالى : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ
 مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ » الآية ؛ فلما كان بعد عام نزل « إِلَّا مَنْ تَابَ » . وقال مجاهد : من قال بعد
 سنتين إن شاء الله أجزاء . وقال سعيد بن جبیر : إن استثنى بعد أربعة أشهر أجزاء . وقال
 طاوس : له أن يستثنى ما دام في مجلسه . وقال قتادة : إن استثنى قبل أن يقوم أو يتكلم
 فله ثنياء . وقال أحمد بن حنبل وإسحق : يستثنى ما دام في ذلك الأمر . وقال عطاء : له ذلك
 قدر حلب الناقة الغزيرة .

السابعة عشرة - قال ابن العربي : إنما ما تعلق به ابن عباس من الآية فلا متعلق له
 فيها ؛ لأن الآيتين كانتا متصلتين في علم الله تعالى وفي لوجه ، وإنما تأخر نزولها لحكمة علم الله

ذلك فيها، أما أنه يتركب عليها فرع حسن؛ وهو أن الحالف إذا قال والله لا دخلت الدار، وأنت طالق إن دخلت الدار، وأستثنى في يمينه الأول إن شاء الله في قلبه، وأستثنى في اليمين الثانية في قلبه أيضا ما يصلح للاستثناء الذي يرفع اليمين لمدة أو سبب أو مشيئة أحد، ولم يظهر شيئا من الاستثناء إرهابا على المحلوف [له^(١)]، فإن ذلك ينفعه ولا تنعقد اليمينان عليه؛ وهذا في الطلاق ما لم تحضره اليانة^(٢)؛ فإن حضرته بينة لم تقبل منه دعواه الاستثناء، وإنما يكون ذلك نافعا له إذا جاء مستفتيا.

قلت : وجه الاستثناء أن الله تعالى أظهر الآية الأولى وأخفى الثانية، فكذلك الحالف إذا حلف إرهابا وأخفى الاستثناء، والله أعلم. قال ابن العربي : وكان أبو الفضل المراغي^(٣) يقرأ بمدينة السلام^(٤)، وكانت الكتب تأتي إليه من بلده، فيضعها في صندوق ولا يقرأ منها واحدا مخافة أن يطلع فيها على ما يزعجه ويقطع به عن طلبه؛ فلما كان بعد خمسة أعوام وقضى غرضه من الطلب وعزم على الرحيل، شد رحله وأبرز كتبه وأخرج تلك الرسائل، فقرأ فيها ما لو أن واحدا منها يقرأه بعد وصوله ما تمكن بعده من تحصيل حرف من العلم، فحمد الله ورحل على دابة قماشه^(٥) وخرج إلى باب الحلبه طريق خراسان، وتقدمه الكرى^(٦) بالذابة وأقام هو على قائم يتاع منه سفرته^(٧)، فبينما هو يحاول ذلك معه إذ سمعه يقول لقامى آخر : أما سمعت العالم يقول - يعني الواعظ - أن ابن عباس يجوز الاستثناء ولو بعد سنة، لقد اشتغل بذلك بالي منذ سمعته فظلمت فيه متفكرا، ولو كان ذلك صحيحا لما قال الله تعالى لا يؤوب : « وَخُذْ بِسَيْدِكَ ضِعْفًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ » وما الذي يمنعه من أن يقول : قل إن شاء الله ! فلما سمعه يقول ذلك قال : بله يكون فيه الغاميون بهذا الحظ من العلم وهذه المرتبة أخرج عنه إلى المراغة؟ لا أفعله أبدا، وأقتنى أثر الكرى وحلله من الكراء وأقام بها حتى مات.

(١) الزيادة عن ابن العربي - (٢) في غ : البية فإن حضرة نية - الخ - (٣) نسبة إلى المراغة؛ وهي بلدة مشهورة من بلاد أذربيجان. (٤) مدينة السلام بغداد؛ وقيل : سميت بذلك لأن دجلة يقال لها وادي السلام؛ وقيل : سماها المنصور بذلك تماثرا بالسلامة. وتسمى أيضا دار السلام على التشبيه بالجنة. (مجمع البلدان). ١ (٥) القماش : مناع البيت. (٦) الكرى : المسافر. (٧) القامى : ما هنا الخباز. (٨) السفرة : طعام يتخذه المسافر. (٩) راجع ج ١٥ ص ٢١٢.

الثامنة عشرة - الاستثناء إنما يرفع اليمين بالله تعالى إذ هي رخصة من الله تعالى، ولا خلاف في هذا . واختلفوا في الاستثناء في اليمين بغير الله ؛ فقال الشافعي وأبو حنيفة : الاستثناء يقع في كل يمين كالطلاق والعاق وغير ذلك كاليمين بالله تعالى - قال أبو عمر : ما أجمعوا عليه فهو الحق ، وإنما ورد التوقيف بالاستثناء في اليمين بالله عز وجل لا في غير ذلك .

التاسعة عشرة - قوله تعالى : ﴿ فَكَفَّارَتُهُ ﴾ اختلف العلماء في تقديم الكفارة على الحنث هل تجزئ أم لا ؟ - بمداجماعهم على أن الحنث قبل الكفارة مباح حسن وهو عندهم أولى - على ثلاثة أقوال : أحدها - يجزئ مطلقا وهو مذهب أربعة عشر من الصحابة وجمهور الفقهاء وهو مشهور مذهب مالك . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يجزئ بوجه ، وهي رواية أشهب عن مالك ؛ وجه الجواز ما رواه أبو موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وإني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير " نرجه أبو داود ؛ ومن جهة المعنى أن اليمين سبب الكفارة ؛ لقوله تعالى : « ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ » فأضاف الكفارة إلى اليمين والمعاني تضاف إلى أسبابها ؛ وأيضا فإن الكفارة بدل عن البر فيجوز تقديمها قبل الحنث . ووجه المنع ما رواه مسلم عن عدي بن حاتم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من حلف على يمين ثم رأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير " زاد النسائي " وليكفر عن يمينه " ومن جهة المعنى أن الكفارة إنما هي لرفع الإثم ، وما لم يحنث لم يكن هناك ما يرفع فلا معنى لفعلها ؛ وكان معنى قوله تعالى : « إِذَا حَلَفْتُمْ » أي إذا حلقتم وحنثتم . وأيضا فإن كل عبادة فعلت قبل وجوبها لم تصح اعتبارا بالصلوات وسائر العبادات . وقال الشافعي : تجزئ بالإطعام والعق والكسوة ، ولا تجزئ بالصوم ؛ لأن عمل البدن لا يقدم قبل وقته . ويجزئ في غير ذلك تقديم الكفارة ؛ وهو القول الثالث .

الموقية عشرين - ذكر الله سبحانه في الكفارة الحلال الثلاث نفيرا فيها ، وعقّب عند صدمها بالصيام ، وبدأ بالطعام لأنه كان الأفضل في بلاد الجحاز لغلبة الحاجة إليه وعدم شيعهم ،

ولا خلاف في أن كفارة اليمين على التخيير؛ قال ابن العربي: والذي عندي أنها تكون بحسب الحال؛ فإن علمت محتاجا فالطعام أفضل؛ لأنك إذا اعتقت لم تدفع حاجتهم وزدت محتاجا حادى عشر إليهم، وكذلك الكسوة تليه، ولما علم الله الحاجة بدأ بالمقدم المهم.

الحادية والعشرون — قوله تعالى: ﴿إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ﴾ لا بد عندنا وعند الشافعي من تملك المساكين ما يخرج لهم، ودفعه إليهم حتى يملكوه ويتصرفوا فيه؛ لقوله تعالى: «وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ» وفي الحديث «أَطْعَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَدَّ السُّدُسَ»؛ ولأنه أحد نوعي الكفارة فلم يحز فيها إلا التملك؛ أصله الكسوة. وقال أبو حنيفة: لو غداهم وعشاهم جاز؛ وهو اختيار ابن الماجشون من علمائنا؛ قال ابن الماجشون: إن التمكن من الطعام إطعام، قال الله تعالى: «وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا» فبأى وجه أطعمه دخل في الآية.

الثانية والعشرون — قوله تعالى: ﴿مِنْ أَوْسَطٍ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾ قد تقدم في «البقرة» أن الوسط بمعنى الأمل والخيار، وهو هنا منزلة بين منزلتين ونصفا بين طرفين. ومنه الحديث «خير الأمور أوسطها». وخرج ابن ماجة؛ حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا عبد الرحمن ابن مهدي، حدثنا سفيان بن عيينة، عن سليمان بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: كان الرجل يقوت أهله قوتا فيه سعة وكان الرجل يقوت أهله قوتا فيه شدة؛ فترلت: «مِنْ أَوْسَطٍ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ». وهذا يدل على أن الوسط ما ذكرناه وهو ما كان بين شيئين.

الثالثة والعشرون — الإطعام عند مالك مد لكل واحد من المساكين العشرة، إن كان بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم؛ وبه قال الشافعي وأهل المدينة. قال سليمان بن يسار: أدركت الناس وهم إذا أعطوا في كفارة اليمين أعطوا مدا من حنطة بالمد الأصغر، وراوا ذلك مجزئا عنهم؛ وهو قول ابن عمر وابن عباس وزيد بن ثابت وبه قال عطاء بن أبي رباح. واختلف

(١) راجع ص ٣٩٦ من هذا الجزء.

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٢٥.

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٣ وما بعدها.

إذا كان بغيرها ؛ فقال ابن القاسم : يخرجه المذ بكل مكان . وقال ابن المواز : أفتى ابن وهب بمصر بمذ ونصف ، وأشهب بمذ وثلاث ؛ قال : وإن مدا وثلاثا لو سط من عيش الأمصار في الغداء والعشاء . وقال أبو حنيفة : يخرج من البر نصف صاع ، ومن التمر والشعير صاعا ؛ على حديث عبد الله بن ثعلبة بن صعير عن أبيه قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا فأمر بصدقة الفطر صاع من تمر ، أو صاع من شعير عن كل رأس ، أو صاع برين اثنين . وبه أخذ سفيان وابن المبارك ، وروى عن علي وعمر وابن عمرو وعائشة ، [رضي الله عنهم^(١)] وبه قال سعيد بن المسيب ، وهو قول عامة فقهاء العراق ؛ لما رواه ابن عباس قال : كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصاع من تمر وأمر الناس بذلك ، فمن لم يجد فنصف صاع من بر [من أوسط ما تطعمون أهليكم^(٢)] ؛ نرجه ابن ماجه في سننه .

الرابعة والعشرون — لا يجوز أن يطعم غنيا ولا ذارحم تلزمه نفقته ، وإن كان ممن لا تلزمه نفقته فقد قال مالك : لا يجزئ أن يطعمه ، ولكن إن فعل وكان فقيرا أجزأ ؛ فإن أطعم غنيا جاهلا بغناه ففى « المدونة » وغير كتاب لا يجزئ ، وفى « الأسدية » أنه يجزئ .

الخامسة والعشرون — ويخرج الرجل مما يأكل ؛ قال ابن العربي : وقد زلت هنا جماعة من العلماء فقالوا : إنه إذا كان يأكل الشعير ويأكل الناس البر فليخرج مما يأكل الناس ؛ وهذا سهو بين ؛ فإن المكفر إذا لم يستطع في خاصة نفسه إلا الشعير لم يكلف أن يعطى لغيره سواء ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم : « صاعاً من طعام صاعاً من شعير » ففصل ذكرهما ليخرج كل أحد فرضه مما يأكل ؛ وهذا مما لا خفاء فيه .

السادسة والعشرون — قال مالك : إن غدى عشرة مساكين وعشاهم أجزأ . وقال الشافعى : لا يجوز أن يطعمهم جملة واحدة ؛ لأنهم يختلفون في الأكل ، ولكن يعطى كل مسكين مدا . وروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه : لا يجزئ إطعام العشرة وجبة واحدة ؛ يعنى فداء دون عشاء ، أو عشاء دون غداء ، حتى يغتنيهم ويعشيهم ؛ قال أبو عمر : وهو قول أئمة الفتوى بالأمصار .

(١) من ع . (٢) هذه الزيادة غير موجودة في ابن ماجه في هذا الحديث .

السابعة والعشرون — قال ابن حبيب : ولا يُجزئ الخبز قفارا بل يُعطى معه إدامه زيتا أو كشكا أو كاشحا^(١) أو ما تيسر؛ قال ابن العربي : هذه زيادة ما أراها واجبة أما أنه يستحب له أن يطعم مع الخبز السكر — نعم — واللحم ، وأما تعيين الإدام للطعام فلا سبيل إليه ؛ لأن اللفظ لا يتضمنه .

قلت : نزول الآية في الوسط يقتضي الخبز والزيت أو الخل ، وما كان في معناه من الجبن والكشك كما قال ابن حبيب . والله أعلم . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "نعم الإدام الخل" وقال الحسن البصري : إن أطعمهم خبزا ولحما ، أو خبزا وزيتا مرة واحدة في اليوم حتى يشبعوا أجزاءه ؛ وهو قول ابن سيرين وجابر بن زيد ومكحول ، وروى ذلك عن أنس ابن مالك .

الثامنة والعشرون — لا يجوز عند دفع الكفارة إلى مسكين واحد ، وبه قال الشافعي . وأصحاب أبي حنيفة يمنعون صرف الجميع إلى واحد دفعة واحدة ، ويختلفون فيما إذا صرف الجميع في يوم واحد بدفعات مختلفة ؛ فمنهم من أجاز ذلك ، وأنه إذا تعدد الفعل حسن أن يقال في الفعل الثاني لا يمنع من الذي دُفعت إليه أولا ؛ فإن أسم المسكين يتناوله . وقال آخرون : يجوز دفع ذلك إليه في أيام ، وإن تعدد الأيام يقوم مقام أعداد المساكين . وقال أبو حنيفة : يجزئه ذلك ؛ لأن المقصود من الآية التعريف بقدر ما يطعم^(٢) ، فلو دفع ذلك القدر لواحد أجزاءه . ودليلنا نص الله تعالى على العشرة فلا يجوز العدول عنهم ، وأيضا فإن فيه إحياء جماعة من المسلمين وكفايتهم يوما واحدا ، فيفرغون فيه لعبادة الله تبارك وتعالى ولدعائه ، فيغفر للكفر بسبب ذلك . والله أعلم .

التاسعة والعشرون — قوله تعالى : « فَكَفَّارَتُهُ » الضمير على الصناعة النحوية عائد على « ما » ويحتمل في هذا الموضع أن تكون بمعنى الذي ، ويحتمل أن تكون مصدرية . أو يعود على إثم الحينث وإن لم يجر له ذكر صريح ولكن المعنى يقتضيه .

(١) خبز قفار : غير مأدوم ، مأخوذ من البلد الذي لا شيء فيه . (٢) الكاشح : نوع من الأدم ؛ سرب .

(٣) في عرك : يطعمهم .

الموفية ثلاثين - قوله تعالى : « أَهْلِيكُمْ » هو جمع أهل على السلامة . وقرأ جعفر
ابن محمد الصادق : « أَهَالِيكُمْ » وهذا جمع مُكْسَرٍ ، قال أبو الفتح : أهالٍ بمنزلة ليالٍ واحدا
أَهْلَاتٍ وَلِيَّلاتٍ ، والعرب تقول : أَهْلٌ وَأَهْلَةٌ . قال الشاعر :^(١)

وَأَهْلَةٌ وَدَّ قَدْ قَبِرْتُ وَدَّعُمُ . وَأَبْيَتُهُمْ فِي الْجَهْدِ حَمْدِي وَنَائِلِ

يقول : تعرضت لودهم ؛ قاله ابن السكيت .

الحادية والثلاثون - قوله تعالى : « أَوْ كَسَوْتَهُمْ » قرئ بكسر الكاف وضمها هما لغتان
مثل إسوة وأسوة . وقرأ سعيد بن جبيرة ومحمد بن السَّمْبُوعِ الشَّافِي : « أَوْ كَسَوْتَهُمْ » يعني
كإسوة أهلك . والكسوة في حق الرجال الثوب الواحد الساتر لجميع الجسد ؛ فأما في حق
النساء فأقل ما يميزهن فيه الصلاة ، وهو الذرع والخمار ، وهكذا حكم الصغار . قال ابن القاسم
في « العتبية » : تُكسى الصغيرة كسوة كبيرة ، والصغير كسوة كبيرة ؛ قياسا على الطعام . وقال
الشافعي وأبو حنيفة والثوري والأوزاعي : أقل ما يقع عليه الاسم وذلك ثوب واحد ؛
وفي رواية أبي الفرج عن مالك ، وبه قال إبراهيم النخعي ومنيرة : ما يستر جميع البدن ؛ بناء
على أن الصلاة لا تجزئ في أقل من ذلك . وروى عن سلمان رضي الله عنه أنه قال : نعم
الثوب الثَّيَّانُ ؛ أسنده الطبري . وقال الحكم بن عتيبة تجزئ عمامة يلف بها رأسه ، وهو قول
الثوري . قال ابن العربي : وما كان أحصنى على أن يقال : إنه لا يجزئ إلا كسوة تستر
عن أذى الحر والبرد كما أن عليه طعاما يشبعه من الجوع فأقول به ؛ وأما القول بمثرت واحد
فلا أدريه ؛ والله يفتح لي ولكم في المعرفة بعونه .

قلت : قد راعى قوم معهود الزى والكسوة المتعارفة ؛ فقال بعضهم : لا يجزئ الثوب
الواحد إلا إذا كان جامعا مما قد يُتَرَيَّا به كالكساء والمُحَفَّة . وقال أبو حنيفة وأصحابه :
الكسوة في كفارة اليمين لكل مسكين ثوب وإزار ، أو رداء أو قميص أو قباء أو كساء .

(١) هو أبو الطمعان القتيبي ؛ يقول : رب من هو أهل للود قد تعرضت له ، وبذلك له في ذلك طاقى من

ناقل . في التاج : بذل ونائل . وفي اللسان : في الجهد جهدي ونائل . (٢) الثَّيَّان (بالضم والتشديد) :

سراويل صغير مقدار شبر ، يستر العورة المخلطة . (٣) في ج : يتردى به ، وفي ع : يؤترده .

وروى عن أبي موسى الأشعري أنه أمر أن يكسى عنه ثوبين ثوبين^(١) ، وبه قال الحسن وأبن سيرين وهذا معنى ما اختاره ابن العربي . والله أعلم .

الثانية والثلاثون — لا تجزئ القيمة عن الطعام والكسوة ؛ وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : تجزئ ؛ وهو يقول : تجزئ القيمة في الزكاة فكيف في الكفارة ! قال ابن العربي : وعمدته أن الغرض سد الخلة ، ورفع الحاجة ؛ فالقيمة تجزئ فيه . قلنا : إن نظرتم إلى سد الخلة فإن العبادة؟ [وأين^(٢)] نص القرآن على الأعيان الثلاثة ، والانتقال بالبيان من نوع إلى نوع ؟ !

الثالثة والثلاثون — إذا دفع الكسوة إلى ذمي أو إلى عبد لم يجزه . وقال أبو حنيفة : يجزه ؛ لأنه مسكين يتناوله لفظ المسكنة ، ويشتمل عليه عموم الآية . قلنا : هذا يخصه بأن يقول جزء من المال يجب إخراجها للمساكين فلا يجوز دفعه للكافر؛ أصله الزكاة ؛ وقد اتفقنا على أنه لا يجوز دفعه للمرتد ؛ فكل دليل خص به المرتد فهو دليلنا في الذمي . والعبد ليس بمسكين لاستغنائه بنفقة سيده فلا تدفع إليه كالغني .

الرابعة والثلاثون — قوله تعالى : (أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) التحرير الإخراج من الرق ؛ ويستعمل في الأسر والمشقات وتعب الدنيا ونحوها . ومنه قول أم سرهم : « إِنِّي تَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا » أي من شُغُوب الدنيا ونحوها . ومن ذلك قول الفرزدق بن غالب :

أَبْنَى عُدَانَةٍ إِنِّي حَرَرْتُكُمْ • فَوَهَبْتُكُمْ لِعَطِيَّةِ بْنِ جَعَلٍ

أي حررتكم من الهجاء . وخص الرقبة من الإنسان ، إذ هو العضو الذي يكون فيه الغل والتوثق غالباً من الحيوان ، فهو موضع الملك فأضيف التحرير إليها .

الخامسة والثلاثون — لا يجوز عندنا إلا إعتاق رقبة مؤمنة كاملة ليس فيها شرك لغيره ، ولا عتاقة بعضها ، ولا عتق إلى أجل ، ولا كتابة ولا تدبير ، ولا تكون أم ولد ولا من يعتق عليه إذا ملكه ، ولا يكون بها من الحرم والزمانة ما يضر بها في الاكتساب ، سليمة غير معيبة ؛

(١) أي ثوبان لكل مسكين . (٢) الزيادة عن ابن العربي . (٣) راجع ج ٤ ص ٦٥

خلافًا لداود في تجويزه إعتاق الميعة . وقال أبو حنيفة : يجوز عتق الكافرة ؛ لأن مطلق اللفظ يقتضيها . ودليلنا أنها قرينة واجبة فلا يكون الكافر محلاً لها كالزكاة ؛ وأيضاً فكل مطلق في القرآن من هذا فهو راجع إلى المقيد في عتق الرقبة في القتل الخطأ . وإنما قلنا : لا يكون فيها شرك ، لقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » وبعض الرقبة ليس برقبة . وإنما قلنا لا يكون فيها عقد عتق ؛ لأن التحرير يقتضي ابتداء عتق دون تمييز عتق مقدم . وإنما قلنا : سليمة ؛ لقوله تعالى : « فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ » والإطلاق يقتضي تحرير رقبة كاملة والعمياء ناقصة . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم " ما من مسلم يعتق أمراً مسلماً إلا كان فكاً له من النار كل عضو منه بعضو منها حتى الفرج بالفرج " وهذا نص . وقد روى في الأعور قولان في المذهب ، وكذلك في الأصم والخصي .

السادسة والثلاثون — من أخرج مالا ليعتق رقبة في كفارة فتلف كانت الكفارة باقية عليه ، بخلاف مخرج المال في الزكاة ليدفعه إلى الفقراء ، أو يشتري به رقبة فتلف ، لم يكن عليه غيره لامتنال الأمر .

السابعة والثلاثون — اختلفوا في الكفارة إذا مات الحالف ؛ فقال الشافعي وأبو ثور : كفارات الأيمان تخرج من رأس مال الميت . وقال أبو حنيفة : تكون في الثلث ؛ وكذلك قال مالك إن أوصى بها .

الثامنة والثلاثون — من حلف وهو مؤسر فلم يكفر حتى أعسر ، أو حنث وهو مؤسر فلم يكفر حتى أيسر ، أو حنث وهو عبيد فلم يكفر حتى عتق ، فالمرعاة في ذلك كله بوقت التكفير لا وقت الحنث .

التاسعة والثلاثون — روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وَاللَّهِ لَأَنْ يَلْجَأَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ أَنْ يَأْتِيَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مَنْ أَنْ يَعْطَى كَفَّارَتُهُ الَّتِي فَرَضَ اللَّهُ " ^(١) اللجاج في اليمين هو المضى على مقتضاه ، وإن لزم من ذلك حرج ومشقة ، وترك ما فيه منفعة عاجلة

(١) " في أهله " : أي في قطيعتهم كالحلف على ألا يكلمهم ؛ وذكر الأهل في هذا المقام للبالغة . راجع شرح الحديث في هامش من مسلم ط الأستاذ ج ٥ ص ٨٨ .

أو آجلة ؛ فإن كان شيء من ذلك فالأولى به تحييت نفسه وفعل الكفارة ، ولا يعتل باليمين كما ذكرناه في قوله تعالى : « وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ » وقال عليه السلام : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليفعل الذي هو خير » أي الذي هو أكثر خيرا .
 الموافقة أربعين — روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اليمين على نية المستحلف » قال العلماء : معناه أن من وجبت عليه يمين في حق وجب عليه حلف وهو ينسوي غيره لم تنفعه نيته ، ولا يخرج بها عن إثم تلك اليمين ، وهو معنى قوله في الحديث الآخر : « يمينك على ما يصدقك عليه صاحبك » . وروى « يصدقك به صاحبك » نرجه مسلم أيضا . قال مالك : من حلف لطالبه في حق له عليه ، وأستثنى في يمينه ، أو حرك لسانه أو شففيه ، أو تكلم به ، لم ينفعه استثناءه ذلك ؛ لأن النية نية المحلوف له ؛ لأن اليمين حق له ، وإنما تقع على حسب ما يستوفيه له الحاكم لا على اختيار الحالف ؛ لأنها مستوفاة منه . هذا تحصيل مذهبه وقوله

الحادية والأربعون — قوله تعالى : (قَنْ لَمْ يَجِدْ) معناه لم يجد في ملكه أحد هذه الثلاثة ؛ من الإطعام أو الكسوة أو عتق الرقبة بإجماع ؛ فإذا عدم هذه الثلاثة الأشياء صام . والعدم يكون بوجهين إما بغييب المال [عنه ^(٢)] أو عدمه ؛ فالأول أن يكون في بلد غير بلده فإِنْ وجد من يسلفه لم يحزه الصوم ، وإن لم يجد من يسلفه فقد اختلف فيه ؛ فقيل : ينتظر إلى بلده ؛ قال ابن العربي : وذلك لا يلزمه بل يكفر بالصيام ؛ لأن الوجوب قد تقرر في الذمة [والشرط من ^(٣)] عدم قد تحقق فلا وجه لتأخير الأمر ؛ فليكفر مكانه لعجزه عن الأنواع الثلاثة ؛ لقوله تعالى : « قَنْ لَمْ يَجِدْ » . وقيل : من لم يكن له فضل عن رأس ماله الذي يعيش به فهو الذي لم يجد . وقيل : هو من لم يكن له إلا قوت يومه وليلته ، وليس عنده فضل يطعمه ؛ وبه قال الشافعي وأخذه الطبري ، وهو مذهب مالك وأصحابه . وروى عن ابن القاسم أن من تفضل عنه فقة يومه فإنه لا يصوم ؛ قال ابن القاسم في كتاب ابن مزين : إنه إن كان للحانت

(١) راجع ج ٢ ص ٩٦ . (٢) من جوده وعوك . (٣) الزيادة عن ابن العربي .

فضل عن قوت يومه أطمع إلا أن يخاف الجوع، أو يكون في بلد لا يعطف عليه فيه . . قال أبو حنيفة : إذا لم يكن عنده نصاب فهو غير واجد . وقال أحمد وإسحاق : إذا كان عنده قوت يوم وليلة أطمع ما فضل عنه . وقال أبو عبيد : إذا كان عنده قوت يومه وليلته وعياله وكسوة تكون لكفائتهم ، ثم يكون بعد ذلك مالكا لقدر الكفارة فهو عندنا واجد . قال ابن المنذر : قول أبي عبيد حسن .

الثانية والأربعون — قوله تعالى : (فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ) قراها ابن مسعود « متابعات » فيقيد بها المطلق ؛ وبه قال أبو حنيفة والثوري ، وهو أحد قول الشافعي واختاره المزني قياسا على الصوم في كفارة الظهار ، واعتبارا بقراءة عبادة . وقال مالك والشافعي في قوله الآخر : يميزه التفريق ؛ لأن التابع صفة لا تجب إلا بنص أو قياس على منصوص وقد عُدما .

الثالثة والأربعون — من أفطر في يوم من أيام الصيام ناسيا فقال مالك : عليه القضاء ؛ وقال الشافعي : لا قضاء عليه ؛ على ما تقدم بيانه في الصيام في « البقرة »^(١) .

الرابعة والأربعون — هذه الكفارة التي نص الله عليها لازمة للحزب المسلم باتفاق . واختلفوا فيما يجب منها على العبد إذا حنث ؛ فكان مفيان الثوري والشافعي وأصحاب الرأي يقولون : ليس عليه إلا الصوم ، لا يميزه غير ذلك ؛ واختلف فيه قول مالك ، فحكي عنه ابن نافع أنه قال : لا يكفر العبد بالعتق ؛ لأنه لا يكون له الولاء ، ولكن يكفر بالصدقة إن أذن له سيده ؛ وأصوب ذلك أن يصوم .

وحكى ابن القاسم عنه أن قال : إن أطمع أو كسنا بإذن السيد فما هو بالين ، وفي قلبي منه شيء .

الخامسة والأربعون — قوله تعالى : (ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ) أي تغطية أيمانكم ، وكفرت الشيء غطيته لسترته وقد تقدم . ولا خلاف أن هذه الكفارة في اليمين بالله تعالى ، وقد ذهب بعض التابعين إلى أن كفارة اليمين فعل الخير الذي حلف على تركه .

(١) راجع ج ٢ ص ٢٢٢ وما بعدها .

وترجم ابن ماجه في سننه « من قال كفارتها تركها » حدثنا علي بن محمد حدثنا عبد الله بن ميمر عن حارثة بن أبي الرجال عن عمرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حلف في قطيعة رجم أو فبها لا يصلح فيه إلا يتم على ذلك^(١) » وأسند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليتركها فإن تركها كفارتها » .

قلت : ويعتضد هذا بقصة الصديق رضي الله عنه حين حلف ألا يطعم الطعام ، وحلفت أسرته ألا تطعمه حتى يطعمه ، وحلف الضيف — أو الأضياف — ألا يطعمه أو لا يطعموه حتى يطعمه ، فقال أبو بكر : كان هذا من الشيطان ، فدعا بالطعام فأكل وأكلوا . نرجه البخاري ، وزاد مسلم قال : فلما أصبح غدا على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال يا رسول الله برأوا وحشت ، قال : فأخبره ، قال : « بل أنت أبرهم وأخيرهم » قال : ولم تبلغني كفارة . السادسة والأربعون — واختلفوا في كفارة غير اليمين بالله عز وجل ، فقال مالك : من حلف بصدقة ماله أخرج ثلثه . وقال الشافعي : عليه كفارة يمين ، وبه قال إسحق وأبو ثور ، وروى عن عمرو وعائشة رضي الله عنهما . وقال الشعبي وعطاء وطاوس : لا شيء عليه . وأما اليمين بالمشي إلى مكة فعليه أن يقبض به عند مالك وأبي حنيفة . وتجزئه كفارة يمين عند الشافعي وأحمد بن حنبل وأبي ثور . وقال ابن المسيب والقاسم بن محمد : لا شيء عليه ، قال ابن عبد البر : أكثر أهل العلم بالمدينة وغيرها يوجبون في اليمين بالمشي إلى مكة كفارة مثل كفارة اليمين بالله عز وجل ، وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين وجمهور فقهاء المسلمين . وقد أفتى به ابن القاسم ابنه عبد الصمد ، وذكر له أنه قول الليث بن سعد . والمشهور عن ابن القاسم أنه لا كفارة عنده في المشي إلى مكة إلا بالمشي لمن قدر عليه ، وهو قول مالك . وأما الخالف بالعتق فعليه عتق من حلف عليه بعتقه في قول مالك والشافعي وغيرهما . وروى

(١) ظاهره أنه البر شرعا فلا حاجة معه إلى كفارة أخرى ، لكن الأحاديث المشهورة تدل على وجوب الكفارة ؛ وحديث بن صبح يحمل على أنه بمنزلة البر في كونه مطلوبا شرعا . (هامش ابن ماجه) .

عن ابن عمر وابن عباس وعائشة أنه يكفر كفارة يمين ولا يلزمه العتق - وقال عطاء :
يتصدق بشيء . قال المهدوي : وأجمع من يعتمد على قوله من العلماء على أن الطلاق لازم
لمن حلف به وحيث .

السابعة والأربعون - قوله تعالى : (وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ) أى باليدار إلى ما لزمكم
من الكفارة إذا حثتم . وقيل : أى بترك الحلف ؛ فإنكم إذا لم تحلفوا لم تتوجه عليكم هذه
التكليفات . (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) تقدم معنى « الشكر » و « لعل » فى « البقرة » والحمد لله .
قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا أَخْمَرُ وَالْمَبْسُورُ وَالْأَنْصَابُ
وَالْأَزْلَمُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٥﴾
إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ
وَالْمَبْسُورِ وَيُصَدِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿٩٦﴾
وَاطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا إِنَّمَا عَلَى
رَسُولِنَا الْبَلَّغُ الْمُبِينُ ﴿٩٧﴾

فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) خطاب لجميع المؤمنين بترك هذه الأشياء ؛
إذ كانت شهوات وعادات تلبسوا بها فى الجاهلية وظلت على النفوس ، فكان نقي منها^(١)
فى نفوس كثير من المؤمنين . قال ابن عطية : ومن هذا القيل هوى الزجر بالطير ، وأخذ
القال فى الكتب ونحوه مما يصنعه الناس اليوم . وأما الخمر فكانت لم تحرم بعد ، وإنما نزل
تحريمها فى سنة ثلاث بعد وقعة أحد ، وكانت وقعة أحد فى شوال سنة ثلاث من الهجرة .

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٦ وما بعدها فى « لعل » وص ٣٩٧ وما بعدها فى « الشكر » .

(٢) نقي : بقية .

وتقدم اشتقاقها . وأما « الميسر » فقد مضى في « البقرة »^(١) القول فيه . وأما الأنصاب
فقال : هي الأصنام . وقيل : هي التردد والشطرنج ؛ ويأتي بيانها في سورة « يونس » عند
قوله تعالى : « فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ »^(٢) . وأما الأزلام فهي القِداح ؛ وقد مضى في أول
السورة القول فيها . ويقال : كانت في البيت عند سَدَنَةِ البيت وحُذَامِ الأصنام ؛ يأتي
الرجل إذا أراد حاجة فيقبض منها شيئاً ؛ فإن كان عليه أمرني ربي خرج إلى حاجته على
ما أحب أو كره .

الثانية — تحريم الخمر كان بتدرج ونوازل كثيرة ؛ فإنهم كانوا مولعين بشربها ، وأول
ما نزل في شأنها « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ »^(١) أي في تجارتهم ؛
فلما نزلت هذه الآية تركها بعض الناس وقالوا : لا حاجة لنا فيها فيه إثم كبير ، ولم يتركها بعض
الناس وقالوا : نأخذ منفعتها وترك إثمها فترتب هذه الآية « لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى »^(٢)
فتركها بعض الناس وقالوا : لا حاجة لنا فيها يشغلنا عن الصلاة ، وشربها بعض الناس في غير
أوقات الصلاة حتى نزلت : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ »
— الآية — فصارت حراما عليهم حتى صار يقول بعضهم : ما حرم الله شيئا أشد من الخمر .
وقال أبو ميسرة : نزلت بسبب عمر بن الخطاب ؛ فإنه ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم عيوب
الخمر ، وما يترتب بالناس من أجلها ، ودعا الله في تحريمها وقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا
فترتب هذه الآيات ، فقال عمر : آتينا آتينا . وقد مضى في « البقرة »^(١) و « النساء »^(٢) .
وروى أبو داود عن ابن عباس قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى »
و « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » نسختها التي في المسائدة « إِنَّمَا
الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ » . وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص أنه قال : نزلت في آيات
من القرآن ؛ وفيه قال : وأتيت على نفر من الأنصار ؛ فقالوا : تعال نُطعمك ونسقيك خمرًا ،

(١) راجع ج ٣ ص ٥١ — ٥٢ . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٢٥ . (٣) راجع ج ٥ ص ١٩٩ .

وذلك قبل أن تُحرّم الخمر؛ قال : فأتيتهم في حشٍّ - والحشُّ البستان - فإذا رأس جَزُور مشوى^(١) [عندهم] وزِقُّ من نحر؛ قال : فاكلتُ وشربتُ معهم؛ قال : فذكرتُ الأنصار والمهاجرين عندهم فقلت : المهاجرون خير من الأنصار؛ قال : فأخذ رجل لحَيٍّ حمل فضربني به فجرح أُنْقَى - وفي رواية ففَزَرَهُ وكان أنف سعد مَفْزُوراً - فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته؛ فأنزل الله تعالى في - يعني نفسه شأن الخمر - « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ » .

الثالثة - هذه الأحاديث تدل على أن شرب الخمر كان إذ ذاك مباحا معمولا به معروفا عندهم بحيث لا يُنكر ولا يُغَيَّر، وأن النبي صلى الله عليه وسلم أقر عليه، وهذا ما لا خلاف فيه؛ يدل عليه آية النساء « لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » على ما تقدم . وهل كان يباح لهم شرب القدر الذي يُسكر؟ حديث حمزة ظاهر فيه حين تقرر خواصر ناقتي على رضى الله عنهما وجب استئتما، فأخبر على بذلك النبي صلى الله عليه وسلم، فجاء إلى حمزة فصدر عن حمزة للنبي صلى الله عليه وسلم من القول الجافي المخالف لما يجب عليه من احترام النبي صلى الله عليه وسلم وتوقيره وتعزيره، ما يدل على أن حمزة كان قد ذهب عقله بما يُسكر؛ ولذلك قال الراوى : فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ثَمِلٌ؛ ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يُنكر على حمزة ولا عَنَّفَهُ، لا في حال سكره ولا بعد ذلك، بل رجع لما قال حمزة: وهل أنتم إلا عبيد لأبي على عقبيه القهقري وخرج عنه . وهذا خلاف ما قاله الأصوليون وحكوه فإنهم قالوا : إن السكر حرام في كل شريعة؛ لأن الشرائع مصالح العباد لا مفسدهم، وأصل المصالح العقل، كما أن أصل المفساد ذهابه، فيجب المنع من كل ما يذهبه أو يشوشه، إلا أنه يحتمل حديث حمزة أنه لم يقصد بشربه السكر لكنه أسرع فيه فغلبه . والله أعلم .

الرابعة - قوله تعالى : « رِجْسٌ » قال ابن عباس في هذه الآية : « رِجْسٌ » مخط وقد يقال للثمن والعذرة والافذار رِجْسٌ . والرجز بالزاي العذاب لا غير، والركس العذرة

(٢) فزره : شقه .

(١) الزيادة عن « صحيح مسلم » .

لا غير . والرَّجْسُ يقال للأمرين . ومعنى (مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ) أى بحمله عليه وتزيينه .
وقيل : هو الذى كان عَمِلَ مبادئ هذه الأمور بنفسه حتى اقتدى به فيها .

الخامسة — قوله تعالى : (فَأَجْتَنِبُوهُ) يريد أبعده وأجعلوه ناحية ؛ فأمر الله تعالى
باجتناب هذه الأمور ، وأقرنت بصيغة الأمر مع نصوص الأحاديث وإجماع الأمة ، لفصل
الاجتناب في جهة التحريم ؛ فهذا حرمت الخمر . ولا خلاف بين علماء المسلمين أن سورة
« المائدة » نزلت بتحريم الخمر ، وهى مدنية من آخر ما نزل ، وورد التحريم في الميعة والدم
ولم التحذير في قوله تعالى : « قُلْ لَا أَجِدُ^(١) » وغيره من الآى خبراً ، وفي الخمر ثبها وزجراً ،
وهو أقوى التحريم وأوكده . روى ابن عباس قال : لما نزل تحريم الخمر ، مشى أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضهم إلى بعض ، وقالوا حرمت الخمر ، وجعلت عدلاً للشرك^(٢) ؛
يمنى أنه غمرها بالذبح للأصنام وذلك شرك . ثم علق (لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ) فعلق الفلاح بالأمر ،
وذلك يدل على تأكيد الوجوب . والله أعلم .

السادسة — فهم الجمهور من تحريم الخمر ، واستنبطوا الشرع لها ، وإطلاق الرِّجْسِ
عليها ، والأمر باجتنابها ، الحكم بنجاستها . وخالفهم في ذلك ربيعة والليث بن سعد والمزنى
صاحب الشافعى ، وبعض المتأخرين من البغداديين والفرويين قرأوا أنها طاهرة ، وأن المحرم
إنما هو شربها . وقد استدل سعيد بن الحداد القروى على طهارتها بسفكها في طرق المدينة ؛
قال : ولو كانت نجسة لما فعل ذلك الصحابة رضوان الله عليهم ، وإنهى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عنه كما نهى عن التخل في الطرق . والجواب ؛ أن الصحابة فعلت ذلك ؛
لأنه لم يكن لهم سُرُوبٌ^(٣) ولا آبار يريقونها فيها ، إذ الغالب من أحوالهم أنهم لم يكن لهم كُتُفٌ
في بيوتهم . وقالت عائشة رضى الله عنها إنهم كانوا يتقذرون من اتخاذ الكُتُف في البيوت ،
وتقلها إلى خارج المدينة فيه كلفة ومشقة ، ويلزم منه تأخير ماوجب على الفور . وأيضاً فإنه
يمكن التحرز منها ؛ فإن طرق المدينة كانت واسعة ، ولم تكن الخمر من الكثرة بحيث تصير نهراً

(١) راجع ج ٧ ص ١١٥ . (٢) عدل : مثل ونظير . (٣) البرب : حفرة تحت الأرض

يعم الطريق كلها ، بل إنما جرت في مواضع يسيرة يمكن التحرز عنها - هذا - مع ما يحصل في ذلك من فائدة شهرة إراقتها في طرق المدينة ، ليشيع العمل على مقتضى تحريمها من إتلافها ، وأنه لا ينتفع بها ، ويتابع الناس وتوافقوا على ذلك . والله أعلم . فإن قيل : التنجيس حكم شرعي ولا نص فيه ، ولا يلزم من كون الشيء محترماً أن يكون نجساً ، فكيف من محرم في الشرع ليس بنجس ، قلنا : قوله تعالى : « رَجَسُ » يدل على نجاستها ، فإن الرجس في اللسان النجاسة ، ثم لو ألزمنا ألا نحكم بحكم إلا حتى نجد فيه نصاً لتعطلت الشريعة ، فإن النصوص فيها قليلة ، فأى نص يوجد على تنجيس البول والعذرة والدم والميتة وغير ذلك ؟ وإنما هي الظواهر والعمومات والأقيسة . وسيأتي في سورة « الحج » ما يوضح هذا المعنى إن شاء الله تعالى .

السابعة - قوله : « فَأَجْتَنَبُوهُ » يقتضي الاجتناب المطلق الذي لا ينتفع معه بشيء بوجه من الوجوه ، لا بشرب ولا بيع ولا تخليل ولا مداواة ولا غير ذلك . وعلى هذا تدل الأحاديث الواردة في الباب . روى مسلم عن ابن عباس أن رجلاً أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم راوية نحر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل علمت أن الله حرمها » قال : لا ، قال : فسار رجلاً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَمَسَّارَتَهُ » قال : أمرته ببيعها ، فقال : « إن الذي حرم شربها حرم بيعها » قال : ففتح المزادة حتى ذهب ما فيها ، فهذا حديث يدل على ما ذكرناه ، إذ لو كان فيها منفعة من المنافع الجائزة لبيته رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما قال في الشاة الميتة : « هَلَا أَخَذْتُمْ إِيَّاهَا فَدَبْتُمُوهُ فَأَتَفَعْتُمْ بِهِ » الحديث .

الثامنة - أجمع المسلمون على تحريم بيع الخمر والدم ، وفي ذلك دليل على تحريم بيع العذرات وسائر النجاسات وما لا يحل أكله ، ولذلك - والله أعلم - كره مالك بيع زبل الدواب ، ورخص فيه ابن القاسم لما فيه من المنفعة ، والقياس ما قاله مالك ، وهو مذهب الشافعي ، وهذا الحديث شاهد بصحة ذلك .

(١) في جوعوك . وفي ١ : طريق . (٢) راجع ج ١٢ ص ٥٣ . (٣) الراوية : القرية التي فيها الخمر ، سماها مرة براوية ومرة بمزادة وهما بمعنى . وربما قالوا مزاد بغير (ها) كما وقع في بعض النسخ . (٤) في جوعوك : إنساناً .

التاسعة — ذهب جمهور الفقهاء إلى أن الخمر لا يجوز تحليلها لأحد ، ولو جاز تحليلها ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع الرجل أن يفتح المزادة^(١) حتى يذهب ما فيها ؛ لأن الخل مال وقد نهى عن إضاعة المال ، ولا يقول أحد فيمن أراق خمرًا على مسلم أنه أ تلف له مالا . وقد أراق عثمان بن أبي العاص خمرًا لتيث^(٢) ، واستؤذن صلى الله عليه وسلم في تحليلها فقال : " لا " ونهى عن ذلك . ذهب إلى هذا طائفة من العلماء من أهل الحديث والرأى ، وإليه مال سُخُون بن سعيد . وقال آخرون : لا بأس بتحليل الخمر ولا بأس بأكل ما تجل منها بمعالجة آدمى^(٣) أو غيرها ؛ وهو قول الثوري والأوزاعي واليث بن سعد والكوفيين . وقال أبو حنيفة : إن طرح فيها المسك والملح فصارت مَرَبِي وتحوّلت عن حال الخمر جاز . وخالفه محمد بن الحسن في المَرَبِي وقال : لا تُعالج الخمر بغير تحويلها إلى الخل وحده . قال أبو عمر : أحتج الدراقبون في تحليل الخمر بأبي الدرداء ؛ وهو يروى عن أبي إدريس الخولاني عن أبي الدرداء من وجه ليس بالقوى أنه كان يأكل المَرَبِي منه ، ويقول : دبغته الشمس والملح . وخالفه عمر بن الخطاب وعثمان بن أبي العاص في تحليل الخمر ؛ وليس في رأى أحد حجة مع السنة . وبالله التوفيق . وقد يحتمل أن يكون المنع من تحليلها كان في بدء الإسلام عند نزول تحريمها ؛ لئلا يستدام حبسها لقرب العهد بشربها ، إرادة لقطع العادة في ذلك . وإذا كان كذلك لم يكن في النهى عن تحليلها حينئذ ، والأمر بإراقها ما يمنع من أكلها إذا خلّت . وروى أشهب عن مالك قال : إذا خلّ النصراني خمرًا فلا بأس بأكله ، وكذلك إن خلّها مسلم وأستغفر الله ؛ وهذه الرواية ذكرها ابن عبد الحكم في كتابه . والصحيح ما قاله مالك في رواية ابن القاسم وابن وهب أنه لا يحل لمسلم أن يعالج الخمر حتى يجعلها خلًا ولا يبيعها ، ولكن ليؤريقها .

العاشرة — لم يختلف قول مالك وأصحابه أن الخمر إذا تخلّت بذاتها أن أكل ذلك الخل حلال . وهو قول عمر بن الخطاب وقبيصة وابن شهاب وربيعه وأحد قولي الشافعي ، وهو تحصيل مذهبه عند أكثر أصحابه .

(١) ق ب : المزادتين ، ما فيها . (٢) أى بمارسة آدمى وعمله .

الحادية عشرة - ذكر ابن خُوَيزَمَتَاد أنها تملك، ونزع إلى ذلك بأنه يمكن أن يزال بها الفَصَص، ويطفأ بها حريق؛ وهذا نقل لا يعرف لمالك بل يُخرج هذا على قول من يرى أنها طاهرة. ولو جاز ملكها لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإراقتها. وأيضا فإن الملك نوع نفع وقد بطل بإراقتها. والحمد لله.

الثانية عشرة - هذه الآية تدل على تحريم اللعب بالنرد والشطرنج قمارا أو غير قمار؛ لأن الله تعالى لما حرم الخمر أخبر بالمعنى الذي فيها فقال: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ» الآية. ثم قال: «إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ» الآية. فكل هو دعا قليله إلى كثير، وأوقع العداوة والبغضاء بين العاكفين عليه، وصعد عن ذكر الله وعن الصلاة فهو كشرب الخمر، وأوجب أن يكون حراما مثله. فإن قيل: إن شرب الخمر يورث السكر فلا يقدر معه على الصلاة وليس في اللعب بالنرد والشطرنج هذا المعنى؛ قيل له: قد جمع الله تعالى بين الخمر والميسر في التحريم، ووصفهما جميعا بأنهما يوقعان العداوة والبغضاء بين الناس، ويصدان عن ذكر الله وعن الصلاة؛ ومعلوم أن الخمر إن أسكرت فالميسر لا يسكر، ثم لم يكن عند الله اقتراقهما في ذلك يمنع من التسوية بينهما في التحريم لأجل ما أشتركا فيه من المعاني. وأيضا فإن قليل الخمر لا يسكر كما أن اللعب بالنرد والشطرنج لا يسكر ثم كان حراما مثل الكثير، فلا ينكر أن يكون اللعب بالنرد والشطرنج حراما مثل الخمر وإن كان لا يسكر. وأيضا فإن ابتداء اللعب يورث الغفلة، فتقوم تلك الغفلة المستولية على القلب مكان السكر؛ فإن كانت الخمر إنما حرمت لأنها تسكر فتصد بالإسكار عن الصلاة، فليحرم اللعب بالنرد والشطرنج لأنه يُغفل ويُلهى فيصد بذلك عن الصلاة. والله أعلم.

الثالثة عشرة - مهدي الراوية يدل على أنه كان لم يبلغه النسخ، وكان متمسكا بالإباحة المتقدمة، فكان ذلك دليلا على أن الحكم لا يرتفع بوجود النسخ - كما يقوله بعض الأصوليين - بل ببلوغه كما دل عليه هذا الحديث، وهو الصحيح؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوجبه،

(١) في ج و ع ز ك: مقام. (٢) كافي ج و ع و ي و ا و ه و و ف ك: هذه الرواية تدل على الخ. لعل أصل العبارة: حديث مهدي الراوية... الخ.

بل بين له الحكم؛ ولأنه مخاطب بالعمل بالأول بحيث لو تركه عصي بلا خلاف، وإن كان
الناسخ قد حصل في الوجود، وذلك كما وقع لأهل قباء^(١)، إذ كانوا يصلون إلى بيت المقدس
إلى أن أتاهم الآتي فأخبرهم بالناسخ، فقالوا نحو الكعبة. وقد تقدم في سورة «البقرة»^(٢) والحمد لله؛
وتقدم فيها ذكر الخمر واشتقاقها والميسر^(٣). وقد مضى في صدر هذه السورة القول في الأنصاب^(٤)
والأزلام. والحمد لله.

الرابعة عشرة — قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ^(٥)
فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾: الآية. أعلم الله تعالى عباده أن الشيطان إنما يريد أن يوقع العداوة والبغضاء
بيننا بسبب الخمر وغيره، فحذرنا منها، ونهانا عنها. روى أن قبيلتين من الأنصار شربوا الخمر
وأنتشوا، فعبث بعضهم ببعض، فلما صحوا رأى بعضهم في وجه بعض آثار ما فعلوا، وكانوا
إخوة ليس في قلوبهم ضغائن، فجعل بعضهم يقول: لو كان أخى بى رحيمًا ما فعل بى هذا،
فحدث بينهم الضغائن؛ فأنزل الله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ الآية.
الخامسة عشرة — قوله تعالى: ﴿وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ يقول:
إذا سكرتم لم تذكروا الله ولم تصلوا، وإن صليتم خلط عليكم كما فعل بعلج^(٦)، وروى: بعبد الرحمن
كما تقدم في «النساء»^(٧). وقال عبيد الله بن عمر: سئل القاسم بن محمد عن الشَّطْرَنْجِ أهى
ميسر؟ وعن النرد أهو ميسر؟ فقال: كل ما صد عن ذكر الله وعن الصلاة فهو ميسر.
قال أبو عبيد: تأول قوله تعالى: «وَيَصُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ».

السادسة عشرة — قوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ لما علم عمر رضى الله عنه أن هذا
وعيد شديد زائد على معنى آتوها قال: آتھنا. وأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديه أن
ينادى في سكك المدينة، ألا إن الخمر قد حُرِّمت، فكسرت الدنان، وأريقتم الخمر حتى
جرت في سكك المدينة.

(١) قباء قرية على بعد ميلين من المدينة. (٢) راجع ج ٢ ص ١٤٨ وما بعدها.

(٣) راجع ج ٣ ص ٥١ وما بعدها. (٤) راجع ص ٥٧ وما بعدها من هذا الجزء.

(٥) في جوك: بينا. (٦) في جوع: الرجل. (٧) راجع ج ٥ ص ٢٠٠.

السابعة عشرة - قوله تعالى : (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا) تأكيد
للتحريم ، وتشديد في الوعيد ، وأمثال للأمر ، وكف عن المنهى عنه ، وحسن عطف
« وَأَطِيعُوا اللَّهَ » لما كان في الكلام المتقدم معنى آتوها . وكرر « وَأَطِيعُوا » في ذكر الرسول
تأكيداً ، ثم حذر في مخالفة الأمر ، وتوعد من تولى بعذاب الآخرة ، فقال : (فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ)
أي خالفتم (فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) في تحريم ما أمر بتحريمه وعلى المرسل أن يعاقب
أو يثيب بحسب ما يعصى أو يطاع .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ
فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا
ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٣﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى - قال ابن عباس والبراء بن عازب وأنس بن مالك إنه لما نزل تحريم الخمر
قال قوم من الصحابة : كيف بمن مات منا وهو يشربها ويأكل الميسر؟ - ونحو هذا -
فنزلت الآية . روى البخاري عن أنس قال : كنت ساقى القوم في منزل أبي طلحة فزل تحريم
الخمر ، فأمر منادياً ينادي ، فقال أبو طلحة : أخرج فانظر ما هذا الصوت ! قال : فخرجت
فقلت : هذا مناد ينادي ألا إن الخمر قد حُرِّمت ، فقال : أذهب فأهريقها - وكان الخمر من
الفضيخ - قال : فخرجت في سبيل المدينة ، فقال بعض القوم : قُتِل قوم وهم في بطونهم
فأنزل الله عز وجل : (لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا) الآية .
الثانية - هذه الآية وهذا الحديث نظير سؤا لهم عن مات إلى القبلة الأولى فنزلت
« وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ » . ومن فعل ما أبيع له حتى مات على فعله لم يكن له ولا عليه

(١) أي النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) الفضيخ : شراب يتخذ من البسر المقضوخ وحده من غير أن يمس النار ، والمقضوخ هو المشدوخ .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٥٧ .

شيء ؛ لا إثم ولا مؤاخذه ولا ذم ولا أجر ولا مدح ؛ لأن المباح مستوى الطرفين بالنسبة إلى الشرع ؛ وعلى هذا فما كان ينبغي أن يُتخوف ولا يُسأل عن حال من مات والحجر في بطنه وقت إباحتها ، فإما أن يكون ذلك القائل غفّل عن دلائل الإباحة فلم يخطر له ، أو يكون لغلبة خوفه من الله تعالى ، وشفقته على إخوانه المؤمنين توهم مؤاخذه ومعاقبة لأجل شرب الخمر المتقدم ؛ فرفع الله ذلك التوهم بقوله : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » الآية .

الثالثة — هذا الحديث في نزول الآية فيه دليل واضح على أن نبيذ التمر إذا أسكر نحرّب وهو نص ولا يجوز الاعتراض عليه ؛ لأن الصحابة [رحمهم الله] هم أهل اللسان ، وقد عَقَلُوا أن شربهم ذلك نحر إذا لم يكن لهم شراب ذلك الوقت بالمدينة غيره ؛ وقد قال الحكيم :

لَنَا نَحْرٌ وَلَيْسَتْ نَحْرُ كَرِيم * وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ الْبَاسِقَاتِ

كَرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبٌ طُولًا * وَفَاتِ ثِمَارَهَا أَيْسَى الْجَنَاحِ

ومن الدليل الواضح على ذلك ما رواه النسائي : أخبرنا القاسم بن زكريا ، أخبرنا عبيد الله عن شيبان عن الأعمش عن مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " الزَّيْبُ وَالتَّمْرُ هُوَ الْخَمْرُ " . وثبت بالنقل الصحيح أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه — وحسبك به عالما باللسان والشرع — خطب على منبر النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ؛ أَلَا إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ يَوْمَ نَزَلَ ، وَهِيَ مِنْ نَحْمَةِ : مِنَ الْعَنْبِ وَالتَّمْرِ وَالْعَسَلِ وَالْحَنْظَةِ وَالشَّعِيرِ ؛ وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ . وهذا أين ما يكون في معنى الخمر ؛ ينحطب به عمر بالمدينة على المنبر بحضور جماعة الصحابة ، وهم أهل اللسان ولم يفهموا من الخمر إلا ما ذكرناه . وإذا ثبت هذا بطل مذهب أبي حنيفة والكوفيين القائلين بأن الخمر لا تكون إلا من العنب ، وما كان من غيره لا يسمى نحرًا ولا يتناوله اسم الخمر ، وإنما يسمى نبيذاً ؛ وقال الشاعر :

تَرَكْتُ النَّبِيذَ لِأَهْلِ النَّبِيذِ * وَصِرْتُ حَلِيفًا لِمَنْ عَابَهُ

شَرَابٌ يُدَنِّسُ عِرْضَ الْفَتَى * وَيَفْتَحُ لِلشَّرِّ أَبْوَابَهُ

الرابعة - قال الإمام أبو عبد الله المازري: ذهب جمهور العلماء من السلف وغيرهم إلى أن كل ما يسكر نوعه حرم شربه، قليلا كان أو كثيرا نيتا، كان أو مطبوخا، ولا فرق بين المستخرج من العنب أو غيره، وأن من شرب شيئا من ذلك حد؛ فأما المستخرج من العنب المسكر النّيء فهو الذي انعقد الإجماع على تحريم قليله وكثيره ولو نقطة منه. وأما ما عدا ذلك فالجمهور على تحريمه. وخالف الكوفيون في القليل مما عدا ما ذكر، وهو الذي لا يبلغ الإسكار؛ وفي المطبوخ المستخرج من العنب؛ فذهب قوم من أهل البصرة إلى قصر التحريم على عصير العنب، وتقيع الزبيب النّيء؛ فأما المطبوخ منهما، والنّيء والمطبوخ فمساوهما فلال ما لم يقع الإسكار. وذهب أبو حنيفة إلى قصر التحريم على المعتصر من ثمرات النخيل والأعناب على تفصيل؛ فيرى أن سلافة العنب يحرم قليلها وكثيرها إلا أن تطبخ حتى ينقص ثلثاها، وأما تقيع الزبيب والتمر فيحل مطبوخهما وإن مسته النار مساً قليلا من غير اعتبار بحد؛ وأما النّيء منه فحرام، ولكنه مع تحريمه إياه لا يوجب الحد فيه؛ وهذا كله ما لم يقع الإسكار، فإن وقع الإسكار استوى الجميع. قال شيخنا الفقيه الإمام أبو العباس [أحمد^(١)] رضي الله عنه: العجب من المخالفين في هذه المسئلة؛ فإنهم قالوا: إن القليل من الخمر المعتصر من العنب حرام ككثيره، وهو مجمع عليه؛ فإذا قيل لهم: فلم حرم القليل من الخمر وليس مذهبنا للعقل؟ فلا بد أن يقال: لأنه داعية إلى الكثير، أو للتعب؛ فحينئذ يقال لهم: كل ما قدرتموه في قليل الخمر هو بعينه موجود في قليل النبيذ فيحرم أيضا، إذ لا فارق بينهما إلا مجتزأ الاسم إذا سلم ذلك. وهذا القياس هو أرفع أنواع القياس؛ لأن الفرع فيه مساو للأصل في جميع أوصافه؛ وهذا كما يقوله في قياس الأمة على العبد في سراية العتق. ثم العجب من أبي حنيفة وأصحابه ورحمهم الله! فإنهم يتوغلون في القياس ويرجحونه على أخبار الآحاد، ومع ذلك فقد تركوا هذا القياس الجلي المعسود بالكتاب والسنة وإجماع صدور الأمة، لأحاديث لا يصح شيء منها على ما قد بين عللها المحدثون في كتبهم، ونيس في الصحاح شيء منها. وسيأتي في سورة «النحل»^(٢) تمام هذه المسئلة إن شاء الله تعالى.

(١) من ك. (٢) راجع ج ١٠ ص ١٢٧.

الخامسة - قوله تعالى : (طَعِمُوا) أصل هذه اللفظة في الأكل ؛ يقال : طَعِمَ الطعامَ وشَرِبَ الشرابَ ، لكن قد تجوز في ذلك فيقال : لم أَطْعَمْ خُبْزًا ولا ماء ولا نومًا ؛ قال الشاعر :

نَعَامًا يَوْجِرُهُ صُعْرُ الْحُدُو * دِلَا تَطْعَمُ النَّوْمَ إِلَّا صِيَامًا^(١)

وقد تقدم القول في « البقرة » في قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمَهُ » بما فيه الكفاية .

السادسة - قال ابن خُوَيْرِ مَنَدَاد : تضمنت هذه الآية تناول المباح والشهوات ، والانتفاع بكل لذية من مطعم ومشرب ومنكح وإن بولغ فيه وتنهى في ثمنه . وهذه الآية نظير قوله تعالى : « لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » ونظير قوله : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ »^(٢) .

السابعة - قوله تعالى : (إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) . فيه أربعة أقوال : الأول - أنه ليس في ذكر التقوى تكرار ؛ والمعنى اتَّقُوا شربها ، وآمنوا بتحريمها ؛ والمعنى الثاني دام اتَّقَوْهُمْ وإيمانهم ؛ والثالث على معنى الإحسان إلى الاتقاء . والثاني - اتَّقُوا قبل التحريم في غيرها من المحرمات ، ثم اتَّقُوا بعد تحريمها شربها ، ثم اتَّقُوا فيما بقي من أعمالهم ، وأحسنوا العمل . الثالث - اتَّقُوا الشرك وآمنوا بالله ورسوله ، والمعنى الثاني ثم اتَّقُوا الكبار ، وأزدادوا إيمانًا ، ومعنى الثالث ثم اتَّقُوا الصغائر وأحسنوا أي تَنَقَّلُوا . وقال محمد بن جرير : الاتقاء الأول هو الاتقاء بتلقي أمر الله بالقبول ، والتصديق والدينونة به والعمل ، والاتقاء الثاني الاتقاء بالثبات على التصديق ، والثالث الاتقاء بالإحسان ، والتقرب بالنوافل .

(١) وجرة : موضع بين مكة والبصرة ؛ يقول الشاعر : هي مائمة منه لا تطعمه ؛ وروى في اللسان (لا تطعم الماء) وقال : وذلك لأن النعام لا ترد الماء ولا تطعمه . وقوله :

فَأَمَّا يَنْسُو عَامِرًا بِالنَّسَار * غَدَاءَ لَقُونَا فَكَانُوا نَعَامًا

(٢) راجع ج ٣ ص ١٩٥ .

(٣) راجع ج ٣ ص ٢٥٢ .

(٤) لعل قول ابن جرير هو الرابع .

(٥) في ع : أعمارهم .

الثامنة - قوله تعالى : (ثُمَّ اتَّقُوا وَأَحْسِنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) دليل على أن المتق المحسن أفضل من المتق المؤمن الذي عمل الصالحات ؛ فضله بأجر الإحسان .

التاسعة - قد ناول هذه الآية قدامة بن مظعون الجُمَحِيّ من الصحابة رضي الله عنهم ، وهو ممن هاجر إلى أرض الحبشة مع أخويه عثمان وعبد الله ، ثم هاجر إلى المدينة وشهد بدرًا وعُمَرُ . وكان ختن عمر بن الخطاب ، خال عبد الله وحفصة ، وولاه عمر بن الخطاب على البحرين ، ثم عزله بشهادة الجارود - سيد عبد القيس - عليه شرب الخمر . روى الدارقطني . قال حدثنا أبو الحسن علي بن محمد المصري حدثنا يحيى بن أيوب العلاف حدثني سعيد ابن عُفَيْرٍ حدثني يحيى بن قُليج بن سليمان قال حدثني ثور بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس : أن الشراب كانوا يضربون في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيدي والنعال والعصى حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكانوا في خلافة أبي بكر أكثر منهم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان أبو بكر يجلدهم أربعين حتى توفي ، ثم كان عمر من بعده يجلدهم كذلك أربعين حتى أتى رجل من المهاجرين الأولين وقد شرب فامر به أن يجلد ؛ فقال لم تجلدني ؟ بيني وبينك كتاب الله ! فقال عمر : وفي أي كتاب الله تجد ألا أجلك ؟ فقال له : إن الله تعالى يقول في كتابه : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » الآية . فأنا من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، ثم اتقوا وآمنوا ، ثم اتقوا وأحسنوا ؛ شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا وأحدا والخندق والمشاهد كلها ؛ فقال عمر : ألا تردون عليه ما يقول ؛ فقال ابن عباس : إن هؤلاء الآيات أنزلن عذرا لمن غفر وجحة على الناس ؛ لأن الله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ » الآية ؛ ثم قرأ حتى أنفذ الآية الأخرى ؛ فإن كان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، الآية ؛ فإن الله قد نهاه أن يشرب الخمر ؛ فقال عمر : صدقت ماذا ترون ؟ فقال علي رضي الله عنه : إنه إذا شرب سكر وإذا سكر هذى ، وإذا

(١) عمر : عاش زمانا طويلا .

(٢) الختن (بالتحريك) : الصهر ؛ أو كل ما كان من قبل المرأة كالأب والأخ . (٣) من ع .

هَذَا اقترى ، وعلى المفترى ثمانون جلدة ؛ فأمر به عمر بجلد ثمانين جلدة . وذكر الحميدى
عن أبي بكر البرقاني^(١) عن ابن عباس قال : لما قدم الجارود من البحرين قال : يا أمير المؤمنين
إن قدامة بن مظعون قد شرب مسكرا ، وإنى إذا رأيت حقا من حقوق الله حق على أن
أرفعه إليك ؛ فقال عمر : من يشهد على ما تقول ؟ فقال : أبو هريرة ؛ فدعا عمر أبا هريرة فقال :
علام تشهد يا أبا هريرة ؟ فقال : لم أره حين شرب ، ورأيت سكران يقى ، فقال عمر : لقد
تنطعت^(٢) في الشهادة ؛ ثم كتب عمر إلى قدامة وهو بالبحرين يأمره بالقدوم عليه ، فلما قدم
قدامة والجارود بالمدينة كلم الجارود عمر ؛ فقال : أقم على هذا كتاب الله ؛ فقال عمر للجارود :
أشهد أنت أم خصم ؟ فقال الجارود : أنا شهيد ؛ قال : قد كنت أديت الشهادة ؛ ثم قال
لعمر : إني أنشدك الله ! فقال عمر : أما والله تملكن لسائك أو لأسوءتك ؛ فقال الجارود :
أما والله ما ذلك بالحق ، أن يشرب ابن عمك وتسوءنى ! فأوعده عمر ؛ فقال أبو هريرة وهو
جالس : يا أمير المؤمنين إن كنت فى شك من شهادتنا فسل بنت الوليد امرأة ابن مظعون ،
فأرسل عمر إلى هند ينشدها بالله ، فأقامت هند على زوجها الشهادة ؛ فقال عمر : يا قدامة
إنى جالك ؛ فقال قدامة : والله لو شربت — كما يقولون — ما كان لك أن تجلدى يا عمر .
قال : ولم يا قدامة ؟ قال : لأن الله سبحانه يقول : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » الآية إلى « الْمُحْسِنِينَ » . فقال عمر : أخطأت التأويل يا قدامة ؛
إذا اتقيت الله اجتنبت ما حرم الله ، ثم أقبل عمر على القوم فقال : ما ترون فى جلد قدامة ؟
فقال القوم : لا نرى أن تجلده مادام وجعا ؛ فسكت عمر عن جلده ثم أصبح يوما فقال
لأصحابه : ما ترون فى جلد قدامة ؟ فقال القوم : لا نرى أن تجلده مادام وجعا ، فقال عمر :
إنه والله لأن يلقى الله تحت السوط ، أحب إلى أن ألقى الله وهو فى عنق ! والله لأجلده ؛ آتوني
بسوط ، فجاءه مولا أسلم بسوط رقيق صغير ، فأخذه عمر فمسحه بيده ثم قال لأسلم : أخذتك
دِقْرَارَةً أَهْلَكَ ؛ آتوني بسوط غير هذا ، قال : فجاءه أسلم بسوط تام ؛ فأمر عمر بقدامة بجلده ؛
^(٤)

(١) البرقاني (بفتح الموحدة وسكون الراء) : هذه النسبة إلى قرية كانت بنواحي خوارزم وخربت ؛ وصارت
مزرعة . (الأنساب) للسمعاني . (٢) تنطع فى الكلام : تعمق وغالى . (٣) وجع : مريض .
(٤) الدقْرَارَةُ (واحدة الدقارير) : وهى الأباطيل وعادات السوء ؛ أراد أن عادة السوء التى هى عادة قومك ،
وهى العدول عن الحق والعمل بالباطل قد تزعمك ، وعرضت لك فعلت بها ؛ وكان أسلم عبدا بجاروا .

فغاضب قُدَّامة عمر وهجره ؛ فجاء قُدَّامة مهاجر لعمر حتى قفلوا عن حجهم ونزل عمر بالسُّقيا^(١) ونام بها فلما استيقظ عمر قال : عجّلوا عليّ بقُدَّامة ، أنطلقوا فأتوني به ، فوالله لأرى في النوم أنه جاءني أت فقال : سالم قُدَّامة فإنه أخوك ، فلما جاءوا قُدَّامة أبي أن يأتيه ، فأمر عمر بقُدَّامة أن يجر إليه جُرا حتى كلمه عمر واستغفر له ، فكان أول صلحهما . قال أيوب ابن أبي تيممة : لم يحدّ أحد من أهل بدر في الخمر غيره . قال ابن العربي : فهذا يدلّك على تأويل الآية ، وما ذكر فيه عن ابن عباس من حديث الدارقطني ، وعمر في حديث البرقاني وهو صحيح ؛ وبسطه أنه لو كان من شرب الخمر واتقى الله في غيره ما حدّ على الخمر أحد ، فكان هذا من أفسد تأويل ؛ وقد خفي على قُدَّامة ؛ وعرفه من وفقه الله كعمر وابن عباس رضي الله عنهما ؛ قال الشاعر :

وإن حراما لا أرى الدهر يابكا * على شجره إلا بكيتُ على عُمر

وروى عن عليّ [رضي الله عنه]^(٢) أن قوما شربوا بالشام وقالوا : هي لنا حلال وتأولوا هذه الآية ، فاجمع عليّ وعمر على أن يستأبوا ، فإن تابوا وإلا قتلوا ؛ ذكره السيّا الطبري .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَآلَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩٤﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (لَيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ) أي ليختبرنكم ، والابتلاء الاختبار . وكان الصيد أحد معاش العرب العاربة ، وشائعا عند الجميع منهم ، مستعملا جدّا ، فابتلاهم الله فيه مع الإحرام والحرم ، كما ابتلى بني إسرائيل في ألا يعتدوا في السبت . وقيل : إنها نزلت عام الجديبية ؛ أحرم بعض الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يحرم بعضهم ، فكان إذا عرض

(١) السقيا (بالضم) : موضع بين المدينة ووادى الصفراء .

(٢) الشجر : الهم والحزن .

(٣) من ع .

صَيْدٌ اختلف فيه أحوالهم وأفعالهم ، واشتبهت أحكامه عليهم ، فأنزل الله هذه الآية ببيان
لأحكام أحوالهم وأفعالهم ، ومحظورات حجبهم وعمرتهم .

اثنية - اختلف العلماء من المخاطب بهذه الآية على قولين : أحدهما - أنهم المَحْلُون ؛
قاله مالك . الثاني - أنهم المحرمون قاله ابن عباس ؛ وتعلق بقوله تعالى : « لَيَلُونَكُمْ »
فإن تكليف الامتناع الذي يتحقق به الابتلاء هو مع الإحرام . قال ابن العربي : وهذا
لا يلزم ؛ فإن التكليف يتحقق في المَحْلِ بِمَا شَرَطَ لَهُ مِنْ أُمُورِ الصَّيْدِ ، وما شَرَعَ لَهُ مِنْ وَصْفِهِ
في كيفية الاصطياد . والصحيح أن الخطاب في الآية لجميع الناس مُحْلَمٌ وَمُحْرَمٌ ؛ لقوله
تعالى : « لَيَلُونَكُمْ اللَّهُ » أى ليكلفنكم ، والتكليف كله ابتلاء وإن تفاضل في الكثرة والقلة ،
وتباين في الضعف والشدة .

الثالثة - قوله تعالى : (يَشَى مِنَ الصَّيْدِ) يريد ببعض الصيد ، فمن للتبعض ،
وهو صيد البر خاصة ؛ ولم يعم الصيد كله لأن للبحر صيدا ، قاله الطبري وغيره . وأراد بالصيد
المصيد ؛ لقوله : « تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ » .

الرابعة - قوله تعالى : (تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ) بيان لحكم صغار الصيد وكباره .
وقرأ ابن وثاب والنخعي : « يناله » بالياء منقوطة من تحت . قال مجاهد : الأيدي
تنال الفِراخ والبيض وما لا يستطيع أن يفر ، والزماح تنال كبار الصيد . وقال ابن وهب قال
مالك قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَلُونَكُمْ اللَّهُ يَشَى مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ »
وكل شيء يناله الإنسان بيده أو برمح أو بشيء من سلاحه فقتله فهو صيد كما قال الله تعالى .

الخامسة - خص الله تعالى الأيدي بالذكرا لأنها عظم التصرف في الاصطياد ؛
وفيها تدخل الجوارح والجبالات ، وما عمل باليد من نخاخ وشباك ؛ وخص الزماح بالذكرا
لأنها عظم ما يخرج به الصيد ، وفيها يدخل السهم ونحوه ؛ وقد مضى القول فيما يصاد به من
الجوارح والسهام في أول السورة بما فيه الكفاية والحمد لله .

السادسة - ما وقع في الفخ والحباله فلربها ، فإن ألحا الصيد إليها أحد واولاها لم يتبأ له أخذه قربها فيه شريك . وما وقع في الجبج المنسوب في الجبل من ذباب النحل فهو كالحباله والفخ ، وحمام الأبرجة ترد على أربابها إن أستطيع ذلك ، وكذلك نحل الجباح ، وقد روى عن مالك . وقال بعض أصحابه : إنه ليس على من حصل الحمام أو النحل عنده أن يردّه . ولو ألحأت الكلاب صيدا فدخل في بيت أحد أو داره فهو للصائد مرسى الكلاب دون صاحب البيت ، ولو دخل في البيت من غير اضطراب الكلاب له فهو لرب البيت .

السابعة - احتج بعض الناس على أن الصيد للأخذ لا للتبرهذه الآية ؛ لأن المثير لم تل يده ولا رمح بعد شيئا ، وهو قول أبي حنيفة .

الثامنة - كره مالك صيد أهل الكتاب ولم يحرمه ، لقوله تعالى : « تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ » يعني أهل الإيمان ، لقوله تعالى في صدر الآية : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » فخرج عنهم أهل الكتاب . وخالفه جمهور أهل العلم ، لقوله تعالى : « وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ » وهو عندهم مثل ذبائحهم . وأجاب علماؤنا بأن الآية إنما تضمنت أكل طعامهم ، والصيد باب آخر فلا يدخل في عموم الطعام ، ولا يتناول مطلق لفظه .

قلت : هذا بناء على أن الصيد ليس مشروعاً عندهم فلا يكون من طعامهم ، فيسقط عنا هذا الإلزام ؛ فأما إن كان مشروعاً عندهم في دينهم فيلزمنا أكله لتناول اللفظ له ، فإنه من طعامهم . والله أعلم .

قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ

(١) الجبج (بجيم مثله وموحدة ساكنة) : خلية العسل ، ويجمع على (أجيج وجبوج وجباح) .

صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٩٥﴾

فيه ثلاثون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) هذا خطاب عام لكل مسلم ذكر وأنثى ، وهذا النهي هو الابتلاء المذكور في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ شَيْءًا مِنْ الصَّيْدِ » الآية . وروى أن أبا اليسر - واسمه عمرو بن مالك الأنصاري - كان محمداً عام الحديبية بعمرة فقتل حمار وحش فزلت فيه « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ » .

الثانية - قوله تعالى : (لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ) القتل هو كل فعل يفيث الروح ، وهو أنواع : منها النحر والذبح والخنق والرضخ وشبهه ، فحرم الله تعالى على المحرم في الصيد كل فعل يكون مفيثاً للروح .

الثالثة - من قتل صيداً أو ذبحه فأكل منه فعليه جزاء واحد لقتله دون أكله ، وبه قال الشافعي . وقال أبو حنيفة : عليه جزاء ما أكل ، يعني قيمته ، وخالفه صاحباه فقالا : لا شيء عليه سوى الاستغفار ، لأنه تناول الميتة كما لو تناول ميتة أخرى ، ولهذا لو أكلها لم يحرم آخر لا يلزمه إلا الاستغفار . وحجة أبي حنيفة أنه تناول محظور إحرامه ، لأن قتله كان من محظورات الإحرام ، ومعلوم أن المقصود من القتل هو التناول ، فإذا كان ما يتوصل به إلى المقصود - محظور إحرامه - موجبا عليه الجزاء فما هو المقصود كان أولى .

الرابعة - لا يجوز عندنا ذبح المحرم للصيد ، لنهي الله سبحانه المحرم عن قتله ، وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي : ذبح المحرم للصيد ذكاة ، وتعلق بأنه ذبح صدر من أهله وهو المسلم ، مضاف إلى محله وهو الأنعام ، فأفاد مقصوده من حل الأكل ، أصله ذبح الحلال . قلنا : قواكم ذبح صدر من أهله فالمحرم ليس بأهل لذبح الصيد ، إذ الأهلية لا تستفاد

(١) كذا بالأصل ، واسمه في « التهذيب » وغيره : كعب بن عمرو ... الخ .

فلا، وإنما يفيدها الشرع، وذلك بإذنه في الذبح، أو بتفويضها وذلك بنهيه عن الذبح، والمحرم منهي عن ذبح الصيد، لقوله: «لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ» فقد آتفت الأهلية بالنهي. وقولكم أفاد مقصوده فقد اتفقنا على أن المحرم إذا ذبح الصيد لا يحل له أكله، وإنما يأكل منه غيره عندكم، فإذا كان الذبح لا يفيد الحِلَّ للذابح فأولى وأحرى ألا يفيد له غيره، لأن الفرع تبع للأصل في أحكامه، فلا يصح أن يثبت له ما لا يثبت لأصله.

الخامسة - قوله تعالى: «الصَّيْدُ» مصدر عومل معاملة الأسماء، فأوقع على الحيوان المصيد، ولفظ الصيد هنا عام في كل صيد بري وبحري حتى جاء قوله تعالى: «وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرًّا» فأباح صيد البحر بإباحة مطلقة، على ما يأتي بيانه في الآية بعد هذا إن شاء الله تعالى.

السادسة - اختلف العلماء في خروج السباع من صيد البر وتخصيصها منه، فقال مالك: كل شيء لا يعدو من السباع مثل الهرز والثعلب والضبع وما أشبهها فلا يقتله المحرم، وإن قتله قذاه. قال: وصغار الذئاب لا أرى أن يقتلها المحرم، فإن قتلها قذاها، وهو مثل فراخ الغربان. ولا بأس بقتل كل ما عدا على الناس في الأغلب، مثل الأسد والثعلب والنمر والفهد، وكذلك لا بأس عليه بقتل الحيات والعقارب والفأرة والغراب والحدأة. قال إسماعيل: إنما ذلك لقوله عليه السلام: «تَحْسُ قَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ» الحديث، فسماهن فساقا، ووصفهن بأفعالهن، لأن الفاسق فاعل [للفسق^(١)]، والصغار لا فعل لهن، ووصف الكلب بالعقور وأولاده لا تعقروا فلا تدخل في هذا النعت. قال [القاضي] إسماعيل: الكلب العقور مما يعظم ضرره على الناس. قال: ومن ذلك الحية والعقرب، لأنه يخاف منهما، وكذلك الحدأة والغراب، لأنهما يخطفان اللحم من أيدي الناس. قال ابن بكير: إنما أذن في قتل العقرب لأنها ذات حمة^(٢)، وفي الفأرة لقرضها السقاء^(٣) والحدأة اللذين بهما قوام المسافر. وفي الغراب

(١) من ك. (٢) الحمة: السم أو الإبرة تضرب بها العقرب والزبور ونحو ذلك.

(٣) السقاء: القرية.

(١) لوقومه على الظهر ونقبه عن لحومها؛ وقد روى عن مالك أنه قال : لا يقتل الغراب ولا الحداة إلا أنت يضرا . قال [القاضي] إسماعيل : واختلف في الزُّبُور ؛ فشبهه بعضهم بالحية والعقرب ، قال : ولولا أن الزُّبُور لا يتدَّى لكان أغلظ على الناس من الحية والعقرب ، ولكنه ليس في طبعه من العدا ما في الحية والعقرب ، وإنما ينجي الزُّبُور إذا أُوذِيَ . قال : فإذا عرض الزُّبُور لأحد فدفعه عن نفسه لم يكن عليه شيء في قتله ؛ وثبت عن عمر بن الخطاب إباحة قتل الزُّبُور . وقال مالك : يُطعم قاتله شيئا ؛ وكذلك قال مالك فيمن قتل البرغوث والذباب والنمل ونحوه . وقال أصحاب الرأي : لا شيء على قاتل هذه كلها . وقال أبو حنيفة : لا يقتل المحرم من السباع إلا الكلب العقور والذئب خاصة ، سواء ابتداه أو ابتدأهما ؛ وإن قتل غيره من السباع فداءه . قال : فإن ابتداه فغيرهما من السباع فقتله فلا شيء عليه ؛ قال : ولا شيء عليه في قتل الحية والعقرب والغراب والحداة ، هذه جملة قول أبي حنيفة وأصحابه إلا زُفر ؛ وبه قال الأوزاعي والثوري والحسن ؛ واحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم خص دواب باعياها وأرخص للحريم في قتلها من أجل ضررها ؛ فلا وجه أن يزد عليها إلا أن يجمعوا على شيء فيدخل في معناها .

قلت : العجب من أبي حنيفة رحمه الله يحمل التراب على البريمة الكيل ، ولا يحمل السباع العادية على الكلب بئمة الفسق والعقر ، كما فعل مالك والشافعي رحمهما الله ! وقال زُفر ابن الهذيل : لا يقتل إلا الذئب وخده ، ومن قتل غيره وهو مُحرم فعليه الفدية ، سواء ابتداه أو لم يتدنه ؛ لأنه عجماء فكان فعله هذرا ؛ وهذا رد للحديث ومخالفة له . وقال الشافعي : كل ما لا يؤكل لحمه فله محرم أن يقتله ؛ ويصغار ذلك ويكابره سواء ، إلا السَّمْع وهو المتولد بين الذئب والضبع ، قال : وليس في الرِّحمة والحنافس والفردان والحلم وما لا يؤكل لحمه شيء ؛ لأن هذا ليس من الصيد ، لقوله تعالى : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمَّتُمْ حُرُمًا » فدل أن الصيد

(١) الظهر : الإبل التي يحمل عليها ويركب .

(٢) من ك . (٣) اللحم — بالتحريك — جمع (الحلة) وهي الصغيرة من الفردان . ونيل :

الذي حُرِّم عليهم ما كان لهم قبل الإحرام حلالاً ؛ حكى عنه هذه الجملة المُرْتَضَى والزبيعي ؛ فإن قيل : فلم تُقَدِّ القملة وهي تؤذي ولا تؤكل ؟ قيل له : ليس تُقَدِّ إلا على ما يُقَدِّ به الشعر والظفر وأبس ما ليس له لبسه ؛ لأن في طرح القملة إمطة الأذى عن نفسه إذا كانت في رأسه ولحيته ، فكأنه أَمَاط بعض شعره ؛ فأما إذا ظهرت فقتلت فإنها لا تؤذي . وقول أبي ثور في هذا الباب كقول الشافعي ؛ قاله أبو عمر .

السابعة - روى الأئمة عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "نَحَسُّ من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح الغراب والحداة والعقرب والفأرة والكلب العقور" . اللفظ للبخاري ؛ وبه قال أحمد وإسحق . وفي كتاب مسلم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "نَحَسُّ قَوَاسِقُ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ الْأَبْقَعُ وَالْفَأْرَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحَدَّيَا" . وبه قالت طائفة من أهل العلم قالوا : لا يقتل من الغراب إلا الأبقع خاصة ؛ لأنه تقييد مطلق . وفي كتاب أبي داود عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم : "وَيَرْمَى الْغُرَابَ وَلَا يَقْتُلْهُ" . وبه قال مجاهد . وجمهور العلماء على القول بحديث ابن عمر ، والله أعلم . وعند أبي داود والترمذي : والسبع العادي ؛ وهذا تنبيه على العلة .

الثامنة - قوله تعالى : (وَأَنْتُمْ حُرْمٌ) عام في النوعين من الرجال والنساء ، الأحرار والعبيد ؛ يقال : رجل حرام وامرأة حرام ؛ وجمع ذلك حُرْمٌ ؛ كقولهم : قَذَالٌ وَقُذُلٌ . وأحرَمَ الرجلُ دخل في الحرم ؛ كما يقال : أسهل دخل في السهل . وهذا اللفظ يتناول الزمان والمكان وحالة الإحرام بالاشتراك لا بالعموم . يقال : رجل حرام إذا دخل في الأشهر الحرم . أو في الحرم ، أو تلبس بالإحرام ؛ إلا أن تحريم الزمان خرج بالإجماع عن أن يكون معتبراً ، وبقي تحريم المكان وحالة الإحرام على أصل التكليف ؛ قاله ابن العربي .

التاسعة - حَرَّمَ الْمَكَانَ حَرَّامَانِ ، حَرَّمَ الْمَدِينَةَ وَحَرَّمَ مَكَّةَ - وزاد الشافعي الطائف ، فلا يجوز عنده قطع شجره ، ولا صيد صيده ، ومن فعل ذلك فلا جزاء عليه - فأما حَرَّمَ

المدينة فلا يجوز فيه الاصطياد لأحد ولا قطع الشجر بحرم مكة، فإن فعل أثم ولا جزاء عليه
 عند مالك والشافعي وأصحابهما . وقال ابن أبي ذئب : عليه الجزاء . وقال سعد : جزاؤه أخذ
 سلبه، وروى عن الشافعي . وقال أبو حنيفة : صيد المدينة غير حرم، وكذلك قطع شجرها .
 وأحتج له بعض من ذهب مذهبه بحديث سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال : "من وجدتموه يصيد في حدود المدينة أو يقطع شجرها فخذوا سلبه" . وأخذ سعد
 سلب من فعل ذلك . قال : وقد اتفق الفقهاء على أنه لا يؤخذ سلب من صاد في المدينة،
 فدل ذلك على أنه منسوخ . وأحتج لهم الطحاوي أيضا بحديث أنس - ما فعل الثفيرة فلم ينكر
 صيده وإمساكه - وهذا كله لا حجة فيه . أما الحديث الأول فليس بالقوى، ولو صح لم يكن
 في نسخ أخذ السلب ما يسقط ما صح من تحريم المدينة، فكم من محرم ليس عليه عقوبة
 في الدنيا . وأما الحديث الثاني فيجوز أن يكون صيد في غير الحرم . وكذلك حديث عائشة،
 أنه كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحش فإذا خرج لعب وأشتد وأقبل وأدبر، فإذا أحس
 برسول الله صلى الله عليه وسلم ربح، فلم يترمرم كراهية أن يؤذيه . ودليلنا عليهم ما رواه
 مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال : لو رأيت الظباء ترع بالمدينة
 ما دَعَرْتُها، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما بين لابتيها حرام" ^(١) فقول أبي هريرة
 ما دَعَرْتُها دليل على أنه لا يجوز ترويع الصيد في حرم المدينة، كما لا يجوز ترويعه في حرم
 مكة . وكذلك نزع زيد بن ثابت النّس - وهو طائر - من يد شُرَّحِيل بن سعد كان
 صاده بالمدينة ؛ دليل على أن الصحابة فهموا مراد رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحريم
 صيد المدينة، فلم يحيزوا فيها الاصطياد ولا تملك ما يصطاد . ومتعلق ابن أبي ذئب قوله
 صلى الله عليه وسلم في الصحيح : "اللهم إني أبرأهم حرم مكة وإني أحرّم المدينة مثل ما حرّم به
 مكة ومثله معه لا يُحْتَل ^(٢) خلاها ولا يُعَصَّد شجرها ولا يُتَفَرَّ صيدها" ولأنه حرّم منع الاصطياد
 فيه فتعلق الجزاء به بحرم مكة . قال القاضي عبد الوهاب : وهذا قول أقيس عندي

(١) أي سكن ولم يحرّك . (٢) لا بنا المدينة ما حرمان بكتفتانها .

(٣) الخلل : النبات الرقيق ما دام رطبا ؛ ويختل : يقطع .

على أصولنا ، لا سيما أن المدينة عند أصحابنا أفضل من مكة ، وأن الصلاة فيها أفضل من الصلاة في المسجد الحرام . ومن حجة مالك والشافعي في ألا يحكم عليه يجزأ ولا أخذ سلب - في المشهور من قول الشافعي - عموم قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح : « المدينة حرم ما بين غير إلى ثور ^(١) فمن أحدث فيها حديثا أو آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا ^(٢) » فأرسل صلى الله عليه وسلم الوعيد الشديد ولم يذكر كفارة . وأما ما ذكر عن سعد فذلك مذهب له مخصوص به ؛ لما روى عنه في الصحيح أنه ركب إلى قصره بالعقيق ، فوجد عبدا يقطع شجرا - أو يخبطه - فسلبه ، فلما رجع سعد جاءه أهل العبد فكلوه أن يرد على غلامهم أو عليهم ما أخذ من غلامهم ؛ فقال : معاذ الله أن أرد شيئا تغلبني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبي أن يرد عليهم ؛ فقوله : « تغلبني » ظاهره الخصوص . والله أعلم .

العاشرة - قوله تعالى : (وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا) ذكر الله سبحانه المتعمد ولم يذكر المخطئ والناسي ؛ والمتعمد هنا هو القاصد للشيء مع العلم بالإحرام . والمخطئ هو الذي يقصد شيئا فيصيب صيدا ، والناسي هو الذي يتعمد الصيد ولا يذكر إحرامه . واختلف العلماء في ذلك على خمسة أقوال : الأول - ما أسنده الدارقطني عن ابن عباس قال : إنما التكفير في العمد ، وإنما غلطوا في الخطأ لئلا يعودوا . الثاني - أن قوله : « مُتَعَمِّدًا » نخرج على الغالب ، فالحق به النادر كأصول الشريعة . الثالث - أنه لا شيء على المخطئ والناسي ؛ وبه قال الطبري وأحمد بن حنبل في إحدى روايته ، وروى عن ابن عباس وسعيد ابن جبير ، وبه قال طاوس وأبو ثور ، وهو قول داود . وتعلق أحمد بأن قال : لما خص الله سبحانه المتعمد بالذكر ، دل على أن غيره بخلافه . وزاد بأن قال : الأصل براءة الذمة لمن

(١) مير جيل بناحية المدينة ، أما ثور فبعض أهل الحديث أن ذكره هنا وهم من الراوي ، وإنما هو جبل بمكة ، والصحيح « من مير إلى أحد » وهي رواية قليلة . وقد روى بعض : حرم المدينة مقدار ما بين مير وثور . وفي « البزري » قال القاضي : أكثر الرواة في كتاب البخاري ذكروا ميرأما ثور فبعضهم من كفى عنه بكذا ، ومنهم من ترك مكانه بياضا لأنهم اعتقدوا ذكر ثور هنا خطأ . (٢) لا يقبل منه صرف ولا عدل :

الصرف التوبة ، والعدل الغلبة . وقيل : الصرف للناقة ، والعدل التريضة . وقيل : غير ذلك .

أدعى شغلها فعليه الدليل . الرابع — أنه يحكم عليه في العمد والخطأ والنسيان ؛ قاله ابن عباس ، وروى عن عمرو وطاوس والحسين وإبراهيم والزهرى ، وبه قال مالك والشافعى وأبو حنيفة وأصحابهم . قال الزهرى : وجب الجزاء في العمد بالقرآن ، وفي الخطأ والنسيان بالسنة ؛ قال ابن العربى : إن كانت يريد بالسنة الآثار التى وردت عن ابن عباس وعمر فتعناها ، وما أحسنها أسوة . الخامس — أن يقتله متعمدا لقتله ناسيا لإحرامه — وهو قول مجاهد — لقوله تعالى بعد ذلك : « وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ » . قال : ولو كان ذا كرا لإحرامه لوجبت عليه العقوبة لأول مرة ، قال : فدل على أنه أراد متعمدا لقتله ناسيا لإحرامه ؛ قال مجاهد : فإن كان ذا كرا لإحرامه فقد حل ولا حج له لارتكابه محذور إحرامه ، فيبطل عليه كما لو تكلم في الصلاة ، أو أحدث فيها ؛ قال : ومن أخطأ فذلك الذى يحزته . ودلينا على مجاهد أن الله سبحانه أوجب الجزاء ولم يذكر الفساد ، ولا فرق بين أن يكون ذا كرا للإحرام أو ناسيا له ، ولا يصح اعتبار الحج بالصلاة فإنهما مختلفان ؛ وقد روى عنه أنه لا حكم عليه في قتله متعمدا ، ويستغفر الله ، وخجه تام ؛ وبه قال ابن زيد . ودلينا على داود أن النبى صلى الله عليه وسلم مثل عن الضيع فقال : « هبى صيد » وجعل فيها إذا أصابها المحرم كبشا ، ولم يقل عمدا ولا خطأ . وقال ابن بكير من علمائنا : قوله سبحانه : « مُتَعَمِّدًا » لم يرد به التجاوز عن الخطأ ، وإنما أراد « متعمدا » ليبين أنه ليس كآدم الذى لم يجعل في قتله متعمدا كفارة ، وأن الصيد فيه كفارة ، ولم يرد به إسقاط الجزاء في قتل الخطأ . والله أعلم .

الحادية عشرة — فإن قتله في إحرامه مرة بعد مرة حكم عليه كلما قتله في قول مالك والشافعى وأبى حنيفة وغيرهم ؛ لقول الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » فالنهي دائم مستمر عليه ما دام محرما فقتله فالجزاء لأجل ذلك لازم له . وروى عن ابن عباس قال : لا يحكم عليه مرتين في الإسلام ، ولا يحكم عليه إلا مرة واحدة ، فإن عاد ثانية فلا يحكم عليه ، ويقال له : ينتقم الله منك ؛ لقوله تعالى : « وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ » . وبه قال الحسن وإبراهيم ومجاهد .

وشرح . ودليلنا عليهم ما ذكرناه من تنافي التحريم في الإحرام ، وتوجه الخطاب عليه في دين الإسلام .

الثانية عشرة - قوله تعالى : (**بِجَزَاءٍ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ**) فيه أربع قراءات ؛ « **بِجَزَاءٍ مِّثْلُ** » برفع جزاء وتنوينه ، و « **مِثْلُ** » على الصفة ، والخبر مضمرة ، التقدير فعليه جزاء مماثل واجب أو لازم من النعم . وهذه القراءة تقتضي أن يكون المثل هو الجزاء بعينه . و « **جَزَاءٌ** » بالرفع غير منون و « **مِثْلُ** » بالإضافة أى فعليه جزاء مثل ما قتل ، و « **مثل** » مقحمة كقولك أنا أكرم منك ، وأنت تقصد أنا أكرمك . وتظهر هذا قوله تعالى : « **أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ** » ^(١) التقدير كمن هو في الظلمات ؛ وقوله « **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ** » ^(٢) أى ليس كهو شيء . وهذه القراءة تقتضي أن يكون الجزاء غير المثل ؛ إذ الشيء لا يضاف إلى نفسه . وقال أبو علي : إنما يجب عليه جزاء المقتول ، لا جزاء مثل المقتول ، والإضافة توجب جزاء المثل لا جزاء المقتول . وهو قول الشافعي على ما يأتى . وقوله : « **مِنَ النَّعَمِ** » صفة لجزاء على القراءتين جميعا . وقرا الحسن « **مِنَ النَّعَمِ** » بإسكان العين وهى لغة . وقرا عبد الرحمن « **بِجَزَاءٍ** » بالرفع والتنوين « **مِثْلُ** » بالنصب ؛ قال أبو الفتح : « **مِثْلُ** » منصوبة بنفس الجزاء ؛ والمعنى أن يحزى مثل ما قتل . وقرا ابن مسعود والأعمش « **بِجَزَائِهِ** » ^(٣) مثل « **بِإِظْهَارِ هَاءٍ** » ؛ ويحتمل أن يعود على الصيد أو على الصائد القاتل .

الثالثة عشرة - الجزاء إنما يجب بقتل الصيد لا بنفس أخذه كما قال تعالى . وفى « المدونة » : من أصطاد طائرا فتفت ريشه ثم حبسه حتى تسل ريشه فطار ، قال : لا جزاء عليه . [**قَالَ**] وكذلك لو قطع يد صيد أو رجله أو شيئا من أعضائه وسلبت نفسه ومع ولحق بالصيد فلا شيء عليه . وقيل : عليه من الجزاء بقدر ما قصه . ولو ذهب ولم يدر ما فعل فعليه جزاؤه . ولو زمن الصيد ولم يلحق بالصيد ، أو تركه محبوسا عليه فعليه جزاؤه كاملا . ^(٤)

(١) راجع ج ٧ ص ٧٨ . (٢) راجع ج ١٦ ص ٧ . (٣) من ب ، ي وسقطت الهمزة مع الآية من ج ، ك ، هـ ، ع ، ز ، و ، أ ، و ، ل : ليس هو كشيء . (٤) من ك . (٥) من ع ، ك . وفى ج ، أ : غرقا .

الرابعة عشرة - ما يُجْزَى من الصيد شئان : دوابٌ وطيْرٌ؛ فيُجْزَى ما كان من الدواب بنظيره في الحلقة والصورة ، ففي النعامة بدنة ، وفي حمار الوحش وبقرة الوحش بقرة ، وفي الظبي شاة ؛ وبه قال الشافعي . وأقل ما يُجْزَى عند مالك ما استيسر من الهدى وكان أضحية ؛ وذلك كالجذع من الضأن والثني مما سواه ، وما لم يبلغ جزاؤه ذلك ففيه إطعام أو صيام . وفي الحمام كله قيمته إلا حمام مكة ؛ فإن في الحمامة منه شاة أتباعا للسلف في ذلك .^(١) والدبسي والقواخت والقمرى وذوات الأطواق كله حمام . وحكي أن عبد الحكم عن مالك أن في حمام مكة وفراخها شاة ؛ قال : وكذلك حمام الحرم ؛ قال : وفي حمام الحل حكومة . وقال أبو حنيفة : إنما يعتبر المثل في القيمة دون الحلقة ، فيقوم الصيد دراهم في المكان الذي قتله فيه ، أو في أقرب موضع إليه إن كان لا يباع الصيد في موضع قتله ؛ فيشتري بتلك القيمة هديا إن شاء ، أو يشتري بها طعاما ويطعم المساكين كل مسكين نصف صاع من برء أو صاعا من شعير ، أو صاعا من تمر . وأما الشافعي فإنه يرى المثل من النعم ثم يقوم المثل كما في المثلقات يقوم المثل ، وتؤخذ قيمة المثل كقيمة الشيء ؛ فإن المثل هو الأصل في الوجوب ؛ وهذا بين وعليه تخرج قراءة الأضافة « بَحْرَاءُ مِثْلٍ » . أحتج أبو حنيفة فقال : لو كان الشبه من طريق الحلقة معتبرا ، في النعامة بدنة ، وفي الحمار بقرة ، وفي الظبي شاة ، لما أوقفه على عدلين يحكمان به ؛ لأن ذلك قد علم فلا يحتاج إلى الارتياح والنظر ؛ وإنما يفترق إلى العدول والنظر ما تشكل الحال فيه ، ويضطرب وجه النظر عليه . ودليلا عليه قول الله تعالى : « بَحْرَاءُ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » الآية . فالمثل يقتضي بظاهره المثل الخلق الصوري دون المعنى ؛ ثم قال : « مِنَ النَّعَمِ » فبين جنس المثل ؛ ثم قال : « يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ » وهذا ضمير راجع إلى مثل من النعم ؛ لأنه لم يتقدم ذكر لسواه يرجع الضمير عليه ؛ ثم قال : « هَدِيَا بِالْغَنَاءِ » والذي يتصور فيه الهدى مثل المقتول من النعم ، فأما القيمة فلا يتصور أن تكون هديا ، ولا جرى لها ذكر في نفس الآية ؛ فصح ما ذكرناه . والحمد لله . وقولهم : لو كان الشبه معتبرا لما أوقفه على عدلين ؛ فالجواب أن اعتبار العدلين إنما وجب للنظر في حال الصيد من صغير وكبير ، وما لا جنس له مما له جنس ، وإلحاق ما لم يقع عليه نص بما وقع عليه النص .

(١) الدبسي : نوع من القواخت .

الخامسة عشرة - من أحرم من مكة فأغلق باب بيته على فراخ حمام فسأت فعليه في كل فرخ شاة . قال مالك : وفي صغار الصيد مثل ما في كباره ؛ وهو قول عطاء . ولا يُقْدَى عند مالك شيء بعناني ولا جفرة ؛ قال مالك : وذلك مثل الدية ، الصغير والكبير فيها سواء .^(١) وفي الضب عنده واليربوع قيمتهما طعاما . ومن أهل المدينة من يخالفه في صغار الصيد ، وفي اعتبار الجذع والثني^(٢) ، ويقول بقول عمر : في الأرنب عناق وفي اليربوع جفرة ؛ رواه مالك موقوفا . وروى أبو الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " في الضبع إذا أصابه المحرم كبش وفي الظبي شاة وفي الأرنب عناق وفي اليربوع جفرة " قال : والجفرة التي قد آرتعت . وفي طريق آخر قلت لأبي الزبير : وما الجفرة ؟ قال : التي قد قطعت ورعت . نرجه الدارقطني^(٣) . وقال الشافعي : في النعامة بدنة ، وفي فرخها فصيل ، وفي حمار الوحش بقرة ، وفي سمكة عجل ؛ لأن الله تعالى حكم بالمثلية في الحلقة ، والصغير والكبير متفاوتان فيجب اعتبار الصغير فيه والكبير كسائر المتلفات . قال ابن العربي : وهذا صحيح وهو اختيار علمائنا ؛ قالوا : ولو كان الصيد أعور أو أعرج أو كبيرا لكان المثل على صفته لتحقق المثلية ، فلا يلزم المتلف فوق ما ألتف . ودليلا قوله تعالى : « بَحْرَاءُ مِثْلُ مَا قُتِلَ مِنْ النَّعِيمِ » ولم يفصل بين صغير وكبير . وقوله : « هَدْيًا » يقتضي ما يتناوله اسم الهدى لحق الإطلاق . وذلك يقتضي الهدى التام . والله أعلم .

السادسة عشرة - في بيض النعامة عشر ثمن البدنة عند مالك . وفي بيض الحمام المكية عنده عشر ثمن الشاة . قال ابن القاسم : وسواء كان فيها فرخ أو لم يكن ما لم يستهل الفرخ بعد الكسر ؛ فإن استهل فعليه الجزاء كاملا بجزاء الكبير من ذلك الطير . قال ابن المواز : بحكومة حدين . وأكثر العلماء يرون في بيض كل طائر القيمة . روى عكرمة عن ابن عباس عن كعب بن عُجْرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى في بيض نعام أصابه محرم بقدر ثمنه ؛ نرجه الدارقطني^(٤) . وروى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " في كل بيضة نعام صيام يوم أو إطعام مسكين " .

(١) العناق : الأنثى من أولاد الحز . (٢) اليربوع : دوية فوق القار . (٣) في كل الأصول : ناقة . والسغل ولد الضأن والحز . أما ولد حمار الوحش فهو الجحش والمنبر والدوبل والقلو والكع . (٤) كذا في ب ، ج ، ح .

السابعة عشرة — وأما ما لا مثل له كالعصافير والفيلة فقيمة لحمه أو عدله من الطعام ، دون ما يُراد له من الأغراض ؛ لأن المراعى فيما له مثل وجوب مثله ، فإن عدم المثل فالقيمة فائنة مقامه كالغصب وغيره . ولأن الناس قائلان — أى على مذهبين — معتبر للقيمة فى جميع الصيد ؛ ومقتصر بها على ما لا مثل له من النعم ؛ فقد تضمن ذلك الإجماع على اعتبار القيمة فيما لا مثل له . وأما الفيل فقليل : فيه بدنة من الهجان العظام التى لها سنامان ، وهى بيض نحاسانية ، فإذا لم يوجد شيء من هذه الإبل فينظر إلى قيمته طعاما ، فيكون عليه ذلك ؛ والعمل فيه أن يجعل الفيل فى مركب ، وينظر إلى منتهى ما يتزل المركب فى الماء ، ثم يخرج الفيل ويجعل فى المركب طعام حتى يتزل إلى الحد الذى تزل والفيل فيه ، وهذا عدله من الطعام . وأما أن ينظر إلى قيمته فهو يكون له ثمن عظيم لأجل عظامه وأنيابه فيكثر الطعام وذلك ضرر .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : (يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ) روى مالك عن عبد الملك ابن قُريْب عن محمد بن سيرين أن رجلا جاء إلى عمر بن الخطاب فقال : إني أجريت أنا وصاحب لى فرسين نستبق إلى تفرقة نَيْبَةٍ^(٢) ، فأصبنا ظبيا ونحن محرمان فماذا ترى ؟ فقال عمر لرجل إلى جنبه : تعال حتى أحكم أنا وأنت ؛ فحكما عليه بعتر ؛ فولى الرجل وهو يقول : هذا أمير المؤمنين لا يستطيع أن يحكم فى ظبي حتى دعا رجلا يحكم معه ، فسمع عمر بن الخطاب قول الرجل فدعاه فسأله ؛ هل تقرأ سورة « المائدة » ؟ فقال : لا ؛ قال : هل تعرف الرجل الذى حكم معي ؟ فقال : لا ؛ فقال عمر رضى الله عنه : لو أخبرتنى أنك تقرأ سورة « المائدة » لأوجعتك ضربا ، ثم قال : إن الله سبحانه يقول فى كتابه « يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ » وهذا عبد الرحمن بن عوف .

التاسعة عشرة — إذا اتفق الحكماء لزم الحكم ؛ وبه قال الحسن والشافعى . وإن اختلفا نظر فى غيرهما . وقال محمد بن المواز : لا يأخذ بأرفع من قوليهما ؛ لأنه عمل بغير تحكيم . وكذلك

(١) فى : الأغراض . بمجمة . وباقي الأصول بمهملة . (٢) النية : كل عقبة مسلوكة فى الجبل .

لا ينتقل عن المثل الخلق إذا حكا به إلى الطعام ؛ لأنه أمر قد لزم ؛ قاله ابن شعبان . وقال ابن القاسم : إن أمرهما أن يحكما بالجزاء من المثل ففعلا ، فأراد أن ينتقل إلى الطعام جاز . وقال ابن وهب رحمه الله في « العتبية » : من السنة أن يُخَيَّرَ الْحَكَّانُ مِنْ أَصَابِ الصَّيْدِ ، كَمَا خَيَّرَهُ اللَّهُ فِي أَنْ يُخْرِجَ « مَذْبِيحًا بِالْبَيْعِ الْكُفِّيَّةِ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامُ مَسَاكِينَ أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا » فَإِنْ اخْتَارَ الْهَدْيَ حَكَّمَا عَلَيْهِ بِمَا يَرِيَانَهُ نَظِيرًا لِمَا أَصَابَ مَا بَيْنَهُمَا وَيَبِينُ أَنْ يَكُونَ عَدْلُ ذَلِكَ شَاءَ لِأَنَّهُمَا أَدْنَى الْهَدْيِ ؛ وَمَا لَمْ يَبْلُغْ شَاءَ حَكَّمَا فِيهِ بِالطَّعَامِ ثُمَّ خُيِّرَ فِي أَنْ يَطْعَمَهُ ، أَوْ يَصُومَ مَكَانَ كُلِّ مَدَّةٍ يَوْمًا ؛ وَكَذَلِكَ قَالَ مَالِكٌ فِي « الْمَدُونَةِ » .

الموفية عشرين - ويستأنف الحكم في كل ما مضت فيه حكومة أولم تمض ، ولو أجترأ بحكومة الصحابة رضي الله عنهم فيما حكوا به من جزاء الصيد كان حسنا . وقد روى عن مالك أنه ما عدا حمام مكة وحمار الوحش والقطي والنعامة لا بد فيه من الحكومة ، ويُجْتَرَأُ فِي هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ بِحُكُومَةٍ مِنْ مَضَى مِنَ السَّلَفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

الحادية والعشرون - لا يجوز أن يكون الجاني أحد الحكمين ؛ وبه قال أبو حنيفة . وقال الشافعي في أحد قوليهِ : يكون الجاني أحد الحكمين ؛ وهذا تسامح منه ؛ فإن ظاهر الآية يقتضي جانبا وحكما فحذف بعض العدد إسقاطا للظاهر ، وإفسادا للغي ؛ لأن حكم المرء لنفسه لا يجوز ، ولو كان ذلك جائزا لاستغنى بنفسه عن غيره ؛ لأنه حكم بينه وبين الله تعالى فزيادة ثان إليه دليل على استئناف الحكم برجلين .

الثانية والعشرون - إذا أشرك جماعة محرمون في قتل صيد فقال مالك وأبو حنيفة : على كل واحد جزء كامل . وقال الشافعي : عليهم كلهم كفارة واحدة لقضاء عمر وعبد الرحمن . وروى الدارقطني أن موالى لابن الزبير أحرما إذ صرت بهم ضيغ فحذفوها بعصيم فأصابوها ، فوقع في أنفسهم ، فأتوا ابن عمر فذكروا له فقال : عليكم كلكم كبش ؛ قالوا : أو على كل واحد منا كبش ؛ قال : إنكم لمعزز بكم^(٢) ، عليكم كلكم كبش . قال اللغويون : لمعزز بكم أي لمشتد

(١) الخلف : الذي . (٢) كان الموال قد سألوا قبل ابن عمر - رضي الله عنه - عما إذا كان لكل واحد منهم بكفارة ، ثم سألوا ابن عمر ، وأخبروه بنتوا الذي أقامهم ؛ فقال : إنكم لمعزز بكم ... الخ .

عليكم . وروى عن ابن عباس في قوم أصابوا ضيحا قال : عليهم كبش يتخرجونه بينهم .^(١)
ودلينا قول الله سبحانه : « وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا جَزَاءً مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ » وهذا
خطاب لكل قاتل . وكل واحد من القاتلين للصيد قاتل نفسا على التمام والكمال ، بدليل قتل
الجماعة بالواحد ، ولولا ذلك ما وجب عليهم القصاص ، وقد قلنا بوجوبه إجماعا منا ومنهم ،
ثبت ما قلناه .

الثالثة والعشرون — قال أبو حنيفة : إذا قتل جماعة صيدا في الحرم وكلهم مُحِلُّون ، عليهم
جزاء واحد ، بخلاف ما لو قتل المحرمون في الحِلِّ والحرم ، فإن ذلك لا يختلف . وقال مالك :
على كل واحد منهم جزاء كامل ، بناء على أن الرجل يكون محرما بدخوله الحرم ، كما يكون
محرما بتلتيته بالإحرام ، وكل واحد من الفعلين قد أكسبه صفة تعلق بها نهى ، فهو هاتك لما
في الحالتين . وحجة أبي حنيفة ما ذكره القاضي أبو زيد الدبوسي قال : السرف فيه أن الجناية
في الإحرام على العبادة ، وقد ارتكب كل واحد منهم محذور إحرامه . وإذا قتل المحلُّون
[صيدا]^(٢) في الحرم فإنما ألقوا دابة محزنة بمثله ما لو ألتف جماعة دابة ، فإن كل واحد منهم
قاتل دابة ، ويشتركون في القيمة . قال ابن العربي : وأبو حنيفة أقوى منا ، وهذا الدليل
يستبين به علماؤنا وهو غير الانفصال علينا .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : (هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ) المعنى أنهما إذا حكما بالهدى
فإنه يُفعل به ما يُفعل بالهدى من الإشعار والتقليد ، ويُرسل من الحِلِّ إلى مكة ، ويُنحر
ويُتصدق به فيها ، لقوله : « هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ » ولم يرد الكعبة بعينها فإن الهدى
لا يبلغها ، إذ هي في المسجد ، وإنما أراد الحرم ولا خلاف في هذا . وقال الشافعي : لا يحتاج
الهدى إلى الحِلِّ بناء على أن الصغير من الهدى يجب في الصغير من الصيد ، فإنه يُبتاع في الحرم
ويهدى فيه .

(١) يتخرج بمعنى يخرج كل واحد منهم نصيبه من ثمنه .

(٢) من ع .

(٣) الزيادة عن ابن العربي .

الخامسة والعشرون — قوله تعالى : (أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ) الكفارة إنما هي عن الصيد لا عن الهدى . قال ابن وهب قال مالك : أحسن ما سمعت في الذي يقتل الصيد فيحكم عليه فيه ، أنه يقوم الصيد الذي أصاب ، فينظر كم ثمنه من الطعام ، فيطعم لكل مسكين مئذاً ، أو يصوم مكان كل مئذ يوماً . وقال ابن القاسم عنه : إن قوم الصيد دراهم ثم قومها طعاماً أجزأه ، والصواب الأول . وقال عبد الله بن عبد الحكم مثله ، قال عنه : وهو في هذه الثلاثة بالخيار ، أي ذلك فعل أجزأه مؤسراً كان أو معسراً . وبه قال عطاء وجمهور الفقهاء ، لأن « أو » للتخير . قال مالك : كل شيء في كتاب الله في الكفارات كذا أو كذا فصاحبه مخير في ذلك ، أي ذلك أحب أن يفعل فعل . وروى عن ابن عباس أنه قال : إذا قتل المحرم ظيياً أو نحوه فعليه شاة تذبح بمكة ، فإن لم يجد فإطعام ستة مساكين ، فإن لم يجد فعليه صيام ثلاثة أيام ، وإن قتل إبلًا أو نحوه فعليه بقرة ، فإن لم يجد أطعم عشرين مسكيناً ، فإن لم يجد صام عشرين يوماً ، وإن قتل نعامة أو حماراً فعليه بدنة ، فإن لم يجد فإطعام ثلاثين مسكيناً ، فإن لم يجد فصيام ثلاثين يوماً . والطعام مئذ مئذ لشبههم . وقاله إبراهيم النخعي وحماد بن سلمة ، قالوا : والمعنى « أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ » إن لم يجد الهدى . وحكى الطبري عن ابن عباس أنه قال : إذا أصاب المحرم الصيد حكم عليه بجزائه ، فإن وجد جزاءه ذبحه وتصدق به ، وإن لم يكن عنده جزاؤه قوم جزاءه بدراهم ، ثم قومت الدراهم حنطة ، ثم صام مكان كل نصف صاع يوماً ، وقال : إنما أريد بالطعام تبين أمر الصيام ، فمن لم يجد طعاماً ، فإنه يجد جزاءه . وأسنده أيضاً عن السدي . ويعترض هذا القول بظاهر الآية فإنه يناfre .

السادسة والعشرون — اختلف العلماء في الوقت الذي يعتبر فيه المتلف ، فقال قوم : يوم الإتلاف . وقال آخرون : يوم القضاء . وقال آخرون : يلزم المتلف أكثر القيمتين ، من يوم الإتلاف إلى يوم الحكم . قال ابن العربي : واختلف علماءنا باختلافهم ، والصحيح أنه تلزم القيمة يوم الإتلاف ، والدليل على ذلك أن الوجود كان حقاً للمتلف عليه ، فإذا أعدمه المتلف لزمه إيجاده بمثله ، وذلك في وقت العدم .

(١) الإبل قيل : هو (مثل الهمة) والوجه الكسر ، وهو الذكر من الأوهال .

(٢) في ع وكروى : فعليه بدله من الطعام ثلاثين مسكيناً .

السابعة والعشرون — أما الهدى فلا خلاف أنه لا بد له من مكة ؛ لقوله تعالى : « هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ » . وأما الإطعام فأختلف فيه قول مالك هل يكون بمكة أو بموضع الإصابة ؛ وإلى كونه بمكة ذهب الشافعي . وقال عطاء : ما كان من دم أو طعام فبمكة ويصوم حيث يشاء ؛ وهو قول مالك في الصوم ، ولا خلاف فيه . قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : ولا يجوز إخراج شيء من جزاء الصيد بغير الحرم إلا الصيام . وقال حماد وأبو حنيفة : يُكْفَر بموضع الإصابة مطلقا . وقال الطبري : يُكْفَر حيث شاء مطلقا ، فأما قول أبي حنيفة فلا وجه له في النظر ، ولا أثر فيه . وأما من قال يصوم حيث شاء ؛ فلأن الصوم عبادة تخص بالصائم فتكون في كل موضع كصيام سائر الكفارات وغيرها . وأما وجه القول بأن الطعام يكون بمكة ؛ فلأنه بدل عن الهدى أو نظيره ، والهدى حق لمساكين مكة ، فلذلك يكون بمكة بدله أو نظيره . وأما من قال إنه يكون بكل موضع ؛ فأعني بكل طعام وفدية ، فإنها تجوز بكل موضع . والله أعلم .

الثامنة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ أَوْ عَدْلَ ذَلِكَ صِيَامًا ﴾ العدل والعِدْل بفتح العين وكسرهما لغتان وهما المثل ؛ قاله الكسائي . وقال الفراء : عِدْل الشيء بكسر العين مثله من جنسه ، و بفتح العين مثله من غير جنسه ، ويؤثر هذا القول عن الكسائي ، تقول : عندي عِدْل دراهمك من الدراهم ، وعندي عِدْل دراهمك من الثياب ؛ والصحيح عن الكسائي أنها لغتان ، وهو قول البصريين . ولا يصح أن يسأل الصيام الطعام في وجه أقرب من العدد . قال مالك : يصوم عن كل مُدَّ يوما ، وإن زاد على شهرين أو ثلاثة ؛ وبه قال الشافعي . وقال يحيى بن عمر من أصحابنا : إنما يقال كم من رجل يشبع من هذا الصيد فيعرف العدد ، ثم يقال : كم من الطعام يشبع هذا العدد ؛ فإن شاء أخرج ذلك الطعام ، وإن شاء صام عدد أمداده . وهذا قول حسن أحاط فيه ؛ لأنه قد تكون قيمة الصيد من الطعام قليلة ، فهذا النظر يكثر الإطعام . ومن أهل العلم من لا يرى أن يتجاوز في صيام الجزاء شهرين ؛ قالوا : لأنها أعلى الكفارات . وأختره ابن العربي . وقال أبو حنيفة رحمه الله : يصوم عن كل مدَّين يوما اعتبارا بفدية الأذى .

التاسعة والعشرون - قوله تعالى : (لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ) الذوق هنا مستعار كقوله تعالى : « ذُوقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ »^(١) . وقال : « فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ »^(٢) . وحقيقة الذوق إنما هي في حاسة اللسان ، وهي في هذا كله مستعارة . ومنه الحديث " ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً " . الحديث والوبال سوء العاقبة . والمرعى الوبيل هو الذى يتأذى به بعد أكله . وطعام وبيل إذا كان ثقيلًا ، ومنه قوله :
 * عَقِيلَةٌ شَيْخٌ كَأَوْبِيلٍ يَلْتَدِدُ^(٣) *
 وعبر بأمره عن جميع خاله .

الموفية ثلاثين - قوله تعالى : (عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ) يعنى في جاهليتك من قتلهم الصيد ؛ قاله عطاء بن أبي رباع وجماعة معه . وقيل : قبل نزول الكفارة . (وَمَنْ مَادَ) يعنى للنهى^(٤) (فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ) أى بالكفارة . وقيل : المعنى « فَيَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ » يعنى في الآخرة إن كان مستحلاً ؛ ويكفر في ظاهر الحكم . وقال شريح وسعيد بن جبيرة : يحكم عليه في أول مرة ، فإذا عاد لم يحكم عليه ، وقيل له : أذهب ينتقم الله منك ؛ أى ذنبك أعظم من أن يكفر ، كما أن اليمين الفاجرة لا كفارة لها عند أكثر أهل العلم لعظم إثمها . والمتورعون يتقون النعمة بالكفير . وقد روى عن ابن عباس : يملأ ظهره سوطاً حتى يموت . وروى عن زيد ابن أبي المعلل : أن رجلاً أصاب صيداً وهو محرم فتجوز عنه ، ثم عاد فانزل الله عز وجل ناراً من السماء فأحرقتة ؛ وهذه عبرة للأمة وكف للعديد عن المعصية .

قوله سبحانه : (وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ) « عَزِيزٌ » أى منيع فى ملكه ، ولا يمتنع عليه ما يريد . « ذُو انتِقَامٍ » ممن عصاه إن شاء .

قوله تعالى : أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَعَةً لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ^(٥)
 فيه ثلاث عشرة مسألة :

(١) راجع ج ١٦ ص ١٥١ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٩٣ . (٣) الشرح لمؤلفه .
 ومدراليت : * فرت كهة ذات خيف جلالة *
 (٤) - البليد : الشديد المحسومة .
 (٥) كذا فى ٥ ، ع نهوى ج ٤ ، ي : لنهى .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ ﴾ هذا حكم بتحليل صيد البحر ، وهو كل ما صيد من حيتانه . والصيد هنا يراد به المصيد ، وأضيف إلى البحر لما كان منه بسبب . وقد مضى القول في البحر في « البقرة » والحمد لله . و « متاعاً » نصب على المصدر أي متعم به متاعاً .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَطَعَامُهُ ﴾ الطعام لفظ مشترك يطلق على كل ما يُطعم ، ويطلق على مطعموم خاص كاللحم وحده ، والبر وحده ، والتمر وحده ، واللبن وحده ، وقد يطلق على النوم كما تقدم ، وهو هنا عبارة عما قذف به البحر وطفأ عليه ، أسند الدارقطني عن ابن عباس في قول الله عز وجل : « أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعاً لَكُمْ وَلِلْيَاثَةِ » - الآية - صيده ما صيد وطعامه ما لفظ [البحر] . وروى عن أبي هريرة ، مثله ، وهو قول جماعة كثيرة من الصحابة والتابعين . وروى عن ابن عباس طعامه ميتته ، وهو في ذلك المعنى . وروى عنه أنه قال : طعامه ما ملح منه وبق ، وقاله معه جماعة . وقال قوم : طعامه يلحبه الذي يتعقد من مائه وسائر ما فيه من نبات وغيره .

الثالثة - قال أبو حنيفة : لا يؤكل السمك الطافي ، ويؤكل ما سواه من السمك ، ولا يؤكل شيء من حيوان البحر إلا السمك ، وهو قول الثوري في رواية أبي إسحق الفزاري عنه . وكره الحسن أكل الطافي من السمك . وروى عن علي بن أبي طالب [رضي الله عنه] أنه كرهه ، وروى عنه أيضاً أنه كره أكل الجري ، وروى عنه أكل ذلك كله وهو أصح ، ذكره عبد الرزاق عن الثوري عن جعفر بن محمد عن علي قال : الجراد والحيتان ذكي ، فملى مختلف عنه في أكل الطافي من السمك ، ولم يختلف عن جابر أنه كرهه ، وهو قول طاوس ومحمد ابن سيرين وجابر بن زيد ، واحتجوا بعموم قوله تعالى : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ » . وبما رواه

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٨ . (٢) الزيادة عن « الدارقطني » في رواية ابن عباس .

(٣) من ع . (٤) الجري : ضرب من السمك في ظهره طول ، وفي فمه سمكة ، وليس له عظم

إلا عظم الحيتين والسلسلة . (٥) في ج : ابن زيد .

أبو داود والدارقطني عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^(١) «كُلُوا مَا حَسَرَ عَنْهُ الْبَحْرُ وَمَا أَلْقَاهُ وَمَا وَجَدْتُمُوهُ مَيْتًا أَوْ طَافِيًا فَوْقَ الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلُوهُ» . قال الدارقطني : تفرد به عبد العزيز بن عبيد الله ، عن وهب بن كيسان عن جابر ، وعبد العزيز ضعيف لا يحتج به . وروى سفيان الثوري عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ، قال الدارقطني : لم يسنده عن الثوري غير أبي أحمد الزيري وخالفه وكيع والمدنيان وعبد الرزاق ومُؤَمِّل وأبو عاصم وغيرهم ، ورواه عن الثوري موقوفا وهو الضواب . وكذلك رواه أيوب السخيتاني ، وعبيد الله بن عمرو ابن جريح ، وزهير وحماد بن سلمة وغيرهم عن أبي الزبير موقوفا ، قال أبو داود : وقد أسند هذا الحديث من وجه ضعيف عن ابن أبي ذئب عن أبي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الدارقطني : وروى عن إسماعيل بن أمية وابن أبي ذئب عن أبي الزبير مرفوعا ، ولا يصح رفعه ، رفعه يحيى بن سليم عن إسماعيل ابن أمية ووقعه غيره . وقال مالك والشافعي وأبو ليلى والأوزاعي والثوري في رواية الأئمة : يؤكل كل ما في البحر من السمك والذواب ، وما ثورما في البحر من الحيوان ، وسواء أصطيد أو وجد ميتا ، واحتج مالك ومن تابعه بقوله عليه الصلاة والسلام في البحر : «هو الطهور ماؤه الحِلُّ ميتته» . وأصح ما في هذا الباب من جهة الإسناد حديث جابر في الحوت الذي يقال له : «العنبر» وهو من أثبت الأحاديث نرجه الصحيحان . وفيه : فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال : «هو رزق أنجزه الله لكم فهل معكم من لحمه شيء فبتطعمونا» فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فأكله ، لفظ مسلم . وأسند الدارقطني عن ابن عباس أنه قال أشهد على أبي بكر أنه قال : السمكة الطافية حلال لمن أراد أكلها . وأسند عنه أيضا أنه قال : أشهد على أبي بكر أنها أكل السمك الطافي على الماء . وأسند عن أبي أيوب أنه ركب البحر في رهط من أصحابه ، فوجدوا سمكة طافية على الماء فسألوه عنها فقال : أطية هي لم تتغير ؟

(١) حسر ونضب ويزر بمعنى . (٢) كفا في الأصول طاء ل : قد سقط منها .

قالوا : نعم ، قال : فكلوها وأرفعوا نصيبي منها ، وكان صائما . وأُسند عن جبلة بن عطية أن أصحاب أبي طلحة أصابوا سمكة طافية فسألوا عنها أبا طلحة فقال : أهدوها إلى . وقال عمر بن الخطاب : الحوت ذِكْرٌ والجراد ذِكْرٌ كله ، رواه عنه الدارقطني . فهذه الآثار ترد قول من كره ذلك وتخصص عموم الآية ، وهو حجة للجمهور ، إلا أن مالكا كان يكره خنزير الماء من جهة اسمه ولم يحرّمه وقال : أتم تقولون خنزيرا ! وقال الشافعي : لا بأس بخنزير الماء . وقال الليث : ليس بمينة البحر بأس ، قال : وكذلك كلب الماء وفرس الماء . قال : ولا يؤكل إنسان الماء ولا خنزير الماء .

الرابعة . — اختلف العلماء في الحيوان الذي يكون في البر والبحر هل يحل صيده للحرم أم لا ؟ فقال مالك وأبو مجلز وعطاء وسعيد بن جبيرة وغيرهم : كل ما يعيش في البر وله فيه حياة فهو صيد البر ، إن قتله المحرم ودّاه ، وزاد أبو مجلز في ذلك الضفادع والسلاحف والسرطان . الضفادع وأجناسها حرام عند أبي حنيفة ، ولا خلاف عن الشافعي في أنه لا يجوز أكل الضفدع ، واختلف قوله فيما له شبهة في البر مما لا يؤكل كالخنزير والكلب وغير ذلك . والصحيح أكل ذلك كله ، لأنه نص على الخنزير في جواز أكله ، وهو له شبهة في البر مما لا يؤكل . ولا يؤكل عنده التمساح ولا القُرْش^(١) والدلفين ، وكل ما له ناب لنهييه عليه السلام عن أكل كل ذي ناب . قال ابن عطية : ومن هذه أنواع لا زوال لها من الماء فهي لا محالة من صيد البحر ، وعلى هذا خرج جواب مالك في الضفادع في « المدونة » فإنه قال : الضفادع من صيد البحر . وروى عن عطاء بن أبي رباح خلاف ما ذكرناه ، وهو أنه يراعى أكثر عيش الحيوان ، سئل عن ابن الماء أصيد بر هو أم صيد بحر ؟ فقال : حيث يكون أكثر فهو منه ، وحيث يفرخ فهو منه ، وهو قول أبي حنيفة . والصواب في ابن الماء أنه صيد بريعي ويأكل الحب . قال ابن العربي : الصحيح في الحيوان الذي يكون في البر والبحر منعه ، لأنه تعارض فيه دليلان ، دليل تحليل ودليل تحريم ، فيغلب دليل التحريم احتياطا . والله أعلم .

(١) القرش : دابة مفترسة من دواب البحر الملح . والدلفين بالضم دابة بحرية تجس القريق ، والعامّة تقول : الدرفيل .

الخامسة - قوله تعالى : (وَالسَّيَّارَةِ) فيه قولان : أحدهما للقيم والمسافر كما جاء في حديث أبي عبيدة أنهم أكلوه وهم مسافرون ، وأكل النبي صلى الله عليه وسلم وهو مقيم ، فين الله تعالى أنه حلال لمن أقام ، كما أحله لمن سافر . الثاني - أن السيارة هم الذين يركبونه ، كما جاء في حديث مالك والنسائي : أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إنا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء ، فإن توضأنا به عطشنا أفئتوضأ بماء البحر ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " هو الطهور ماؤه الحل ميتته " قال ابن العربي : قال علماؤنا : فلو قال له النبي صلى الله عليه وسلم « نعم » لما جاز الوضوء به إلا عند خوف العطش ؛ لأن الجواب مرتبط بالسؤال ، فكان يكون محالا عليه ، ولكن النبي صلى الله عليه وسلم ابتداء تأميس القاصدة ، وبيان الشرع فقال : " هو الطهور ماؤه الحل ميتته " .

قلت : وكان يكون الجواب مقصورا عليهم لا يتعدى لغيرهم ، لولا ما تقرر من حكم الشريعة أن حكمه على الواحد حكمه على الجميع ، إلا ما نص بالتخصيص عليه ، كقوله لأبي بردة في العناق : " ضح بها ولن تجزئ عن أحد غيرك " .

السادسة - قوله تعالى : (وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا) التحريم ليس صفة للأعيان ، وإنما يتعلق بالأفعال ؛ فعنى قوله : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ » أى فعل الصيد ، وهو المنع من الاصطياد ، أو يكون الصيد بمعنى المصيد ، على معنى تسمية المفعول بالفعل كما تقدم ، وهو الأظهر ؛ لإجماع العلماء على أنه لا يحوز للحرم قبول صيد وهب له ، ولا يحوز له شراؤه ولا اصطياده ولا استحداث ملكه بوجه من الوجوه ، ولا خلاف بين علماء المسلمين في ذلك ؛ لعموم قوله تعالى : « وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا » ؛ ولحديث الصعب بن جثامة على ما يأتى .

السابعة - اختلف العلماء فيما يأكله المحرم من الصيد ، فقال مالك والشافعي وأصحابهما وأحمد ، وروى عن إسحق ، وهو الصحيح عن عثمان بن عفان : إنه لا بأس بأكل المحرم الصيد إذا لم يصده له ، ولا من أجله ؛ لما رواه الترمذي والنسائي والدارقطني .

من جابر ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " صيد البر لكم حلال ما لم تبيعوا .
 أو يُعبد لكم " قال أبو عيسى : هذا أحسن حديث في الباب ؛ وقال النسائي : عمرو بن أبي عمرو
 ليس بالقوي في الحديث ، وإن كان قد روى عنه مالك . فإن أكل من صيد صيد من أجله
 فداء . وبه قال الحسن بن صالح والأوزاعي ، واختلف قول مالك فيما صيد لمحرم بعينه .
 والمشهور من مذهبه عند أصحابه أن المحرم لا يأكل مما صيد لمحرم معين أو غير معين ، ولم يأخذ
 بقول عثمان لأصحابه حين أتى بلحم صيد وهو محرم : كُلُوا فَلَسْتُمْ مِثْلِي لِأَنَّهُ صَيْدٌ مِنْ أَجْلِ ؛
 وبه قالت طائفة من أهل المدينة ، وروى عن مالك . وقال أبو حنيفة وأصحابه : أكل الصيد
 للمحرم جائز على كل حال إذا اصطاده الحلال ، سواء صيد من أجله أو لم يُعبد لظاهر
 قوله تعالى : « لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ » لحرم صيده وقتله على المحرمين ، دون ما صاده
 غيره . واحتجوا بحديث البزري — واسمه زيد بن كعب — عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في حمار الوحش العقيم أنه أمر أبا بكر فقسمه في الزقاق ؛ من حديث مالك وغيره . وبحديث
 أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه " إنا هي طُعْمَةٌ أَطْعَمَكُمُهَا اللَّهُ " . وهو قول
 عمر بن الخطاب وثمان بن عفان في رواية عنه ، وأبي هريرة والزبير بن العوام ومجاهد وعطاء
 وسعيد بن جبير . وروى عن علي بن أبي طالب وابن عباس وابن عمر أنه لا يجوز للمحرم
 أكل صيد على حال من الأحوال ، سواء صيد من أجله أو لم يُعبد ؛ لعموم قوله تعالى :
 « وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا » . قال ابن عباس : هي مبهمة ، وبه قال طاووس وجابر
 ابن زيد أبو الشعثاء ، وروى ذلك عن الثوري ، وبه قال إمامي . واحتجوا بحديث الصَّعْبِ
 ابن جثامة اللبي ، أنه أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا ، وهو بالأنواء
 أو بؤذان فرده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ قال : فلما أن رأى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما في وجهي قال : " إنا لم نرده عليك إلا إنا حُرْمٌ " نرجه الأئمة واللفظ لمالك .
 قال أبو عمر : وروى ابن عباس من حديث سعيد بن جبير ومقسم وعطاء وطاووس عنه ، أن
 الصَّعْبِ ابن جثامة أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لحم حمار وحش ؛ وقال سعيد بن جبير

في حديثه : عَجَزَ حمار وحش فَرَدَه يَقْطُرُ دَمًا كَأَنَّهُ صَيْدٌ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ؛ وَقَالَ يَقْسَمُ فِي حَدِيثِهِ :
 رَجُلٌ حَمَارٌ وَحْشٍ . وَقَالَ عَطَاءٌ فِي حَدِيثِهِ : أَهْدَى لَهُ عَضُدٌ صَيْدٌ فَلَمْ يَقْبَلْهُ وَقَالَ : « إِنَّا حُرْمٌ » .
 وَقَالَ طَاوُسٌ فِي حَدِيثِهِ : عَضُدًا مِنْ لَحْمِ صَيْدٍ ؛ حَدَّثَ بِهِ إِسْمَاعِيلُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ ^(١) ، عَنْ
 يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي جَرَّحٍ ، عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُسْلِمٍ ، عَنْ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ ، إِلَّا أَنَّ
 مِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ . قَالَ إِسْمَاعِيلُ : سَمِعْتُ سَلْيَانَ بْنَ حَرْبٍ
 يَتَأَوَّلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى أَنَّهُ صَيْدٌ مِنْ أَجْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَوْلَا ذَلِكَ لَكَانَ أَكَلُهُ
 جَائِزًا ؛ قَالَ سَلْيَانُ : وَمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ صَيْدٌ مِنْ أَجْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْلُهُمْ فِي الْحَدِيثِ :
 فَرَدَهُ يَقْطُرُ دَمًا كَأَنَّهُ صَيْدٌ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ . قَالَ إِسْمَاعِيلُ : إِنَّمَا تَأَوَّلُ سَلْيَانُ هَذَا الْحَدِيثَ ؛
 لِأَنَّهُ يَحْتَاجُ إِلَى تَأْوِيلٍ ؛ فَأَمَّا رَوَايَةُ مَالِكٍ فَلَا تَحْتَاجُ إِلَى التَّأْوِيلِ ؛ لِأَنَّ الْمُحْرَمَ لَا يَحْزُزُ لَهُ أَنْ
 يُمَسَّكَ صَيْدًا حَيًّا وَلَا يُذَكَّيْهِ ؛ قَالَ إِسْمَاعِيلُ : وَعَلَى تَأْوِيلِ سَلْيَانَ بْنَ حَرْبٍ تَكُونُ الْأَحَادِيثُ
 الْمَرْفُوعَةُ كُلُّهَا غَيْرَ مُخْتَلِفَةٍ [فِيهَا] ^(٢) إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

الثامنة — إِذَا أَحْرَمَ وَبَيْدَهُ صَيْدًا أَوْ فِي بَيْتِهِ عِنْدَ أَهْلِهِ فَقَالَ مَالِكٌ : إِنْ كَانَ فِي يَدِهِ
 قَلْبٌ إِرْسَالُهُ ؛ وَإِنْ كَانَ فِي أَهْلِهِ فَلَيْسَ عَلَيْهِ إِرْسَالُهُ . وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ .
 وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ : مِثْرَاءُ كَانَ فِي يَدِهِ أَوْ فِي بَيْتِهِ لَيْسَ عَلَيْهِ أَنْ يُرْسَلَهُ . وَبِهِ قَالَ
 أَبُو ثَوْرٍ ، [وَرَوَى] ^(٣) عَنْ جَاهِدٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَرِثِ مِثْلَهُ ، وَرَوَى عَنْ مَالِكٍ . وَقَالَ أَبُو أَبِي لَيْلَى
 وَالثَّوْرِيُّ وَالشَّافِعِيُّ فِي الْقَوْلِ الْأَخَرِ : عَلَيْهِ أَنْ يُرْسَلَهُ ، سِوَاءَ كَانَ فِي بَيْتِهِ أَوْ فِي يَدِهِ ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يُرْسَلْهُ
 حَتَّى يَنْتَهِي . وَجِهَ الْقَوْلُ بِإِرْسَالِهِ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا » وَهَذَا عامٌّ
 فِي الْمَلِكِ وَالتَّصَرُّفِ كُلِّهِ . وَجِهَ الْقَوْلُ بِإِمْسَاكِهِ : أَنَّهُ مَعْنَى لَا يَمْنَعُ مِنْ ابْتِدَاءِ الْإِحْرَامِ فَلَا يَمْنَعُ
 مِنْ اسْتِدَامَةِ مِلْكِهِ ؛ أَصْلُهُ النِّكَاحُ .

التاسعة — فَإِنْ صَادَ الْحِلَالُ فِي الْحِلِّ فَأَدْخَلَهُ الْحَرَمَ جَازَلَهُ التَّصَرُّفُ فِيهِ بِكُلِّ نَوْعٍ
 مِنْ ذَبْحِهِ ، وَأَكْلِ لَحْمِهِ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : لَا يَحْزُزُ . وَدَلِيلُنَا أَنَّهُ مَعْنَى يُفْعَلُ فِي الصَّيْدِ بِخَازٍ
 فِي الْحَرَمِ لِلْحِلَالِ ، كَالْإِمْسَاكِ وَالشِّرَاءِ وَلَا خِلَافَ فِيهَا .

(١) هذه النسبة إلى مدينتي الرسول صلى الله عليه وسلم كان أصله منها وتزل على البصرة . « الأنساب » .

(٢) من ع . (٣) من ع .

العاشرة - إذا دل المحرم حلاً على صيد فقتله الحلال اختلف فيه ؛ فقال مالك والشافعي وأبو ثور : لا شيء عليه ؛ وهو قول ابن الماجشون . وقال الكوفيون وأحمد وإسحق وجماعة من الصحابة والتابعين : عليه الجزاء ؛ لأن المحرم التزم بإحرامه ترك التعرض ؛ فيضمن بالدلالة كالمودع إذا دل سارقاً على سرقة .

الحادية عشرة - واختلفوا في المحرم إذا دل محرماً آخر ؛ فذهب الكوفيون وأشهب من أصحابنا إلى أن على كل واحد منهما جزاء . وقال مالك والشافعي وأبو ثور : الجزاء على المحرم القاتل ؛ لقوله تعالى : « وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعَمَّداً » فعلق وجوب الجزاء بالقتل ، فدل على انتفائه بغيره ؛ ولأنه دال فلم يلزمه بدلالته عُرم ، كما لو دل الحلال في الحرم على صيد في الحرم . وتعلق الكوفيون وأشهب بقوله عليه السلام في حديث أبي قتادة : « هل أشرتم أو أعتم ؟ » وهذا يدل على وجوب الجزاء . والأقول أصح . والله أعلم .

الثانية عشرة - إذا كانت شجرة نابتة في الحل وفرعها في الحرم فأصيب ما عليه من الصيد ففيه الجزاء ؛ لأنه أخذ في الحرم . وإن كان أصلها في الحرم وفرعها في الحل فاختلف علماءنا فيما أخذ عليه على قولين : الجزاء نظراً إلى الأصل ، ونفيه نظراً إلى الفرع .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (وَأَتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) تشديد وتنبيه عقب هذا التحليل والتعريم ، ثم ذكر بأمر الحشر والقيامة مبالغة في التحذير . والله أعلم .

قوله تعالى : جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهَرِ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبَ ذَٰلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٩٧﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ) جعل هنا بمعنى خلق وقد تقدم . وقد تميمت الكعبة كعبة ؛ لأنها مربعة وأكثر بيوت العرب مدورة . وقيل : إنما تميمت كعبة لتوئها

وبروزها، فكل ناتي يارز كعب، مستديرا كان أو غير مستدير . ومنه كعب القدم وكعب القناة . وكعب ندي المرأة إذا ظهر في صدرها . والبيت سمي بذلك لأنها ذات سقف وجمدار، وهي حقيقة البيتة وإن لم يكن بها ساكن . وسماه سبحانه حراما بتحريمه إياه، قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس " وقد تقدم أكثر هذا مستوفى والحمد لله .

الثانية - قوله تعالى : (قِيَامًا لِلنَّاسِ) أي صلاحا ومعاشا، لأمن الناس بها، وعلى هذا يكون « قِيَامًا » بمعنى يقومون بها . وقيل : « قِيَامًا » أي يقومون بشرائعها .
وقرأ ابن عامر وعاصم « قِيَا » وهما من ذوات الواو فقلبت الواو ياء لكسرة ما قبلها .
وقد قيل : « قِيَام » . قال العلماء : والحكمة في جعل الله تعالى هذه الأشياء قِيَامًا للناس، أن الله سبحانه خلق الخلق على سليقة الآدمية من التماسد والتنافس والتقاطع والتدابير، والسلب والغارة والقتل والتار، فلم يكن بد في الحكمة الإلهية، والمسببة الأولى من كاف يدوم معه الحال، ووازع يحمده معه المال . قال الله تعالى : « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » فامرهم الله سبحانه بالخلافة، وجعل أمورهم إلى واحد يرعاهم عن التنازع، ويمهلهم على التالف من التقاطع، ويرد الظالم عن المظلوم، ويقرر كل يد على ما تستولى عليه . روى ابن القاسم قال حدثنا مالك أن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يقول : ما يرزع الإمام أكثر مما يرزع القرآن، ذكره أبو عمر رحمه الله . وجور السلطان عاما واحدا أقل أذية من كون الناس فوضى لحظة واحدة، فأنشأ الله سبحانه الخليفة لهذه الفائدة، لتجري على رأيه الأمور، ويكف الله به عادية الجمهور، فعظم الله سبحانه في قلوبهم البيت الحرام، وأوقع في نفوسهم هيئته، وعظم بينهم حرمة، فكان من بلغا إليه معصوما به، وكان من اضطهد محيا بالكون فيه . قال الله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَفِّطُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ » . قال العلماء : فلما كان موضعا مخصوصا لا يتركه كل مظلوم، ولا يناله كل خائف جعل الله الشهر الحرام ملجأ آمنوهي :

(١) في ج، ك، ب، و، ج : مع . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧١ . (٣) في ك : يزجرهم

(٤) في الأصول : الأمور . والتصويب من ابن العربي . (٥) راجع ج ١٣ ص ٢٦٢ .

الثالثة — وهو أسم جنس ، والمراد الأشهر الثلاثة بإجماع من العرب ، فقرر الله في قلوبهم حرمتها ، فكانوا لا يرزعون فيها ميربا — أى نفسا — ولا يطلبون فيها دما ، ولا يتوقعون فيها نارا ، حتى كان الرجل يلقي قاتل أبيه وأبنة وأخيه فلا يؤذيه . وأقتطعوا فيها ثلث الزمان ، ووصلوا منها ثلاثة متوالية ، فسعة وراحة ومجالا للسياحة في الأمن والاستراحة ، وجعلوا منها واحدا مفردا في نصف العام ذكرا للاحترام ، وهو شهر رجب الأصم ويسمى مضر ، وإنما قيل له : [رجب] الأصم ؛ لأنه كان لا يُسمع فيه صوت الحديد ، ويسمى منبصل الأيسنة ؛ لأنهم كانوا يترعون فيه الأيسنة من الرماح ، وهو شهر قريش ، وله بقول عوف ابن الأحوص :

وشهر بنى أمية والمعدايا • إذا سبقت مضر جها الدماء

وسماه النبي صلى الله عليه وسلم شهر الله ؛ أى شهر آل الله ، وكان يقال لأهل الحرم : آل الله . ويحتمل أن يريد شهر الله ؛ لأن الله متنه وشده إذ كان كثير من العرب لا يراه . وسيأتي في « براءة » أسماء الشهور إن شاء الله . ثم يترلم الإلهام ، وشرع على السنة الرسل الكرام الهدى والقلائد ، وهى :

الرابعة — فكانوا إذا أخذوا بعيرا أشعروه دما ، أو علقوا عليه نعلا ، أو فعل ذلك الرجل بنفسه من التقليد — على ما تقدم بيانه أول السورة — لم يرؤعه أحد حيث لقيه ، وكان الفصيل بينه وبين من طلبه أو ظلمه ؛ حتى جاء الله بالإسلام وبين الحق بمحمد عليه السلام ، فانتظم الدين في سلكه ، وعاد الحق إلى نصابه ، فأسندت الإمامة إليه ، وأنبنى وجوبها على الخلق عليه وهو قوله سبحانه : « وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ » الآية . وقد مضى في « البقرة » أحكام الإمامة فلا معنى لإعادتها .

الخامسة — قوله تعالى : (ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا) « ذَلِكَ » إشارة إلى جعل الله هذه الأمور قياما ؛ والمعنى فعل الله ذلك لتعلموا أن الله يعلم تفاصيل أمور السموات والأرض ، ويعلم مصالحكم أيها الناس قبل وبعد ، فانظروا لطفه بالعباد على حال كفرهم .

(١) كذا في الأصول ، وصوابه : الأربعة . (٢) من ب و ج و ك و ه و ع . (٣) في ب و ج و ك و ه و ز : « . (٤) راجع ج ٨ ص ١٣٢ فابعدا . (٥) في ب و ج و ك و ه و ز : « أو شربا . أى بمر إلهاما أو شرطا . الخ . (٦) راجع ج ١٢ ص ٢٩٧ . (٧) راجع ج ١ ص ٢٦٣ فابعدا .

قوله تعالى : **اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : **(اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ)** تخويف **(وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)** ترغيب .

وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : **مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ**

وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٩٩﴾

قوله تعالى : **(مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ)** أى ليس له الهداية والتوفيق ولا الثواب ،

وإنما عليه البلاغ . وفي هذا رد على القدرية كما تقدم . وأصل البلاغ البلوغ ، وهو الوصول .

يَبْلُغُ يَبْلُغُ بُلُوغًا ، وَأَبْلَغُهُ إِبْلَاغًا ، وَتَبْلُغُ تَبْلُغًا ، وَبَالِغُهُ مِبَالِغَةً ، وَبَلَّغَهُ تَبْلِيغًا ، ومنه البلاغة ؛ لأنها

إيصال المعنى إلى النفس في حسن صورة من اللفظ . وتَبَالَّغَ الرَّجُلُ إِذَا تَعَاطَى الْبَلَاغَةَ وَلَيْسَ

بِبَلِغٍ ، وفي هذا بلاغ أى كفاية ؛ لأنه يبلغ مقدار الحاجة . **(وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ)** أى تظهرونه

يقال : **بَدَا الْبُرُّ وَأَبْدَاهُ** صاحبه يُبْدِيهِ . **(وَمَا تَكْتُمُونَ)** أى ما تسرونه وتخفونه في قلوبكم

من الكفر والنفاق .

قوله تعالى : **قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ**

الْخَبِيثَاتِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٠٠﴾

قوله تعالى : **(قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ)** . فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قال الحسن : « **الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ** » الحلال والحرام . وقال السدي : المؤمن

والكافر . وقيل : **الطَّيِّبُ** والعاصي . وقيل : **الردى** والجيد ؛ وهذا على ضرب المثال .

والصحيح أن اللفظ عام في جميع الأمور ، يتصور في المكاسب والأعمال ، والناس ، والمعارف

من العلوم وغيرها ؛ فالخبيث من هذا كله لا يفلح ولا ينجب ، ولا تحسن له طاعة وإن كثر ،

والطيب وإن قل نافع جميل العاقبة . قال الله تعالى : **« وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ »**

وَالَّذِي خُبْتُ لَا يُخْرِجُ إِلَّا نِكَاحًا^(١) . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ^(٢) » وقوله : « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ^(٣) » ؛ فالحيث لا يساوى الطيب مقدارا ولا إنفاقا ، ولا مكانا ولا ذهابا ، فالطيب يأخذ جهة اليمن ، والحيث يأخذ جهة الشمال ، والطيب في الجنة ، والحيث في النار . وهذا بين . وحقيقة الاستواء الاستمرار في جهة واحدة ، ومثله الاستقامة وضتها الأعوجاج . ولما كان هذا وهي :

الثانية — قال بعض علمائنا : إن البيع الفاسد يفسخ ولا يمضي بحالة سوق ، ولا بتغير بدن ، فيستوى في إمضائه مع البيع الصحيح ، بل يفسخ أبدا ، ويرد الثمن على المبتاع إن كان قبضه ، وإن تلف في يده ضمنه ؛ لأنه لم يقبضه على الأمانة ، وإنما قبضه بشبهة عقد . وقيل : لا يفسخ نظرا إلى أن البيع إذا فسخ ورد بعد القوت يكون فيه ضرر وغبن على البائع ، فتكون السلعة تساوى مائة وترد عليه وهي تساوى عشرين ، ولا عقوبة في الأموال . والأول أصح لعموم الآية ، ولقوله عليه السلام : « من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد^(٤) » .

قلت : وإذا تتبع هذا المعنى في عدم الاستواء في مسائل الفقه تعددت وكثرت ، فمن ذلك الغاصب وهي :

الثالثة — إذا بنى في البقعة المنصوبة أو غرس فإنه يلزمه قلع ذلك البناء والغرس ؛ لأنه خيبت ، وردّها ؛ خلافا لأبي حنيفة في قوله : لا يقطع ويأخذ صاحبها القيمة . وهذا يردّه قوله عليه السلام : « ليس لعرق ظالم حق^(٥) » . قال هشام : العرق الظالم أن يغرس الرجل في أرض غيره ليستحقها بذلك . قال مالك : العرق الظالم كل ما أخذ واحتفر وغرس في غير حق . قال مالك : من غصب أرضا فزرعها ، أو أكرها ، أو دارا فسكنها

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣١ . (٢) راجع ج ١٥ ص ١٩١ . (٣) راجع ج ١٦ ص ١٦٥ .

(٤) في بوجوه وروايات : حرمة . (٥) الرواية « لعرق » بالتونين ، وهو على حذف مضاف

أي لدى عرق ظالم ، بفعل العرق نفسه ظالما والحق لصاحبه ، أو يكون الظالم من صفة صاحب العرق . وإن روي

« عرق » بالإضافة فيكون الظالم صاحب العرق والحق للعرق وهو أحد عروق الشجرة . (غاية النهاية) .

أو أكرامها، ثم استحقها ربها أن على الغاصب كراء ما سكن ورد ما أخذ في الكراء . واختلف قوله إذا لم يسكنها أو لم يزرع الأرض وعطلها ؛ فالمشهور من مذهبه أنه ليس عليه فيه شيء ؛ وقد روى عنه أنه عليه كراء ذلك كله . واختاره الوقار^(١) ، وهو مذهب الشافعي ؛ لقوله عليه السلام : " ليس لعريق ظالم حق " وروى أبو داود عن أبي الزبير أن رجلين اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : غرس أحدهما نخلا في أرض الآخر ، فقضى لصاحب الأرض بأرضه ، وأصر صاحب النخل أن يخرج نخله منها ، قال : فلقد رأيتها ، وإنما تضرب أصولها بالقوس حتى أخرجت منها وإنما للنخل عم^(٢) . وهذا نص . قال ابن حبيب : والحكم فيه أن يكون صاحب الأرض مخيرا على الظالم ، إن شاء حبس ذلك في أرضه بقيمته مقلوعا ، وإن شاء نزع من أرضه ؛ وأجر الترع على الغاصب . وروى الدارقطني عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من بنى في ربيع^(٣) قوم بإذنهم فله القيمة ومن بنى بغير إذنهم فله النقص " . قال علماؤنا : إنما تكون له القيمة ؛ لأنه بنى في موضع يملك منفعته . وذلك كمن بنى أو غرس بشبهة فله حق ؛ إن شاء رب المال أن يدفع إليه قيمته قائما ، وإن أبي قبل للذي بنى أو غرس : أدفع إليه قيمة أرضه برأحا ؛ فإن أبي كانا شريكين . قال ابن الماجشون : وتفسير اشتراكهما أن تقوم الأرض برأحا ، ثم تقوم بعمارتها فما زادت قيمتها بالعارة على قيمتها برأحا كان العامل شريكا لرب الأرض فيها ، إن أحيا قسما أو حبسا . قال ابن الجهم^(٥) : فإذا دفع رب الأرض قيمة العارة وأخذ أرضه كان له كراؤها فيما مضى من الستين . وقد روى عن ابن القاسم وغيره أنه إذا بنى رجل في أرض رجل بإذنه ثم وجب له إخراجها ، فإنه يعطيه قيمة بنائه مقلوعا . والأول أصح لقوله عليه السلام : " فله القيمة " وعليه أكثر الفقهاء .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَيْثِ ﴾ قيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يعجبه الخيث ؛ وقيل : المراد به النبي (١) هو زكرياء بن يحيى المصري . (٢) عم : أي تامة . في طولها والنفائها ؛ واحداً عمية وأصلها عم فسكن وأدغم . (٣) ربيع (جمع ربيع) : وهو المنزل . (٤) البراح : (بالفتح) : المتسع من الأرض لا زرع فيه ولا شجر . (٥) في ك : أبو الجهم .

صلى الله عليه وسلم نفسه ، وإعجابه له أنه صار عنده عجا مما يشاهده من كثرة الكفار والمال الحرام ، وقلة المؤمنين والمال الحلال . (فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ) تقدم معناه .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلَ الْقُرْآنُ تُبَدَّلَ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — روى البخارى ومسلم وغيرهما — واللفظ للبخارى — عن أنس قال قال رجل يا نبي الله من أبى ؟ قال : " أبوك فلان " [قال] فتزلت (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ) الآية . وخرج أيضا عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه : " فوالله لا تسألونى عن شىء إلا أخبرتكم به ما دمت فى مقامى هذا " فقام إليه رجل فقال : أين مدخلى يا رسول الله ؟ قال : " النار " . فقام عبد الله بن حذافة فقال : من أبى يا رسول الله فقال : " أبوك حذافة " وذكر الحديث قال ابن عبد البر : عبد الله بن حذافة أسلم قديما ، وهاجر إلى أرض الحبشة الهجرة الثانية ، وشهد بدرا وكانت فيه دعاة (١) ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأرضه إلى كسرى بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ولما قال من أبى يا رسول الله ؛ قل : " أبوك حذافة " قالت له أمه : ما سمعتُ ببن أعق منك آمنت أن تكون أمك قارفت ما يُقارِف نساء الجاهلية فتفضحها على أعين الناس ! . فقال : والله لو ألحقنى بعبد أسود لحققت به . وروى الترمذى والدارقطنى عن علي بن رضى الله عنه قال : لما نزلت هذه الآية « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » (٢) قالوا : يا رسول الله أفى كل عام ؟ فسكت ، فقالوا : أفى كل عام ؟ قال : " لا ولو قلتُ نعم لوجبت " فأنزل الله تعالى :

(١) من جوب وزدوع . (٢) من ب و ج و دوع . (٣) الدعابة : المزاح .

(٤) راجع ج ٤ ص ١٣٧ .

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ» إلى آخر الآية . واللفظ للدارقطني .
 مثل البخاري عن هذا الحديث فقال : هو حديث حسن إلا أنه مرسل ؛ أبو البخاري لم يدرك عليا ، واسمه سعيد . وأخرجه الدارقطني أيضا عن أبي عياض عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْجِدُّ » فقال : في كل عام يارسول الله ؟ فأعرض عنه ، ثم عاد فقال : في كل عام يارسول الله ؟ فقال : « ومن القائل » ؟ قالوا : فلان ؛ قال : « والذي نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما أطقموها ولو لم تطبقوها لكفرتم » فأنزل الله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ » الآية . وقال الحسن البصري في هذه الآية : سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن أمور الجاهلية التي عفا الله عنها ، ولا وجه للسؤال عما عفا الله عنه . وروى مجاهد عن ابن عباس أنها نزلت في قوم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ؛ وهو قول سعيد بن جبيرة ؛ وقال : ألا ترى أن بعده « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ » .

قلت : وفي الصحيح والمسنند كفاية . ويحتمل أن تكون الآية نزلت جوابا للجميع ، فيكون السؤال قريبا بعضه من بعض . والله أعلم . و « أشياء » وزنه أفعال ؛ ولم يصرف لأنه مشبه بحراء ؛ قاله الكسائي . وقيل : وزنه أفعلاء ؛ كقولك : هَيْنَ وَأَهْوَنَاءَ ؛ عن الفراء والأخفش ويصغر فيقال : أَشْيَاءُ ؛ قال المازني : يجب أن يصغر شَيَاتٍ كما يصغر أصدقاء ؛ في المؤنث صَدِيقَاتٍ وفي المذكر صَدِيقُونَ .

الثانية — قال ابن عون : سألت نافعا عن قوله تعالى : « لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ » فقال : لم تزل المسائل منذ قط تركه . روى مسلم عن المغيرة بن شعبه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ عُقُوقَ الْأُمّهَاتِ وَوَادَ الْبَنَاتِ وَمَنْعًا وَهَاتِ وَكَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَكَثْرَةُ السُّؤَالِ وَإِضَاعَةُ الْمَالِ » . قال كثير من العلماء : المراد^(٢)

(١) بحذف همزة الاستفهام في هذه الرواية كما في الدارقطني . (٢) في ك : جماعة .

بقوله " وكثرة السؤال " الكثير من السؤال في المسائل الفقهية تنطعا ، وتكلفا فيما لم ينزل ،
والأغلوطات وتشقيق المولدات ، وقد كان السلف يكرهون ذلك ويرونه من التكليف^(١) ،
ويقولون : إذا نزلت النازلة وفق المسئول لها . قال مالك : أدركت أهل هذا البلد وما عندهم
علم غير الكتاب والسنة ، فإذا نزلت نازلة جمع الأمير لها من حضر من العلماء فما اتفقوا عليه
أنفذه ، وأنتم تكثرون المسائل وقد كرهها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : المراد بكثرة
المسائل كثرة سؤال الناس الأموال والحوائج إلحاحا واستكثارا ، وقاله أيضا مالك . وقيل : المراد
بكثرة المسائل السؤال عما لا يعنى من أحوال الناس بحيث يؤدي ذلك إلى كشف عوراتهم
والإطلاع على مساوئهم . وهذا مثل قوله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَب بَّعْضُكُم بَعْضًا »^(٢) .
قال ابن خزيمة منبذاد : ولذلك قال [بعض] أصحابنا متى قدم إليه طعام لم يسأل عنه من أين^(٣)
هذا أو عرض عليه شيء يشتريه لم يسأل من أين هو ، وحمل أمور المسلمين على السلامة والصحة .
قلت : والوجه حمل الحديث على عمومهم فيتناول جميع تلك الوجوه كلها . والله أعلم^(٤) .

الثالثة — قال ابن العربي : اعتقد قوم من الغافلين تحريم أسئلة النوازل حتى تقع
تعلقا بهذه الآية وليس كذلك ؛ لأن هذه الآية مصرحة بأن السؤال المنهى عنه إنما كان
فيما تقع المسألة في جوابه ، ولا مساءة في جواب نوازل الوقت فافترقا .

قلت قوله : اعتقد قوم من الغافلين فيه قبح ، وإنما كان الأولى به أن يقول : ذهب
قوم إلى تحريم أسئلة النوازل ، لكنه جرى على عادته ، وإنما قلنا كان أولى به ؛ لأنه قد كان
قوم من السلف يكرهها . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يلعن من سأل عما لم يكن ؛
ذكره الداريمى في مسنده ؛ وذكر عن الزهرى قال : بلغنا أن زيد بن ثابت الأنصارى كان
يقول إذا سئل عن الأمر : أكان هذا ؟ فإن قالوا : نعم قد كان حدث فيه بالذى يعلم ، وإن
قالوا : لم يكن قال فذروه حتى يكون . وأسند عن عمار بن ياسر وقد سئل عن مسألة فقال :

(١) أى لا يجب إلا بيان ؛ قال ابن العربي قوله تعالى : « وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم » يشهد
لكونها من باب التكليف الذى لا يبيح إلا نزول القرآن ، وجعل نزول القرآن سببا لوجوب الجواب .

(٢) راجع ج ١٦ ص ٢٣٠ . (٣) من ع . (٤) وجد فى سند عن الشيعة شهادة بنت أبي نصر
الدينورى لحادثة تركاه لوروده فى ج ١٠ ص ٥ .

هل كان هذا بعد ؟ قالوا : لا ؛ قال : دعونا حتى يكون ، فإذا كان تجشمتها لكم . قال الداريمى : حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ، قال حدثنا ابن فضيل عن عطاء عن ابن عباس قال : ما رأيت قوما كانوا خيرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما سألوه إلا عن ثلاث عشرة مسألة حتى قبض ، كلهم في القرآن ؛ منهم « يسألونك عن الشهر الحرام ^(١) » ، « ويسألونك عن المَحِيض ^(٢) » [وشبهه] ما كانوا يسألون إلا عما ينفعهم .

الرابعة - قال ابن عبد البر : السؤال اليوم لا يخاف منه أن يتزل تحريم ولا تحليل من أجله ، فمن سأل مستفهما راغبا في العلم ونفى الجهل عن نفسه ، باحثا عن معنى يجب الوقوف في الديانة عليه ، فلا بأس به ، فشفاء العي ^(٣) السؤال ؛ ومن سأل متعتا غير متفقه ولا متعلم فهو الذى لا يحل قليل سؤاله ولا كثيره ؛ قال ابن العربى : الذى يذبحى للعالم أن يشتغل به هو بسط الأدلة ، وإيضاح سبل النظر ، وتحصيل مقدمات الاجتهاد ، وإعداد الآلة المعينة على الاستمداد ؛ فإذا عرض - نازلة أتيت من بابها ، ونشدت في مظانها ، والله يفتح في صوابها .

الخامسة - قوله تعالى : (وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزِلُ الْقُرْآنُ تَبَدَّلَ لَكُمْ) فيه غموض ، وذلك أن في أول الآية النهى عن السؤال ، ثم قال : « وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنْزِلُ الْقُرْآنُ تَبَدَّلَ لَكُمْ » فأباح لهم ؛ فقل : المعنى وإن تسألوا عن غيرها فيما مست الحاجة إليه ، لحذف المضاف ، ولا يصح حمله على غير الحذف . قال الجرجاني : الكناية في « عنها » ترجع إلى أشياء أخرى كقوله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » يعنى آدم ، ثم قال : « ثُمَّ جَعَلْنَاهُ ^(٤) نُطْفَةً » أى ابن آدم ؛ لأن آدم لم يجعل نطفة في قرار مكين ، لكن لما ذكر الإنسان وهو آدم دل على إنسان مثله ، وعرف ذلك بقرينة الحال ؛ فالمعنى وإن تسألوا عن أشياء حين ينزل القرآن من تحليل أو تحريم أو حكم ، أو مست حاجتكم إلى التفسير ، فإذا سألتم فليبدل لَكُمْ ؛ فقد أباح هذا النوع من السؤال : ومثاله أنه بين عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها والحامل ،

(١) راجع ج ٢ ص ٤٠ و ص ٨٠ . (٢) من ك . (٣) الى : الجهل .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٠٨ .

ولم يجر ذكْرُ عِدَّةٍ التي ليست بذات قُرء ولا حامل ، فسألوا عنها فتزل « وَاللَّائِي يَلْسَنَ مِنْ
الْمَحِيضِ » ^(١) . فالنهي إذاً في شيء لم يكن بهم حاجة إلى السؤال فيه ؛ فأما ما مسّت الحاجة
إليه فلا .

السادسة — قوله تعالى : (عَفَا اللَّهُ عَنْهَا) أي عن المسئلة التي سلفت منهم .
وقيل : عن الأشياء التي سألوا عنها من أمور الجاهلية وما جرى مجراها . وقيل : العفو بمعنى
الترك ؛ أي تركها ولم يُعرف بها في حلال ولا حرام فهو معفو عنها فلا تبحثوا عنه فاعلمه إن
ظهر لكم حكمه ساء كم . وكان عبيد بن عمير يقول : إن الله أحل وحرم ، فما أحل فاستحلوه ،
وما حرم فاجتنبوه ، وترك بين ذلك أشياء لم يحللها ولم يحرمها ، فذلك عفو من الله ، ثم يتلو
هذه الآية . وخرج الدارقطني عن أبي ثعلبة الخشني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إن الله تعالى فرض فرائض فلا تضيعوها وحرم حُرّمات فلا تنتهكوها وخدّد حدوداً
فلا تمتدوها وسكت عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها » والكلام على هذا التقدير فيه
تقديم وتأخير ؛ أي لا تسألوا عن أشياء عفا الله عنها إن تبدل لكم نسؤكم ، أي أمسك عن ذكرها
فلم يوجب فيها حكماً . وقيل : ليس فيه تقديم ولا تأخير ؛ بل المعنى قد عفا الله عن مسئلتكم
التي سلفت ، وإن كررها النبي صلى الله عليه وسلم ، فلا تعودوا لأمثالها . فقوله : « عنها »
أي عن المسئلة ، أو عن السؤالات كما ذكرناه .

السابعة — قوله تعالى : (قَدْ سَأَلْنَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ) أخبر
تعالى أن قوماً من قبلنا قد سألوا آياتٍ مثلها ، فلما أعطوها وفرضت عليهم كفروا بها ، وقالوا :
ليست من عند الله ؛ وذلك كسؤال قوم صالح الناقة ، وأصحاب عيسى المائدة ؛ وهذا تحذير
مما وقع فيه من سبق من الأمم . والله أعلم .

الثامنة — إن قال قائل : ما ذكرتم من كراهية السؤال والنهي عنه ، يارضه قوله تعالى :
« فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » فالجواب ؛ أن هذا الذي أمر الله به عباده ^(٢)

(٢) راجع ج ١٠

(٢) في ك : وقد فرضت .

(١) راجع ج ١٨ ص ٦٦٢ .

ص ١٠٨ و ج ١١ ص ٢٧٢ .

هو ما تقرّر وثبت وجوبه مما يجب عليهم العمل به ، والذي جاء فيه النهي هو ما لم يتعبد الله عباده به ؛ ولم يذكره في كتابه . والله أعلم .

التاسعة - روى مسلم عن عامر بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أعظم المسلمين في المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم على المسلمين فحرم عليهم من أجل مسئلته " . قال القشيري أبو نصر : ولو لم يسأل العجلاني عن الزنى لما ثبت اللعان . قال أبو الفرج الجوزي : هذا محمول على من سأل عن الشيء عتاً وعبتاً فعوقب بسوء قصده بتحريم ما سأل عنه ؛ والتحريم يعم .

العاشرة - قال علماؤنا : لا تعلق للقدرية بهذا الحديث في أن الله تعالى يفعل شيئاً من أجل شيء وبسببه ، تعالى الله عن ذلك ؛ فإن الله على كل شيء قدير ، وهو بكل شيء عليم ؛ بل السبب والداعي فعل من أفعاله ، لكن سبق القضاء والقدر أن يحرم الشيء المستول عنه إذا وقع السؤال فيه ؛ لا أن السؤال موجب للتحريم ، وعلة له . ومثله كثير « لا يسأل عما يفعل وهم يسألون »^(١) .

قوله تعالى : مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَآكَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٥٢﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (مَا جَعَلَ اللَّهُ) . جعل هنا بمعنى تسمى ، كما قال تعالى : « إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا »^(٢) أي سميناه . والمعنى في هذه الآية ما تسمى الله ، ولا سن ذلك حكماً ، ولا تعبد به شرعاً ، بيد أنه قضى به علماً ، وأوجده بقدرته وإرادته خلقاً ؛ فإن الله خالق كل شيء من خير وشر ، ونفع وضر ، وطاعة ومعصية .

الثانية - قوله تعالى : (مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ) « من » زائدة . والبحيرة فاعلة بمعنى مفعولة ، وهي على وزن النطيحة والذبيحة . وفي الصحيح عن سعيد بن المسيب : البحيرة هي التي يمنع ذرها للطواغيت ، فلا يحتلبها أحد من الناس . وأما السائبة فهي التي كانوا

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٨ .

(٢) راجع ج ١٦ ص ٦١ .

يُسَيِّبُونَهَا لِأَهْلَتِهِمْ . وقيل : البَحيرة لغة هي الناقة المشقوقة الأذن ؛ يقال : بَحَرْتُ أذن الناقة أى شققها شقاً واسماً ، والناقة بِحيرة ومبحورة ، وكان البحر علامة التخلية . قال ابن سيده : يقال البَحيرة هي التي خُلِّيت بلا راع ، ويقال للناقة الغَزيرة ^(١) بِحيرة . قال ابن إسحق : البَحيرة هي ابنة السائبة ، والسائبة هي الناقة إذا تابعت بين عشر إناث ليس بينهن ذكر ، لم يُركب ظهرها ولم يُحزَّ وبرها ، ولم يشرب لبنها إلا ضيف ، فما تُجبت بعد ذلك من أنثى شقت أذنها ، وخُلِّ سبيلها مع أمها ، فلم يُركب ظهرها ولم يُحزَّ وبرها ، ولم يشرب لبنها إلا ضيف كما قيل بأمها ؛ فهي البَحيرة ابنة السائبة . وقال الشافعي : إذا تُجبت الناقة خمسة أبطن إناثاً بَحَرْتُ أذنها فحرمت ؛ قال :

عِزْمَةٌ لَا يَطْعَمُ النَّاسُ لَحْمَهَا * وَلَا نَحْنُ فِي شَيْءٍ كَذَلِكَ الْبَحَارُ

وقال ابن عزيز : البَحيرة الناقة إذا تُجبت خمسة أبطن فإذا كان الخامس ذكراً انحروه فأكله الرجال والنساء ، وإن كان الخامس أنثى بحروا أذنها — أى شقوه ^(٢) — وكانت حراماً على النساء لحماً ولبنها — وقاله عكرمة — فإذا ماتت حلت للنساء . والسائبة البعير يُسَبِّبُ بَنَدُوهُ يَكُونُ عَلَى الرَّجُلِ إِنْ سَلَّمَهُ اللَّهُ مِنْ مَرَضٍ ، أَوْ بَلَّغَهُ مِثْلَهُ أَنْ يَفْعَلَ ذَلِكَ ، فَلَا تُجْبَسُ عَنْ رَعَى وَلَا مَاءٍ ، وَلَا يَرْكَبُهَا أَحَدٌ ؛ وقال به أبو عبيد ؛ قال الشاعر :

وَسَائِبَةُ اللَّهِ تَنْمِي تَشْكُرًا * إِنْ اللَّهُ عَافَى عَامِرًا أَوْ مُجَاشِعًا

وقد يُسَيِّبُونَ غَيْرَ النَّاقَةِ ، وَكَانُوا إِذَا سَيَّبُوا الْعَبْدَ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ وِلَاءٌ . وقيل : السائبة هي المَخْلَاة لا قِيدَ عَلَيْهَا ، وَلَا رَاعِيَ لَهَا ؛ فاعل بمعنى مفعول ، نحو « عيشة راضية » أى مرضية . من سابت الحية وانساب ؛ قال الشاعر :

عَقَرْتُمْ نَاقَةً كَانَتْ لِرَبِّي * وَسَائِبَةٌ فَتَقَوْمُوا لِلْعِقَابِ

وأما الوصيلة والحام ؛ فقال ابن وهب قال مالك : كان أهل الجاهلية يعتقون الإبل والغنم يُسَيِّبُونَهَا ، فَأَمَّا الْحَامُ مِنَ الْإِبِلِ ؛ كَانَ الْفَعْلُ إِذَا انْقَضَى ضَرَابُهُ جَعَلُوا عَلَيْهِ مِنْ رِيشِ الطَّوَاوِيسِ

(١) قال ابن عطية : أرى أن البَحيرة تصلح وتسمى ويُغزَّرُ لبنها فتشبه الغزيرات بالبحر .
(٢) كذا في جردك . ولعله أبو بكر محمد بن عزيز — كزير — السجستاني صاحب غريب القرآن وصحح بأنه عزيز بزاء وراء مهملة ، كما في يوب وز ، والتاج مادة مزز وفيه عزا هذا التعريف لابن مرة من الأزهرى : (٣) كذا في الأصول . والأذن مؤنثة . (٤) تمت الناقة سمحت .

وسيوه ، وأما الوصيلة فمن الغنم إذا ولدت أنثى بعد أنثى سيوها . وقال ابن عزيز : الوصيلة في الغنم ، قال : كانوا إذا ولدت الشاة سبعة أبطن نظروا ، فإن كان السابع ذكرا ذُبح وأُكل منه الرجال والنساء ، وإن كان أنثى تركت في الغنم ، وإن كان ذكر ، وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم تُذبح لمكانها ، وكان لحمها حراما على النساء ، ولبن الأنثى حراما على النساء إلا أن يموت منهما شيء فيأكله الرجال والنساء . والحامى الفعل إذا رُكب ولد ولده . قال :

حماها أبو قابوس في عز ملكه * كما قد حمى أولاد أولاده الفعل
ويقال : إذا نُجج من صلبه عشرة أبطن قالوا : قد حمى ظهره فلا يُركب ولا يُمنع من كَلٍّ ولا ماء .
وقال ابن إسحق : الوصيلة الشاة إذا أنثت عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن ليس بينهن ذكر ، قالوا : وصلت ، فكان ما ولدت بعد ذلك للذكور منهم دون الإناث ، إلا أن يموت شيء منها فيشترك في أكله ذكورهم وإناثهم .

الثالثة - روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سب السواثب " وفي رواية
" عمرو بن لُحى بن قعدة بن خندب أخا بني كعب هؤلاء يجر قصبه في النار " . وروى
أبو هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا كنتم بن الجحون : " رأيت عمرو
ابن لُحى بن قعدة بن خندب يجر قصبه في النار فما رأيت رجلا أشبه رجلا منك به ولا به منك " فقال أكنتم : أخشى أن يضرنى شبهه يا رسول الله ، قال : " لا إناك مؤمن وهو كافر إنه أول
من غير دين إسماعيل وبحر البهيرة وسبب السائبة وسمى الحامى " وفي رواية " رأيت رجلا قصيرا
أشعر له وفرة يجر قصبه في النار " . وفي رواية ابن القاسم وغيره عن مالك عن زيد بن أسلم
عن عطاء بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إنه يؤذى أهل النار بريجه " . مرسل
ذكره ابن العربي . وقيل : إن أول من ابتدع ذلك جنادة بن عوف . والله أعلم . وفي الصحيح
كفاية . وروى ابن إسحق : أن سبب نصب الأوثان ، وتغيير دين إبراهيم - عليه السلام -

(١) القصب : الخي . (٢) الوفرة : شعر الرأس إذا وصل شحمة الأذن . (٣) في ك : الأصنام .

(١)

عنرو بن لحى خرج من مكة إلى الشام ، فلما قدم مآب من أرض البلقاء ، وبها يومئذ
العاليق أولاد عمليق . — ويقال عملاق — بن لاوذ بن سام بن نوح ، رآهم يعبدون الأصنام
فقال لهم : ما هذه الأصنام التي أراكم تعبدون ؟ قالوا : هذه أصنام نستمطر بها فتمطر ، ونستنصر
بها فننصر ، فقال لهم : أفلا تعطوني منها صنما أسير به إلى أرض العرب فيعبدونه ؟ فأعطوه
صنما يقال له : « هبل » فقدم به مكة فنصبه ، وأخذ الناس بعبادته وتعظيمه ، فلما بعث الله
محمد صلى الله عليه وسلم أنزل الله عليه ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ﴾ .
﴿ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يعنى من قريش ونخاعة ومشركى العرب ﴿ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ﴾
بقولهم : إن الله أمر بتحريمها ، ويزعمون أنهم يفعلون ذلك لرضا ربهم فى طاعة الله ، وطاعة الله
إنما تعلم من قوله ، ولم يكن عندهم من الله بذلك قول ، فكان ذلك مما يفترونه على الله .
وقالوا : « مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُورِنَا » يعنى من الولد والألبان « وَمَحْرُومٌ عَلَى
أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً » يعنى إن وضعته ميتا اشترك فيه الرجال والنساء ، فذلك قوله عز وجل :
« فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ » أى يكذبهم العذاب فى الآخرة « إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ »
أى بالتحريم والتحليل . وأنزل عليه : « قُلْ أَطِيعُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَخَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا
وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَدْنَى لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ » وأنزل عليه : « ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » الآية ، وأنزل عليه :
« وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أُمَّمَ اللَّهِ عَلَيْهَا أَفْتَاءٌ عَلَيْهِ » الآية .

الرابعة — تعلق أبو حنيفة رضى الله عنه فى منعه الأحباس وروقه الأوقاف ؛ بأن الله تعالى
طاب على العرب ما كانت تفعل من تسييب البهائم وحمايتها وحبس أنقاسها عنها ، وقاس على البحيرة
والسائبة ؛ والفرق بين . ولو عمِد رجل إلى طبيعة له فقال : هذه تكون حبسا ، لا يُحتنى ثمرها ،
ولا تُزْرَع أرضها ، ولا يُقتنع منها بنفع ، لحاز أن يشبه هذا بالبحيرة والسائبة . وقد قال
طلقمة لمن سأله عن هذه الأشياء : ما تريد إلى شيء كان من عمل أهل الجاهلية وقد ذهب .
وقال نحوه ابن زيد . وجمهور العلماء على القول بجواز الأحباس والأوقاف ما عدا أبا حنيفة

(١) مآب (بهمزة مفتوحة بعدها ألف) : مدينة فى طرف الشام من نواحي البلقاء . (معجم ياقوت) .

(٢) راجع ج ٧ ص ٩٥ . (٣) راجع ج ٨ ص ٣٥٤ .

وأبا يوسف وزُفر؛ وهو قول شريح إلا أن أبا يوسف رجع عن قول أبي حنيفة في ذلك لما حدثه ابن عُلَيَّة عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر أنه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أن يتصدق بسهمه بخير فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أحبس الأصل وسبل الثمرة ^(١) ". وبه يحتج كل من أجاز الأحباس؛ وهو حديث صحيح قاله أبو عمر . وأيضا فإن المسئلة إجماع من الصحابة وذلك أن أبا بكر وعمر وعثمان وطيا ومائسة وفاطمة وعمر بن العاص وابن الزبير وجابرا كلهم وقفوا الأوقاف، وأوقفهم بمكة والمدينة معروفة مشهورة . وروى أن أبا يوسف قال لما لك بحضرة الرشيد : إن الحبس لا يجوز؛ فقال له مالك : هذه الأحباس أحباس رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير وقدك وأحباس أصحابه . وأما ما احتج به أبو حنيفة من الآية فلا حجة فيه؛ لأن الله سبحانه إنما عاب عليهم أن تصرفوا بقولهم بغير شرع توجه إليهم ، أو تكليف فرض عليهم في قطع طريق الانتفاع ، وإذهاب نعمة الله تعالى ، وإزالة المصلحة التي للعباد في تلك الإبل . وبهذا فارقت هذه الأمور الأحباس والأوقاف . وما احتج به أبو حنيفة وزُفر ما رواه عطاء عن ابن المسيب قال : سألت شريحا عن رجل جعل داره حبسا على الآخر من ولده فقال : لا حبس عن فرائض الله؛ قالوا : فهذا شريح قاضي عمر وعثمان وعلى الخلفاء الراشدين حكم بذلك . واحتج أيضا بما رواه ابن أبي عمير عن أخيه عيسى ، عن عكرمة عن ابن عباس ، قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بعدما أنزلت سورة « النساء » وأنزل الله فيها الفرائض : ينهى عن الحبس . قال الطبري : الصدقة التي يمضيها المتصدق في حياته على ما أذن الله به على لسان نبيه وعمله به الأئمة الراشدون رضي الله عنهم ليس من الحبس عن فرائض الله؛ ولا حجة في قول شريح ولا في قول أحد يخالف السنة، وعمل الصحابة الذين هم المجبة على جميع الخلق؛ وأما حديث ابن عباس فرواه ابن أبي عمير ، وهو رجل اختلط عقله في آخر عمره ، وأخوه غير معروف فلا حجة فيه ؛ قاله ابن القصار .

فإن قيل : كيف يجوز أن تخرج الأرض بالوقف عن ملك أربابها لا إلى ملك مالك ؟ قال الطحاوي يقال لهم : وما ينكر من هذا وقد اتفقت أنت وخصمك على الأرض يجعلها

(١) أي أجعلها رقعا : وأج نمرتها لمن رقعتها عليه . (٢) في ك : الآخرين .

صاحبها مسجداً للمسلمين ، ويخلى بينهم وبينها ، وقد خرجت بذلك من ملك إلى غير مالك ، ولكن إلى الله تعالى ؛ وكذلك السفايات والجسور والقناطر ، فما ألزمت مخالفتك في حجتك عليه يلزمك في هذا كله . والله أعلم .

الخامسة - اختلف المجيزون للحبس فيما للحبس من التصرف ؛ فقال الشافعي : ويحرم على الموقوف ملكه كما يحرم عليه ملك رقبة العبد ، إلا أنه جائز له أن يتولى صدقته ، وتكون بيده ليفترقها ويسبأها فيما أخرجها فيه ؛ لأن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لم يزل يلى صدقته - فيما بلغنا - حتى قبضه الله عز وجل . قال : وكذلك علي وفاطمة رضي الله عنهما كانا بليان صدقاتهما ؛ وبه قال أبو يوسف . وقال مالك : من حبس أرضاً أو نخلاً أو داراً على المساكين وكانت بيده يقوم بها ويكرها ويقسمها في المساكين حتى مات والحبس في يديه ، أنه ليس بحبس ما لم يُجزه غيره وهو ميراث ؛ والتزيع عنده والحوائط والأرض لا ينفذ حبسها ، ولا يتم حوزها ، حتى يتولاه غير من حبسه ، بخلاف الخيل والسلاح ؛ هذا محصل مذهبه عند جماعة أصحابه ؛ وبه قال ابن أبي ليلى .

السادسة - لا يجوز للواقف أن ينتفع بوقفه ؛ لأنه أخرج الله وقطعه عن ملكه ، فانتفاعه بشيء منه رجوع في صدقته ؛ وإنما يجوز له الانتفاع إن شرط ذلك في الوقف ، أو أن يفتقر المحبس^(١) ، أو ورثته فيجوز لهم الأكل منه . ذكر ابن حبيب عن مالك قال : من حبس أصلاً تجرى غلته على المساكين فإن ولده يعطون منه إذا أفقروا - كانوا يوم حبس أغنياء أو فقراء - غير أنهم لا يعطون جميع الغلة مخافة أن يندرس الحبس ، ولكن يبقى منه سهم للمساكين ليبقى عليه اسم الحبس ؛ ويكتب على الولد كتاب أنهم إنما يعطون منه ما أعطوا على سبيل المسكنة ، وليس على حق لهم دون المساكين .

السابعة - عتق السائبة جائز ؛ وهو أن يقول السيد لعبده أنت حر وينوى العتق ، أو يقول : أعتقتك سائبة ؛ فالمشهور من مذهب مالك عند جماعة أصحابه أن ولائه لجماعة المسلمين ، وعتقه نافذ ؛ هكذا روى عنه ابن القاسم وابن عبد الحكم وأشهب وغيرهم ، وبه

(١) الربع : حلة القوم ومنزلهم . (٢) في ك : عند جماعة من ... الخ . (٣) في ج : للحبس .

قال ابن وهب ، وروى ابن وهب عن مالك قال : لا يعتق أحد سائبة ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولاء وعن هبته ؛ قال ابن عبد البر : وهذا عند كل من ذهب مذهبه ، إنما هو محمول على كراهة عتق السائبة لا غيرها ؛ فإن وقع نفذ وكان الحكم فيه ما ذكرناه . وروى ابن وهب أيضا وابن القاسم عن مالك أنه قال : أنا أكره عتق السائبة وأنهى عنه ؛ فإن وقع نفذ وكان ميراثا لجماعة المسلمين ، وعقله عليهم . وقال أصبغ : لا بأس بعتق السائبة ابتداء ؛ ذهب إلى المشهور من مذهب مالك ؛ وله احتج إسماعيل [القاضي]^(١) ابن إسحق وإياه تقليد . ومن حجته في ذلك أن عتق السائبة مستفيض بالمدينة لا ينكره عالم ، وأن عبد الله بن عمر وغيره من السلف أعتقوا سائبة . وروى عن ابن شهاب وربيعه وأبي الزناد وهو قول عمر بن عبد العزيز وأبي العالية وعطاء وعمر بن دينار وغيرهم .

قلت : أبو العالية الرياحي البصري التيمي^(٢) - رضي الله عنه - ممن أعتق سائبة ؛ أعتقته مولاة له من بنى رياح سائبة لوجه الله تعالى ، وطافت به على حلق المسجد ، وأسمه رفيع بن مهران ، وقال ابن نافع : لا سائبة اليوم في الإسلام ، ومن أعتق سائبة كان ولاؤه له ؛ وبه قال الشافعي وأبو حنيفة وابن الماجشون ، ومال إليه ابن العربي ؛ واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم : " من أعتق سائبة فولاؤه له " وقوله : " إنما الولاء لمن أعتق " . فنفي أن يكون الولاء لغير معتق ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ » وبالحديث " لا سائبة في الإسلام " وبما رواه أبو قيس عن هزبل بن شرحبيل قال قال رجل لعبد الله : إني أعتقت غلاما لي سائبة فماذا ترى فيه ؟ فقال عبد الله : إن أهل الإسلام لا يسيئون ، إنما كانت تسبب الجاهلية ؛ أنت وارثه وولي نعمته .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٤﴾

(١) من ك . (٢) في الأصول : التيمي . والعواب ما أثبت .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾ الآية تقدم معناها والكلام عليها في « البقرة » فلا معنى لإعادتها .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قال علماؤنا : وجه اتصال هذه الآية بما قبلها التحذير مما يجب أن يحذر منه ، وهو حال من تقدمت صفته ممن ركن في دينه إلى تقليد آبائه وأسلافه . وظاهر هذه الآية يدل على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس القيام به بواجب إذا استقام الإنسان ، وأنه لا يؤخذ أحدٌ بذنب غيره ، لولا ما ورد من تفسيرها في السنة وأقاويل الصحابة والتابعين على ما نذكره بحول الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ معناه احفظوا أنفسكم من المعاصي ؛ تقول عليك زيدا بمعنى الزم زيدا ، ولا يجوز طيه زيدا ، بل إنما يجري هذا في المخاطبة في ثلاثة ألفاظ ؛ عليك زيدا أي خذ زيدا ، وعندك عمرا أي حضرك ، ودونك زيدا أي قرب منك ، وأنشد :

• يَا أَيُّهَا الْمَسَاحُ دَلَوِي دُونَكَ •

وأما قوله : عليه رجلا لَيْسَنِي ، فشاذ .

الثالثة — روى أبو داود والترمذي وغيرهما عن قيس قال : خطبنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال : إنكم تقرءون هذه الآية وتناولونها على غير تأويلها « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٠ وما بعدها . (٢) كذا في الأصول . والمتبادر أن هذا لغراء ، أي خذ .

(٣) المسامح : هو الذي ينزل إلى قرار البر إذا قل ماؤها فيملا الدلو ، وتماه :

• إني رأيت الناس يمدونكا •

”إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يسمهم الله بعذاب من عنده“.

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ؛ قال إسحق بن إبراهيم^(١) سمعت عمرو بن علي يقول سمعت وكيعا يقول : لا يصح عن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا حديث واحد ، قلت : ولا إسماعيل عن قيس ، قال : إن إسماعيل روى عن قيس موقوفا . قال النقاش : وهذا إفراط من وكيع ؛ رواه شعبة عن مفيان وإسحق عن إسماعيل مرفوعا ؛ وروى أبو داود والترمذي وغيرهما عن أبي أمية الشعباني قال : أتيت أبا ثعلبة الخشني فقلت له : كيف تصنع بهذه الآية ؟ فقال : آية آية ؟ قلت قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ » قال أما والله لقد سألت عنها خيرا ، سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : ” [بل] أنتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العامة فإن من ورائكم أياما الصبر فيهن مثل القبض على الجمر للعامل فيهن مثل أجر خمسين رجلا يعملون مثل عملكم “ وفي رواية قيل : يا رسول الله أجر خمسين منا أو منهم ؟ قال : ” بل أجر خمسين منكم “ قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب . قال ابن عبد البر قوله : ” بل منكم “ هذه اللفظة قد سكت عنها بعض الرواة فلم يذكروها ، وقد تقدم . وروى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” إنكم في زمان من ترك منكم عشر ما أمر به هلك ثم يأتي زمان من عمل منهم بعشر ما أمر به نجا “ قال : هذا حديث غريب . وروى عن ابن مسعود أنه قال : ليس هذا زمان هذه الآية ؛ قولوا الحق ما قيل منكم ، فإذا رد عليكم فعليكم أنفسكم . وقيل لأبن عمر في بعض أوقات الفتن : لو تركت القول في هذه الأيام فلم تأمر ولم تنه ؟ فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا : ” ليبلغ الشاهد الغائب “ ونحن شهدنا فيلزمنا أن نبلغكم ، وسيأتي زمان إذا قيل فيه الحق لم يقبل . في رواية عن ابن عمر بعد قوله : ” ليبلغ الشاهد الغائب “ فكنا نحن الشهود وأتم الغيب ، ولكن هذه الآية

(١) في ك : ابن راهويه . وهو ابن إبراهيم . (٢) الزيادة عن الترمذي .

لأقوام يجهلون من بعدنا إن قالوا ، لم يقبل منهم . وقال ابن المبارك قوله تعالى : « عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ » خطاب لجميع المؤمنين ، أى عليكم أهل دينكم ، كقوله تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » فكانه قال : ليأمر بعضكم بعضاً ، ولينه بعضكم بعضاً ، فهو دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولا يضركم ضلال المشركين والمنافقين وأهل الكتاب ؛ وهذا لأن الأمر بالمعروف يجرى مع المسلمين من أهل العصيان كما تقدم ، وروى معنى هذا عن سعيد بن جبير . وقال سعيد بن المسيب : معنى الآية لا يضركم من ضل إذا أهديتكم بعد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقال ابن خزيمة : تضمنت الآية اشتغال الإنسان بخاصة نفسه ، وتركه التعرض لمعائب الناس ، والبحث عن أحوالهم ، فإنهم لا يسألون عن حاله فلا يسأل عن حالهم وهذا كقوله تعالى : « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ » ، « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : « كُنْ جَلِيسَ بَيْتِكَ وَعَلَيْكَ بِخَاصَةِ نَفْسِكَ » . ويجوز أن يكون أريد به الزمان الذي يتعذر فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فينكر بقلبه ، ويستغل بإصلاح نفسه .

قلت : قد جاء حديث غريب رواه ابن أبي عمير : قال حدثنا بكر بن سواد الجذامي عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا كان رأس مائتين فلا تأمر بمعروف ولا تنه عن منكر عليك بخاصة نفسك » قال علماءنا : إنما قال عليه السلام ذلك لتغير الزمان ، وفساد الأحوال ، وقلة المعينين . وقال جابر بن زيد : معنى الآية ؛ يا أيها الذين آمنوا من أبناء أولئك الذين بحروا البحيرة وسيبوا السواثب ؛ عليكم أنفسكم في الاستقامة على الدين ، لا يضركم ضلال الأسلاف إذا أهديتكم ؛ قال : وكان الرجل إذا أسلم قال له الكفار سَفَهْتَ آبَاءَكَ وَضَلَلْتَهُمْ وَفَعَلْتَ وَفَعَلْتَ ؛ فأنزل الله الآية بسبب ذلك . وقيل : الآية في أهل الأهواء الذين لا ينفعهم الوعظ ، فإذا علمت من قوم أنهم لا يقبلون ، بل يستخفون ويظهرون فاسكت عنهم . وقيل : نزلت في الأسارى الذين عذبهم المشركون حتى أرتد بعضهم ، فقيل لمن بقى على الإسلام : عليكم أنفسكم لا يضركم ارتداد أصحابكم . وقال : سعيد بن جبير : هي

(١) راجع ج ١٩ ص ٨٥ . (٢) راجع ج ٧ ص ١٥٧ .

(٣) في ب ، ع ، هـ : جلس بالمهلة : وهو بساط في البيت ، وجلس بـته إذا لم يرج مكانه .

في أهل الكتاب - وقال مجاهد : في اليهود والنصارى ومن كان مثلهم ؛ يذهبون إلى أن المعنى لا يضركم كفر أهل الكتاب إذا أدوا الجزية . وقيل : هي منسوخة بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ؛ قاله المهدوي . قال ابن عطية : وهذا ضعيف ولا يعلم قائله .

قلت : قد جاء عن أبي عبيد القاسم بن سلام أنه قال : ليس في كتاب الله تعالى آية جمعت النسخ والمنسوخ غير هذه الآية . قال غيره : النسخ منها قوله : « إذا آهتديتم » ، والمهدي هنا هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والله أعلم .

الرابعة - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر متعين متى رُجى القبول ، أو رُجى رد الظالم واو بعنف ، ما لم يخف الأمر ضرراً يلحقه في خاصته ، أو فتنة يدخلها على المسلمين ؛ إما بشق عصا ، وإما بضرر يالحق طائفة من الناس ؛ فإذا خيف هذا فـ « ما يبيح أنفسكم »^(١) محكم واجب أن يوقف عنده . ولا يشترط في الناهي أن يكون عدلاً كما تقدم ؛ وعلى هذا جماعة أهل العلم فأعلمه .^(٢)

قوله تعالى : يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةَ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ أَتَيْنَا ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الْآثِمِينَ ﴿٦٦﴾ فَإِنْ عُرِيَ عَلَىٰ أَحَدٍمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا فَءَاخِرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَّمِنَ

(١) في ج ٤ ك : حكم . (٢) في ك : من أهل العلم .

الظَّالِمِينَ ﴿١٠٧﴾ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا
أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمِعُوا وَأَلَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٨﴾

فيه سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قال مكي — رحمه الله — : هذه الآيات الثلاث عند أهل المعاني من
أشكل ما في القرآن إعراباً ومعنى وحكماً ؛ قال ابن عطية : هذا كلام من لم يقع له الثلج^(١)
في تفسيرها ؛ وذلك بين من كتابه رحمه الله .

قلت : ما ذكره مكي — رحمه الله — ذكره أبو جعفر النحاس قبله أيضاً ، ولا أعلم خلافاً
أن هذه الآيات نزلت بسبب تميم الداري وعدي بن بداء ، روى البخاري والدارقطني وغيرهما
عن ابن عباس قال : كان تميم الداري وعدي^(٢) [بن بداء] يختلفان إلى مكة ، فخرج معهما فتى
من بني سهم فتوفي بأرض ليس بها مسلم ، فأوصى إليهما ؛ فدفعا تركته إلى أهله وحبساً جاماً من^(٣)
فضة مخصوصاً بالذهب ، فاستحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم " ما كنتم ولا أظلمتما " ثم
وجد الجاهل بمكة فقالوا : اشتريناه من عدي وتمام ، فجاء رجلان من ورثة السهمي فحلفا أن
هذا الجاهل للسهمي ، وأشهدتنا أحق من شهادتهما وما آعدينا ؛ قال : فآخذوا الجاهل ؛ وفيهم
نزلت هذه الآية . لفظ الدارقطني . وروى الترمذي عن تميم الداري في هذه الآية « يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ » يرى منها الناس غيري وغير عدي بن بداء — وكانا نصرانيين يختلفان
إلى الشام قبل الإسلام ، فأثياً الشام بتجارتهما ، وقدم عليهما مولى لبني سهم يقال له : بدليل
ابن أبي مريم بتجارة ، ومعه جام من فضة يريد به الملك ، وهو عظم تجارته ، فرض فأوصى
إليهما ، وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله ؛ قال تميم : فلما مات أخذنا ذلك الجاهل فبعناه بألف درهم ثم

(١) ثلجت النفس بالشئ طلباً اشتفت به وأطمأت إليه ؛ وقيل : عرفته ومرت به .

(٢) من ع . (٣) الجاهل إناؤه من فضة ، وجام مخصوص بأي طبع صفائح الذهب مثل خوص النخل .

اقتسمناها أنا وعدى بن بداء، فلما قدمنا إلى أهله دفعنا إليهم ما كان معنا، وفقدوا الحمام فسالونا عنه فقلنا: ما ترك غير هذا، وما دفع إلينا غيره؛ قال تميم: فلما أسلمت بعد قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة تأملت من ذلك، فأتيت أهله وأخبرتهم الخبر، وأذيت إليهم خمسمائة درهم، وأخبرتهم أن عند صاحبي مثلها، فأتوا به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألم البيعة فلم يحدوا، فأمرهم أن يستحلفوه بما يقطع به على أهل دينه، فحلف فأنزل الله عز وجل «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ» إلى قوله «بَعْدَ آيْمَانِهِمْ» فقام عمرو بن العاص ورجل آخر منهم خافا فترعت الخمسمائة من يدى عدى بن بداء. قال أبو عيسى: هذا حديث غريب، وليس إسناده بصحيح. وذكر الواقدي أن الآيات الثلاث نزلت في تميم وأخيه عدى، وكانا نصرانيين، وكان متجرهما إلى مكة، فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قدم ابن أبي مرجم مولى عمرو بن العاص المدينة وهو يريد الشام تاجرا، فخرج مع تميم وأخيه عدى، وذكر الحديث. وذكر النقاش قال: نزلت في بديل بن أبي مرجم مولى العاص بن وائل السهلي، كان خرج مسافرا في البحر إلى أرض النجاشي، ومعه رجلان نصرانيان أحدهما يسمى تيميا وكان من لحم وعدى بن بداء، فمات بديل وهم في السفينة فرمى به في البحر، وكان كتب وصيته ثم جعلها في المتاع فقال: أبلغنا هذا المتاع أهلي، فلما مات بديل قبضا المال، فأخذا منه ما أعجبهما فكان فيما أخذا إناء من فضة فيه ثلثمائة مثقال، منقوشا ممؤها بالذهب، وذكر الحديث. وذكره سفيان وقال: فلما قدموا الشام مرض بديل وكان مسالما، الحديث.

الثانية - قوله تعالى: «شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ» ورد «شهد» في كتاب الله تعالى بأنواع مختلفة: منها قوله تعالى: «وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ» قيل: معناه أحضروا. ومنها «شَهِدَ» بمعنى قضى أى أعلم، قاله أبو عبيدة، كقوله تعالى: «شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ». ومنها «شَهِدَ» بمعنى أقر، كقوله تعالى: «وَالْمَلَائِكَةُ يُشْهِدُونَ». ومنها «شَهِدَ» بمعنى حكم، قال الله تعالى: «وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا». ومنها «شَهِدَ» بمعنى حلف، كما في اللعان. «وَشَهِدَ»

(١) يقطع: يعظم. (٢) في ع: موشا بالذهب. (٣) أراد بيمان.

(٤) راجع ج ٤ ص ٤٠. (٥) راجع ج ٦ ص ١٩. (٦) راجع ج ٩ ص ١٧٢.

بمعنى وصى ؛ كقوله تعالى : « يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ » . وقيل : معناها هنا الحضور للوصية ؛ يقال : شهدت وصية فلان أى حضرتها . وذهب الطبري إلى أن الشهادة بمعنى اليمين ؛ فيكون المعنى يمين ما بينكم أن يحلف آثان ؛ واستدل على أن ذلك غير الشهادة التى تؤدى للشهود له بأنه لا يعلم الله حكم يجب فيه على الشاهد يمين . واختار هذا القول القفال . وسميت اليمين شهادة ؛ لأنه يثبت بها الحكم كما يثبت بالشهادة . واختار ابن عطية أن الشهادة هنا هى الشهادة التى تحفظ فتؤدى ، وضعف كونها بمعنى الحضور واليمين .

الثالثة - قوله تعالى : « بَيْنَكُمْ » قبل : معناه ما بينكم فحذفت « ما » وأضيفت الشهادة إلى الظرف ؛ وأستعمل أسما على الحقيقة ، وهو المسمى عند النحويين بالمفعول على السعة ؛ كما قال :

• ويوما شهدناه سلبا وعامرا •^(١)

أراد شهدنا فيه . وقال تعالى : « بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » أى مكرهم فيهما . وأنشد :

أَصْأَخُ مَنْ لَاقَيْتَ لِي ذَا عِدَاوَةٍ • صِفَاحًا وَعَنَى بَيْنَ عَيْنَيْكَ مُتَرَوِّى

أراد ما بين عينيك لحذف ؛ ومنه قوله تعالى : « هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ » أى ما بينى وبينك .

الرابعة - قوله تعالى : « إِذَا حَضَرَ » معناه إذا قارب الحضور ، وإلا فإذا حضر

الموت لم يشهد ميت . وهذا كقوله تعالى : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ » . وكقوله :

« إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ » ومثله كثير . والعامل فى « إِذَا » المصدر الذى هو « شَهَادَةٌ » .

الخامسة - قوله تعالى : « حِينَ الْوَصِيَّةِ آثَانٍ » « حين » ظرف زمان والعامل

فيه « حَضَرَ » . وقوله : « آثَانٍ » يقتضى بمطلقه شخصين ، ويحتمل رجلين ، إلا أنه لما

قال بعد ذلك : « ذَوَا عَدْلٍ » بين أنه أراد رجلين ؛ لأنه لفظ لا يصلح إلا للذكر ، كما أن

« ذَوَاتَا » لا يصلح إلا للؤنث . وارتفع « آثَانٍ » على أنه خبر المبتدأ الذى هو « شَهَادَةٌ » ؛

(١) هذا صدر بيت لرجل من بنى عامر ؛ وقامه : * قليل سوى الطعن التال نوافله *

وسلم وعامر قبيلتان من قبس عيلان . (٢) راجع ج ١٤ ص ٣٠٢ .

(٣) راجع ج ١١ ص ٢٤ . (٤) فى ك : ليت . (٥) راجع ج ١٠ ص ١٧٤ .

(٦) راجع ج ١٨ ص ١٤٨ . (٧) راجع ج ١٧ ص ١٧٨ .

قال أبو علي: «شهادة» رفع بالابتداء والخبر في قوله: «أثنان»؛ التقدير شهادة بينكم في وصاياكم شهادة اثنين؛ لحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه؛ كما قال تعالى: «وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ» أي مثل أمهاتهم. ويجوز أن يرتفع «أثنان» بـ «شهادة»؛ التقدير وفيما أنزل عليكم أو ليكن منكم أن يشهد اثنان، أو ليقيم الشهادة اثنان.

السادسة — قوله تعالى: ﴿ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ «ذَوَا عَدْلٍ» صفة لقوله: «أثنان» و«منكم» صفة بعد صفة. وقوله: ﴿أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ أي أو شهادة آخرين من غيركم؛ فمن غيركم صفة لآخرين. وهذا الفصل هو المشكل في هذه الآية، والتحقيق فيه أن يقال: اختلف العلماء فيه على ثلاثة أقوال:

الأول — أن الكاف والميم في قوله: «مِنْكُمْ» ضمير للمسلمين «وَأَخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ» للكافرين؛ فعلى هذا تكون شهادة أهل الكتاب على المسلمين جائزة في السفر إذا كانت وصية، وغو الأ شبه بسياق الآية، مع ما تقرّر من الأحاديث. وهو قول ثلاثة من الصحابة الذين شهدوا التنزيل؛ أبو موسى الأشعري، وعبد الله بن قيس، وعبد الله بن عباس؛ فمعنى الآية من أوّلها إلى آخرها على هذا القول؛ أن الله تعالى أخبر أن حكمه في الشهادة على الموصى إذا حضر الموت أن تكون شهادة عدلين؛ فإن كان في سفر وهو الضرب في الأرض، ولم يكن معه أحد من المؤمنين، فليشهد شاهدين ممن حضره من أهل الكفر، فإذا قدما وأدّيا الشهادة على وصيته حلفا بعد الصلاة أنهما ما كذبا وما بَدَلَا، وأن ما شهدا به حق، ما كتبا فيه شهادة وحكم بشهادتهما؛ فإن عثر بعد ذلك على أنهما كذبا أو خانا، ونحو هذا مما هو إثم حلف رجلان من أولياء الموصى في السفر، وغرم الشاهدان ما ظهر عليهما. هذا معنى الآية على مذهب أبي موسى الأشعري، وسعيد بن المسيب، ويحيى بن يعمر، وسعيد بن جبير وأبي مجلز وإبراهيم وشریح وعبيدة السلماني؛ وابن سيرين ومجاهد وقتادة والسدي وابن عباس وغيرهم. وقال به من الفقهاء سفيان الثوري؛ ومال إليه أبو عبيد القاسم بن سلام لكثرة من قال به. وأختره أحمد بن حنبل وقال: شهادة أهل الذمة جائزة على المسلمين في السفر.

(١) ينبغي بناء الفعل للجهول. (٢) راجع ج ١٤ ص ١٢١. (٣) كذا في الأصول،

وابن قيس هو أبو موسى. ولعل الصواب عبد الله بن مسعود كما يستفاد من أحكام الجصاص.

(٤) كذا في ب، ج، ح، ك، هـ، ز وفي أ: الشهادة.

عند عدم المسلمين ؛ كلهم يقولون « منكم » من المؤمنين ومعنى « من غيركم » يعنى الكفار . قال بعضهم : وذلك أن الآية نزلت ^(١) ولا مؤمن إلا بالمدينة ؛ وكانوا يسافرون بالسيارة صحبة أهل الكتاب وعبد الأوثان وأنواع الكفرة . والآية محكمة على مذهب أبي موسى وشريح وغيرهما . القول الثانى — أن قوله سبحانه : « أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » منسوخ ؛ هذا قول زيد بن أسلم والنخعي ومالك ؛ والشافعي وأبي حنيفة وغيرهم من الفقهاء ؛ إلا أن أبا حنيفة خالفهم فقال : تجوز شهادة الكفار بعضهم على بعض ؛ ولا تجوز على المسلمين ؛ واحتجوا بقوله تعالى : « مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ » وقوله : « وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ » ^(٢) ؛ فهؤلاء زعموا أن آية الدين من آخر ما نزل ؛ وأن فيها « مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ » فهو ناسخ لذلك ؛ ولم يكن الإسلام يومئذ إلا بالمدينة ؛ فخازت شهادة أهل الكتاب ؛ وهو اليوم طبق الأرض فسقطت شهادة الكفار ؛ وقد أجمع المسلمون على أن شهادة الفساق لا تجوز ؛ والكفار فساق فلا تجوز شهادتهم .

قلت : ما ذكرتموه صحيح إلا أنا نقول بموجبه ؛ وأن ذلك جائز في شهادة أهل الذمة على المسلمين في الوصية في السفر خاصة للضرورة بحيث لا يوجد مسلم ؛ وأما مع وجود مسلم فلا ؛ ولم يأت ما آدعيتموه من النسخ عن أحد من شهد التزويل ؛ وقد قال بالأول ثلاثة من الصحابة وليس ذلك في غيره ؛ ومخالفة الصحابة إلى غيرهم ينفر عنه أهل العلم . ويقوى هذا أن سورة « المائدة » من آخر القرآن نزولا حتى قال ابن عباس والحسن وغيرهما : إنه لا منسوخ فيها . وما آدعوه من النسخ لا يصح ؛ فإن النسخ لا بد فيه من إثبات النسخ على وجه يتنافى الجمع بينهما مع تراخي النسخ ؛ فما ذكره لا يصح أن يكون ناسخا ؛ فإنه في قصة غير قصة الوصية لمكان الحاجة والضرورة ؛ ولا يمتنع اختلاف الحكم عند الضرورات ؛ ولأنه ربما كان الكافر ثقة عند المسلم ويرتضيه عند الضرورة ؛ فليس فيما قالوه ناسخ .

القول الثالث — أن الآية لا نسخ فيها ؛ قاله الزهري والحسين وعكرمة ؛ ويكون معنى قوله : « منكم » أى من عشيرتكم وقرابتكم ؛ لأنهم أحفظ وأضبط وأبعد عن النسيان . ^(٣)

(١) المبادر أن العبارة : إن الآية نزلت في حادثة ولا مؤمن الخ .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٩٥ ، وص ١٥٧ ج ١٨ . (٣) في ك : من أكتان .

ومعنى قوله : « أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » أى من غير القرابة والعشيرة ؛ قال النحاس : وهذا يبنى على معنى غامض فى العربية ؛ وذلك أن معنى « آخر » فى العربية من جنس الأول ؛ تقول : مررت بكريم وكريم آخر ؛ فقول « آخر » يدل على أنه من جنس الأول ؛ ولا يجوز عند أهل العربية مررت بكريم وخسيس آخر ؛ ولا مررت برجل وحمار آخر ؛ فوجب من هذا أن يكون معنى قوله : « أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » أى عدلان ؛ والكفار لا يكونون عدولا فيصح على هذا قول من قال « مِنْ غَيْرِكُمْ » من غير عشيرتكم من المسلمين . وهذا معنى حسن من جهة اللسان ؛ وقد يحتاج به لمالك ومن قال بقوله ؛ لأن المعنى عندهم « من غيركم » من غير قبيلتكم ؛ على أنه قد عورض هذا القول بأن فى أول الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » فحطوب الجماعة من المؤمنين .

السابعة - استدل أبو حنيفة بهذه الآية على جواز شهادة الكفار من أهل الذمة فيما بينهم ؛ قال : ومعنى « أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ » أى من غير أهل دينكم ؛ فدل على جواز شهادة بعضهم على بعض ؛ فيقال له : أنت لا تقول بمقتضى هذه الآية ؛ لأنها نزلت فى قبول شهادة أهل الذمة على المسلمين وأنت لا تقول بها ؛ فلا يصح احتجاجك بها . فإن قيل : هذه الآية دلت على جواز قبول شهادة أهل الذمة على المسلمين من طريق النطق ؛ ودلت على قبول شهادتهم على أهل الذمة من طريق التنبيه ؛ وذلك أنه إذا قبلت شهادتهم على المسلمين فلأن تقبل على أهل الذمة أولى ؛ ثم دل الدليل على بطلان شهادتهم على المسلمين ؛ فبقي شهادتهم على أهل الذمة على ما كان عليه ؛ وهذا ليس بشيء ؛ لأن قبول شهادة أهل الذمة على أهل الذمة فرع لقبول شهادتهم على المسلمين ؛ فإذا بطلت شهادتهم على المسلمين وهى الأصل فلأن تبطل شهادتهم على أهل الذمة وهى فرعها أخرى وأولى . والله أعلم .

الثامنة - قوله تعالى : (إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ) أى سافرتم ؛ وفى الكلام حذف تقديره إن أتم ضربتم فى الأرض (فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ) فأوصيتم إلى آتين عدلين فى ظنكم ؛ ودفعتم إليهما مامعكم من المال ، ثم تم وذعبا إلى وريثكم بالتركة فارتابوا فى أمرهما ؛

وآذعوا عليهما خيانة ؛ فالحكم أن تحبسوهما من بعد الصلاة ؛ أي تستوثقوا منهما ؛ وسمى الله تعالى الموت في هذه الآية مصيبة ؛ قال علماءنا : والموت وإن كان مصيبة عظيمة ؛ ورزية كبرى ؛ فأعظم منه الغفلة عنه ؛ والإعراض عن ذكره ؛ وترك التفكير فيه ؛ وترك العمل له ؛ وإن فيه وحده لعبرة لمن اعتبر ؛ وفكرة لمن تفكر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) [أنه قال :] "لو أن البهائم تعلم من الموت ما تعلمون ما أكلتم منها سمينا" . ويروى أن أعرابيا كان يسير على جمل له ؛ فخر الجمل ميتا فقتل الأعرابي عنه ؛ وجعل يطوف به ويتفكر فيه ويقول : مالك لا تقوم ؟ ! مالك لا تنبث ؟ ! هذه أعضاؤك كاملة ؛ وجوارحك سالمة ؛ ما شأنك ؟ ! ما الذي كان يملك ؟ ! ما الذي كان يبعثك ؟ ! ما الذي صرعتك ؟ ! ما الذي عن الحركة منعك ؟ ! ثم تركه وانصرف متفكرا في شأنه ؛ متعجبا من أمره .

الثامنة - قوله تعالى : (تَحْبِسُونَهُمَا) قال أبو علي : « تحبسونهما » صفة لـ « آخران » واعترض بين الصفة والموصوف بقوله : « إن أنتم » . وهذه الآية أصل في حبس من وجب عليه حق ؛ والحقوق على قسمين . منها ما يصاح استيفاؤه معجلا ؛ ومنها ما لا يمكن استيفاؤه إلا مؤجلا ؛ فإن خُلّي من عليه [الحق] غاب واختفى وبطل الحق وتوى فلم يكن بد من التوثق منه ؛ فإما يعرض عن الحق وهو المسمى رهنا ؛ وإما بشخص ينوب منابه في المطالبة والذمة وهو الحميل ؛ وهو دين الأول ؛ لأنه يجوز أن يغيب كفيبه ويتعذر وجوده كتعذره ؛ ولكن لا يمكن أكثر من هذا ؛ فإن تعذرا جميعا لم يبق إلا التوثق بحبسه حتى تقع منه التوفية لما كان عليه من حق ؛ أو تبين عسرته .

العاثرة - فإن كان الحق بدنيا لا يقبل البدل كالأحدود والقصاص ولم يتفق استيفاؤه معجلا ؛ لم يكن فيه إلا التوثق بسجنه ؛ ولأجل هذه الحكمة شيرع السجين ؛ روى أبو داود والترمذي وغيرهما عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم حبس رجلا في تهمة . وروى أبو داود عن عمرو بن الثيريد عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٢) في عرك : به .

(١) من ع . (٢) توى المال : ذهب فلم يرج .

(٤) الحميل : الكفيل . (٥) في ك : لم يمكن .

قال : " لِي الْوَاحِدُ يُحْلِلُ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتَهُ " . قال ابن المبارك يحل عِرْضَهُ يُنْقِظُ لَهُ ، وعقوبته يُجَبِّسُ لَهُ . قال الخطابي : الحبس على ضريين ؛ حبس عقوبة ، وحبس استظهار ، فالعقوبة لا تكون إلا في واجب ، وأما ما كان في تهمة فإنما يستظهر بذلك ليستكشف به ما وراءه ؛ وقد روى أنه حبس رجلا في تهمة ساعة من نهار ثم خُلِّيَ عنه . وروى معمر عن أيوب عن ابن سيرين قال : كان شريح إذا قضى على رجل بحق أمر بحبسه في المسجد إلى أن يقوم فإن أعطاه حقه وإلا أمر به إلى السجن .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ) يريد صلاة العصر ؛ قاله الأكثر من العلماء ؛ لأن أهل الأديان يعظمون ذلك الوقت ويتجنبون فيه الكذب واليمين الكاذبة . وقال الحسن : صلاة الظهر . وقيل : أي صلاة كانت . وقيل : من بعد صلاتهما على أنهما كافران ؛ قاله السدي . وقيل : إن فائدة اشتراطه بعد الصلاة تعظيما للوقت ، وإرهابا به ؛ لشهود الملائكة ذلك الوقت ؛ وفي الصحيح " من حلف على يمين كاذبة بعد العصر لقي الله وهو عليه غضبان " .

الثانية عشرة - هذه الآية أصل في التغليظ في الأيمان ، والتغليظ يكون بأربعة أشياء : أحدها - الزمان كما ذكرنا . الثاني - المكان كالمسجد والمنبر ، خلافا لأبي حنيفة وأصحابه حيث يقولون : لا يجب استحلاف أحد عند منبر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا بين الركن والمقام لا في قليل الأشياء ولا في كثيرها ؛ وإلى هذا القول ذهب البخاري - رحمه الله - حيث ترجم : باب يحلف المدعى عليه حينما وجبت عليه اليمين ولا يصرف من موضع إلى غيره . وقال مالك والشافعي : ويحلف في أيمان القسامة إلى مكة من كان من أعمالها ، فيحلف بين الركن والمقام ، ويحلف إلى المدينة من كان من أعمالها ، فيحلف عند المنبر . الثالث - الحال ؛ روى مطرف وابن الماجشون وبعض أصحاب الشافعي أنه يحلف قائما مستقبل القبلة ؛ لأن ذلك أبلغ في الردع والزجر . وقال ابن كنانة : يحلف جالسا ؛ قال ابن العربي : والذي عندي أنه يحلف كما يُحْكَمُ عليه بها إن كان قائما فثامنا وإن جالسا فخالسا إذ لم يثبت في أثر ولا نظر اعتبار ذلك من قيام أو جلوس .

قلت : قد استنبط من بعض العلماء من قوله في حديث عائمة بن وائل عن أبيه : « فانطلق ليحلف » القيام — والله أعلم — أخرجه مسلم . الرابع — التخليط باللفظ ؛ فذهبت طائفة إلى الحلف بالله لا يزيد عليه ؛ لقوله تعالى : « فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ » وقوله : « قُلْ إِي وَرَبِّي »^(١) وقال : « وَتَاللَّهِ لَا يَكِدَنَّ أَصْنَامُكُمْ »^(٢) وقوله عليه السلام : « من كان حالفا فليحلف بالله أو أَيْصُمْتُ » . وقول الرجل : والله لا أزيد عليهن . وقال مالك : يحلف بالله الذي لا إله إلا هو ماله عندي حق ، وما آتاه غير باطل ؛ والحجة له .^(٣) رواه أبو داود حدثنا مسدد قال حدثنا أبو الأحوص قال حدثنا عطاء بن السائب عن أبي يحيى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : — يعني لرجل حلفه — « أحلف بالله الذي لا إله إلا هو ماله عندك شيء »^(٤) يعني للذي ؛ قال أبو داود : أبو يحيى اسمه زياد كوفي ثقة ثبت . وقال الكوفيون : يحلف بالله لا غيره ، فإن اتهمه القاضي غلط عليه اليمين ؛ فيحلفه بالله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم الذي يعلم من السر ما يعلم من العلانية ، الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور . وزاد أصحاب الشافعي التخليط بالمصحف . قال ابن العربي : وهو بدعة ما ذكرها أحد قط من الصحابة . وزعم الشافعي أنه رأى ابن مازن قاضي صنعاء يحلف بالمصحف ويأمر أصحابه بذلك [ويرويه]^(٥) عن ابن عباس ، ولم يصح .

قلت : وفي كتاب « المهذب » وإن حلف بالمصحف وما فيه من القرآن فقد حكي الشافعي عن مطرف أن ابن الزبير كان يحلف على المصحف ، قال : ورأيت مطرفا بصنعاء يحلف على المصحف ؛ قال الشافعي : وهو حسن . قال ابن المنذر : وأجمعوا على أنه لا ينبغي للحاكم أن يستحلف بالطلاق والعتاق والمصحف .^(٦)

قلت : قد تقدم في الإيمان : وكان قتادة يحلف بالمصحف . وقال أحمد وإسحق : لا يكره ذلك ؛ حكاه عنهما ابن المنذر .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٥١ (٢) راجع ج ١١ ص ٢٩٦ (٣) هو أبو يحيى زياد الأمرج مولى الأنصار . (٤) من الأصول . وفي ابن العربي : وبأثر أصحابه ذلك عن ابن عباس . (٥) وفي ب وجوع وي وه : يستحلف . (٦) في ب وع وهوي : أو المصحف .

الثالثة عشرة - اختلف مالك والشافعي من هذا الباب في قدر المال الذي يحلف به في مقطع الحق ؛ فقال مالك : لا تكون اليمين في مقطع الحق في أقل من ثلاثة دراهم قياسا على القطع ، وكل مال تقطع فيه اليد وتسقط به حرمة العضو فهو عظيم . وقال الشافعي : لا تكون اليمين في ذلك في أقل من عشرين دينارا قياسا على الزكاة ، وكذلك عند منبر كل مسجد .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ) الفاء في « فَيُقْسِمَانِ » عاطفة جملة على جملة ، أوجواب جزاء ؛ لأن « تَحْسِبُونَهُمَا » معناه احبسوهما ، أى لليمين ؛ فهو جواب الأمر الذى دل عليه الكلام كأنه قال : إذا حبستموهما أقسما ؛ قال ذو الرمة :
 وإنسان عيى يتحسر الماء مرة * فيسبدوا وقارات ييم ^(١) فيفرق
 تقديره عندهم : إذا حسر بدا .

الخامسة عشرة - واختلف من المراد بقوله : « فَيُقْسِمَانِ » ؟ فقيل : الوصيان إذا أرتب في قولهما . وقيل : الشاهدان إذا لم يكونا عدلين وارتاب بقولهما الحاكم حلفهما . قال ابن العربي مبطلا لهذا القول : والذى سمعت - وهو بدعة - عن ابن أبي ليلى أنه يحلف الطالب مع شاهده أن الذى شهدا به حق ؛ وحينئذ يقضى له بالحق ؛ وتاويل هذا عندي إذا ارتاب الحاكم بالقبض فيحلف إنه لباقي ، وأما غير ذلك فلا يلتفت إليه ؛ هذا في المدعى فكيف يحبس الشاهد أو يحلف ؟ ! هذا ما لا يلتفت إليه .

قلت : وقد تقدم من قول الطبري في أنه لا يعلم لله حكم يجب فيه على الشاهد يمين . وقد قيل : إنما استحلف الشاهدان لأنها صارا مدعى عليهما ، حيث أدعى الورثة أنهما خانا في المال .

السادسة عشرة - قوله تعالى (إِنْ أَرَبْتُمْ) شرط لا يتوجه تحليف الشاهدين إلا به ، ومنى لم يقع ريب ولا اختلاف فلا يمين . قال ابن عطية : أما أنه يظهر من حكم أبي موسى

(١) ييم : يكثر فيه الماء .

في تحليف الذميين أنه باليمين تكيل شهادتهما وتنفيذ الوصية لأهلها ؛ روى أبو داود عن الشعبي^(٢) أن رجلا من المسلمين حضرته الوفاة بدفوقاء^(١) هذه ، ولم يجد أحدا من المسلمين [حضره] يشهده على وصيته ، فأشهد رجلين من أهل الكتاب ، فقديما الكوفة فأتيا الأشعري^(٣) فأخبراه ؛ وقديما بتركته ووصيته ؛ فقال الأشعري^(٣) : هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأحلفهما بعد العصر : « بالله ما خانا ولا كذبا ولا بدلا ولا كتما ولا غيرا وإنما لوصية الرجل وتركته » فأمضى شهادتهما . قال ابن عطية : وهذه الريبة عند من لا يرى الآية منسوخة تترتب في الخيانة ، وفي الاتهام بالميل إلى بعض الموصى لهم دون بعض ، وتقع مع ذلك اليمين عنده ؛ وأما من يرى الآية منسوخة فلا يقع تحليف إلا أن يكون الارتباب في خيانة أو تعد بوجه من وجوه التعدي ؛ فيكون التحليف عنده بحسب الدعوى على منكر لا على أنه تكيل للشهادة . قال ابن العربي^(٤) : يمين الريبة والتهمة على قسمين : أحدهما — ما تقع الريبة فيه بعد ثبوت الحق وتوجه الدعوى فلا خلاف في وجوب اليمين . الثاني — التهمة المطلقة في الحقوق والحدود ، وله تفصيل بيانه في كتب الفروع ؛ وقد تحققت ها هنا الدعوى وقويت حسبا ذكر في الروايات .

السابعة عشرة — الشرط في قوله : « إِنْ آرَبَيْتُمْ » يتعلق بقوله : « تَحْبِسُونَهُمَا » لا بقوله « فَيَقْسِمَانِ » لأن هذا الحبس سبب القسم .

الثامنة عشرة — قوله تعالى : (لَا تَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) أى يقولان في يمينهما لا تشتري بقسمنا عوضا نأخذه بدلا مما أوصى به ، ولا ندفعه إلى أحد ولو كان الذى نقسم له ذا قرىبى منا . وإضمار القول كثير ، كقوله : « وَالْمَلَأْنِيكَ بِدُخُلُونِ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ^(٤) » أى يقولون سلام عليكم . والأشترأ ها هنا ليس بمعنى البيع ، بل هو التحصيل .

(١) دفوقاء (بفتح أ) وله رضم ثانيه وبعد الواو قاف أخرى وألف ممدودة وتقصير : مدينة بين إربل و بغداد معروفة ، لما ذكر في الأخبار والفتوح ، كان بها رقة الخوارج . (معجم البلدان) . (٢) كذا في الأصول . ويدران فيه سقطا قليلا . (٣) في ب وجه وكوى وع وه . (٤) راجع ج ٩ ص ٣١٠

التاسعة عشرة - اللام في قوله : « لَا تَشْتَرِي » جواب لقوله : « فَيُقْسِمَانِ » لأن أقسم يلتقي بما يلتقي به القسم ؛ وهو « لا » و « ما » في النفي ، « وإن » واللام في الإيجاب . والهاء في « به » عائد على اسم الله تعالى ، وهو أقرب مذكور ؛ المعنى : لا نبيع حظنا من الله تعالى بهذا العرض . ويحتمل أن يعود على الشهادة وذُكرت على معنى القول ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم : « وَأَتَقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » فأعاد^(١) [الضمير] على معنى الدعوة الذي هو الدعاء ، وقد تقدم في سورة « النساء »^(٢) .

الموفية عشرين - قوله تعالى : « ثَمَنًا » قال الكوفيون : المعنى ذا ثمن أى سلعة ذا ثمن ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وعندنا وعند كثير من العلماء أن الثمن قد يكون هو ويكون السلعة ؛ فإن الثمن عندنا مشتري كما أن المثلون مشتري ؛ فكل واحد من المبيعين ثمنًا ومثلونا كان البيع دائرًا على عرض وتقد ، أو على عرضين ، أو على ثقتين ؛ وعلى هذا الأصل تنبنى مسألة : إذا أفلس المبتاع ووجد البائع متاعه هل يكون أولى به ؟ قال أبو حنيفة : لا يكون أولى به ؛ وبناء على هذا الأصل ، وقال : يكون صاحبها أسوة الغرماء . وقال مالك : هو أحق بها في الفلاس دون الموت . وقال الشافعي : صاحبها أحق بها في الفلاس والموت . تمسك أبو حنيفة بما ذكرنا ، وبأن الأصل الكلّي أن الدين في ذمة المفلس والميت ، وما بأيديهما محل للوفاء ؛ فيشترك جميع الغرماء فيه بقدر رؤوس أموالهم ، ولا فرق في ذلك بين أن تكون أعيان السلع موجودة أولاً ، إذ قد خرجت عن ملك بائعها ووجبت أثمانها لهم في الذمة بالإجماع ، فلا يكون لهم إلا أثمانها أو ما وجد منها . وخصص مالك والشافعي هذه القاعدة بأخبار رويت في هذا الباب رواها الأئمة أبو داود وغيره .

الحادية والعشرون - قوله تعالى : « وَلَا تَكُنَّمُ شَهَادَةَ اللَّهِ » أى ما أعلمنا الله من الشهادة . وفيها سبع قراءات ، من أرادها وجدها في « التحصيل » وغيره .

(١) من ك . (٢) راجع ج ه ص ه ق فيها : « فإنه ليس بينه » وهو الشاهد . والأصول جميعا : « بينها » فلا شاهد . (٣) وهو تحصيل المنافع على كتاب الدرر اللوامع . في قراءة نافع .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا ﴾ قال عمر : هذه الآية أعضل ما في هذه السورة من الأحكام . وقال الزجاج : أصعب ما في القرآن من الإعراب قوله : « مِنْ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِيَّانِ » . عثر على كذا أى أطاع عليه ؛ يقال : عثرت منه على خيانة أى أطامت ، وأعثرت غيرى عليه ، ومنه قوله تعالى : « وَكَذَلِكَ أَغْتَرْنَا عَلَيْهِمُ ^(١) » . لأنهم كانوا يطلبونهم وقد خفي عليهم موضعهم ؛ وأصل العثور الوقوع والسقوط على الشيء ؛ ومنه قولهم : عثر الرجل يعثر عثورا إذا وقعت إصبعه بشيء صدمته ، وعثر إصبع فلان بكذا إذا صدمته فأصابته ووقعت عليه . وعثر الفرس عثارا ؛ قال الأعشى :

بذاتٍ لوثٍ عَفْرَانَةٍ إِذَا عَثَرَتْ * فَالْتَعَسُ أَدْنَىٰ لَهَا مِنْ أَنْ أَقُولَ لَعَا

والعثر الغبار الساطع ؛ لأنه يقع على الوجه ، والعثر الإثر الخفى لأنه يقع عليه من خفاء . والضمير في « أَنَّهُمَا » يعود على الوصيين اللذين ذكرا في قوله عز وجل : « أَشْنَانِ » عن سعيد ابن جبير . وقيل : على الشاهدين ؛ عن ابن عباس . و« اسْتَحَقَّا » أى استوجبا « إِثْمًا » يعنى بالخيانة ، وأخذهما ما ليس لهما ، أو باليمين الكاذبة أو بالشهادة الباطلة . وقال أبو علي : الإثم هنا اسم الشيء المأخوذ ؛ لأن أخذه بأخذه آثم ؛ فسمى إثمًا كما سمي ما يؤخذ بغير حق مظلمة . وقال سيبويه : المظلمة اسم ما أخذ منك ؛ فكذلك سمي هذا المأخوذ باسم المصدر وهو الجحَامُ .

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا ﴾ يعنى فى الإيمان أو فى الشهادة ؛ وقال « أَخْرَانِ » بحسب أن الورثة كانا آثنين . وارتفع « أَخْرَانِ » بفعل مضمر . « يَقُومَانِ » فى موضع نعت . « مَقَامَهُمَا » مصدر ، وتقديره : مقاما مثل مقاميهما ، ثم أقيم النعت مقام المنعوت ، والمضاف مقام المضاف إليه .

الرابعة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ مِنْ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِيَّانِ ﴾ قال ابن السرى : المعنى استحق عليهم الإيصاء ؛ قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فيه ؛ لأنه لا يجعل

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٧٨ (٢) ناقة ذات لوث أى قوة ؛ وكذا عفرائة ؛ والمعنى أنها لا تمزق ثوبها ؛

فلوعثرت لقلت نعت . وقوله : (بذات لوث) متعلق بـ (حكفت) فى بيت قبله وهو :

حكفت مجهولاً نفسى وشائئى * همى عليها إذا ما ألهما لهما

(السان)

(٢) قراءة نافع بالبناء للفعول ، وهى قراءة الجمهور .

حرف بدلا من حرف، واختاره ابن العربي، وأيضا فإن التفسير عليه، لأن المعنى عند أهل التفسير: من الذين استحققت عليهم الوصية. و«الأُولَيَّانِ» بدل من قوله: «فَأَخْرَانِ» قاله ابن السري، واختاره النحاس، وهو بدل المعرفة من النكرة وإبدال المعرفة من النكرة جائز. وقيل: النكرة إذا تقدم ذكرها ثم أعيد ذكرها صارت معرفة، كقوله تعالى: «كَيْشَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ»^(١) ثم قال: «الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ» ثم قال: «الزُّجَاجَةُ». وقيل: هو بدل من الضمير في «يَقُومَانِ» كأنه قال: فيقوم الأوليان، أو خبر ابتداء محذوف، التقدير: فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مقامهما هما الأوليان. وقال ابن عيسى: «الأُولَيَّانِ» مفعول «أَسْتَحِقُّ» على حذف المضاف، أي أستحق فيهم وبسببهم إثم الأولين، فعليهم بمعنى فيهم، مثل «عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ»^(٢) أي في ملك سليمان. وقال الشاعر:

متى ما تنكروها تعرفوها * على أقطارها علق نفيث^(٣)

أي في أقطارها. وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمزة «الأُولَيْنِ» جمع أول على أنه بدل من «اللَّذِينَ» أو من الهاء والميم في «عَلَيْهِمْ». وقرأ حفص: «أَسْتَحِقُّ» بفتح التاء والهاء، وروى عن أبي بن كعب، وفاعله «الأُولَيَّانِ» والمفعول محذوف، والتقدير: من الذين أستحق عليهم الأوليان بالميت وصيته التي أوصى بها. وقيل: استحق عليهم الأوليان رد الإيمان. وروى عن الحسن: «الأُولَانِ». وعن ابن سيرين: «الأُولَيْنِ»؛ قال النحاس: والقراءتان لحن، لا يقال في مثني: مثنان، غير أنه قد روى عن الحسن «الأُولَانِ». الخامسة والعشرون - قوله تعالى: «فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ» أي يحلفان الآخران اللذان يقومان مقام الشاهدين «أن الذي قال صاحبنا في وصيته حق، وأن المال الذي وصى به إليكما كان أكثر مما أتيتنا به، وأن هذا الإئاء لمن متاع صاحبنا الذي خرج به معه وكتبه في وصيته، وأنكما ختما» فذلك قوله: «لَشَهِدَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِادَتَيْهِمَا» أي يميننا أحق من يمينهما؛

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٥٥ (٢) راجع ج ٢ ص ٤١ (٣) نفت الجرح الدم إذا أظهره، والبيت لصخر الغي. «الدان» .
(٤) قال ابن عطية: على تشبة أول، والنصب على تقدير الأولين فالأولين في الرتبة.

فصح أن الشهادة قد تكون بمعنى اليمين ، ومنه قوله تعالى : « قَسَمَآدَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ » . وقد روى معمر عن أيوب عن ابن سيرين عن عبيدة قال : قام رجلان من أولياء الميت خلفا . « لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ » ابتداء وخبر . وقوله : « وَمَا أَعْتَدَيْنَا » أى تجاوزنا الحق فى قسمنا . « إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ » أى إن كنا حلفنا على باطل ، وأخذنا ما ليس لنا .

السادسة والعشرون — قوله تعالى : « ذَلِكَ أَذْنَى » ابتداء وخبر ، « أَنْ » فى موضع نصب . « يَأْتُوا » نصب بـ « أَنْ » . « أَوْ يَخَافُوا » عطف عليه . « أَنْ تُرَدَّ » فى موضع نصب بـ « يَخَافُوا » . « أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ » قيل : التعمير فى « يَأْتُوا » و « يَخَافُوا » راجع إلى الموصى إليهما ، وهو الأليق بمساق الآية . وقيل : المراد به الناس ، أى أخرى أن يحذر الناس الخيانة فيشهدوا بالحق خوف الفضيحة فى رد اليمين على المدعى ، والله أعلم .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا » أمر ، ولذلك حذفت منه النون ، أى أسمعوا ما يقال لكم ، قابلين له ، متبعين أمر الله فيه . « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ » فسق يفسق ويفسق إذا خرج من الطاعة إلى المعصية ، وقد تقدم ، والله أعلم .

قوله تعالى : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ » (١)

قوله تعالى : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ » يقال : ما وجه اتصال هذه الآية بما قبلها ؟ فالجواب — أنه اتصال الزجر عن الإظهار خلاف الإبطان فى وصية أو غيرها مما ينبىء أن المجازى عليه عالم به . و « يَوْمَ » ظرف زمان والعامل فيه « وَأَسْمِعُوا » أى واسمعوا خبر يوم . وقيل : التقدير وآتقوا يوم يجمع الله الرسل ؛ عن الزجاج . وقيل : التقدير آذكروا أو آخذروا يوم القيامة حين يجمع الله الرسل ، والمعنى متقارب ؛ والمراد التهديد والتخويف . « فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ » أى ما الذى أجابتكم به أممكم ؟ وما الذى رد عليكم قومكم حين دعوتهم إلى

نوحيدى ؟ . (قَالُوا) أى فيقولون : (لَا عِلْمَ لَنَا) . واختلف أهل التأويل فى المعنى المراد بقولهم : « لَا عِلْمَ لَنَا » ف قيل : معناه لا علم لنا بباطن ما أجاب به أمنا ؛ لأن ذلك هو الذى يقع عليه الجزاء ؛ وهذا مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى لا علم لنا إلا ما علمتنا ، فحذف ؛ عن ابن عباس ومجاهد بخلاف . وقال ابن عباس أيضا : معناه (١) لا علم لنا إلا علم أنت أعلم به منا . وقيل : إنهم يَدَّهَأُونَ من هول ذلك ويفزعون من الجواب ، ثم يحيبون بعد ما تشوب إليهم عقولهم فيقولون : « لَا عِلْمَ لَنَا » ؛ قاله الحسن ومجاهد والسدى . قال النحاس : وهذا لا يصح ؛ لأن الرسل صلوات الله عليهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . قلت : هذا فى أكثر مواطن القيامة ؛ ففى الخبر « إن جهنم إذا جرى بها زقرت زفرة فلا يبقى نبي ولا صديق إلا جثا لركبته » وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خوفي جبريل يوم القيامة حتى أبكاني فقلت يا جبريل ألم يغفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر ؟ فقال لي يا محمد تشهدن من هول ذلك اليوم ما ينسيك المغفرة » .

قلت : فإن كان السؤال عند زفرة جهنم — كما قاله بعضهم — فقول مجاهد والحسن صحيح ؛ والله أعلم . قال النحاس : والصحيح فى هذا أن المعنى : ماذا أجبت فى السر والعلانية ليكون هذا توبيخا للكفار ؛ فيقولون : لا علم لنا ؛ فيكون هذا تكذيبا لمن آتخذ المسيح إلها . وقال ابن جرير : معنى قوله : « مَاذَا أُجِبْتُمْ » ماذا عملوا بعدكم ؟ قالوا : « لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ » . قال أبو عبيد : ويشبه هذا حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يرد على أقوام الحوض فيختلجون فأقول أمتي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك » . وكسر الذين [من الغيوب] حمزة [والكسائي] وأبو بكر ، وضم الباقر . قال الماوردي : فإن قيل : فلم سألهم عما هو أعلم به منهم ؟ فعنه جوابان : أحدهما — أنه سألهم ليعلمهم ما لم يعلموا من كفر أممهم ونفاقهم وكذبهم عليهم من بعدهم . الثانى — أنه أراد أن يفضحهم بذلك على رموس الأشهاد ليكون ذلك نوطا من العقوبة لهم .

(١) فى ك : يرمون . (٢) فى ب و ج و د و ع وى : عن . (٣) أى يجذبون ويقطعون .

(٤) من ك . (٥) من ك و ع . والذى فى السمين وروح المعاني : أبو بكر وحمزة .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ
وَلَدَتِكَ إِذْ أُتِيتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا
وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ
الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ
الْأَنفُسَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ
بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ
إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ) هذا من صفة يوم
القيامة كأنه قال : أذكر يوم يجمع الله الرسل وإذ يقول الله لعيسى كذا ؛ قاله المهدوي .
و « عيسى » يجوز أن يكون في موضع رفع على أن يكون « ابن مريم » نداءً ثانياً ، ويجوز
أن يكون في موضع نصب ؛ لأنه نداء منصوب كما قال :

* يَا حَكَمَ بْنَ الْمُنْذِرِ بْنِ الْحَارُودِ *

ولا يجوز الرفع في الثاني إذا كان مضافاً إلا عند الطوال ^(١) .

قوله تعالى : (أَذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ) إنما ذكر الله تعالى عيسى نعمة عليه وعلى والدته وإن
كان لهما ذكرا لأمرين : أحدهما — ليتلو على الأمم ما خصهما به من الكرامة ، وميزهما به من
خلق المنزلة . الثاني — ليؤكد به حجته ، ويرد به جاحده . ثم أخذ في تعديد نعمه فقال :
(إِذْ أُتِيتُكَ) يعني قويتك ؛ مأخوذ من الأيد وهو القوة ، وقد تقدم ^(٢) . وفي « رُوح القدس »

(١) الرجز لرجل من بني الحرماز ؛ يمدح به أحد بني المنذر بن الحارود العبدي و « حكم » هذا أحد ولادة البصرة
لهشام بن عبد الملك . روى جده الحارود لأنه أغار على قوم فاكتمسح أموالهم فشبه بالسيل الذي يجرد ما مر به . وتماه :
مرادق المحدث طلبك بمدود . (شواهد سيبويه) . (٢) الطوال : مؤيد بن أحمد بن عبد الله الطوال النحوي من
أهل الكوفة أحد أصحاب الكساء ؛ قال ثعلب : وكان حاذقاً بإلقاء العربية . توفي سنة ٢٤٣ . « بنية الوعاة » .
(٣) في ك : أخذ بمدد . (٤) راجع ج ٢ ص ٢٤ .

وجوان : أحدهما - أنها الروح الطاهرة التي خصه الله بها كما تقدم في قوله : « وَرُوحٌ مِنْهُ » . الثاني - أنه جبريل عليه السلام وهو الإنج ، كما تقدم في « البقرة » . (تَكَلَّمَ النَّاسُ)^(١) يعني وتكلم الناس في المهدي صبيها ، وفي الكهولة نيا ، وقد تقدم ما في هذا في « آل عمران »^(٢) فلا معنى لإعادته . (كَفَفْتُ) معناه دفعت وصرفت (بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ) حين هموا بقتلك . (إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أي الدلالات والمعجزات ، وهي المذكورة في الآية . (فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعني الذين لم يؤمنوا بك ومجدوا نبوتك . (إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) . وقرا حمزة والكسائي « ساحر » أي إن هذا الرجل إلا ساحر قوي على السحر . قوله تعالى : وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامِنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي) قد تقدم القول في معاني هذه الآية .^(٣) والوحي في كلام العرب معناه الإلهام ويكون على أقسام : وحي بمعنى إرسال جبريل إلى الرسل عليهم السلام . ووحى بمعنى الإلهام كما في هذه الآية ؛ أي ألهمتهم وقذفت في قلوبهم ؛ ومنه قوله تعالى : « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ »^(٤) « وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى »^(٥) ووحى بمعنى الإعلام في اليقظة والنام . قال أبو عبيدة : أوحيت بمعنى أمرت ، « وإلى » صلة ؛ يقال : وحى وأوحى بمعنى ؛ قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا » وقال العجاج :
وَحَى لَهَا الْفَرَارِ فَاسْتَقَرَّتْ^(٦)
* وحى لها الفرار فاستقرت^(٧)

أي أمرها بالفرار فاستقرت . وقيل : « أَوْحَيْتُ » هنا بمعنى أمرتهم . وقيل : بينت لهم . (وَأَشْهَدُ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ) على الأصل ؛ ومن العرب من يحذف إحدى النونين ؛ أي واشهد يا رب . وقيل : يا عيسى بأننا مسلمون لله .

(١) راجع ص ٢٢ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٢ ص ٤٤ . (٣) راجع ج ٤ ص ٩ :
وص ٩٧ . وما بعدها . (٤) راجع ج ١٠ ص ١٣٣ . (٥) راجع ج ١١ ص ٢٥٠
(٦) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩ . (٧) أي الأرض ؛ وصدر البيت :
* بإذنه الأرض وما تحت *

قوله تعالى : إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ) على ما تقدم من الإعراب .
 (هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ) . قراءة الكسائي وعلى وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد « هَلْ تَسْتَطِيعُ »
 بالياء « رَبُّكَ » بالنصب . وأدغم الكسائي اللام من « لهل » في التاء . وقرأ الباقون بالياء ،
 « رَبُّكَ » بالرفع ، وهذه القراءة أشكل من الأولى ؛ فقال السدي : المعنى هل يطيعك ربك
 إن سأله (أَنْ يُنْزَلَ) فيستطيع بمعنى يطيع ؛ كما قالوا : استجاب بمعنى أجاب ، وكذلك
 استطاع بمعنى أطاع . وقيل المعنى : هل يقدر ربك ، وكان هذا السؤال في ابتداء أمرهم
 قبل استحكام معرفتهم بالله عز وجل ؛ ولهذا قال عيسى في الجواب عند غلظهم ونجوزهم
 على الله ما لا يجوز : « اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » أي لا تشكوا في قدرة الله تعالى .
 قلت : وهذا فيه نظر ؛ لأن الحواريين خلصان الأنبياء ودخلوهم وأنصارهم كما قال :
 « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ »^(١) . وقال عليه السلام : « لكل نبي حواري
 وحواري الزبير » . ومعلوم أن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم جاءوا بمعرفة الله تعالى وما يجب
 له وما يجوز وما يستحيل عليه وأن يبلغوا ذلك أممهم ؛ فكيف يخفى ذلك على من باطنهم وأختص
 بهم حتى يجهلوا قدرة الله تعالى ؟ إلا أنه يجوز أن يقال : إن ذلك صدر ممن كان معهم ،
 كما قال بعض جهال الأعراب للنبي صلى الله عليه وسلم : أجعل لنا ذات أنواط كما لم ذات
 أنواط ، وكما قال من قال من قوم موسى : « أَجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ » على ما يأتي بيانه
 في « الأعراف »^(٢) . إن شاء الله تعالى . وقيل : إن القوم لم يشكوا في استطاعة الباري سبحانه
 لأنهم كانوا مؤمنين عارفين عالمين ، وإنما هو كقولك للرجل : هل يستطيع فلان أن يأتي

(١) راجع ج ١٨ ص ٨٩ . (٢) ذات أنواط : شجرة بينها كانت تعب في الجاهلية ؛ قال ابن الأثير :

كان المشركون ينوطون بها سلاحهم أي يعلقونه بها ، ويكفون حرمها . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٧٣ .

وقد علمت أنه يستطيع ؛ فالمعنى : هل يفعل ذلك ؟ وهل يجيبني إلى ذلك أم لا ؟ وقد كانوا عالمين باستطاعة الله تعالى لذلك ولغيره علم دلالة وخبر ونظر فأرادوا علم معاينة كذلك ؛ كما قال إبراهيم صلى الله عليه وسلم : « رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى » على ما تقدم ، وقد كان إبراهيم عليم لذلك عليم خبر ونظر ، ولكن أراد المعاينة التي لا يدخلها ريب ولا شبهة ؛ لأن علم النظر والخبر قد تدخله الشبهة والاعتراضات ، وعلم المعاينة لا يدخله شيء من ذلك ؛ ولذلك قال الحواريون : « وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا » كما قال إبراهيم : « وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي » .

قلت : وهذا تأويل حسن ؛ وأحسن منه أن ذلك كان من قول من كان مع الحواريين ؛ على ما يأتي بيانه . وقد أدخل ابن العربي المستطيع في أسماء الله تعالى ، وقال : لم يرد به كتاب ولا سنة أصما وقد ورد فعلا ، وذكر قول الحواريين : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » . ورده عليه ابن الحصار في كتاب شرح السنة له وغيره ؛ قال ابن الحصار : وقوله سبحانه مخبرا عن الحواريين لعيسى : « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » ليس بشك في الاستطاعة ، وإنما هو تلطف في السؤال ، وأدب مع الله تعالى ؛ إذ ليس كل ممكن سبق في علمه وقوه ولا لكل أحد ، والحواريون هم كانوا خيرة من آمن بعيسى ، فكيف يظن بهم الجهل باقتدار الله تعالى على كل شيء ممكن ؟ ! وأما قراءة « التاء » فقليل : المعنى هل تستطيع أن تسأل ربك ، هذا قول عائشة ومجاهد - رضي الله عنهما ؛ قالت عائشة رضي الله عنها : كان القوم أعلم بالله عز وجل من أن يقولوا « هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » [قالت :] ولكن « هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » . وروى عنها أيضا أنها قالت : كان الحواريون لا يشكون أن الله يقدر على إزال مائدة ولكن قالوا : « هل يستطيع ربك » . وعن معاذ بن جبل قال : أقرأنا النبي صلى الله عليه وسلم « هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ » قال معاذ : وسمعت النبي صلى الله عليه وسلم مرارا يقرأ بالتاء « هل يستطيع ربك » . وقال الزجاج : المعنى هل تستدعي طاعة ربك فيما تسأله . وقيل : هل تستطيع أن تدعو ربك أو تسأله ؛ والمعنى متقارب ، ولا بد من محذوف ؛ كما قال : « وَأَسْأَلِ

(١) راجع ج ٣ ص ٢٩٧ . (٢) في ع : وقوه لكل . الخ . (٣) في ه : هم هم كانوا .

(٤) من ب و ج و ك و ع .

الْقُرْيَةَ^(١) » وعلى قراءة الياء لا يحتاج إلى حذف . (قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ) أى اتقوا معاصيه وكثرة السؤال ؛ فإنكم لا تدرّون ما يحل بكم عند اقتراح الآيات ؛ إذ كان الله عز وجل إنما يفعل الأصلح لعباده . (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) أى إن كنتم مؤمنين به وبما جئت به ، فقد جاءكم من الآيات ما فيه غنى .

قوله تعالى : قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا) نصب بأن . (وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ) عطف كله ، بينوا به سبب سؤالهم حين نهوا عنه . وفى قولهم : « نَأْكُلَ مِنْهَا » وجهان : أحدهما — أنهم أرادوا الأكل منها للحاجة الداعية إليها ، وذلك أن عيسى عليه السلام كان إذا خرج أتبعه خمسة آلاف أو أكثر ، بعضهم كانوا أصحابه ، وبعضهم كانوا يطالبون منه أن يدعو لهم لمرض كان بهم أو علة ، إذ كانوا زمني أو عياني ، وبعضهم كانوا ينظرون ويستمزنون ، فخرج يوما إلى موضع فوقعوا في مفازة ، ولم يكن معهم نفقة بلخاعوا وقالوا للحواريين : قولوا لعيسى حتى يدعو بأن تنزل علينا مائدة من السماء ؛ فجاءه شمعون رأس الحواريين وأخبره أن الناس يطلبون بأن تدعو بأن تنزل عليهم مائدة من السماء ، فقال عيسى لشمعون : « قل لهم اتقوا الله إن كنتم مؤمنين » فأخبر بذلك شمعون القوم فقالوا له : قل له : « نريد أن نأكل منها » الآية . الثانى — « نَأْكُلَ مِنْهَا » لتنال بركتها لا الحاجة دعوتهم إليها ، قال الماوردي : وهذا أشبه ؛ لأنهم لو احتاجوا لم ينهوا عن السؤال [وقولهم :] (وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا) يحتمل ثلاثة أوجه : أحدها — تطمئن إلى أن الله تعالى بعثك إلينا نبيا . الثانى — تطمئن إلى أن الله تعالى قد أختارنا لدعوتنا^(٢) . الثالث — تطمئن إلى أن الله تعالى قد أجابنا إلى ما سألنا ؛ ذكرها الماوردي . وقال المهدوي : أى تطمئن بأن الله قد قبل صومنا وعملنا . قال الثعلبي : نستيقن قدرته فتسكن قلوبنا . « وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا »

(١) راجع ج ٩ ص ٢٤٦ . (٢) فى ع : قتال . (٣) من ك .

(٤) كذا فى ك وفى البحر : أمواتك ، وفى ب و ج و د : لهواتك . وفى ع : لدعو . وفى ه : لهواتك .

بأنك رسول الله . « وَتَكُونُ عَلَيْهِمَا مِنَ الشَّاهِدِينَ » لله بالوحدانية ، ولك بالرسالة والنبوة .

وقيل : « وَتَكُونُ عَلَيْهِمَا مِنَ الشَّاهِدِينَ » لك عند من لم يرها إذا رجعنا إليهم .

قوله تعالى : قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً
مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِّنكَ وَارْزُقْنَا
وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (قَالَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا) الأصل عند سيويه يا الله ، والميمان بدل من « يا » . « رَبَّنَا » نداء ثان ، لا يجز سيويه غيره ، ولا يجوز أن يكون نعتا ، لأنه قد أشبه الأصوات من أجل ما لحقه . (أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً) المائدة الحِوَان الذي عليه الطعام ، قال قُطْرُب : لا تكون المائدة مائدة حتى يكون عليها طعام ، فإن لم يكن قيل : حِوَان ، وهي فاعلة من مَادَّ عبده إذا أطعمه وأعطاه ، فالمائدة تميد ما عليها أى تعطى ، ومنه قول رؤبة - أنشده الأخفش :

تُهدى رهوس المترفين الأنداد * إلى أمير المؤمنين المتباد

أى المستعطى المستول ، فالمائدة هى المطعمة والمطية الآكلين الطعام . ويسمى الطعام أيضا مائدة تجوزا ، لأنه يؤكل على المائدة ، كقولهم لا طهر سماء . وقال أهل الكوفة :

سميت مائدة لحركتها بما عليها ، من قولهم : مَادَّ الشيء إذا مال وتحرك ، قال الشاعر :

لعلك بالك إن تَنَتَّ حمامة * يَمِيدُ بها غُضْنٌ مِنَ الْإِيكِ مَائِلُ

وقال آخر :

وأفلقى قتل الكأنى بمدة * فكادت بي الأرض الفضاء تميدُ

ومنه قوله تعالى : « وَالتَّى فِي الْأَرْضِ رَوَّاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ » . وقال أبو عبيدة : مائدة

فاعلة بمعنى مفعولة ، مثل « عَيْشَةٍ رَّاضِيَةٍ » بمعنى مرضية و « مَاءٍ دَافِقٍ » أى مدفوق .

قوله تعالى : (تَكُونُ لَنَا عِيدًا) « تكون » نعت لمائدة وليس يجواب .

(٢) راجع ج ١٨ ص ٢٧٠

(٢) راجع ج ١٠ ص ٩٠

(١) فى : تحرف .

(٤) راجع ج ٢٠ ص ٤٠

في الريح في « البقرة »^(١) . ورياح جمع كثرة ، وأرواح جمع قلة . وأصل ريح ريح . وقد خُطئ من قال في جمع القلة أرياح . (بُشْرًا) فيه سبع قراءات : قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو « بُشْرًا » بضم النون والشين جمع ناشر على معنى النسب ، أى ذات نشر ، فهو مثل شاهد وشهد . ويجوز أن يكون جمع نُشور كرسول ورُسل . يقال : ريح النشور إذا أتت من هاهنا وهاهنا . والنُشور بمعنى المنشور ؛ كالتركوب بمعنى المركوب . أى وهو الذى يرسل الرياح منشرة . وقرأ الحسن وقتادة « بُشْرًا » بضم النون وإسكان الشين مخففاً من نُشْر ؛ كما يقال : كُتِبَ ورُسل . وقرأ الأعمش وحمزة « بُشْرًا » بفتح النون وإسكان الشين على المصدر ، أعمل فيه معنى ما قبله ؛ كأنه قال : وهو الذى ينشر الرياح نشرًا . نشرت الشيء فانتشر ، فكأنها كانت مطوية فتُشر عند المبوب . ويجوز أن يكون مصدرًا فى موضع الحال من الرياح ؛ كأنه قال يرسل الرياح مُنشرة ، أى مُحيية ؛ من أنشأ الله الميت فنشَره ، كما تقول : أنا ناكضاً ، أى ناكضاً . وقد قيل : إن بُشْرًا (بالفتح) من النشْر الذى هو خلاف الطي على ما ذكرنا . كان الريح فى سكونها كالمطوية ثم تُرسل من طيها ذلك فتصير كالمنفتحة . وقد فسره أبو عبيد بمعنى متفرقة فى وجوهها ، على معنى ينشرها هاهنا وهاهنا . وقرأ عاصم « بُشْرًا » بالياء وإسكان الشين والتنوين جمع بشير ، أى الرياح تبشر بالمطر . وشاهده قوله : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ »^(٢) . وأصل الشين الضم ، لكن سكنت تخفيفاً كرُسل ورُسل . وروى عنه « بُشْرًا » بفتح الباء . قال النحاس : ويقرأ « بُشْرًا » و « بُشْرًا » مصدر بَشَرَه يبشره بمعنى بشره . فهذه خمس قراءات . وقرأ محمد اليماني « بُشْرَى » على وزن حُبلى . وقراءة سابعة « بُشْرَى » بضم الباء والشين .

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا نَقَالًا) السحاب يذكر ويؤنث . وكذا كل جمع بينه وبين واحدة هاء . ويجوز نمته بواحد فتقول : سحاب ثقيل وثقيلة . والمعنى : حملت الريح سحاباً ثقلاً بالماء ، أى أثقلت بحمله . يقال : أقل فلان الشيء أى حمله . (سُقَاءُ)

قوله تعالى : (قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُمْتَزِلٌ عَلَيْكُمْ) هذا وعد من الله تعالى أجاب به سؤال عيسى كما كان سؤال عيسى إجابة للحواريين ، وهذا يوجب أنه قد أنزلها ووعد الحق ، بفحد القوم وكفروا بعد نزولها فمسخوا قردة وخنزير . قال ابن عمر : إن أشد الناس عذابا يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون ؛ قال الله تعالى : (فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ) . واختلف العلماء في المائدة هل نزلت أم لا ؟ فالذي عليه الجمهور - وهو الحق - نزولها ؛ لقوله تعالى : « إِنِّي مُمْتَزِلٌ عَلَيْكُمْ » . وقال مجاهد : ما نزلت وإنما هو ضربٌ مثلٌ ضرب به الله تعالى خلقه ففهمهم عن مسألة الآيات لأنبيائه . وقيل : وعدمهم بالإجابة فلما قال لهم : « فَمَنْ يَكْفُرُ بَعْدُ مِنْكُمْ » - الآية - استعتوا منها ، واستغفروا الله وقالوا : لا نريد هذا ؛ قاله الحسن . وهذا القول والذي قبله خطأ ، والصواب أنها نزلت . قال ابن عباس : إن عيسى بن مريم قال لبني إسرائيل : « صُومُوا ثَلَاثِينَ يَوْمًا ثُمَّ سَلُوا اللَّهَ مَا شِئْتُمْ يُعْطِيَكُمْ » فصاموا ثلاثين يوما وقالوا : يا عيسى لو عملنا لأحد فقضينا عملنا [لأطعمنا] ^(١) ، وإنا صمنا وجُعنا فادع الله أن ينزل علينا مائدة من السماء ، فأقبلت الملائكة بمائدة يحملونها ، عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات ^(٢) ، فوضعوها بين أيديهم فاكل منها آخر الناس كما أكل أولهم . وذكر أبو عبد الله محمد بن علي الترمذي [الحكيم] في « نواذر الأصول » له : حدثنا عمر بن أبي عمر قال حدثنا عمار بن هرون الثقفى عن زكرياء بن حكيم الحنظلي عن علي بن زيد بن جُدعان عن أبي عثمان النهدي عن سلمان الفارسي قال : لما سألت الحواريون عيسى بن مريم - صلوات الله وسلامه عليه - المائدة قام فوضع ثياب الصوف ، ولبس ثياب المسوح - وهو سربال من مسوح أسود ولحاف أسود - فقام فألرق القدم بالقدم ، والصق العقب بالعقب ، والإيهام بالإيهام ، ووضع يده اليمنى على يده اليسرى ، ثم طأطأ رأسه ، خاشعا لله ، ثم أرسل عينيه يبكي حتى جرى الدمع

(١) الزيادة من « روح المعاني » وغيره من كتب التفسير .

(٢) أحوات (جمع حوت) : وهو نوع من السمك المعروف . (٣) من ع

على لحيته ، وجعل يقطر على صدره ثم قال : « اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ » قَالَ اللَّهُ إِنَّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ « الْآيَةَ » فَزَلَّتْ سَفَرَةٌ حَمْرًا مَدَوْرَةً بَيْنَ غَمَامَتَيْنِ ، غَمَامَةٌ مِنْ فَوْقِهَا وَغَمَامَةٌ مِنْ تَحْتِهَا ، وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا ؛ فَقَالَ عِيسَى : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً وَلَا تَجْعَلْهَا فِتْنَةً إِلَهِي أَسْأَلُكَ مِنَ الْعَجَائِبِ فَتُعْطَى » فَهَبِطَتْ بَيْنَ يَدَيْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلَيْهَا مَنْدِيلٌ مُغَطًى ، تَخَرَّ عِيسَى سَاجِدًا وَالْحَوَارِيُّونَ مَعَهُ ، وَهُمْ يَجِدُونَ لَهَا رَائِحَةً طَيِّبَةً لَمْ يَكُونُوا يَجِدُونَ [مِثْلَهَا] ^(١) قَبْلَ ذَلِكَ ؛ فَقَالَ عِيسَى : « أَيُّكُمْ أَتَّبِعُ اللَّهُ وَأَجْرًا عَلَى اللَّهِ وَأَوْثَقُ بِاللَّهِ فَلْيَكْشِفْ عَنْ هَذِهِ السُّفْرَةِ حَتَّى نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَذْكُرَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا وَنَحْمَدَ اللَّهَ عَلَيْهَا » فَقَالَ الْحَوَارِيُّونَ : يَا رُوحَ اللَّهِ أَنْتَ أَحَقُّ بِذَلِكَ ، فَقَامَ عِيسَى — صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ — فَتَوَضَّأَ وَضُوءًا حَسَنًا ، وَصَلَّى صَلَاةً جَدِيدَةً ، وَدَعَا دَعَاءَ كَثِيرًا ، ثُمَّ جَلَسَ إِلَى السُّفْرَةِ ، فَكَشَفَ عَنْهَا ؛ فَإِذَا عَلَيْهَا سَمَكَةٌ مَشْوِيَةٌ لَيْسَ فِيهَا شَوْكٌ تَسِيلُ سِيلَانِ الدَّمْعِ ، وَقَدْ نُضِّدَ حَوْلَهَا مِنْ كُلِّ الْبِقُولِ مَا عَدَا الْكَرَاثَ ؛ وَعِنْدَ رَأْسِهَا مِلْحٌ وَخَلٌّ ، وَعِنْدَ ذَنْبِهَا نَحْمَةٌ أَرْغَفَةٌ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا نَحْمِسُ رُمَانَاتٍ ، وَعَلَى الْآخِرَتَمَرَاتِ ، وَعَلَى الْآخِرِ زَيْتُونَ . قَالَ الثَّلْجِيُّ : عَلَى وَاحِدٍ مِنْهَا زَيْتُونَ ، وَعَلَى الثَّانِي عَسَلٌ ، وَعَلَى الثَّلَاثِ بَيْضٌ ، وَعَلَى الرَّابِعِ جُبْنٌ ، وَعَلَى الْخَامِسِ قَيْدِيدٌ . فَبَلَغَ ذَلِكَ الْيَهُودَ بَغَاءً وَاعْتِمَاءً وَكَيْدًا يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ فَرَأَوْا عَجَبًا ؛ فَقَالَ شَعْمُونَ — وَهُوَ رَأْسُ الْحَوَارِيِّينَ — يَا رُوحَ اللَّهِ أَمِنْ طَعَامِ الدُّنْيَا أَمْ مِنْ طَعَامِ الْجَنَّةِ ؟ فَقَالَ عِيسَى صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ : « أَمَّا أَفْتَرَقْتُمْ بَعْدُ عَنْ هَذِهِ الْمَسَائِلِ مَا أَخَوْفَنِي أَنْ تُعَذِّبُوا » . فَقَالَ شَعْمُونَ : وَإِلَهَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا أَرَدْتَ بِذَلِكَ سَوَاءً . فَقَالُوا : يَا رُوحَ اللَّهِ لَوْ كَانَ مَعَ هَذِهِ الْآيَةِ آيَةٌ أُخْرَى ؛ قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : « يَا سَمَكَةُ أَحْيِي بِإِذْنِ اللَّهِ » فَأَضْطَرَبَتِ السَّمَكَةُ طَرِيَّةً ^(٢) تَبِيضٌ عَيْنَاهَا ، فَفَرَعَ الْحَوَارِيُّونَ فَقَالَ عِيسَى : « مَا لِي أَرَاكُمْ تَسْأَلُونَ عَنِ الشَّيْءِ فَإِذَا أُعْطِيتُمُوهُ كَرِهْتُمُوهُ مَا أَخَوْفَنِي أَنْ تُعَذِّبُوا » وَقَالَ : « لَقَدْ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا عَلَيْهَا طَعَامٌ مِنَ الدُّنْيَا

(١) الزيادة من الدر المنثور . (٢) في الدر المنثور في رواية : « أَمَّا أَنْ لَكُمْ أَنْ تَعْتَبِرُوا بِمَا تَرَوْنَ وَتَقْبِرُوا

من تغيب المسائل » ... الخ . وفي تفسير ابن عطية « أَلَمْ يَهَيِّئْ اللَّهُ مِنْ هَذِهِ السُّؤَالَاتِ » .

(٣) في ع و ه و ب : إله إسرائيل . (٤) تبس : تلع . وفي ب ، ج ، ك ، ي : تبصص .

ولا من طعام الجنة ولكنه شيء أبدعه الله بالقدرة البالغة فقال ذاك كوني فكانت » فقال عيسى : « يا سمكة عودى كما كنت » فعادت مشوية كما كانت ؛ فقال الحواريون : يا روح الله كن أول من يأكل منها ، فقال عيسى : « معاذ الله إنما يأكل منها من طلبها وسألها » فأت الحواريون أن يأكلوا منها خشية أن تكون مثله^(١) وقتة ، فلما رأى عيسى ذلك دعا عليها الفقراء والمساكين والمرضى والأزمنى والمجذمين والمقعدين والعُميان وأهل الماء الأصفر ، وقال : « كلوا من رزق ربكم ودعوة نبيكم وأحمدوا الله عليه » وقال : « يكون المهنأ لكم والعذاب على غيركم » فأكلوا حتى صَدَّروا عن سبعة آلاف وثلاثمائة يَجْشُّون فبرئ كل سقيم أكل منه ، واستغنى كل فقير أكل منه حتى الممات ؛ فلما رأى ذلك الناس ازدحموا عليه فما بقي صغير ولا كبير ولا شيخ ولا شاب ولا غني ولا فقير إلا جاءوا يأكلون منه ، فضغط بعضهم بعضا فلما رأى ذلك عيسى جعلها نُوباً بينهم ، فكانت تنزل يوما ولا تنزل يوما ، كفاقة ثمود ترعى يوما وتشرب يوما ، فنزلت أربعين يوما تنزل سُحُبا فلا تزال هكذا حتى يفيء النوى موضعه . وقال تعالى : « فلا تزال منصوبة يؤكل منها حتى إذا فاء النوى طارت صُعدا فياكل منها الناس ، ثم ترجع إلى السماء والناس ينظرون إلى ظلها حتى تتوارى عنهم ، فلما تم أربعون يوما أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام « يا عيسى اجعل مائدتي هذه للفقراء دون الأغنياء »^(٢) فتبارى الأغنياء في ذلك وعادوا الفقراء ، [وشكوا] وشكَّوا الناس ؛ فقال الله يا عيسى : « إني آخذ بشرطى » ؛ فأصبح منهم ثلاثة وثلاثون خنزيرا يأكلون العذرة يطلبونها بالأجباء ، والأجباء — هي الكُفَّاسة^(٣) — بعد ما كانوا يأكلون الطعام الطيب ويناحون على الفرش اللينة ، فلما رأى الناس ذلك اجتمعوا على عيسى يبيكون ، وجاءت الخنازير فجثوا على رُكبهم فقام عيسى ، فجعلوا يبيكون وتقطر دموعهم فعرفهم عيسى فجعل يقول : « ألسن بفلان » ؟ فيومئ برأسه ولا يستطيع الكلام ، فلبثوا كذلك سبعة أيام — ومنهم من يقول : أربعة أيام —

(١) مثله : مثوبة . (٢) جثا ونجثا : أخرج صوتا من فيه عند الشبع .

(٣) تبارى : شك . (٤) من لك ، ي ، ب . (٥) بكاء (بالكسر والفصر) كال .

ثم دعا الله عيسى أن يقبض أرواحهم ، فأصبحوا لا يدري أين ذهبوا ؟ الأرض ابتلعهم
أو فاصنعوا ؟ !

قلت : في هذا الحديث مقال ولا يصح من قبل إسناده . وعن ابن عباس وأبي عبد الرحمن
السَّامِيُّ كان طعام المائدة خبزا وسمكا . وقال ابن عطية : كانوا يجدون في السمك طيب
كل طعام ؛ وذكره الثعلبي . وقال عمار بن ياسر وقتادة : كانت مائدة تنزل من السماء وعليها
ثمار من ثمار الجنة . وقال وهب بن مُنبّه : أنزل الله تعالى أقرصة من شعير وحيثانا . وخرج
الترمذي في أبواب التفسير عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" أنزلت المائدة من السماء خبزا ولحما وأمروا ألا يتخونوا ولا يدخنوا لغد نخانوا وادخنوا
ورفعوا لغد فسيخوا قردة وخنازير " قال أبو عيسى : هذا حديث قد رواه أبو عاصم وغير
واحد عن سعيد بن أبي عمرو بن عروة عن قتادة عن خلاص عن عمار بن ياسر موقوفا ولا نعرفه
مرفوعا إلا من حديث الحسن بن قزعة ؛ حدثنا حميد بن مسعدة قال حدثنا سفيان بن حبيب
عن سعيد بن أبي عمرو بن عروة ولم يرفعه ، وهذا أصح من حديث الحسن بن قزعة ، ولا نعلم
للحديث المرفوع أصلا . وقال سعيد بن جبير : أنزل على المائدة كل شيء إلا الخبز واللحم .
وقال عطاء : نزل عليها كل شيء إلا السمك واللحم . وقال كعب : نزلت المائدة منكوسة^(١)
من السماء تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل طعام إلا اللحم .

قلت : هذه الثلاثة أقوال مخالفة لحديث الترمذي وهو أولى منها ؛ لأنه إن لم يصح
مرفوعا فصح موقوفا عن صحابي كبير . والله أعلم . والمقطوع به أنها نزلت وكان عليها طعام
يؤكل والله أعلم بتعيينه . وذكر أبو نعيم عن كعب أنها نزلت ثانية لبعض عباد بني إسرائيل ،
قال كعب : اجتمع ثلاثة نفر من عباد بني إسرائيل فاجتمعوا في أرض فلاة مع كل رجل منهم
اسم من أسماء الله تعالى ؛ فقال أحدهم : سلوني فادعوا الله لكم بما شئتم ؛ قالوا : نسألك أن
تدعوا الله أن يظهر لنا عينا ساحة بهذا المكان ؛ ورياضا خضرا وعبقريا ، قال : فدعا الله فإذا

(١) نكسه : قلبه وجعل أسفله أعلاه .

عين ساحة ورياض خضر وعبقري . ثم قال أحدهم : سلوني فادعوا الله لكم بما شئتم ، فقالوا : نسألك أن تدعو الله أن يطعمنا شيئا من ثمار الجنة فدعا الله فترأت عليهم بكرة فاكلوا منها لا تغلب إلا أكلوا منها لونا ثم رفعت ، ثم قال أحدهم : سلوني فادعوا الله لكم بما شئتم ، فقالوا : نسألك أن تدعو الله أن يتزل علينا المائدة التي أنزلها على عيسى ، قال : فدعا فترأت فقضوا منها حاجتهم ثم رفعت ، وذكر تمام الخبر .

مسئلة - جاء في حديث سلمان المذكور بيان المائدة وأنها كانت سفرة لا مائدة ذات قوائم ، والسفرة مائدة النبي صلى الله عليه وسلم وموائد العرب ، خرج أبو عبد الله الترمذي [الحكيم] : حدثنا محمد بن [بشار] ^(٢) ، قال حدثنا معاذ بن هشام ، قال حدثني أبي ، عن يونس ، عن قتادة ، عن أنس قال : ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان قط ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق . قال قلت لأنس : فعلام كانوا يأكلون ؟ قال : على السفرة ، قال محمد بن بشار : يونس هذا هو أبو الفرات الإسكافي .

قلت : هذا حديث صحيح ثابت اتفق على رجاله ، البخاري ومسلم ، وخرجه الترمذي قال : حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا معاذ بن هشام فذكره وقال فيه : حسن غريب . قال الترمذي أبو عبد الله : الخوان هو شيء يحدث فعلته الأعاجم ، وما كانت العرب لتمتئها ^(٣) ، وكانوا يأكلون على السفرة واحدة سفرة وهي التي تتخذ من الجلود ولها معاليق تنضم وتنفرج ، فبالإفراج سُميت سفرة ، لأنها إذا حلت معاليقها انفرجت فاسفرت عما فيها فقبل لها السفرة وإنما سمي السفر سفرا لإسفار الرجل بنفسه عن البيوت . وقوله : ولا في سكرجة ، لأنها أوعية الأصباغ ^(٤) ، وإنما الأصباغ للألوان ولم تكن من سماتهم الألوان ، وإنما كان طعامهم التريد عليه مقطعات اللحم . وكان يقول : « أنهسوا اللحم نهسا فإنه أشهى وأمرأ » ^(٥) . فإن قيل : فقد جاء ذكر المائدة في الأحاديث ، من ذلك حديث ابن عباس قال : لو كان الضب حراما

(١) من ع . (٢) الذي في الأصل : (محمد بن المنى أبو موسى الزني) وهو « محمد بن بشار » كما في الترمذي ، وكما سيأتي . (٣) امتن الشيء : استعمله لهنة . (٤) الأصباغ (جمع صبغ) وهو ما يؤندم به من كل مانع كالخل وفي التزيل : « وصنع لآكلين » . (٥) أي النبي عليه الصلاة والسلام . رواه أحمد والترمذي والحاكم . (٦) النهس أخذ اللحم بأطراف الأسنان ونثقه وفي ريد برز : انهشوا « نهشا » بالمجعة وهي الرواية ، معناها أخذ اللحم بجميع الأسنان .

ما أكل على مائدة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ خرجه مسلم وغيره . وعن عائشة - رضى الله عنها - قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تُصَلَّى الملائكة على الرجل ما دامت مائدته موضوعة " خرجه الثقات ؛ وقيل : إن المائدة كل شئ يُمدُّ وَيُسَطُّ مثل المِندِيل والثوب ، وكان من حقه أن تكون مادة الدال مضعفة ، بفعلوا إحدى الدالين ياء فقبل : مائدة ، والفعل واقع به فكان ينبغي أن تكون ممدودة ؛ ولكن خرجت في اللغة مخرج فاعل كما قالوا : سِرُّ كاتم وهو مكتوم ، وعيشة راضية وهي مرضية ، وكذلك خرج في اللغة ما هو فاعل على مخرج مفعول فقالوا : رجل مشثوم ، وإنما هو شائم ، وحجاب مستور وإنما هو سائر ، فالحيوان هو المرتفع عن الأرض بقوائمه ، والمائدة مأمدة وبسط^(١) ، والسفرة ما أسفر عما في جوفه ، وذلك لأنها مضمومة بمعاليةها . وعن الحسن قال : الأكل على الحيوان فعل الملوك ، وعلى المِندِيل فعل العجم ، وعلى السفرة فعل العرب وهو السنة [والله أعلم] .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١١٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ) . اختلف في وقت هذه المقالة ؛ فقال قتادة وابن جريج وأكثر المفسرين : إنما يقول له هذا يوم القيامة . وقال السدي وقطرب . قال له ذلك حين رفعه إلى السماء وقالت النصراني فيه ما قالت ؛ واحتجوا بقوله : « إِنْ تَعْبُدُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ » فإن « إذ » في كلام العرب لما مضى . والأول أصح ؛ يدل عليه ما قبله من قوله : « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ » - الآية -

(١) في حاشية الجمل من القرطبي : والمائدة مائة وبسط من الثياب والمنديل . الخ (٢) عن ك .

وما بعده « هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ » . وعلى هذا تكون « إذ » بمعنى « إذا » كقوله تعالى : « وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا ^(١) إِذْ فَرَغُوا » . وقال أبو النجم :
ثم جزاه الله عني إذ جرى * جنات عدن في السموات العلا
يعني إذا جرى . وقال الأسود بن جعفر الأزدي :

فَالآنَ إِذَا هَارَلْتُهُنَّ فَإِنَّمَا * يَبْلُغْنَ أَلَا لَمْ يَذْهَبِ الشَّيْخُ مَذْهَبًا

يعني إذا هارلتهن ، فعبّر عن المستقبل بلفظ الماضي ؛ لأنه لتحقيق أمره ، وظهور برهانه ، كأنه قد وقع . وفي التزويل « وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ^(٢) » ومثله كثير وقد تقدم . واختلف أهل التأويل في معنى هذا السؤال - وليس هو باستفهام وإن خرج مخرج الاستفهام - على قولين : أحدهما - أنه سأل عن ذلك توبيخاً لمن ادعى ذلك عليه ليكون إنكاره بعد السؤال أبلغ في التكذيب ، وأشد في التوبيخ والتفريع . الثاني - قصد بهذا السؤال تعريفه أن قومه غيروا بعده ، وأدعوا عليه ما لم يقله . فإن قيل : فالنصارى لم يتخذوا مريم إلهاً فكيف قال ذلك فيهم ؟ فقول : لما كان من قولهم أنها لم تلد بشراً وإنما ولدت إلهاً لزمهم أن يقولوا إنها لأجل البعضية بمثابة من ولده ، فصاروا حين لزمهم ذلك بمثابة القائلين له .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ أَقُلُّهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ ﴾ نرج الترمذي عن أبي هريرة قال : تلقى عيسى حجة ولفاء الله في قوله : وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ . قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « فَلَقَاهُ اللَّهُ » « سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ » الآية كلها . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وبدأ بالتسبيح قبل الجواب لأمرين أحدهما - تزيها له عما أضيف إليه . الثاني - خضوعاً لعزته ، وخوفاً من سطوته . ويقال : إن الله تعالى لما قال لعيسى : « أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمَّيَّ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ » أخذته الرعدة من ذلك القول حتى سمع صوت عظامه في نفسه فقال : « سُبْحَانَكَ » ثم قال : « مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ » أي أن ادعى لنفسى ما ليس من حقها ، يعني أنني

مرئوب ولست برّب، وعابد ولست بمعبود . ثم قال : « إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ » فردّ ذلك إلى علمه ، وقد كان الله عالما به أنه لم يقله ، ولكنه سأل عنه تقرّبا لمن آتخذ عيسى إلها . ثم قال : (تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ) أي تعلم ما في غيبي ولا أعلم ما في غيبك . وقيل : المعنى تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم . وقيل : تعلم ما أخفيه ولا أعلم ما تخفيه . وقيل : تعلم ما أريد ولا أعلم ما تريد . وقيل : تعلم سرّي ولا أعلم سرّك ؛ لأن السرّ موضعه النفس . وقيل : تعلم ما كان مني في دار الدنيا ، ولا أعلم ما يكون منك في دار الآخرة .

قلت : والمعنى في هذه الأقوال متقارب ؛ أي تعلم سرّي وما أنطوى عليه ضميري الذي خلقته ، ولا أعلم شيئا مما أسألت به من غيبك وعلمك . (إِنْكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) ما كان وما يكون ، وما لم يكن وما هو كائن .

قوله تعالى : مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الْرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : (مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ) بمعنى في الدنيا بالتوحيد . (أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ) « أَنْ » لا موضع لها من الإعراب وهي مفسرة مثل « وَأَنْطَلِقُ الْمَلَائِكَةُ مِنْهُمْ أَنْ أَمْشُوا » . ويجوز أن تكون في موضع نصب ؛ أي ما ذكرت لهم إلا عبادة الله . ويجوز أن تكون في موضع خفض ؛ أي بأن آعبدوا الله ؛ وضم النون أولى ؛ لأنهم يستقلون كسرة بعدها ضمة ، والكسر جائز على أصل التقاء الساكنين .

قوله تعالى : (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) أي حفيظا بما أمرتهم . (مَا دُمْتُ فِيهِمْ) « مَا » في موضع نصب أي وقت دوامي فيهم . (فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ) قيل : هذا يدل على أن الله عز وجل توفاه قبل أن يرفعه ؛ وليس بشيء ؛ لأن الأخبار تظاهرت برفعه ، وأنه في السماء حتى ، وأنه ينزل ويقتل الدجال — على ما يأتي بيانه — وإنما المعنى

فلما رفعتني إلى السماء . قال الحسن : الوفاة في كتاب الله عز وجل على ثلاثة أوجه : وفاة الموت ، وذلك قوله تعالى : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » ^(١) يعني وقت انقضاء أجلها . ووفاة النوم ؛ قال الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ » ^(٢) يعني الذي ينيحكم . ووفاة الرفع ، قال الله تعالى : « يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ كُنْتُ أَنْتَ » ^(٣) [وقوله] « كُنْتُ أَنْتَ » ^(٤) [« أَنْتَ هُنَا »] ^(٥) تؤكد « الرقيب » خبر « كُنْتُ » ومعناه الحافظ عليهم ، والعالم بهم والشاهد على أفعالهم ، وأصله المراقبة أى المراقبة لأنها فى موضع الرقيب من علو المكان . (وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى من مقالتى ومقاتلهم . وقيل : على من عصى وأطاع ؛ خرج مسلم عن ابن عباس قال قام فىنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا بموعظة فقال : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَحْشُرُونَ إِلَى اللَّهِ [حِفَاةً] ^(٦) عُرَاةَ غُرْلًا » ^(٧) كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَفَعَدْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ » ألا وإن أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم — عليه السلام — ألا وإنه سيُجاء رجال من أمى فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب أصحابى فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح : « وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » قال : « فيقال لى إنهم لم يزالوا [مدبرين] مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم » . قوله تعالى : إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

قوله تعالى : (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ) شرط ، وجوابه (وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) مثله . روى النسائي عن أبي ذر قال : قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية ليلة حتى أصبح ، والآية « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » .

- (١) راجع ج ١ ص ٢٦٠ . (٢) راجع ج ٧ ص ٥ . (٣) راجع ج ٤ ص ٩٩ .
 (٤) من ك . (٥) فى الأصول : الرتبة . والمثبت هو اللغة . (٦) الزيادة عن صحيح مسلم .
 (٧) غرل (جمع غرل) أى غير مختونين ؛ والمراد — والله أعلم — إنهم يحشرون كما خلقوا لاشئ معهم ولا ينقص منهم شئ . بل يتم لهم كل ما نقص منهم . « هاشم مسلم » . (٨) من ك وه وب وع .
 (٩) أى اقرأ آية يردد ما فى صلاته حتى أصبح .

وأختلف في تأويله ف قيل : قاله على وجه الاستعطاف لهم ، والرأفة بهم ، كما يستعطف السيد لعبده ؛ ولهذا لم يقل : فإنهم عصوك . وقيل : قاله على وجه التسليم لأمره ، والاستجابة من عذابه ، وهو يعلم أنه لا يغفر لكافر . وقيل الهاء والميم في « إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ » . لمن مات منهم على الكفر ، والهاء والميم في « إِنَّ تَغْفِرَ لَهُمْ » لمن تاب منهم قبل الموت ؛ وهذا حسن . وأما قول من قال : إن عيسى عليه السلام لم يعلم أن الكافر لا يغفر له فقول مجترئ على كتاب الله عز وجل ؛ لأن الأخبار من الله عز وجل لا تُنسخ . وقيل : كان عند عيسى أنهم أحدثوا معاصي ، وعملوا بعده بما لم يأمرهم به ، إلا أنهم على محمود دينه ، فقال : وإن تغفر لهم ما أحدثوا بعدى من المعاصي . وقال : « فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » ولم يقل : فإنك أنت الغفور الرحيم على ما تقتضيه القصة من التسليم لأمره ، والتفويض لحكمه . ولو قال : فإنك أنت الغفور الرحيم لأوهم الدعاء بالمغفرة لمن مات على شركه وذلك مستحيل ؛ فالتقدير إن تبقيهم على كفرهم حتى يموتوا وتعذبهم فإنهم عبادك ، وإن تهدهم إلى توحيدك وطاعتك فتغفر لهم فإنك أنت العزيز الذي لا يمتنع عليك ما تريده ؛ الحكيم فيما تفعله ؛ تفضل من تشاء وتهدي من تشاء . وقد قرأ جماعة : « فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » وليست من المصحف . ذكره القاضى عياض في كتاب « الشفا » وقال أبو بكر الأثيرى : وقد طعن على القرآن من قال إن قوله : « إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » ليس بمشاكل لقوله : « وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ » ؛ لأن الذى يُشاكل المغفرة فإنك أنت الغفور الرحيم — والجواب — أنه لا يحتمل إلا ما أنزله الله ، ومتى نقل إلى الذى نقله إليه ضُعب معناه ؛ فإنه ينفرد الغفور الرحيم بالشرط الثانى فلا يكون له بالشرط الأول تعلق ، وهو على ما أنزله الله عز وجل ، واجتمع على قراءته المسلمون مقرون بالشرطين كليهما أولهما وآخرهما ؛ إذ تلخيصه إن تعذبهم فإنك أنت عزيز حكيم ، وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم فى الأمرين كليهما من التعذيب والغفران ، فكان العزيز الحكيم أبقى بهذا المكان لعمومه ؛ فإنه يجمع الشرطين ، ولم يصلح الغفور الرحيم إذ لم يحتمل من العموم ما أحتمله العزيز الحكيم ، وما شهد بتعظيم الله تعالى وعدله والثناء عليه فى الآية

كلها والشرطين المذكورين أولى وأثبت معنى في الآية مما يصلح لبعض الكلام دون بعض .
 نخرج مسلم [من غير طريق ^(١)] عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم
 تلا قوله عز وجل في إبراهيم « رَبِّ إِنِّي أَخْلَلْتُ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ
 عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ^(٢) » وقال عيسى عليه السلام : « إِنَّ تَعَذُّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ
 لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » فرفع يديه وقال : « اللهم أمتي » وبكى فقال الله عز وجل :
 « يا جبريل أذهب إلى محمد — وربك أعلم — فسله ما يُبْكِيك » فأناه جبريل عليه السلام
 فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال — ودو أعلم — فقال الله : « يا جبريل
 أذهب إلى محمد فقل [له] إنا سرضيك في أمتك ولا نسوءك » . وقال بعضهم : في الآية تقديم
 وتأخير، ومعناه إن تعذبهم فإنك أنت العزيز الحكيم وإن تغفر لهم فإنهم عبادك ، ووجه
 الكلام على نسقه أولى لما بيناه . وبالله التوفيق .

قوله تعالى : قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ
 ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ) أى صدقهم في الدنيا
 فاما في الآخرة فلا ينفع فيها الصدق ، وصدقهم في الدنيا يحتمل أن يكون صدقهم في العمل
 لله ، ويحتمل أن يكون تركهم الكذب عليه وعلى رسله ، وإنما ينفعهم الصدق في ذلك اليوم
 وإن كان نافعاً في كل الأيام لوقوع الجزاء فيه . وقيل : المراد صدقهم في الآخرة وذلك
 في الشهادة لأنبيائهم بالبلاغ ، وفيما شهدوا به على أنفسهم من أعمالهم ، ويكون وجه النفع فيه
 أن يكفوا المؤاخذه بتركهم كتم الشهادة ، فيغفر لهم بإقرارهم لأنبيائهم وعلى أنفسهم . والله أعلم .
 وقرأ نافع وابن محيصن « يَوْمَ » بالنصب . ورفع الباقون وهي القراءة البينة على الابتداء والخبر ،

(١) من : ك . (٢) راجع ج ٩ ص ٢٦٨ . (٣) من : ع .

فيوم ينفع خبراً « هذا » والجملة في موضع نصب بالقول . وأما قراءة نافع وابن محيصن فحكي
 إبراهيم بن حميد عن محمد بن يزيد أن هذه القراءة لا تجوز ، لأنه نصب خبر الابتداء ،
 ولا يجوز فيه البناء . وقال إبراهيم بن السري : هي جائزة بمعنى قال الله هذا لعيسى بن مريم
 يوم ينفع الصادقين صدقهم ؛ فـ « يوم » ظرف للقول ، « وهذا » مفعول القول والتقدير ؛
 قال الله هذا القول في يوم ينفع الصادقين . وقيل : التقدير قال الله عز وجل هذه الأشياء
 تنفع يوم القيامة . وقال الكسائي والقراء : بنى يوم هاهنا على النصب ؛ لأنه مضاف إلى خبر
 أسم ؛ كما تقول : مضى يومئذ ؛ وأنشد الكسائي :

على حين عاتبت المشيب على الصبا • وقلت ألمّا أضح والشيب وازع

الزجاج : ولا يجوز البصريون ما قالاه إذا أضفت الظرف إلى فعل مضارع ، فإن كان
 إلى ماض كان جيداً كما مر في البيت ، وإنما جاز أن : أف الفعل إلى ظروف الزمان ؛
 لأن الفعل بمعنى المصدر . وقيل : يجوز أن يكون منصوباً ظرفاً ويكون خبر الابتداء الذي
 هو « هذا » لأنه مشارٌ به إلى حديث ، وظروف الزمان تكون أخباراً عن الأحداث ، تقول :
 القتال اليوم ، والخروج الساعة ، والجملة في موضع نصب بالقول . وقيل : يجوز أن يكون
 « هذا » في موضع رفع بالابتداء و « يوم » خبر الابتداء والعامل فيه محذوف ، والتقدير ؛
 قال الله هذا الذي قصصناه يقع يوم ينفع الصادقين صدقهم . وفيه قراءة ثالثة « يوم ينفع »
 بالتثنية « الصادقين صدقهم » في الكلام حذف تقديره « فيه » مثل قوله : « وآتقوا يوماً لا تجزي
 نفس عن نفس شيئاً »^(١) وهي قراءة الأعمش .

قوله تعالى : (لَمْ جَنَّتْ) ابتداء وخبر . (تجرى) في موضع الصفة . (من تحتها)
 أي من تحت غمرها وأشجارها وقد تقدم . ثم بين تعالى ثوابهم ، وأنه راض عنهم رضا لا ينضب

(١) البيت السابقة ، والشاهد في إضاعة « حين » إلى الفعل وبتثنتها على الفتح . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧٦ .

بعده أبدا . (وَرَضُوا عَنْهُ) أى عن الجزاء الذى أنابهم به . (ذَلِكَ الْفَوْزُ) أى الظفر
 (الْعَظِيمُ) أى الذى عظم خيره وكثره ، وارتفعت منزلة صاحبه وشرف .

قوله تعالى : **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (١٢٠)

قوله تعالى : (**لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**) [الآية ^(١)] جاء هذا عقب ما جرى من
 دعوى النصارى فى عيسى أنه إله ، فأخبر تعالى أن ملك السموات والأرض له دون عيسى
 ودون سائر المخلوقين . ويموز أن يكون المعنى أن الذى له ملك السموات والأرض
 يعطى الجنات المتقدم ذكرها للطيعين من عباده ، جعلنا الله منهم بمنه وكرمه . تمت سورة
 المائدة بحمد الله تعالى .

(١) من باب وجوه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنعام

وهي مكية في قول الأكثرين ؛ قال ابن عباس وقتادة : هي مكية كلها إلا آيتين منها
 نزلتا بالمدينة ، قوله تعالى : « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » نزلت في مالك بن الصيف وكعب
 ابن الأشرف اليهوديين ، والآخر : « وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ »
 نزلت في ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري . وقال ابن جرير : نزلت في معاذ بن جبل ،
 وقاله الماوردي . وقال الثعلبي : سورة « الأنعام » مكية إلا ست آيات نزلت بالمدينة
 « وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ » إلى آخر ثلاث آيات و « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ »
 إلى آخر ثلاث آيات ؛ قال ابن عطية : وهي الآيات المحكمات . وذكر ابن العربي : أن
 قوله تعالى : « قُلْ لَا أَجِدُ » نزل بمكة يوم عرفة . وسيأتي القول في جميع ذلك إن شاء الله .
 وفي الخبر أنها نزلت جملة واحدة غير الست الآيات ، وشيعتها سبعون ألف ملك ، مع آية
 واحدة منها اثنا عشر ألف ملك ، وهي « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ » نزلوا بها ليلا
 لهم زجل ^(١) بالتسبيح والتحميد ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتبوها من ليلتهم .
 وأسند أبو جعفر النحاس قال : حدثنا محمد بن يحيى حدثنا أبو حاتم روح بن الفرج مولى
 الحضارمة قال حدثنا أحمد بن محمد أبو بكر العمري حدثنا ابن أبي فديك حدثني عمر بن طلحة
 ابن علقمة بن وقاص عن نافع أبي سهل بن مالك عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « نزلت سورة الأنعام معها موكب من الملائكة سدة ما بين الخافقين لهم زجل ^(٢)
 بالتسبيح » والأرض لهم ترج ورسل الله صلى الله عليه وسلم يقول : « سبحان ربّي العظيم » ثلاث
 مرات ^(٣) . وذكر الدارمي أبو محمد في مسنده عن عمرو بن الخطاب [رضى الله عنه] قال :
 الأنعام من نجائب القرآن . وفيه عن كعب قال : فاتحة « التوراة » فاتحة الأنعام وخاتمتها خاتمة

(١) زجل : صوت رفيع عال . (٢) في جروب وى : أبي مهيل ، وفي غيرها : ابن مهيل .
 والصحيح ما أثبتناه عن التهذيب . (٣) في ح الجمل عن القرطبي : ثم خر ساجدا . (٤) من ع .
 (٥) نجائب القرآن ونوابجه : أفاضل سوره : (النهاية) .

« هود » . وقاله وهب بن منبه أيضا . وذكر المهدوي قال المفسرون : إن « التوراة »
 أفتحت بقوله : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » الآية وختمت بقوله :
 « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ »^(١) إلى آخر الآية . وذكر الثعلبي
 عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ ثلاث آيات من أول سورة « الأنعام »
 إلى قوله : « وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ » وكل الله به أربعين ألف ملك يكتبون له مثل عبادتهم
 إلى يوم القيامة ، ويتزل ملك من السماء السابعة ومعه مِرْزَبَةٌ^(٢) من حديد ، فإذا أراد الشيطان
 أن يوسوس له أو يوحى في قلبه شيئا ضربه ضربة فيكون بينه وبينه سبعون حجابا ، فإذا كان
 يوم القيامة قال الله تعالى : « آمِسْ فِي ظِلِّ يَوْمٍ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلِّي وَكُلْ مِنْ ثَمَارِ جَنَّتِي وَأَشْرَبْ
 مِنْ مَاءِ الْكَوْثَرِ وَاغْتَسِلْ مِنْ مَاءِ السَّلْسَبِيلِ فَأَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ » . وفي البخاري عن
 ابن عباس قال : إذا سرك أن تعلم جهل العرب فأقرأ ما فوق الثلاثين ومائة من سورة
 « الأنعام » « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » إلى قوله : « وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ »^(٣)
 تنبيه — قال العلماء : هذه السورة أصل في محاجة المشركين ، وغيرهم من المبتدعين ،
 ومن كذب بالبعث والنشور ، وهذا يقتضي إزالتها جملة واحدة ، لأنها في معنى واحد من
 المجمة ، وإن تصرف ذلك بوجوه كثيرة ، وعليها بنى المتكلمون أصول الدين ، لأن فيها آيات
 بينات ترد على القدريّة دون السور التي تذكر والمذكورات ، وستزيد ذلك بيانا إن شاء الله
 بحول الله تعالى [وعونه]^(٤) .

قوله تعالى : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ
 الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١﴾
 فيه خمس مسائل .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٤٤ (٢) المرزبة (بالنخف) ويقال لها : الإرزبة (بالهمزة والتشديد) .

المطرقة الكبيرة التي تكون للحداد . (النهاية) . (٣) راجع ج ٧ ص ٩٦ . (٤) في ع : أمثل .

(٥) في ب و ج و د و هـ : وسترى ذلك ميّنا . (٦) من ك .

الأولى - قوله تعالى ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ بدأ سبحانه فاتحتها بالحمد على نفسه ، وإثبات الألوهية ، أى أن الحمد كله له فلا شريك له . فإن قيل : فقد أفتتح غيرها بالحمد لله فكان الاجتزاء بواحدة يغنى عن سائرهما ؛ فيقال : لأن لكل واحدة منه معنى فى موضعه لا يؤدى عنه غيره من أجل عقده بالنعم المختلفة ، وأيضا فلما فيه من الحجة فى هذا الموضع على الذين هم بربهم يعدلون . وقد تقدم معنى « احمد » فى الفاتحة ^(١) .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ أخبر عن قدرته وعلمه وإرادته فقال : الذى خلق أى اخترع وأوجد وأنشأ رابتدع . والخلق يكون بمعنى الاختراع ، ويكون بمعنى التقدير ، وقد تقدم ، وكلاهما مراد هنا ؛ وذلك دليل على حدوثهما ؛ فرفع السماء بغير عمد ، وجعلها مستوية من غير أود^(٢) ، وجعل فيها الشمس والقمر آيتين ، وزينها بالنجوم ، وأودعها السحاب والغيوم علامتين ؛ وبسط الأرض وأودعها الأرزاق والنبات ، وبث فيها من كل دابة آيات ؛ وجعل فيها الجبال أوتادا ، وسبلا بفجاجا ، وأجرى فيها الأنهار والبحار ، وبخر فيها العيون من الأحجار دلالات على وحدانيته ، وعظيم قدرته ، وأنه هو الله الواحد القهار ، وبين بخلقه السموات والأرض أنه خالق كل شيء .

الثالثة - نخرج مسلم قال : حدثني سريج بن يونس وهرون بن عبد الله قال حدثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فقال : " خلق الله عز وجل التربة يوم السبت وخلق فيها الجبال يوم الأحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكروه يوم الثلاثاء وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة فى آخر الخلق فى آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل " .

(١) راجع ج ١ ص ١٣١ وما بعدها .

(٢) الأود : العرج .

قلت : أدخل العلماء هذا الحديث تفسيراً لفاتحة هذه الـ ورة ، قال البيهقي : وزعم أهل العلم بالحديث أنه غير محفوظ لمخالفة ما عليه أهل التفسير وأهل التاريخ . وزعم بعضهم أن إسماعيل بن أمية إنما أخذه عن إبراهيم بن أبي يحيى عن أيوب بن خالد ، وإبراهيم غير محتج به . وذكر محمد بن يحيى قال : سألت علي بن المديني عن حديث أبي هريرة "خلق الله التربة يوم السبت" فقال علي : "هذا حديث مدني" ، رواه هشام بن يوسف عن ابن جريج عن إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد عن أبي رافع مولى أم سلمة عن أبي هريرة قال : أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي ، قال علي : وشبك بيدي إبراهيم بن أبي يحيى ، فقال لي : شبك بيدي أيوب بن خالد ، وقال لي : شبك بيدي عبد الله بن رافع ، وقال لي : شبك بيدي أبو هريرة ، وقال لي : شبك بيدي أبو القاسم [رسول الله ^(١)] صلى الله عليه وسلم فقال : "خلق الله الأرض يوم السبت" فذكر الحديث بنحوه . قال علي بن المديني : وما أرى إسماعيل بن أمية أخذ هذا الأمر إلا من إبراهيم بن أبي يحيى ، قال البيهقي : وقد تابعه على ذلك موسى بن عبيدة الربيذي عن أيوب بن خالد ، إلا أن موسى بن عبيدة ضعيف . وروى عن بكر بن الشروذ ، عن إبراهيم بن أبي يحيى عن صفوان بن سليم ، عن أيوب بن خالد - وإسناده ضعيف - عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "إن في الجمعة ساعة لا يوافقها أحد يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه إياه" قال فقال عبد الله بن سلام : إن الله عز وجل ابتداء الخلق تخلق الأرض يوم الأحد ويوم الاثنين وخلق السموات يوم الثلاثاء ويوم الأربعاء ، وخلق الأقوات وما في الأرض يوم الخميس ويوم الجمعة إلى صلاة العصر ، وما بين صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس خلق آدم ، خرجه البيهقي .

قلت : وفيه أن الله تعالى بدأ الخلق يوم الأحد لا يوم السبت وكذلك تقدم في «البقرة» ^(٢) عن ابن مسعود وغيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وتقدم فيها الاختلاف أيضاً خلق الأرض أو السماء مستوفى . والحمد لله .

الرابعة - قوله تعالى : (وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ) ذكر بعد خلق الجواهر خلق
الأعراض لكون الجوهر لا يستغنى عنه ، وما لا يستغنى عن الحوادث فهو حادث . والجوهر
في اصطلاح المتكلمين هو الجزء الذي لا يتجزأ الحامل للعرض ؛ وقد أتينا على ذكره في الكتاب
الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى في اسمه « الواحد » . وسمى العرض عرضاً ؛ لأنه يعرض
في الجسم والجوهر فيغير به من حال إلى حال ، والمجتمع ، وأقل مما يقع عليه اسم
الجسم جوهران مجتمعان ؛ وهذه الاصطلاحات وإن لم تكن موجودة في المصدر الأول
فقد دل عليها معنى الكتاب والسنة فلا معنى لإلزامهم استعمالها العلماء وتصابيحها
عليها ، وبنوا عليها كلامهم ، وقتلوا بها خصومهم ، كما تفعل « البقرة » . واختلف العلماء
في المعنى المراد بالظلمات والنور ؛ فقال السدي وقادة وجمهور المفسرين : المراد سواد الليل
وضياء النهار . وقال الحسن : الكفر والإيمان . قال ابن عطية : وهذا خروج عن الظاهر .
قلت : اللفظ يعمه ؛ وفي التزويل : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ
فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ ^(١) » . والأرض هنا اسم للجنس فأفرادها في اللفظ بمنزلة جمعها ؛
وكذلك « والنور » ومثله « ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا » وقال الشاعر :
كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعْفُوا *
وقد تقدّم . وجعل هنا بمعنى خلق لا يجوز غيره ؛ قاله ابن عطية .

قلت : وعليه يتفق اللفظ والمعنى في النسق ؛ فيكون الجمع معطوفاً على الجمع والمفرد
معطوفاً على المفرد ، فيتجانس اللفظ وتظهر الفصاحة ، والله أعلم . وقيل : جمع « الظُّلُمَاتِ »
و« النور » لأن الظلمات لا تتعدى والنور يتعدى . وحكى الثعلبي أن بعض أهل
المعاني قال : « جعل » هنا زائدة ؛ والعرب تريد « جعل » في الكلام كقول الشاعر :
وقد جعلت أرى الاثنين أربعة * والواحد اثنين لما هدني الكبر ^(٢)

(١) راجع ج ٧ ص ٧٨ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١١ . (٣) تمام البيت :

فإن زمانكم زمن نعيم

بقول الشاعر : كلوا في بعض بطنكم حتى تعادوا ذلك فإن الزمان ذو نعمة وجذب .

(٤) ورد البيت في ج ١ ص ٢٢٨ « والأربع اثنين » والصواب ما هنا .

قال النحاس : جعل بمعنى خلق ، وإذا كانت بمعنى خلق لم تتعد إلا إلى مفعول واحد ، وقد تقدم هذا المعنى ، ومحامل جعل في « البقرة » ^(١) مستوفى .

الخامسة — قوله تعالى : (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) ابتداء وخبر ، والمعنى : ثم الذين كفروا يجعلون لله عدلا وشريكا ، وهو الذي خلق هذه الأشياء وحده . قال ابن عطية : ف « ثم » دالة على قبح فعل الكافرين ؛ لأن المعنى : أن خلقه السموات والأرض قد نفزر ، وآياته قد سطعت ، وإنعامه بذلك قد تبين ، ثم بعد ذلك كله عدلوا بربههم ؛ فهذا كما تقول : يا فلان أعطيتك وأكرمك وأحسن إليك ثم تشتمني . ولو وقع المطف بالواو في هذا ونحوه لم يلزم التوبيخ كزومه بثم ، والله أعلم .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى يَشْهُرُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ) الآية خبر ، وفي معناه قولان : أحدهما — وهو الأشهر ، وعليه من الخلق الأكثر ، أن المراد آدم عليه السلام والخلق نسله ، والفرع يضاف إلى أصله ؛ فلذلك قال : « خَلَقَكُمْ » بالجمع ؛ فأخرجه مخرج الخطاب لهم إذ كانوا ولده ؛ هذا قول الحسن وقتادة وابن أبي نجيع والسدي والضحاك وابن زيد وغيرهم . الثاني — أن تكون النطفة خلقها الله من طين على الحقيقة ثم قلبها حتى كان الإنسان منها ؛ ذكره النحاس .

قلت : وبالجملتين فلما ذكر جل وعز خلق العالم الكبير ذكر بعده خلق العالم الصغير — وهو الإنسان ، وجعل فيه ما في العالم الكبير ، على ما بيناه في « البقرة » في آية التوحيد [والله أعلم] ^(٢) والحمد لله . وقد روى أبو نعيم الحافظ في كتابه عن مرة عن ابن مسعود أن الملك الموكل بالرحم يأخذ النطفة فيضعها على كفه ثم يقول : يا رب مخلقة أو غير مخلقة ؟ فإن قال مخلقة قال : يا رب ما الرزق ، ما الأثر ، ما الأجل ؟ فيقول : أنظر في أم الكتاب ، فينظر في اللوح

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٨ . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٠٢ وما بعدها . (٣) من ع .

المحفوظ فيجد فيه رزقه وأثره وأجله وعمله ، وياخذ التراب الذي يدفن في بقعته ويعجن به نطفته ؛ فذلك قوله تعالى : « مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ ^(١) » . وخرج عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا وقد ذرَّ عليه من تراب حُفْرته » .

قلت : وعلى هذا يكون كل إنسان مخلوقا من طين وماء مهين ، كما أخبر جل وعز في سورة « المؤمنون » ؛ فتتظم الآيات والأحاديث ، ويرتفع الإشكال والتعارض ، والله أعلم . وأما الإخبار عن خلق آدم عليه السلام فقد تقدم في « البقرة » ذكره وأشتقاقه ، وزيد هنا طرفا من ذلك وعنه وسنه وولائه ؛ ذكر ابن سعد في « الطبقات » عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الناس ولد آدم وآدم من التراب » . وعن سعيد بن جبيرة قال : خلق الله آدم عليه السلام من أرض يقال لها دَجَناء ^(٢) ؛ قال الحسن : وخلق جُوجُوهُ من ضِيرِيَّة ^(٣) ؛ قال الجوهري : ضِيرِيَّة قرية لبني كلاب على طريق البصرة وهي إلى مكة أقرب ، وعن ابن مسعود قال : « إن الله تعالى بعث إبليس فأخذ من أديم الأرض من عَذْبها وما لحها فخلق منه آدم عليه السلام فكل شيء خلقه من عَذْبها فهو صائر إلى الجنة وإن كان ابن كافر ، وكل شيء خلقه من ما لحها فهو صائر إلى النار وإن كان ابن تقى ^(٤) ؛ فمن ثم قال إبليس : « أَتَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِيناً ^(٥) » لأنه جاء بالطينة ؛ فسمى آدم ؛ لأنه خلق من أديم الأرض . وعن عبد الله بن سلام قال : خلق الله آدم في آخر يوم الجمعة . وعن ابن عباس قال : لما خلق الله آدم كان رأسه يمس السماء — قال — فوطَّده إلى الأرض حتى صار متين ذراعا في سبعة أذرع عرضا . وعن أبي بن كعب قال : كان آدم عليه السلام طَوَالاً ^(٦) جَعْدَا ^(٧) كأنه نخلة تتحوق ^(٨) . وعن ابن عباس — في حديث فيه طول — وجَّ آدم عليه السلام من الهند إلى مكة أربعين حجة على رجله ، وكان آدم حين أُهبط تَمَسَّحَ رأسه السماء ؛ فمن ثم صُلِّعَ وأورث ولده الصَّلَع ، وتقرت من طوله دواب البر فصارت وحشا من يومئذ ، ولم يمت حتى بلغ ولده وولد ولده أربعين ألفا ، وتوفي على ذروة

(١) راجع ج ١١ ص ٢١٠ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٠٨ . (٣) راجع ج ١ ص ٢٧٩ .
 (٤) دَجَناء (بالمد والقصر) . ويروي بالهاء المهملة ؛ وهي مضبوطة في « اللسان » و « النهاية » بفتح الدال .
 وقال صاحب القاموس : « وهي بالضم والكسر » . (٥) الجُوجُوهُ : الصدر . (٦) في ع : نبي .
 (٧) راجع ج ١٠ ص ٢٨٦ . (٨) الطوال (بالضم) : المقرط الطول . (٩) النخلة السحوق الطويلة .

الجبل الذي أنزل عليه ، فقال شيث لجبريل عليهما السلام : « صَلِّ عَلَى آدَمَ » فقال له جبريل عليه السلام : تَقَدَّمَ أَنْتَ فَصَلِّ عَلَى أَبِيكَ وَكَبِّرْ عَلَيْهِ ثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً ، فَأَمَّا نَحْمَسُ فَهِيَ الصَّلَاةُ ، وَنَحْمَسُ وَعَشْرُونَ تَفْضِيلًا لآدَمَ . وَقِيلَ : كَبَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا ، فَجَعَلَ بَنُو شِيثَ آدَمَ فِي مَغَارَةٍ وَجَعَلُوا عَلَيْهَا حَافِظًا لَا يَقْرِبُهُ أَحَدٌ مِنْ بَنِي قَابِيلَ ، وَكَانَ الَّذِينَ بَاتُوهُ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ بَنُو شِيثَ ، وَكَانَ عُمُرُ آدَمَ تِسْعَ مِائَةٍ سَنَةٍ وَسِتِّينَ وَثَلَاثِينَ سَنَةً . وَيُقَالُ : هَلْ فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْجَوَاهِرَ مِنْ جِنْسٍ وَاحِدٍ ؟ الْجَوَابُ نَعَمْ ؛ لِأَنَّهُ إِذَا جَازَ أَنْ يَنْقَلِبَ الطِّينُ إِنْسَانًا حَيًّا قَادِرًا عَلَى أَنْ الْجَوَاهِرُ يَنْقَلِبَ إِلَى كُلِّ حَالٍ مِنْ أَحْوَالِ الْجَوَاهِرِ ، لِتَسْوِيَةِ الْعَقْلِ بَيْنَ ذَلِكَ فِي الْحُكْمِ ، وَقَدْ مَعَ انْقِلَابِ الْجَمَادِ إِلَى الْحَيَوَانِ بِدَلَالَةِ هَذِهِ الْآيَةِ .

قوله تعالى : (ثُمَّ قَضَى أَجَلًا) مفعول . (وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ) ابتداء وخبر . قال الضحاك : « أَجَلًا » فِي الْمَوْتِ « وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ » أَجَلُ الْقِيَامَةِ ، فَالْمَعْنَى عَلَى هَذَا : حَكَمَ أَجَلًا ، وَأَعْلَمَكُمْ أَنَّكُمْ تَقِيمُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَلَمْ يَعْلَمْكُمْ بِأَجَلِ الْقِيَامَةِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَجَاهِدٌ وَعِصْرَمَةٌ وَخَصِيفٌ وَقَنَادَةٌ ^(١) — وَهَذَا لَفْظُ الْحَسَنِ — : قَضَى أَجَلَ الدُّنْيَا مِنْ يَوْمِ خَلْقِكَ إِلَى أَنْ تَمُوتَ « وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ » يَعْنِي الْآخِرَةَ . وَقِيلَ : « قَضَى أَجَلًا » مَا أَعْلَمْنَاهُ مِنْ أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، « وَأَجَلٌ مُسَمًّى » مِنَ الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : « قَضَى أَجَلًا » مِمَّا نَعْرِفُهُ مِنْ أَوْقَاتِ الْأَهْلِ وَالزَّرْعِ وَمَا أَشْبَهَهُمَا ^(٢) ، « وَأَجَلٌ مُسَمًّى » أَجَلُ الْمَوْتِ ، لَا يَعْلَمُ الْإِنْسَانُ مَتَى يَمُوتُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَاهِدٌ : مَعْنَى الْآيَةِ « قَضَى أَجَلًا » بِقَضَاءِ الدُّنْيَا ، « وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ » لِابْتِدَاءِ الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : الْأَوَّلُ قَبْضُ الْأَرْوَاحِ فِي النَّوْمِ ، وَالثَّانِي قَبْضُ الرُّوحِ عِنْدَ الْمَوْتِ ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ) ابتداء وخبر : أَيِ تَتَشَكُّونَ فِي أَنَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ . وَقِيلَ : يُحَادِّثُونَ فِي ذَلِكَ أَيِ تَجَادِلُونَ جِدَالَ الشَّاكِّينَ ^(٣) ، وَالتَّمَارِي الْمَجَادِلَةُ عَلَى مَذْهَبِ الشَّكِّ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ نَسَالِي : « أَتَمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى » ^(٤) .

(١) « فِي التَّهْذِيبِ » : هُوَ مَعْرُوفٌ فِي الْقَامُوسِ : هُوَ كَامِرٌ . (٢) فِي عَرَبِيٍّ زَائِلَةٍ .

(٣) فِي عَرَبِيٍّ : الْمُتَرَاكِكِينَ . (٤) رَاجِعٌ ج ١٧ ص ٩٢ .

قوله تعالى : وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٢٢﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ) يقال : ما عامل الإعراب في الطرف من « فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ » ؟ ففيه أجوبة : أحدها - أى وهو الله المعظم أو المعبود في السموات وفي الأرض ؛ كما تقول : زيد الخليفة في الشرق والغرب أى حكمه . ويموز أن يكون المعنى وهو الله المنفرد بالتدبير في السموات وفي الأرض ؛ كما تقول : هو في حاجات الناس وفي الصلاة ، ويموز أن يكون خبرا بعد خبر ويكون المعنى : وهو الله في السموات وهو الله في الأرض . وقيل : المعنى وهو الله يعلم سركم وجهركم في السمرات وفي الأرض فلا يخفى عليه شيء ؛ قال النحاس : وهذا من أحسن ما قيل فيه . وقال محمد ابن جرير : وهو الله في السموات ويعلم سركم وجهركم في الأرض ؛ فيعلم مقدم في الوجهين ، والأول أسلم وأبعد من الإشكال . وقيل غير هذا . والقاعدة تنزيهه - جل وعز - عن الحركة والانتقال وشغل الأمكنة . (وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ) أى من خير وشر . والكسب الفعل لاجتلاب نفع أو دفع ضرر ؛ ولهذا لا يقال لفعل الله كَسَبٌ .

قوله تعالى : (وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ) أى علامة كانشقاق القمر ونحوها . و « مِنْ » لاستفراق الجنس ؛ تقول : ما في الدار من أحد . (مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ) « مِنْ » الثانية للتعويض . و (مُعْرِضِينَ) خبر « كَانُوا » . والإعراض ترك النظر في الآيات التي يجب أن يستدلوا بها على توحيد الله جل وعز من خلق السموات والأرض وما بينهما ، وأنه يرجع إلى قديم [حى] غنى عن جميع الأشياء ، قادر لا يعجزه شيء ، عالم لا يخفى عليه شيء من المعجزات التي أقامها لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ لِيُسْتَدَلَّ بها على صدقه في جميع ما أتى به .

(١) في ك : وهذا أحسن . الخ . (٢) من ك . (٣) من ع . (٤) في ع : بات .

قوله تعالى : (فَقَدْ كَذَّبُوا) يعني مشركي مكة . (بِالْحَقِّ) يعني القرآن ، وقيل : بمحمد صلى الله عليه وسلم . (فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ) أى يَحِلُّ بِهِم العذاب ؛ وأراد بالأنبياء - وهى الأخبار - العذاب ؛ كقولك : أصبر وسوف يأتيك الخبر أى العذاب ؛ والمراد ما نالهم يوم يَدْرُونَحْوَهُ . وقيل : يوم القيامة .

قوله تعالى : أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ) « كم » فى موضع نصب بأهلكنا لا بقوله : « أَلَمْ يَرَوْا » لأن لفظ الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، وإنما يعمل فيه ما بعده ؛ من أجل أن له صدر الكلام . والمعنى : ألا يعتبرون بمن أهلكنا من الأمم قبلهم لتكذيبهم أنبياءهم ؛ أى ألم يعرفوا ذلك . والقرن الأمة من الناس ، والجمع القرون ؛ قال الشاعر :
إذا ذهبَ التُّرْبُ الذى كنتَ فيهـم * وخُفِّتَ فى قَرْنٍ فانتَ غريبٌ

فالقرن كل عالم فى عصره ؛ مأخوذ من الاقتران ، أى عالم مقترن بعضهم إلى بعض ؛ وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الناس قرنى - ^(١) - يعنى أصحابى - ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » هذا أصح ما قيل فيه . وقيل : المعنى من أهل قرن فخذف ، كقوله : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ » . فالقرن على هذا مدة من الزمان ؛ قيل : ستون عاما ، وقيل : سبعون ، وقيل : ثمانون ؛ وقيل : مائة ؛ وعليه أكثر أصحاب الحديث أن القرن مائة سنة ؛ واحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن بسر : « تَعِيشُ قَرْنًا » فعاش مائة سنة ؛ ذكره النحاس . وأصل القرن الشيء الطالع كقرن ماله قرن من الحيوان . (مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ) خروج من الغيبة إلى الخطاب ؛ عكسه « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ »
(١) فى ع : خيركم . وهى رواية فى البخارى ومسلم وأبى داود والترمذى والنسائى . (٢) فى ك : الصعابة .

يَسْمُ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ^(١) . وقال أهل البصرة . أخبر عنهم بقوله : « أَلَمْ يَرَوْا » وفيهم عهد عليه السلام وأصحابه ؛ ثم خاطبهم معهم ؛ والعرب تقول : قلت لعبد الله ما أكرمه : وقلت لعبد الله ما أكرمك ؛ ولو جاء على ما تقدم من الغيبة لقال : ما لم نمكن لهم . ويجوز مكنه ومكن له ؛ فجاء باللغتين جميعا ؛ أى أعطيتناهم ما لم نعطيكم من الدنيا . (وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَارًا) يريد المطر الكثير ؛ عبر عنه بالسما لأنّه من السماء ينزل ؛ ومنه قول الشاعر^(٢) :

* إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ *

و « مِذْرَارًا » بناء دالٌّ على التكثير ؛ كِمِذْكَارُ الْمَرْأَةِ التي كثرت ولادتها للذكور ؛ ومِثْنَاتُ الْمَرْأَةِ التي تلد الإناث ؛ يقال : دَرَّ اللَّبَنُ يَدْرُ إِذَا أَقْبَلَ عَلَى الْحَالِبِ بِكَثْرَةٍ . وانتصب « مِذْرَارًا » على الحال . (وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ) أى من تحت أشجارهم ومنازلهم ؛ ومنه قول فرعون : « وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي » والمعنى : وسعنا عليهم النعم فكفروها . (فَأَهْلَكْنَاهُمْ) يَذْنُوبِهِمْ) أى بكفرهم فالذنوب سبب الانتقام وزوال النعم . (وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَيْنِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ) أى أوجدنا ؛ فليحذر هؤلاء من الإهلاك أيضا .

قوله تعالى : وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلْيَسِّوهُ بَأْيُنِهِمْ لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ) الآية . المعنى : ولو نزلنا يا محمد بمراى منهم كما زعموا وطلبوا كلاما مكتوبا « في قِرطاس » . وعن ابن عباس : كتابا معلقا بين السماء والأرض ؛ وهذا يبين لك أن التزيل على وجهين ؛ أحدهما — على معنى نزل عليك الكتاب بمعنى نزول الملك به . والآخر — ولو نزلنا كتابا في قِرطاسٍ يحسكه الله بين السماء والأرض ؛

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ . (٢) هو مَعُودُ الْحِكْمَاءِ — معاوية بن مالك — روى ك : نزل السماء .
ومعنى رواية : وهذا صديريت له ، وتمناه
ومعنى مَعُودُ الْحِكْمَاءِ لقوله في هذه القصيدة :

أَعُودُ مِثْلَهَا الْحِكْمَاءُ بِمَعْنَى * إِذَا مَا الْحَقُّ فِي الْحَدَثَانِ نَابَا

(السايف)

(٣) راجع ج ١٦ ص ٩٨ .

وقال: « نَزَّلْنَا » على المبالغة بطول مكث الكتاب بين السماء والأرض . والكتاب مصدر بمعنى الكتابة ؛ فبين أن الكتابة في قرطاس ؛ لأنه غير معقول كتابة إلا في قرطاس أى في صحيفة ، والقرطاس الصحيفة ؛ ويقال : قرطاس بالضم ؛ وقرطس فلان إذا رمى فأصاب الصحيفة الملققة بالهدف . (فَلَمَّسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ) أى فعانوا ذلك ومسوه باليد كما اقترحوا و بالغوا في مزه وتقليبه جساً بأيديهم ، ليرتفع كل أرتياب ويزول عنهم كل إشكال ، لعاندوا فيه وتابعوا كفرهم ، وقالوا : سحر مبين إنما سكرت أبصارنا وسحرنا ؛ وهذه الآية جواب لقولهم : « حَتَّى تَنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ » فأعلم الله بما سبق في علمه من أنه لو نزل لكذبوا به . قال الكلبي : نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل بن خويلد قالوا : « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجَرَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا » الآية .^(١)

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبَسُونَ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ آسَٰهُزَىٰ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَخَآقَ بِالَّذِينَ يَسْخَرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ) اقترحوا هذا أيضا . و « لولا » بمعنى هلا . (وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ) قال ابن عباس : لو راوا الملك على صورته لماتوا إذ لا يطيقون رؤيته . مجاهد وعكرمة : لقامت الساعة . قال الحسن وقتادة : لأهلكوا بعذاب الاستئصال ؛ لأن الله أجرى سنته بأن من طلب آية فظهرت له فلم يؤمن أهلكته الله في الحال (ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ) أى لا يمهلون ولا يؤخرون .

قوله تعالى : (وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا) أى لا يستطيعون أن يروا الملك في صورته إلا بعد التجسم بالأجسام الكثيفة ؛ لأن كل جنس يأنس بجنسه وينفر من غير جنسه ؛ فلو جعل الله تعالى الرسول إلى البشر ملكا لتفروا من مقاربتة ، ولما أنسوا به ، ولداخلهم

(١) في ب ر ع وى : لا في قرطاس . (٢) في ع : وبالغوا في كفرهم . (٣) راجع ج ١٠ ص ٢٢٧ .

من الرعب من كلامه والانتقاء له ما يكفهم عن كلامه ، ويمنعهم عن سؤاله ، فلا تَعَم المصلحة ؛ ولو نقله عن صورة الملائكة إلى مثل صورتهم ليأنسوا به وليسكنوا إليه لقالوا : لست ملكا وإنما أنت بشر فلا تؤمن بك وعادوا إلى مثل حالهم . وكانت الملائكة تأتي الأنبياء في صورة البشر فاتوا إبراهيم ولوطا في صورة الآدميين ، وأتى جبريل النبي عليهما الصلاة والسلام في صورة دحية الكلبي . أي لو نزل ملك لرأوه في صورة رجل كما جرت عادة الأنبياء ، ولو نزل على عادته لم يروه ؛ فإذا جعلناه رجلا آتيس عليهم فكانوا يقولون : هذا ساحر مثلك . وقال الزجاج : المعنى (وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ) أي على رؤسائهم كما يلبسون على ضعفهم ، وكانوا يقولون لهم : إنما عهدنا بشر وليس بينه وبينكم فرق ، فيلبسون عليهم بهذا ويتكلمونهم ؛ فأعلمهم الله عز وجل أنه لو أنزل ملكا في صورة رجل لوجدوا سبيلا إلى اللبس كما يفعلون . واللبس الخلط ؛ يقال : لبست عليه الأمر ألبسه لبسا أي خلطته ؛ وأصله التستر بالثوب ونحوه . وقال : « لبسنا » بالإضافة إلى نفسه على جهة الخلق ، وقال : (مَا يَلْبِسُونَ) فأضاف إليهم على جهة الاكتساب . ثم قال مؤنسا لنبيه عليه الصلاة والسلام ومُعْزِيَا : (وَلَقَدْ آسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ خَفَاقَ) أي نزل بأمهم من العذاب ما أهلكوا به جزاء آستهزئهم بأنبيائهم . حاق بالشيء يَحِقُّ حَقًّا وحيُّوقا وحيِّقَانَا نزل ؛ قال الله تعالى « وَلَا يَحِقُّ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ » و « ما » في قوله : (مَا كَانُوا) بمعنى الذي ، وقيل : بمعنى المصدر ؛ أي حاق بهم عاقبة آستهزئهم .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أي قل يا عبادي هؤلاء المستهزئين المستسخرين المكذبين : سافروا في الأرض فانظروا واستخبروا تعرفوا ما حل بالكفرة قبلكم من العقاب وألم العذاب ؛ (١) في عرك : بشر . (٢) في ع : يلبسون عليهم مثل هذا . (٣) راجع ج ١٤ ص ٢٥٧ .

وهذا السفر مندوب إليه إذا كان على سبيل الاعتبار بآثار من خلا من الأمم وأهل الديار،
والعاقبة آخر الأمر . والمكذبون هنا من كذب الحق وأهله لا من كذب الباطل .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ هذا [أيضا] ^(١) احتجاج عليهم ؛ المعنى
فل لهم يا محمد : « لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فإن قالوا لمن هو ؟ فقل [هو] (الله) ؛
المعنى : إذا ثبت أن له ما في السموات والأرض ، وأنه خالق الكل إما باعترافهم أو بقيام
الحجة عليهم ، فالله قادر على أن يعاجلهم بالعقاب ، ويبعثهم بعد الموت ، ولكنه (كُتِبَ عَلَى
نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ) أي وعدها فضلا منه وكرما ، فلذلك أمهل . وذكر النفس هنا عبارة عن وجوده ،
وتأكيد وعده ، وارتفاع الوسائط دونه ؛ ومعنى الكلام الاستعطاف منه تعالى للتولين عنه
إلى الإقبال إليه ، وإخبار منه سبحانه بأنه رحيم بعباده لا يعجل عليهم بالعقوبة ، ويقبل منهم
الإنيابة والتوبة . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى عليه وسلم :
« لما قضى الله الخلق كتب في كتاب على نفسه فهو موضوع عنده إن رحمتي تغلب غضبي »
أي لما أظهر فضاءه ، وأبرزه لمن شاء ، أظهر كتابا في اللوح المحفوظ — أو فيما شاء —
مقتضاه خبر حق ووعد صدق « إن رحمتي تغلب غضبي » أي تسبقه وتزيد عليه .

قوله تعالى : ﴿ لَيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾ اللام لام القسم ، والنون نون التأكيد . وقال الفراء وغيره :
يجوز أن يكون تمام الكلام عند قوله : « الرحمة » ويكون ما بعده مستأنفا على جهة التبيين ؛
فيكون معنى « لَيَجْمَعَنَّكُمْ » ليُمهِّلَنَّكم وليؤخرن جمعكم . وقيل : المعنى ليجمعنكم أي في القبور
إلى اليوم الذي أنكرتموه . وقيل : « إلى » بمعنى في ، أي ليجمعنكم في يوم القيامة . وقيل :
يجوز أن يكون موضع « ليجمعنكم » نصبا على البدل من الرحمة ؛ فنكون اللام بمعنى « أن »
المعنى : كتب ربكم على نفسه ليجمعنكم ، أي أن يجمعكم ؛ وكذلك قال كثير من النحويين
في قوله تعالى : « ثُمَّ بَدَأْ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آيَاتِ لَيْسَجَنَّكُمْ » أي أن يسجنوه . وقيل :
موضعه نصب بـ « كُتِبَ » ؛ كما تكون « أن » في قوله عز وجل « كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ
أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ » وذلك أنه مفسر للرحمة بالإمهال إلى يوم القيامة ؛ عن الزجاج .

(لَا رَيْبَ فِيهِ) لا شك فيه . (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) ابتداء وخبر، قاله الزجاج، وهو أجود ما قيل فيه؛ تقول : الذي يكرمنى فله درهم، فالقاء تتضمن معنى الشرط والجزاء . وقال الأخفش : إن شئت كان « الذين » في موضع نصب على البدل من الكاف والميم في « ليجمعنكم » أى ليجمعن المشركين الذين خسروا أنفسهم؛ وأنكره المبرد وزعم أنه خطأ؛ لأنه لا يبدل من المخاطب ولا من المخاطب لا يقال : صررت بك زيد ولا صررت بى زيد لأن هذا لا يشكل فيبين . قال القتيبي : يجوز أن يكون « الذين » جزاء على البدل من « المكذبين » الذين تقدم ذكرهم . أو على النعت لهم . وقيل : « الذين » نداء مفرد .

قوله تعالى : وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢﴾
 قُلْ أَغْيِرَ اللَّهُ آخِذَ وَلِيًّا فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ
 وَلَا يُطْعَمُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ
 الْمُشْرِكِينَ ﴿١١﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾
 مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) أى ثبت ، وهذا احتجاج عليهم أيضا .
 وقيل : نزلت الآية لأنهم قالوا : علمنا أنه ما يملك على ما تفعل إلا الحاجة ، فنحن نجمع لك من
 أموالنا حتى نصير أغنيانا ؛ فقال الله تعالى : أخبرهم أن جميع الأشياء لله ، فهو قادر على أن
 يغنينى . و « سكن » معناه هدا واستقر؛ والمراد ما سكن وما تحرك ، لحذف لعلم السامع .
 وقيل : خص الساكن بالذكر لأن ما يعمه السكون أكثر مما تعمه الحركة . وقيل : المعنى
 ما خلق ، فهو عام في جميع المخلوقات متحركها وساكنها ، فإنه يجرى عليه الليل والنهار؛ وعلى
 هذا فليس المراد بالسكون ضد الحركة بل الماد الخلق ، وهذا أحسن ما قيل ؛ لأنه يجمع شتات
 الأقوال . (وَهُوَ السَّمِيعُ) لأصواتهم (الْعَلِيمُ) بأسرارهم .

(١) ف ع : من أغنيانا ، فأخبرهم سبحانه . الخ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَغْيَرِ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا ﴾ مفعولان ؛ لما دعوه إلى عبادة الأصنام دين آباؤه أنزل الله تعالى « قل » يا محمد : « أَغْيَرِ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا » أى ربا ومعبودا وناصرا دون الله .
 ﴿ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ نا فاعل من التعت لأسم الله ؛ وأجاز الأختصاص الرفع على إضمار مبتدأ . وقال الزجاج : ويجوز النصب على المديح . أبو علي الفارسي : ويجوز نصبه على فعل مضمر كأنه قال : أترك فاطر السموات والأرضين لأن قوله : « أَغْيَرِ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا » يدل على ترك الولاية له ، وحسن إضماره لقوة هذه الملاحة . ^(١) ولا يطعن ولا يذم في كذا قراءة العامة ، أى يرزق ولا يرزق ؛ دليله قوله تعالى : « مَا أُرِيدُ بِهِمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُبْعَثُوا » . وفرا سعيد بن جبير وشاهد الأختصاص : وهو يطعم ولا يطعم ، وهو قراءة حسنة ؛ أى أنه يرزق عباده ، وهو سبحانه غير محتاج إلى ما يحتاج إليه المخلوقون من الغذاء .
 وقضى بضم الياء وكسر العين في الفعلين ، أى إن الله يطعم عباده ويرزقهم والولى لا يطعم نفسه ولا من يتخذه . وقضى بفتح الباء والعين في الأول أى الولي « ولا يطعم » بضم الياء وكسر العين . وخص الإطعام بالذكر دون غيره من ضروب الإنعام ؛ لأن الحاجة إليه أمس لجميع الأنعام . ﴿ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ ﴾ أى أسلم لأمر الله تعالى . وقيل : أول من أخلص أى من قومى بماتى ؛ عن الحسن وغيره . ﴿ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ أى وقيل لى : « وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ » . ﴿ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي ﴾ أى عبادة غيره أن يعذبني ، والخوف توقع المكروه . قال ابن عباس : « أخاف » هنا بمعنى أعلم . ﴿ مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ ﴾ أى العذاب ﴿ يَوْمَئِذٍ ﴾ يوم القيامة ﴿ فَقَدْ رَجِمَهُ ﴾ أى فاز ونجا ورحم .
 وفرا الكوفيون « مَنْ يَصْرِفْ » بفتح الياء وكسر الراء ، وهو اختيار أبي حاتم ، أى عيب ؛ لقوله : « قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ » . ولقوله : « فَقَدْ رَجِمَهُ » ولم يذم . ولم يذم على المجهول ، ولقراءة أبي « مَنْ يَصْرِفُهُ اللَّهُ عَنْهُ » ؛ وأختار سيبويه القراءة الأولى — قراءة أهل المدينة وأبي عمرو — قال سيبويه : وكلما قل الإضمار في الكلام كان أولى ؛ فأما قراءة [من قرأ]

(١) راجع ج ١٧ ص ٥٥ . (٢) الولي : الوث . (٣) من ك .

« مَنْ يُصِرِّفْ » بفتح الياء فتقديره : من يصرف الله عنه العذاب ، وإذا قرئ « مَنْ يُصِرِّفْ عَنْهُ » فتقديره : من يصرف عنه العذاب . (وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ) أى النجاة البينة .

قوله تعالى : وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ - إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسَّكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يَمَسَّكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ) المس والكشف من صفات الأجسام ، وهو هنا مجاز وتوسّع ، والمعنى : إن نزل بك يا محمد شدة من فقر أو مرض فلا رافع وصارف له إلا هو ، وإن يصبك بغاية ورخاء ونعمة (فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من الخير والضر ؛ روى ابن عباس قال : كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى : " يا غلام - أو يا بنى - ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن ؟ " قلت : بلى ؛ فقال : " أحفظ الله يحفظك أحفظ الله ينجده أمامك تعرف إلى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله فقد جف القلم بما هو كائن فلو أن الخلق كلهم جميعا أرادوا أن يضروك بشيء لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه وأعمل لله بالشكر واليقين وأعلم أن فى الصبر على ما تكره خيرا كثيرا وأن النصر مع الصبر وأن الفرج مع الكرب وأن مع العسر يسرا " أخرجه أبو بكر بن ثابت الخطيب فى كتاب « الفصل والوصل » وهو حديث صحيح ، وقد خرجه الترمذى ، وهذا أتم .

قوله تعالى : وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ﴿١٨﴾
قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِئٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ التَّهَرُّغُ الغلبة ، والقاهر الغالب ، وأقهر الرجل إذا صير بحال المقهور الذليل ؛ قال الشاعر :

تَمَنَّى حُصَيْنٌ أَنْ يَسْوَدَ جِذَاعُهُ * فَامَسَى حُصَيْنٌ قَدْ أَذَلَّ وَأَقْهَرَا

وقهر غلب . ومعنى « فَوْقَ عِبَادِهِ » فَوْقُةُ الاستعلاء بالقهور والغلبة عليهم ؛ أى هم تحت تسخيره لا فوقية مكان ؛ كما تقول : السلطان فوق رعيته أى بالمرتلة والرفعة . وفى القهر معنى زائد ليس فى القدرة ، وهو منع غيره عن بلوغ المراد . ﴿ وَهُوَ الْحَكِيمُ ﴾ فى أمره ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ بأعمال عباده ، أى من أنصف بهذه الصفات يجب ألا يُشْرَكَ به .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً ﴾ وذلك أن المشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : من يشهد لك بأنك رسول الله فترتل الآية ؛ عن الحسن وغيره . ولفظ « شَيْءٍ » هنا واقع موقع أسم الله تعالى ؛ المعنى الله أكبر شهادة أى أتفراده بالربوبية ، وقيام البراهين على توحيدِهِ أكبر شهادة وأعظم ؛ فهو شهيد بينى وبينكم على أنى قد بلغتكم وصدقت فيما قلته وأدعيت من الرسالة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ ﴾ أى والقرآن شاهد بنبوتى . ﴿ لَا نُنذِرُكُمْ بِهِ ﴾ يا أهل مكة . ﴿ وَمَنْ بَلَغَ ﴾ أى ومن بلغه القرآن . فحذف « الهاء » لطول الكلام . وقيل : ومن بلغ الحلم . ودل بهذا على أن من لم يبلغ الحلم ليس بمخاطب ولا متعبد . وتبلغ القرآن والسنة ما أمر بهما ، كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتبليغهما ؛ فقال : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ » . وفى صحيح البخارى عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم « بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً وَحَدَّثُوا عَنِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ وَمَنْ كَذَبَ عَلَىٰ مَعْمَدٍ فَلْيَنْبِئُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ » . وفى الخبر أيضا ؛ من بلغته آية من كتاب الله فقد بلغه أمر الله أخذ به أو تركه . وقال مقاتل : من بلغه القرآن من الجن والإنس فهو نذيره . وقال القرطبي : من بلغه القرآن فكأنما قد رأى محمدا صلى الله عليه وسلم وسمع منه . وقرأ أبو نبيك : « وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنِ » مسمى الفاعل ؛ وهو معنى تراءة الجماعة . ﴿ أَتَيْنَكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِمَةً أُخْرَى ﴾ استفهام توبيخ

(١) هو الخيل السعدى ، يهجو الزبرقان وقومه ، وجذاع الرجل قومه . (٢) راجع ص ٢٤٢ من هذا الجزء .

وتفريع . وقرئ « أَيْنُكُمْ » بهزتين على الأصل . وإن خُففت الثانية قلت : « أَيْنُكُمْ » .
وروى الأصمعي عن أبي عمرو وثافع « أَيْنُكُمْ » ؛ وهذه لغة معروفة ، تجعل بين الهمزتين
الف كراهة لالتقاءهما ؛ قال الشاعر :

أَيَا ظِيَةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنَ جَلَاجِلٍ • وَيَيْنَ النَّثَا أَأَنْتِ أُمُّ أُمِّ سَالِمٍ
ومن قرأ « إِنْكُمْ » على الخبر فعلى أنه قد حقق عليهم شركهم . وقال : « آلهة أخرى » ولم يقل :
« آخر » ؛ قال الفراء : لأن الإلهة جمع والجمع يقع عليه التانيث ؛ ومنه قوله : « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا » وقوله « فَتَأْتِي الْأَنْقُرُونَ الْأُولَى » ولو قال : الأول والآخرة أيضا .
(قل لا أشهد) أى فانا لا أشهد معكم فحذف لدلالة الكلام عليه ، ونظيره « فَإِنْ شَهِدُوا
فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ » .

قوله تعالى : الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ
الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) . يريد اليهود والنصارى الذين عرفوا وعاندوا
وقد تقدم معناه في « البقرة » . و « الذين » في موضع رفع بالابتداء . (يَعْرِفُونَهُ) في موضع
الخبر ؛ أى يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم ؛ عن الحسن وقتادة ، وهو قول الزجاج . وقيل :
يعود على الكتاب ، أى يعرفونه على ما يدل عليه ، أى على الصفة التى هو بها من دلالة على
صحته أمر النبي صلى الله عليه وسلم وآله . (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) في موضع النعت ؛
ويحوز أن يكون مبتدأ وخبره (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ
إِنَّهُمْ لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا
أَيْنَ شُرَكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾

(١) هو ذو الرمة ؛ والوعساء وملة لينة ؛ وجلجل « بفتح الجيم » وفي كتاب سيبويه « بضمها » موضع بعثه .
والنفا الكتيب بن الرمل . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٤٢ . (٣) راجع ج ١١ ص ٢٠٥ .
(٤) أى في غير القرآن . (٥) راجع ج ٧ ص ١٢٩ . (٦) راجع ج ٢ ص ١٦٢ وما بعدها .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) ابتداء وخبر أى لا أحد أظلم (مِمَّنِ افْتَرَى) أى اختلق (عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ) يريد القرآن والمعجزات . (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ) قيل : معناه فى الدنيا ؛ ثم استأنفت فقال : (وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا) على معنى واذكر « يوم نحشرهم » . وقيل : معناه أنه لا يفلح الظالمون فى الدنيا ولا يوم نحشرهم ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على قوله : « الظَّالِمُونَ » لأنه متصل . وقيل : هو متعلق بما بعده وهو « أنظر » أى انظر كيف كذبوا يوم نحشرهم ؛ أى كيف يكذبون يوم نحشرهم ؟ . (ثُمَّ تَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَائُكُمْ) سؤال إفصاح لا إفصاح . (الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) أى فى أنهم شفعاء لكم عند الله بزعمكم ، وأنها تقربكم منه زلتى ؛ وهذا توبيخ لهم . قال ابن عباس : كل زعم فى القرآن فهو كذب .

قوله تعالى : ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (٢٣)

قوله تعالى : (ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ) الفتنة الاختبار أى لم يكن جوابهم حين اختبروا بهذا السؤال ، وراوا الحقائق ، وارتفعت الدواعى (إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) تبرموا من الشرك وانتفوا منه لما رأوا من تجاوزه ومغفرته للؤمنين . قال ابن عباس : يغفر الله تعالى لأهل الإخلاص ذنوبهم ، ولا يتعاطم عليه ذنب أن يغفره ، فإذا رأى المشركون ذلك ؛ قالوا إن ربنا يغفر الذنوب ولا يغفر الشرك فتعالوا نقول إنا كنا أهل ذنوب ولم نكن مشركين ؛ فقال الله تعالى : أما إذ كنتموا الشرك فاختموا على أفواههم ، فبختم على أفواههم ، فتنتق أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ، فعند ذلك يعرف المشركون أن الله لا يكتم حديثاً . فذلك قوله : « يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا » . وقال أبو إسحق الزجاج : تأويل هذه الآية لطيف جداً ، أخبر الله عز وجل بقصص المشركين وأفتانهم بشركهم ، ثم أخبر أن فتنتهم لم تكن حين رأوا الحقائق إلا أن انتفوا من الشرك ، ونظير هذا فى اللغة أن ترى إنساناً يحب غاوباً فإذا وقع

(١) فى ك : لا إفصاح . (٢) فى ٨ وب وجوع : الدعوى . (٣) راجع به ص ١٩٨ .

في هلكة تبرا منه ، [فيقال ^(١)] : ما كانت محبتك إياه إلا أن تبرات منه . وقال الحسن : هذا خاص بالمنافقين جروا على عادتهم في الدنيا ، ومعنى « فَيَنْتَهُم » عاقبة فنتهم أي كفرهم . وقال قتادة : معناه معذرتهم . وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة قال : « فليقل العبد فيقول أي قل ألم أكرمك وأسودك [وأزوجك ^(٢)] وأسخر لك الخيل والإبل وأذكرك ترأس وترجع فيقول بلى [أي رب ^(٣)] فيقول أفظننت أنك ملاقي فيقول لا يقول إني أنساك كما نسيتي ثم يلقى الثاني فيقول له ويقول هو مثل ذلك بينه ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يا رب آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصليت وصمت وتصدق وتبني بخير ما أستطاع قال فيقال ها هنا إذا ثم يقال له الآن نبعث شاهدا عليك ويتفكر في نفسه من ذا الذي يشهد علي فيختم على فيه ويقال لفخذه ولحمه وعظامه أنطق فتطق نفثه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي سخط الله عليه .

قوله تعالى : أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى . (أَنْظُرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) كذب المشركين قولهم : إن عبادة الأصنام تقربنا إلى الله زلقى ، بل ظنوا ذلك وظنهم الخطأ لا يعذرهم ولا يزيل أسم الكذب عنهم ، وكذب المنافقين باعتذارهم بالباطل ، ومحمد نفاقهم . (وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أي فأنظر كيف ضل عنهم افتراؤهم أي تلاشى وبطل ما كانوا يظنونونه من شفاعة آلهتهم . وقيل : « وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ » أي فارقهم ما كانوا يعبدون من دون الله فلم يبق عنهم شيئا ، عن الحسن . وقيل : المعنى عذب عنهم افتراؤهم لدهشهم ، وذهول عقولهم .

(١) في الأصول « فيقول » والتصويب عن تفسير الفخر والأوسى . (٢) « أي قل » قال النوري : (بضم الفاء وسكون اللام) ومعناه يا فلان وهو ترخيم على خلاف القياس ؛ وقيل : ليس ترخيا بل هي لغة بمعنى فلان لأنه لا يقال إلا بسكون اللام ، ولو كان ترخيا لفتحها أو ضمها . « وترجع » أي تأخذ ربح الغنيمة ؛ يريد ألم أجعلك رئيسا مطاعا ؛ لأن الملك كان يأخذ ربح الغنيمة في الجاهلية دون أصحابه . وقيل : إن معناه تركك مستريحا لا تحتاج إلى كلفة وطلب . (٣) الزيادة عن صحيح مسلم .

والنظر في قوله : « أنظر » يراد به نظر الاعتبار؛ ثم قيل : « كذبوا » بمعنى يكذبون، فعبّر
 عن المستقبل بالماضي؛ وجاز أن يكذبوا في الآخرة لأنه موضع دَعَشٍ وحيرة وذهول عقل .
 وقيل : لا يجوز أن يقع منهم كذب في الآخرة؛ لأنها دار جزاء على ما كان في الدنيا — وعلى
 ذلك أكثر أهل النظر — وإنما ذلك في الدنيا؛ فعني (وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) على هذا :
 ما كنا مشركين عند أنفسنا؛ وعلى جواز أن يكذبوا في الآخرة يعارضه قوله : « وَلَا يَكْتُمُونَ
 اللَّهَ حَدِيثًا »؛ ولا معارضة ولا تناقض؛ لا يكتُمون الله حديثًا في بعض المواطن إذا شهدت
 عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بعملهم، ويكذبون على أنفسهم في بعض المواطن قبل شهادة
 الجوارح على ما تقدم . والله أعلم . وقال سعيد بن جبيرة في قوله تعالى : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا
 مُشْرِكِينَ » قال : أعذروا وحلفوا؛ وكذلك قال ابن أبي نجيح وقتادة : وروى عن مجاهد
 أنه قال : لما رأوا أن الذنوب تغفر إلا الشرك بالله والناس يخرجون من النار قالوا :
 « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » وقيل : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » أي علمنا أن الأحجار
 لا تضر ولا تنفع، وهذا وإن كان صحيحا من القول فقد صدقوا ولم يكتُموا، ولكن لا يبدرون
 بهذا؛ فإن المعاند كافر غير معذور . ثم قيل في قوله : « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنَّهُمْ » خمس قراءات :
 قرأ حمزة والكسائي « يكن » بالياء « فِتْنَهُمْ » بالنصب خبر « يكن » « إِلَّا أَنْ قَالُوا »
 أسمها أي إلا قولهم؛ فهذه قراءة بينة . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو « تكن » بالياء « فِتْنَهُمْ »
 بالنصب « إِلَّا أَنْ قَالُوا » أي إلا مقاتلهم . وقرأ أبي وابن مسعود « وما كان — بدل
 [قوله] « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ » — فِتْنَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا » . وقرأ ابن عامر وعاصم من رواية حفص،
 والأعمش من رواية المنفصل، والحسن وقتادة وغيرهم « ثُمَّ لَمْ تَكُنْ » بالياء « فِتْنَهُمْ »
 بالرفع أسم « تكن » والخبر « إِلَّا أَنْ قَالُوا » فهذه أربع قراءات . الخامسة — « ثُمَّ لَمْ يَكُنْ »
 بالياء « فِتْنَهُمْ »؛ [رفع] ويذكر الفتنة لأنها بمعنى الفتنون، ومثله « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ
 مِنْ رَبِّهِ فَاتَّبِعْ » . « وَاللَّهِ » [الواو] واو القسم « رَبَّنَا » نعت لله عز وجل، أو بدل . ومن
 نصب فعل النداء أي يا ربنا وهي قراءة حسنة؛ لأن فيها معنى الاستكانة والتضرع، إلا أنه
 فصل بين القسم وجوابه بالنادى .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً
 أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى
 إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ
 الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) . [أفرد] على اللفظ يعنى المشركين كفار
 مكة . (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً) أى فعلنا ذلك بهم مجازاة على كفرهم . وليس المعنى
 أنهم لا يسمعون ولا يفقهون ، ولكن لما كانوا لا ينتفعون بما يسمعون ، ولا يتقادون إلى
 الحق كانوا بمنزلة من لا يسمع ولا يفهم . والأَكِنَّةُ الأَغْطِيَةُ جمع كَنَّان مثل الأَيْسَّةُ والسَّنَانُ ،
 والأَعْنَةُ والعَيْنَانِ . كَنَنْتُ الشَّيْءَ فِي كِنَةٍ إِذَا صَدَّ عَنْهُ فِيهِ . وَأَكْنَنْتُ الشَّيْءَ أَخْفَيْتُهُ . والكَاَنَةُ
 معروفة . ^(٢١) والكِنَّةُ (بفتح الكاف والنون) امرأة أبيك ؛ ويقال : امرأة الابن أو الأخ ؛ لأنها
 في كِنَةٍ . (أَنْ يَفْقَهُوهُ) أى يفهموه وهو في موضع نصب ؛ المعنى كراهية أن يفهموه ،
 أو لئلا يفهموه . (وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) عطف عليه أى ثِقَلًا ؛ يقال منه : وَقَرْتُ أذُنَهُ (بفتح
 الواو) تَوَقَّرْتُ وَقَرًا أى صَمَمْتُ ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين . وقد وَقَرَّ الله
 أذنه يَقْرِها وَقَرًا ؛ يقال : اللهم قِرْ أذنه . وحكى أبو زيد عن العرب : أذنٌ موقورة على
 ما لم يُسَمَّ فاعله ؛ فعل هذا وَقَرْتُ (بضم الواو) . وقَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ « وَقَرًا » بكسر
 الواو ؛ أى جعل في آذانهم ما سَدَّها عن استماع القول على التشبيه بوقر البعير ، وهو مقدار
 ما يطبق أن يحمل ، والوقر الحمل ؛ يقال منه : نَحْلَةٌ مُوقِرَةٌ وَمُوقِرَةٌ إِذَا كَانَتْ ذَاتَ ثَمَرٍ كَثِيرٍ .
 ورجل ذُو قِرَةٍ إِذَا كَانَ وَقُورًا بفتح الواو ؛ ويقال منه : وَقَرَّ الرَّجُلُ (بضم القاف) وقارًا ، ووقر
 (بفتح القاف) أيضًا .

قوله تعالى : (وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا) أخبر الله تعالى بعنادهم لأنهم لما رأوا
 القمر منشقًا قالوا : سحر ؛ فأخبر الله عن وجل بردهم الآيات بغير حجة .

(١) الزيادة عن ابن عطية ؛ أبو حيان : وحده الضمير في « يستمع » حلا على لفظ « من » وجمعه في « على قلوبهم »

حلا على معناها . (٢) يعنى جملة السهام ، وقبيلة من مضر وبها سميت أرض الكنانة . (٣) أى به ؛ يفقهوه .

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُخَادِلُونَكَ) مجادلتهم قولهم : ناكلون ما قاتم ، ولا ناكلون ما قتل الله ؛ عن ابن عباس . (يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعني قريشا ؛ قال ابن عباس : قالوا للنضر بن الحرث : ما يقول محمد ؟ قال : أرى تحريك شفثيه وما يقول إلا أساطير الأولين ، مثل ما أحدثكم عن القرون الماضية ؛ وكان النضر صاحب قصص وأسفار ، فسمع أقاصيص في ديار العجم مثل قصة رستم وأسفنديار فكان يحدثهم . وواحد الأساطير أسطار^(١) كآيات وأبايت ؛ عن الزجاج . قال الأخفش : واحدها أسطورة كأحدثة وأحاديث . أبو عبيدة : واحدها إسطورة . النحاس : واحدها أسطور مثل عثكول^(٢) . ويقال : هو جمع أسطار ، وأسطار جمع سطر ؛ يقال : سطر وسطر . والسطر الشيء المتد المؤلف كسطر الكتاب .^(٣) القشيري : واحدها أسطير . وقيل : هو جمع لا واحد له كذا كبر وعباديد وأبايل أي ما سطره الأولون في الكتب . قال الجوهرى وغيره : الأساطير الأباطيل والترهات . قلت : أنشدني بعض أشياخي :

تطاول لبلي وأعترني وساوسى • لآت أتى بالترهات الأباطيل

قوله تعالى : وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ) النهى الزجر ، والنأى البعد ، وهو عام في جميع الكفار أي ينهون عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ، وينأون عنه ؛ عن ابن عباس والحسن . وقيل : هو خاص بأبي طالب ينهى الكفار عن أذية محمد صلى الله عليه وسلم ، ويتباعد عن الإيمان به ؛ عن ابن عباس أيضا . وروى أهل السير قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم قد خرج إلى الكعبة يوما وأراد أن يعلى ، فلما دخل في الصلاة قال أبو جهل

(١) كذا في أرب ودر ك . وفي زرع : أنياب وأنابيب . وكلاهما جمع وجمع الجمع فليأمل .

(٢) الشكول : العنق ، وقيل : الشراخ وهو ما عليه البسر من عيدان الكباسة .

(٣) المباديد والمبايد بلا واحد من لفظهما : الفرق من الناس ، والخيل الذاهبون في كل وجه ، والآكام والطرق البعيدة .

— لعنه الله — : من يقوم إلى هذا الرجل فيفسد عليه صلاته . فقام ابن الزبير فآخذ قرآنًا ودما فطَّخَ به وجه النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فأنقذ النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته ، ثم أتى أبا طالب عمه فقال : ” يا عم ألا ترى إلى ما فعل بي ” فقال أبو طالب : من فعل هذا بك ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : عبد الله بن الزبير ؛ فقام أبو طالب ووضع سيفه على مائة ومشى معه حتى أتى القوم ؛ فلما رأوا أبا طالب قد أقبل جعل القوم ينهضون ؛ فقال أبو طالب : والله لئن قام رجل بلحلتته بسيفي ففعدوا حتى دنا إليهم ، فقال : يا بني من الفاعل بك هذا ؟ فقال : ” عبد الله بن الزبير ” ؛ فآخذ أبو طالب قرآنًا ودما فطَّخَ به وجوههم ولحاهم وثيابهم وأساء لهم القول ؛ فترت هذه الآية « وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” يا عم نزلت فيك آية ” قال : وما هي ؟ قال : ” تمنع فريشا أن تؤذيني وتأبى أن تؤمن بي ” فقال أبو طالب :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم * حتى أرسد في الثراب دفينًا
فأصدع بأمرك ما عليك غضاضة * وأبشر بذلك وقر منك عيونًا
ودعوتني وزعمت أنك ناصحي * فلقد صدقت وكنت قبل أمينًا
وعرضت دينًا قد عرفت بأنه * من خير أديان البرية دينًا
لولا الملامة أو حذار مسبة * لوجسدني تمنعًا بذلك يقينًا^(١)

فقالوا : يا رسول الله هل تنفع أبا طالب نصرته ؟ قال : ” نعم دفع عنه بذلك الفل ولم يقترن مع الشياطين ولم يدخل في جُحِّ الحيات والعقارب إنما عذابه في نعلين من نار [في رجله] يغل منهما دماغه في رأسه وذلك أهون أهل النار عذابا ” . وأنزل الله على رسوله « فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ » . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” قل لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة ” قال : لولا تعيوني فريش يقولون : إنما حمله على ذلك الجزع لأقررت بها عينك ؛ فأنزل الله تعالى : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » كذا الرواية المشهورة « الجزع » بالجم والزاى ومعناه^(٢)

(١) في الواحدى وغيره : ميتة . (٢) من جردك وجردك . (٣) راجع ج ١٦ ص ٢٢٠ .

(٤) راجع ج ١٣ ص ٢٩٩ .

الخوف . وقال أبو عبيد^(١) : « الخرع » بالخاء المنقوطة والراء المهملة . [قال] يعني الضعف والخور ، وفي صحيح مسلم أيضا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أهون أهل النار عذابا أبو طالب وهو متعل بنعلين من نار يغلي منهما دماغه » . وأما عبد الله ابن الزبيري فإنه أسلم عام الفتح وحسن إسلامه ، واعتذر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل عذره ، وكان شاعرا مجيدا ، فقال يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ، وله في مدحه أشعار كثيرة ينسخ بها ما قد مضى في كفوه ، منها قوله :

منع الرفاد بلابل ومُهوم • واللبل مُتَلَجُّ الرواق بهيم
 بما أتاني أنت أحمد لآمني • فيه فِت كَأَنِّي تَحْمُوم
 يا خير من حملت كل أوصالها • عِزَّةُ^(٢) مَرْحُ البدين عَشُوم
 إني لمعتذر إليك من الذي • أُسَدِّتْ إِذْ أَنَا فِي الضَّلَالِ أَمِيم
 أيام تأمرني بأغوى خطية • منهم وتأمرني بها تحزوم
 وأمد أسباب الردى ويقودني • أمر الغواية وأمرهم مشئوم
 فاليوم آمن بالنبي محمد • قلبي ومخيلتي هذه تحزوم
 مضيت العداوة فانقضت أسبابها • وأنت أواصر بيتنا وحلوم
 فاغفر لذي لك واليداي كلاهما • زَلِّي^(٣) فَإِنَّكَ رَاحِمٌ مَرْحُوم
 وعليك من يمة المليك قلامة • نُورٌ آخِرٌ وَخَاتَمٌ تَحْشُوم
 أعطاك بعد محبة برهانه • شَرَفًا وَبُرْهَانًا إِلَهٍ عَظِيم
 ولقد شهدت بأن دينك صادق • حَقًّا وَأَنَّكَ فِي الْعِبَادِ جَسِيم
 والله يشهد أن أحمد مُصْطَفَى • مُسْتَقْبَلٌ فِي الصَّالِحِينَ كَرِيم
 قَرَّمَ^(٤) عَلَا بِنْيَانَهُ مِنْ هَاشِمٍ • فَزَعُ تَمَكَّنَ فِي الثَّرَى وَأَرُوم

(١) في كوى : أبو عبيدة . (٢) من جودك وبوزره . (٣) الناقة ذات السرعة ونشاط ،

والناقة العلبة . راجع جده من ٢٠٦ . (٤) في جودك وبوزره : وارحم . (٥) السيد العظيم .

وقيل : المعنى « يَنْهَوْنَ عَنْهُ » أى هؤلاء الذين يستمعون ينهون عن القرآن « وَيَتَأَوْنَ عَنْهُ » .
 عن قتادة ؛ فالهاء على القولين الأولين فى « عنه » للنبي صلى الله عليه وسلم ، وعلى قوا ، قتادة
 للقرآن . (وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) « إن » نافية أى وما يهلكون إلا أنفسهم بإصرارهم
 على الكفر ، وحملهم أوزار الذين يصدّونهم .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَلَيْتَنَا زُودَ
 وَلَا نَكْذِبَ بِعَايَتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ) [أى إذ] ^(١) وَقَفُوا غَدًّا ، و « إذ » قد تستعمل
 فى موضع « إذا » و « إذا » فى موضع « إذ » وما سيكون فكانه كان ؛ لأن خبر الله تعالى حق
 رصديق ، فلهذا عبر بالماضى . ومعنى « إِذْ وَقَفُوا » حبسوا يقال : وَقَفْتُهُ وَقَفًّا فَوَقَفْتُ وَقُوفًا .
 وقرأ ابن السميع « إِذْ وَقَفُوا » بفتح الواو والقاف من الوقوف . « عَلَى النَّارِ » أى هم
 فوقها على الصراط وهى تحتهم . وقيل : « على » بمعنى الباء ؛ أى وَقَفُوا بِقَرْبِهَا وَهُمْ بَعَايُنُهَا .
 وقال الضحاك : جُمِعُوا ؛ يعنى على أبوابها . ويقال : وَقَفُوا عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ وَالنَّارِ تَحْتَهُمْ .
 وفى الخبر : أن الناس كلهم يُوقَفُونَ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ كَأَنَّهَا مَتْنٌ ^(٢) إِهَالَةٌ ، ثم يُنَادَى مُنَادٍ خُذْ
 أَصْحَابَكَ وَدَعِ أَصْحَابِي . وقيل : « وَقَفُوا » دخلوها — أعادنا الله منها — فعلى بمعنى « فى »
 أى وقفوا فى النار . وجواب « لو » محذوف ليذهب الوهم إلى كل شئ ، فيكون أبلغ
 فى التخويف ؛ والمعنى : لو تراه فى تلك الحال رأيت أسوأ حال ، أو رأيت منظرا هائلا ،
 أو رأيت أمرا عجبا وما كان مثل هذا التقدير .

قوله تعالى : (فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا زُودَ وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بالرفع
 فى الأفعال الثلاثة عطفا قراءة أهل المدينة والكسائي ؛ وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم بالضم ^(٣) .
 ابن عامر على رفع « نَكْذِبُ » ونصب « وَنَكُونُ » وكله داخل فى معنى التمنى ؛ أى تَمَنُّوا الرَّدَّ

(١) من بوجوع وى . (٢) الإهالة الشحم المذاب ؛ ومتن الإهالة ظهرها إذا سكبت فى الإناء ؛
 فشب سكون جهنم قبل أن يصير فيها الكفار بذلك . « الأسان » . (٣) أى بالرفع فى كلها كافى ابن عطية .

وَالْأُكْذِبُوا وَأَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . واختار سيويه القطع في « ولا نكذب » فيكون غير داخل في التمني ؛ المعنى : ونحن لا نكذب على معنى الثبات على ترك التكذيب ؛ أي لا نكذب رُدَدْنَا أو لم نُزِدْ ؛ قال سيويه : وهو مثل قوله دعني ولا أعود أي لا أعود على كل حال تركتني أو لم تركني . واستدل أبو عمرو على خروجه من التمني بقوله : « وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ » لأن الكذب لا يكون في التمني إنما يكون في الخبر . وقال من جملة داخل في التمني : المعنى وإنهم لكاذبون في الدنيا في إنكارهم البعث وتكذيبهم الرسل . وقرأ حمزة وحفص بنصب « نكذب » و « نكون » جوابا للتمني ؛ لأنه غير واجب ، وهما داخلان في التمني على معنى أنهم تمنوا الرد وترك التكذيب والكون مع المؤمنين . قال أبو إسحق : معنى « ولا نكذب » أي إن رُدَدْنَا لم نكذب . والنصب في « نكذب » و « نكون » بإضمار « أَنْ » كما ينصب في جواب الاستفهام والأمر والنهي والعرض ؛ لأن جميعه غير واجب ولا واقع بعد ، فينصب الجواب مع الواو كأنه عطف على مصدر الأول ؛ كأنهم قالوا : ياليتنا يكون لنا ردٌ ، وانتفاء من الكذب ، وَكَوْنٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ فحملا على مصدر « زُدْ » لا نقلا ب المعنى إلى الرفع ، ولم يكن بد من إضمار « أَنْ » فيه يتم النصب في الفعلين . وقرأ ابن عامر « وَتَكُونُ » بالنصب على جواب التمني كقواك : ليتك تصير إلينا ونكرمك ، أي ليت مصيرك يقع وإكرامنا يقع ، وأدخل الفعلين الأولين في التمني ، أو أراد : ونحن لا نكرمك على القطع على ما تقدم ؛ يحتمل . وقرأ أبي : « وَلَا نَكْذِبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا أَبَدًا » . وعنه ابن مسعود « يَا لَيْتَنَّا زُودُ فَلَا نُكْذِبُ » بالفاء والنصب ، والفاء ينصب بها في الجواب كما ينصب بالواو ؛ عن الزجاج . وأكثر البصريين لا يميزون الجواب إلا بالفاء .

قوله تعالى : بَلْ بَدَأَ لَّهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٧﴾

(١) في ك . (٢) كذا في الأصول ؛ والذي في البصر : وقرأ أبي « فلا نكذب بآيات ربنا أبدا » .

قوله تعالى : ﴿ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ بل إضراب عن تمنيمهم وأدبائهم الإيمان لو رُدُّوا . واختلفوا في معنى « بَدَأَ لَهُمْ » على أقوال بعد تعيين من المراد ؛ ف قيل : المراد المناقون لأن أسم الكفر مشتمل عليهم ، فساد الضمير على بعض المذكورين ؛ قال النحاس : وهذا من الكلام العذب الفصيح . وقيل : المراد الكفار وكانوا إذا وعظهم النبي صلى الله عليه وسلم خافوا وأخفوا ذلك الخوف لكلا يَفْطَنَ بهم ضعفاؤهم ، فيظهر يوم القيامة ؛ ولهذا قال الحسن : « بَدَأَ لَهُمْ » أى بدا لبعضهم ما كان يُخَفِّيه عن بعض . وقيل : بل ظهر لهم ما كانوا يجعلونه من الشُّرك فيقولون : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » فينطق الله جوارحهم فتشهد عليهم بالكفر فذلك حين « بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخَفُّونَ مِنْ قَبْلُ » . قاله أبو روق^(١) . وقيل : « بَدَأَ لَهُمْ » ما كانوا يكتُمونه من الكفر ؛ أى بدت أعمالهم السيئة كما قال : « وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ » . قال المبرد : بدا لهم جزاء كفرهم الذى كانوا يخفونه . وقيل : المعنى بل ظهر للذين اتبعوا الفُؤاة ما كان الفُؤاة يخفون عنهم من أمر البعث والقيامة ؛ لأن بعده « وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ » . قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ رُدُّوا ﴾ قيل : بعد معاناة العذاب . وقيل : قبل معانيته . ﴿ لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ ﴾ أى لصاروا ورجعوا إلى ما نهوا عنه من الشُّرك لعلم الله تعالى فيهم أنهم لا يؤمنون ، وقد عاين إبليس ما عاين من آيات الله ثم عاند . قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ إخبار عنهم ، وحكاية عن الحال التى كانوا عليها في الدنيا من تكذيبهم الرسل ، وإنكارهم البعث ؛ كما قال : « وَإِنْ رَبُّكَ لَيَحْكُمُ^(٢) » بفعله حكاية عن الحال الآتية . وقيل : المعنى وإنهم لكاذبون فيما أخبروا به عن أنفسهم من أنهم لا يكذبون ويكونون من المؤمنين . وقرأ يحيى ابن وثاب « وَلَوْ رُدُّوا » بكسر الراء ؛ لأن الأصل رُدُّوا فنقلت كسرة الدال على الراء .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ (٢٩)

(١) أبو روق : (بفتح الراء وسكون الواو بعدها قاف) هو علي بن افرح الهمداني الكوفي ؛ ذكره ابن سعد

في الطبعة الخامسة وقال : هو صاحب التفسير . (التهذيب) . (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٦٤ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٩٩ .

قوله تعالى : (وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِلا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا) ابتداء وخبر و « إن » نافية « وما نحن »
« نحن » أيم « ما » و (يَبْعُوثِينَ) خبرها ؛ وهذا ابتداء إخبار عنهم عما قالوه في الدنيا . قال
ابن زيد : هو داخل في قوله : « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ » « وَقَالُوا إِنَّمَا هِيَ إِلا
حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » أى لعادوا إلى الكفر ، واشتغلوا بلذة الحال . وهذا يحمل على المعاند كما بيناه
في حال إبليس ، أو على أن الله يلبس عليهم بعد ما عرفوا ، وهذا شائع في العقل .

قوله تعالى : وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ
قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى رَبِّهِمْ) « وَقَفُوا » أى حُسبوا « عَلَى رَبِّهِمْ »
أى على ما يكون من أمر الله فيهم . وقيل : « على » بمعنى « عند » أى عند ملائكته
وجزائه ؛ وحيث لا سلطان فيه لغير الله عز وجل ؛ تقول : وقفت على فلان أى عنده ؛
وجواب « لو » محذوف لعظم شأن الوقوف . (قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ) تقرير وتوبيخ أى
أليس هذا البعث كما كنا موجودا ؟ ! (قَالُوا بَلَى) ويؤكدون اعترافهم بالقسم بقولهم :
(وَرَبِّنَا) . وقيل : إن الملائكة تقول لهم بأمر الله أليس هذا البعث وهذا العذاب حقا ؟
فيقولون : « بَلَى وَرَبِّنَا » إنه حق . (قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ) .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ
السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْسِرْتُنَا عَلَى مَا قَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ
عَلَى ظُهُورِهِمْ إِلا سَاءَ مَا يَزِرُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) قيل : بالبعث بعد الموت وبالجزاء ؛
دليله قوله عليه السلام : « مَنْ حَلَفَ عَلَى عَيْنٍ كاذبة ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو
عليه غضبان » أى لقي جزاءه ؛ لأن من غضب عليه لا يرى الله عند منتهى الرؤية ، ذهب

إلى هذا القول وغيره ؛ قال القشيري : وهذا ليس بشيء ؛ لأن حمل اللقاء في موضع كل الجزء لدليل قائم لا يوجب هذا التأويل في كل موضع ، فليحمل اللقاء على ظاهره في هذه الآية ؛ والكفار كانوا ينكرون الصانع ، ومنكر الرؤية منكر للوجود ! .

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً) سميت القيامة بالساعة لسرعة الحساب فيها . ومعنى « بغتة » بغاة ؛ يقال : بَغْتَهُمُ الْأَمْرُ يَبْغِتُهُمْ بَغْتًا وَبَغْتَةً . وهي نصب على الحال ، وهي عند سيويو مصدر في موضع الحال ، كما تقول : قتلته صَبْرًا . وأنشد :
فَلَا يَأْتِي بِلَايٍ مَا حَمَلْنَا وَلَيْدَنَا • عَلَى ظَهْرِ مَحْبُوكٍ ظِلَاءٍ مَقَاصِلُهُ
ولا يحيز سيويو أن يقاس عليه ؛ لا يقال : جاء فلان مُرْعَةً .

قوله تعالى : (قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا) وقع النداء على الحسرة وليست بمنادى في الحقيقة ، ولكنه يدل على كثرة التحسر ، ومثله بالامجب وبالرخاء وليس بمنادين في الحقيقة ، ولكنه يدل على كثرة التعجب والرخاء ؛ قال سيويو : كأنه قال يا عجبُ تعال فهذا زمن إيمانك ؛ وكذلك قولك يا حسرتي [أى يا حسرتنا] تعالى فهذا وقتك ؛ وكذلك ما لا يصح نداؤه يحرى هذا المجرى ، فهذا أبلغ من قولك تعجبت . ومنه قول الشاعر :
فيا عجبًا من رَحْلِهَا الْمُتَحَمِّلِ (١)

وقيل : هو تنبيه للناس على عظيم ما يحل بهم من الحسرة ؛ أى يا أيها الناس تنبهوا على عظيم ما بي من الحسرة ؛ فوقع النداء على غير المنادى حقيقة ؛ كقولك : لا أرينك ها هنا . فيقع النهي على غير المنهى في الحقيقة .

(١) البيت لفرغين أبي سلمى ، والشاهد فيه قوله : (لَأَيَّا بِلَايٍ) ونصبه على المصدر الموضوع في موضع الحال ، والتقدير حلت علينا وليدنا مبغتين ملتين . وصف فرسا بالتشاط وشدة الخلق فيقول : إذا حلت علينا السلام عليه ليصدهم عن قتله فلم يحمله إلا بعد إبطاء وجهه ؛ والى الإبطاء ، المحبوك الشديد الخلق ، والثناء هنا القليلة الحمى وهو المحمود منها — وأصل الظلم الطش . (شواهد سيويو) . (٢) من ب ، ج ، ك ، ح .

(٣) شطريت من معقة امرئ القيس ومدره • • ويوم عقرت الطارى مطني •

قوله تعالى : ﴿ عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا ﴾ أى فى الساعة ، أى فى التقدمة لها ، عن الحسن .
و « فَرَطْنَا » معناه ضيعنا وأصله التقدم ، يقال : فَرَطَ فلان أى تقدم وسبق إلى الماء ،
ومنه « أنا فَرَطُكم على الحوض » . ومنه الفَارِط أى المتقدم للماء ، ومنه - فى الدعاء
للصبي - اللهم اجعله فَرَطًا لأبويه ، فقولهم : « فَرَطْنَا » أى قدمنا العجز . وقبل :
« فَرَطْنَا » أى جعلنا غيرنا الفارِط السابق لنا إلى طاعة الله وتَخَلُّفنا . « فيها » أى فى الدنيا
بترك العمل للساعة . وقال الطبري : (الماء) راجعة إلى الصفة ، وذلك أنهم لما تبين لهم
خسران صفقتهم ببيعهم الإيمان بالكفر ، [والآخرة بالدنيا] ^(١) ، « قَالُوا يَا حَسْرَتُنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا
فِيهَا » أى فى الصفة ، وترك ذكرها لدلالة الكلام عليها ، لأن الخسران لا يكون إلا فى صفة
بيع ، دليله قوله : « فَمَا رِيحَتْ تِجَارَتُهُمْ » . وقال السدي : على ما ضيعنا أى من عمل
الجنة . وفى الخبر عن أبى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم فى هذه الآية قال :
« يرى أهل النار منازلهم فى الجنة فيقولون : « يَا حَسْرَتُنَا » » .

قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ ﴾ أى ذنوبهم جمع وِزْر . ﴿ عَلَى ظُهُورِهِمْ ﴾ مجاز
وتوسع وتشبيه بمن يحمل ثِقَلًا ، يقال منه : وَزَرَ يَزِرُ ، وَوَزَرَ يُوزِرُ فهو وازرٌ وموزورٌ ، وأصله
من الوزر وهو الجبل . ومنه الحديث فى النساء اللواتى خرجن فى جنازة « أرجعن موزورات
غير مأجورات » قال أبو عبيد : والعامة تقول : « مازورات » كأنه لا وجه له عنده ، لأنه
من الوزر . قال أبو عبيد : ويقال للرجل إذا بسط ثوبه فجعل فيه المناع أحمل وزرك أى
ثقلك . ومنه الوزير لأنه يحمل أقال ما يسند إليه من تدبير الولاية : والمعنى أنهم لزمهم
الآثام فصاروا مثقلين بها . ﴿ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴾ أى ما أسوأ الشئ الذى يحملونه .

قوله تعالى : وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَهْوٌ وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ

لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٢﴾

فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ) أى لقصر مدتها كما قال :

أَلَا إِنَّمَا الدُّنْيَا كَأَحْلَامٍ نَامٍ • وما خيرُ عيشٍ لا يكونُ بدائم
تأمل إذا ما نلت بالأميس لذة • فأفئيتنا هل أنت إلا كالم

وقال آخر :

فأعمل على مهل فإنك ميت • وأكدح لنفسك أيها الإنسان
فكان ما قد كان لم يك إذ مضى • وكان ما هو كائن قد كان^(١)

وقيل : المعنى متاع الحياة الدنيا لعب ولهو ؛ أى الذى يشتهونه فى الدنيا لا عاقبة له ،
فهو بمنزلة اللعب واللهو . ونظر سليمان بن عبد الملك فى المرأة فقال : أنا الملك الشاب ؛
فقال له جارية له :

أنت نعم المتاع لو كنت تبقى • غير أنك لا بقاء للإنسان
ليس فيما بدا لنا منك عيب • كان فى الناس غير أنك فانى^(٢)

وقيل : معنى «لَبٌّ وَلَهْوٌ» باطل وغرور، كما قال : « وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ »^(٣)
فالمقصد بالآية تكذيب الكفار فى قولهم : « إن هى إلا حياتنا الدنيا » . واللعب معروف ،
واللعب الكثير اللعب ، والمَلْعَب مكان اللعب ؛ يقال : لعب يلعب . واللهو أيضا معروف ،
وكل ما شغلك فقد ألهاك ، ولهوت بمن اللهو ، وقيل : أصله الصرف عن الشيء ؛ من
قولهم : لهيت عنه ؛ قال المهدوى : وفيه بُعد ؛ لأن الذى معناه الصرف لاهى بآء بدليل
قولهم : لهيان ، ولام الأول واو .

الثانية - ليس من اللهو واللعب ما كان من أمور الآخرة ، فإن حقيقة اللعب
مالا ينتفع به واللهو ما يلتهى به ، وما كان مرادا للآخرة خارج عنهما ؛ وذم رجل الدنيا عند
علي بن أبي طالب رضى الله عنه فقال على : الدنيا دار صدق لمن صدقها ، ودار نجاة لمن^(٤)
فهم عنها ، ودار غنى لمن تزود منها . وقال مجاهد الوزاق :

(١) فيه إقواء . (٢) فى هامش ب : عابه الناس . (٣) راجع ج ١٧ ص ٥٥ . (٤) فى لك : تجارة .

لَا تَتَّبِعِ الدُّنْيَا وَأَيَّامَهَا * ذَمًّا وَإِنْ دَارَتْ بِكَ الدَّائِرَةُ
مِنْ شَرِّ الدُّنْيَا وَمِنْ فَضْلِهَا * أَنْ يَهَا تُسْتَدْرِكُ الْآخِرَةُ

وروى أبو عمر بن عبد البر عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
"الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان فيها من ذكر الله أو أدى إلى ذكر الله والعالم والمتعلم
شريكان في الأجر وسائر الناس همج لا خير فيه" وأخرجه الترمذي عن أبي هريرة وقال :
حديث حسن غريب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من هَوَانِ الدُّنْيَا
عَلَى اللَّهِ لَا يُعْصَى إِلَّا فِيهَا وَلَا يُنَالُ مَا عِنْدَهُ إِلَّا بِتَرْكِهَا" . وروى الترمذي عن سهل بن
سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة
ما سقى كافراً منها شربة ماء" . وقال الشاعر :

تَسْمَعُ مِنَ الْإَيَّامِ إِنْ كُنْتَ حَازِمًا * فَإِنَّكَ مِنْهَا مَيِّنٌ نَاهٍ وَأَمِيرٌ^(١)
إِذَا أَبْقَيْتِ الدُّنْيَا عَلَى الْمَرْءِ دِينَهُ * فَمَا قَاتَ مِنْ شَيْءٍ فَلَيْسَ بِضَائِرٍ
وَلَنْ تَعْدَلَ الدُّنْيَا جَنَاحَ بَعُوضَةٍ * وَلَا وَزْنَ زَيْفٍ^(٢) مِنْ جَنَاحِ لَطَائِرٍ^(٣)
فَمَا رَضِيَ الدُّنْيَا ثَوَابًا لِلْمُؤْمِنِ * وَلَا رَضِيَ الدُّنْيَا جَزَاءً لِلْكَافِرِ^(٤)

وقال ابن عباس : هذه حياة الكافر لأنه يُزَجَّبُ في غرور وباطل ، فاما حياة المؤمن فتنتوي
على أعمال صالحة ، فلا تكون لها ولعبا .

قوله تعالى : (وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ) أي الجنة لبقائها ، وسميت آخرة لأنها تأخرها عنا ، والدنيا
لدنوها منا .

وفسراً ابن عامر « وَلِلْآخِرَةِ » بلام واحدة ، والإضافة على تقدير حذف المضاف
 وإقامة الصفة مقامه ، التقدير : ولدار الحياة الآخرة . وعلى قراءة الجمهور « وَلِلْآخِرَةِ »
 اللام لام الابتداء ، ورفع الدار بالابتداء ، وجعل الآخرة نعتاً لها والخبر « خَيْرٌ لِلَّذِينَ » يقويه

(١) كذا في الأصول . وهو المعنى المراد . وفي ط الأول : تمتع . (٢) الزف (بالكسر) : صغير الريش ،
 وخص بعضهم به ريش النعام ؛ وورد في أدب الدنيا والدين (وذن ذر) . (٣) كذا في الأصول . بل الدنية
 جزاء الكافر لقوله عليه الصلاة والسلام "الدنيا بمن المؤمنين وجنة الكافر" . (٤) يزجى الأيام بدافعها .

« تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ » « وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَمِيَ الْحَيَوَانُ » فانت الآخرة صفة للدار فيها .
 (الَّذِينَ يَتَّقُونَ) أى الشرك . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) قرئ بالياء والتاء ، أى أفلا يعقلون إن الأمر
 هكذا فيزهدوا في الدنيا . والله أعلم .

قوله تعالى : قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ
 وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴿٢٣﴾ وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ
 فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ
 وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْأُرْسَلِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ) كسرت « إن » لدخول اللام .
 قال أبو مبصرة : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بأبي جهل وأصحابه فقالوا : يا محمد والله
 ما نكذبك وإنك عندنا صادق ، ولكن نكذب ما جئت به ، فزلت هذه الآية (فَإِنَّهُمْ
 لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) ثم أنه بقوله : (وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ
 قَبْلِكَ) الآية . وقرئ « يُكَذِّبُونَكَ » ، مخففا ومشدداً ، قيل : هما بمعنى واحد كزنته وأحزنته ،
 واختار أبو عبيد قراءة التخفيف ، وهى قراءة على رضى الله عنه ، وروى عنه أن أبا جهل
 قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إنا لا نكذبك ولكن نكذب ما جئت به ، فانزل الله عز وجل
 « فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » . قال النحاس : وقد خولف أبو عبيد فى هذا . وروى : لا نكذبك .
 فانزل الله عز وجل : « لَا يُكَذِّبُونَكَ » . ويقوى هذا أن رجلاً قرأ على ابن عباس « فَإِنَّهُمْ
 لَا يُكَذِّبُونَكَ » مخففا فقال له ابن عباس : « فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ » ، لأنهم كانوا يسمون
 النبي صلى الله عليه وسلم الأمين . ومعنى « يُكَذِّبُونَكَ » عند أهل اللغة ينسبونك إلى
 الكذب ، ويردون عليك ما قلت . ومعنى « لَا يُكَذِّبُونَكَ » أى لا يحدونك تاتى بالكذب ،
 كما نقول : أكذبت وجدته كذاباً ، وأبخت وجدته بخيلاً ، أى لا يحدونك كذاباً إن تدبروا
 ما جئت به . ويجوز أن يكون المعنى : لا يثبتون عليك أنك كاذب ، لأنه يقال : أكذبت

إذا احتججت عليه وبنيت أنه كاذب . وعلى التشديد : لا يكذبونك بحجة ولا برهان ، ودل على هذا (وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَمْحَدُونَ) . قال النحاس : والقول في هذا مذهب أبي عبيد ، واحتجاجة لازم ، لأن عليا كرم الله وجهه هو الذي روى الحديث ، وقد صح عنه أنه قرأ بالتخفيف ، وحكى الكسائي عن العرب : أكذبت الرجل إذا أخبرته أنه جاء بالكذب ورواه ، وكذبت إذا أخبرته أنه كاذب ، وكذلك قال الزجاج : كذبت إذا قلت له كذبت ، وأكذبت إذا أردت أن ما أتى به كذب .

قوله تعالى : (فَصَبِّرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا) أي فأصبر كما صبروا . (وَأَوْذُوا حَتَّى آتَاهُم نَصْرُنَا) أي عوتنا ، أي فسيأتيك ما وعدت به . (وَلَا تُبَدِّلْ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) مبين لذلك النصر ، أي ما وعد الله عز وجل به فلا يقدر أحد أن يدفعه ، لا ناقض لحكمه ، ولا خلف لوعده ، و « لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ » (١) « إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا » (٢) « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ . إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ . وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ » (٣) « كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي » (٤) (وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّ الْمُرْسَلِينَ) فاعل « جاءك » مضمرة المعنى : جاءك من نبي المرسلين نبأ .

قوله تعالى : وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أُسْتَطِعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلُبًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ (٥)

قوله تعالى : (وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ) أي عظم عليك إعراضهم وتوليهم عن الإيمان . (فَإِنْ أُسْتَطِعْتَ) قدرت (أَنْ تَبْتَغِيَ) تطلب (نَفَقًا فِي الْأَرْضِ) أي سراباً تخلص منه إلى مكان آخر ، ومنه النافقاء لبحر اليربوع ، وقد تقدم في « البقرة » بيانه ، ومنه المنافق وقد تقدم . (أَوْ سُلُبًا) معطوف عليه ، أي سبيلاً إلى السماء ، وهذا تمثيل ، لأن السلم الذي يرتقى عليه شهب إلى الموضع ، وهو مذكور ، ولا يعرف ما حكاه الفراء من تأنيث السلم . قال قتادة : السلم الدرج . الزجاج : وهو مشتق من السلامة كأنه يسلمك إلى الموضع الذي

(١) راجع ج ٩ ص ٢٢٧ (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٢٢ و ص ١٣٩ (٣) راجع ج ١٧ ص ٢٠٦

(٤) راجع ج ١ ص ١٧٨ (٥) في ك : « تأوه » . (٦) في ك : « لأنه » .

تريد . (ثَانِيَهُمْ بِآيَةٍ) عطف عليه أى يؤسوا فافعل ، فأخبر الجواب لعلم السامع . أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ألا يشتد حزنه عليهم إذا كانوا لا يؤمنون ، كما أنه لا يستطيع هدايتهم . (وَأَوْشَاءَ اللَّهُ بِلَحْمِهِمْ عَلَى الْهَدَى) أى لخلقهم مؤمنين وطيعهم عليه ، بين تعالى أن كفرهم عشيقة الله ردا على القدرية . وقيل المعنى : أى لأراهم آية نصطرحهم إلى الإيمان ، ولكنه أراد عز وجل أن يثيب منهم من آمن ومن أحسن . (وَلَا تَكُونُ مِنَ الْخَاطِلِينَ) أى من الذين اشتد حزنهم وتحسروا حتى أخرجهم ذلك إلى الجزع الشديد ، وإلى ما لا يحل ، أى لا تحزن على كفرهم فتقارب حال الجاهلين . وقيل الخطاب له والمراد الأمة ، فإن قلوب المسلمين كانت تضيق من كفرهم وإذائهم .

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ) (٣٦) وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٣٧)

قوله تعالى : (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) أى سماع اصغاء وتفهم وإرادة الحق ، وهم المؤمنون الذين يقبلون ما يسمعون فينتفعون به ويعملون ، قال معناه الحسن ومجاهد ، ونتم الكلام . ثم قال : (وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ) وهم الكفار ، عن الحسن ومجاهد ، أى هم بمنزلة الموتى فى أنهم لا يقبلون ولا يسمعون إلى حجة . وقيل : الموتى كل من مات . «يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ» أى للحساب ، وعلى الأول بعثهم هدايتهم إلى الإيمان بالله وبرسوله صلى الله عليه وسلم . وعن الحسن : هو بعثهم من شركهم حتى يؤمنوا بك يا محمد . يعنى عند حضور الموت - فى حال الإلحاح فى الدنيا . قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) قال الحسن : «لولا» هاهنا بمعنى هلا ، وقال الشاعر :

نَعْدُونَ عَقْرَ النَّبِيِّ أَفْضَلَ مَجْدِكُمْ • بَنَى ضَوْطَرَى لَوْلَا الْكَيْفُ الْمُفْتَا

(١) هو الفرزدق يفتخر بشعره بكرم أبيه غالب ، وعفوه مائة مائة فى معافاة حميم بن وثيل الرياحى فى موضع يقال له «سوار» على مسيرة يوم من الكوفة ولذلك يقول جريرا بها :
وقد مررت ألا تسمع محاسن • من المجد إلا عقر نيب صوار
وبنو ضوطرى فقال للقوم إذا كانوا لا يبنون عمار .

وكان هذا منهم تعنتا بعد ظهور البراهين ؛ وإقامة الحجّة بالقرآن الذي عجزوا أن يأتوا بسورة مثله ، لما فيه من الوصف وعلم الغيوب ^(١) . (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أى لا يعلمون أن الله عز وجل إنما ينزل من الآيات ما فيه مصلحة لعباده ؛ وكان في علم الله أن يخرج من أصلابهم أقواما يؤمنون به ولم يرد استئصالهم . وقيل : « وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » أن الله قادر على إزالتها . الزجاج : طلبوا أن يجمعهم على الهدى أى جمع إبلاء .

قوله تعالى : وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أَمْثَالُكُمْ مَا قَرَرْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ) تقدم معنى الدابة والقول فيه في « البقرة » ^(٢) وأصله الصفة ؛ من دب يدب فهو داب إذا مشى مشيا فيه تقارب خطوه . (وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ) بخفض « طائر » عطفا على اللفظ .

وقرأ الحسن وعبد الله بن أبي إسحق « وَلَا طَائِرٌ » بالرفع عطفا على الموضع ، و « مِنْ » زائدة ، التقدير : وما دابة . « بِجَنَاحَيْهِ » تأكيد وإزالة للإبهام ؛ فإن العرب تستعمل الطيران لغير الطائر ؛ تقول للرجل : طر في حاجتي ؛ أى أسرع ؛ فذكر « بِجَنَاحَيْهِ » ليمحض القول في الطير ، وهو في غيره مجاز . وقيل : إن اعتدال جسد الطائر بين الجناحين يعينه على الطيران ، ولو كان غير معتدل لكان يميل ؛ فأعلمنا أن الطيران بالجناحين و « مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ » ^(٣) . والجناح أحد ناحيتي الطير الذي يتمكن به من الطيران في الهواء ، وأصله الميل إلى ناحية من النواحي ؛ ومنه جنت السفينة إذا مالت إلى ناحية الأرض لاصقة بها فوقفت . وطائر الإنسان عمله ؛ وفي التثنية « وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمَهُ طَآئِرُهُ فِي عُنُقِهِ » ^(٤) . (إِلَّا أُمٌّ أَمْثَالُكُمْ) أى هم جماعات مثلكم في أن الله عز وجل خلقهم ، وتكفل بأرزاقهم ، وصدل عليهم ، فلا ينبغي

(١) في ب و ح : الرصف . وهو ظم الشيء بفضه إلى بعض . (٢) راجع ج ٢ ص ١٩٦ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٥١ ، ص ٢٢٩ .

أن تظلموهم ، ولا تجاوزوا فيهم ما أمرتم به . و « دابة » تقع على جميع ما دب ؛ وخص بالذكر . في الأرض دون السماء لأنه الذي يعرفونه ويعاينونه . وقيل : هي أمثال لنا في التسبيح والدلالة ؛ والمعنى : وما من دابة ولا طائر إلا وهو يسبح الله تعالى ، ويدل على وحدانيته أو تأمل الكفار . وقال أبو هريرة : هي أمثال لنا على معنى أنه يحشر البهائم غدا ويقتص للجناء من القرناء ثم يقول الله لها : كوني ترابا . وهذا اختيار الزجاج فإنه قال : « إِلَّا أُمُّ أَمْثَالِكُمْ » في الخلق والرزق والموت والبعث والاقتصاص ، وقد دخل فيه معنى القول الأول أيضا . وقال سفيان بن عيينة : أي ما من صنف من الدواب والطيور إلا في الناس شبه منه ؛ فمنهم من يعدو كالأسد ، ومنهم من يشتره كالخنزير ، ومنهم من يعوى كالكلب ، ومنهم من يزهو كالطاووس ؛ فهذا معنى المماثلة . واستحسن الخطابي هذا وقال : فإنك تعاشر البهائم والسباع فخذ حذرك . وقال مجاهد في قوله عز وجل : « إِلَّا أُمُّ أَمْثَالِكُمْ » قال : أصناف لمن أسماء تعرف بها كما تعرفون . وقيل غير هذا مما لا يصح من أنها مثلنا في المعرفة ، وأنها تحشر وتنعم في الجنة ، وتعوّض من الآلام التي حلت بها في الدنيا وأن أهل الجنة يستأنسون بصورهم ؛ والصحيح « إِلَّا أُمُّ أَمْثَالِكُمْ » في كونها مخلوقة دالة على الصانع محتاجة إليه مرزوقة من جهته ، كما أن رزقكم على الله . وقول سفيان أيضا حسن ؛ فإنه تشبيه واقع في الوجود .

قوله تعالى : ﴿ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ أي في اللوح المحفوظ فإنه أثبت فيه ما يقع من الحوادث . وقيل : أي في القرآن أي ما تركنا شيئا من أمر الدين إلا وقد دللنا عليه في القرآن ؛ إما دلالة مبينة مشروحة ، وإما بجملة يتلقى بيانها من الرسول عليه الصلاة والسلام ، أو من الإجماع ، أو من القياس الذي ثبت بنص الكتاب ؛ قال الله تعالى : « وَزَلَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ » ^(١) وقال : « وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » ^(٢) وقال : « وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا » فأجمل في هذه الآية وآية « النحل » ما لم ينص عليه مما لم يذكره ، فصدق خبر الله بأنه ما فرط في الكتاب من شيء إلا ذكره ، إما تفصيلا وإما تاصيلا ؛ وقال : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » ^(٣) .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٦٤ ، ج ١٠٨ . (٢) راجع ج ١٨ ص ١٧ .

(٣) راجع ص ٦١ من هذا الجزء .

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ أي للجزاء، كما سبق في خبر أبي هريرة، وفي صحيح مسلم عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لَتُؤَذَّنَ^(١) الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة^(٢) الجلاء من الشاة القرناء». ودل بهذا على أن البهائم تحشر يوم القيامة؛ وهذا قول أبي ذر وأبي هريرة والحسن وغيرهم، وروى عن ابن عباس؛ قال ابن عباس في رواية: حشر الدواب والطير موثها؛ وقاله الضحاك؛ وأول أصح لظاهر الآية والخبر الصحيح؛ وفي التبريل «وإذا الوحوش حشرت»^(٣) وقول أبي هريرة فيما روى جعفر بن برقان عن يزيد ابن الأصم عنه: يحشر الله الخلق كلهم يوم القيامة، البهائم والدواب والطير وكل شيء؛ فيبلغ من عدل الله تعالى يومئذ أن يأخذ للجاء من القرناء ثم يقول: «كُونِي تَرَابًا» فذلك قوله تعالى: «وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تَرَابًا»^(٤). وقال عطاء: فإذا رأوا بني آدم وما هم عليه من الجزع قلن: الحمد لله الذي لم يجعلنا مثلكم، فلا جنة نرجو ولا نار نخاف؛ فيقول الله تعالى لمن: «كُنْ تَرَابًا» فينشد يمتنى الكافر أن يكون ترابا. وقالت جماعة: هذا الحشر الذي في الآية يرجع إلى الكفار وما تخلل كلام معترض وإقامة حُجج؛ وأما الحديث فالمقصود منه التمثيل في جهة تعظيم أمر الحساب والقصاص والاعتناء فيه حتى يفهم منه أنه لا بد لكل أحد منه، وأنه لا يمحى له عنه؛ وعضدوا هذا بما في الحديث في غير الصحيح عن بعض رواه من الزيادة فقال: حتى يقاد للشاة الجلاء من القرناء، وللحجر لما ركب على الحجر، وللعود لما خدش العود؛ قالوا: فظهر من هذا أن المقصود منه التمثيل المفيد للاعتبار والتهويل، لأن الجمادات لا يعقل خطابها ولا ثوابها ولا عقابها، ولم يصر إليه أحد من العقلاء، ومتخيلة من جملة المعنويين الأغبياء؛ قالوا: ولأن القلم لا يجرى عليهم فلا يجوز أن يؤاخذوا. قلت: الصحيح القول الأول لما ذكرناه من حديث أبي هريرة، وإن كان القلم لا يجرى عليهم في الأحكام ولكن فيما بينهم يؤاخذون به؛ وروى عن أبي ذر قال: أنتطحت شاتان عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «يا أبا ذر هل تدري فيما أنتطحتا؟» قلت:

(١) لتؤذن (يفتح الدال المشددة) وفي بعض النسخ بضمها؛ فالحقوق بالرفع على الأول والنصب على الثاني.

(٢) الجلاء: التي لا قرن لها. (٣) راجع ج ١٩ ص ٢٢٧ وص ١٨٦.

(٤) برقان (بالكسر والضم) - (القاموس).

لا . قال : « لكن الله تعالى يدري وسيقضى بينهما » وهذا نص ، وقد زدناه بيانا في كتاب
التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْرٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَسْمِعُ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٢٢٩ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْتُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٢٣٠ بَلْ إِلَٰهَهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ٢٣١**

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمٌّ وَبُكْرٌ)** ابتداء وخبر ، أى عديموا الانتفاع
بأسماعهم وأبصارهم ؛ فكل أمة من الدواب وفيها تهتدى لمصالحها والكفار لا يتدبرون ؛
وقد تقدم في « البقرة » . **(فِي الظُّلُمَاتِ)** أى ظلمات الكفر . وقال أبو علي : يجوز
أن يكون المعنى « صم وبكم » في الآخرة ؛ فيكون حقيقة دون مجاز اللغة . **(مَنْ يَسْمِعُ اللَّهُ يُضِلَّهُ)**
دل على أنه شاء ضلال الكافر وأراد له لينفذ فيه عدله ؛ ألا ترى أنه قال : **(وَمَنْ يَشَأْ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)** أى على دين الإسلام لينفذ فيه فضله . وفيه إبطال لمذهب
القدرية . والمشبهة راجعة إلى الذين كذبوا ، فمنهم من يضله ومنهم من يهديه .

قوله تعالى : **(قُلْ أَرَأَيْتُمْ)** وقرا نافع بتخفيف المعزتين ، يلحق حركة الأولى على ما قبلها ،
ويأتى بالثانية بين يين . وحكى أبو عبيد عنه أنه يسقط الهمزة ويعوض منها ألفا . قال
النحاس : وهذا عند أهل العربية غلط عليه ؛ لأن الياء ساكنة والألف ساكنة ولا يجتمع
ما كان . قال مكي : وقد روى عن ورّس أنه أبدل من الهمزة ألفا ؛ لأن الرواية عنه أنه
بمد الثانية . والمد لا يمكن إلا مع البدل ، وإبدال فرع عن الأصول ، والأصل أن تجعل

الهمزة بين الهمزة المفتوحة والألف؛ وعليه كل من خفف الثانية غير وُدش؛ وحسن جواز البدل في الهمزة وبعدها ساكن لأن الأول حرف مد ولين، فالمد الذي يحدث مع الساكن يقوم مقام حركة يوصل بها إلى النطق بالساكن الثاني .

وقرأ أبو عمرو وعاصم وحمزة «أَرَأَيْتُمْ» بتحقيق الهمزتين وأتوا بالكلمة على أصلها، والأصل الهمزة؛ لأن همزة الاستفهام دخلت على «رأيت» فالهمزة عين الفعل، والياء ساكنة لاتصال المضمر المرفوع بها .

وقرأ عيسى بن عمر والكسائي «أَرَيْتُمْ» بحذف الهمزة الثانية . قال النحاس : وهذا بعيد في العربية، وإنما يجوز في الشعر؛ والعرب تقول : أرايتك زيدا ما شأنه . ومنهجه البصريين أن الكاف والميم للخطاب، لاحظ لهما في الإعراب؛ وهو اختيار الزجاج . ومنهجه الكسائي والفراء وغيرهما أن الكاف والميم نصب بوقوع الرؤية عليهما، والمعنى أرايتم أنفسكم؛ فإذا كانت للخطاب — زائدة للتأكيد — كان «إن» من قوله «(إِنْ أَنَا كُمْ)» في موضع نصب على المفعول لرأيت، وإذا كان أسما في موضع نصب فـ «إن» في موضع المفعول الثاني؛ فالأول من رؤية العين لتعديها لمفعول واحد، وبمعنى العلم تتعدى إلى مفعولين . وقوله : «(أَوَأَنْتُمْ السَّاعَةُ)» المعنى : أو أنتم الساعة التي تبعثون فيها . ثم قال : «(أَفَبِعَذَابِنَا تَسْتَعْجِلُونَ)» والآية في محاجة المشركين ممن أعترف أن له صانعا، أي أتم عند الشدائد يرجعون إلى الله، وسترجعون إليه يوم القيامة أيضا فلم تصروا على الشرك في حال الرفاهية ؟ ! وكانوا يعبدون الأصنام ويدعون الله في صرف العذاب .

قوله تعالى : «(بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ)» بل «إضراب عن الأول وإيجاب "ثاني" . «إياه» نصب بـ «تدعون» «(فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ)» أي يكشف الضر الذي تدعون إلى كشفه إن شاء كشفه . «(وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ)» قيل : عند نزول العذاب . وقال الحسن : أي تعرضون عنه إعراض النايبي، وذلك للباس من النجاة من قبله إذ لا ضرر فيه ولا نفع . وقال الزجاج : يجوز أن يكون المعنى وتتركون . قال النحاس : مثل قوله : «وَلَقَدْ هَمَمْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَبِيٍّ»^(١) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ
وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ ﴾ الآية تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم ،
وفيه إضمار، أي أرسلنا إلى أمم من قبلك رسلا ، وفيه إضمار آخر يدل عليه الظاهر ، تقديره :
فكذبوا فأخذناهم . وهذه الآية متصلة بما قبل اتصال الحال بحال قريبة منها ، وذلك
إن هؤلاء سلكوا في مخالفة نبيهم مسلك من كان قبلهم في مخالفة أنبيائهم ، فكانوا بعرض
أن يتزل بهم من البلاء ما نزل بمن كان قبلهم . ومعنى ﴿ بِالْبَأْسَاءِ ﴾ بالمصائب في الأموال
﴿ وَالضَّرَاءِ ﴾ في الأبدان ، هذا قول الأكثر ، وقد يوضع كل واحد منهما موضع الآخر ،
ويؤدب الله عباده بالبأساء والضراء وبما شاء « لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ » . قال ابن عطية :
استدل العباد في تأديب أنفسهم بالبأساء في تفريق الأموال ، والضراء في الحمل على الأبدان
بالجوع والعري بهذه الآية .

قلت : هذه جهالة ممن فعلها وجعل هذه الآية أصلا لها ، هذه عقوبة من الله لمن
شاء من عباده أن يتحنن بها ، ولا يجوز لنا أن نمتحن أنفسنا ونكافئها قياسا عليها ، فإنها
المطية التي نبلغ عليها دار الكرامة ، ونفوز بها من أهوال يوم القيامة ، وفي التزويل « يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ
كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا » وقال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ » .
« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » فأمر المؤمنين بما خاطب به المرسلين ،
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يأكلون الطيبات ويلبسون أحسن الثياب
ويتجملون بها ، وكذلك التابعون بعدهم إلى هلم جرا ، على ما تقدم بيانه في « المائدة »
ومسباني في « الأعراف » من حكم اللباس وغيره ، ولو كان كما زعموا وأستدلوا لما كان
في أمثال الله تعالى بالزروع والجنات وجميع الثمار والنبات والأنعام التي يخرجها وأباح لنا

(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٨ . (٢) راجع ج ١٢ ص ١٢٧ . (٣) راجع ج ٣ ص ٣٢٠ .

(٤) راجع ج ٢ ص ٢١٥ . (٥) راجع ص ٢٦٢ وما بعدها من هذا الجزء . (٦) راجع ج ٧ ص ١٩٥ .

أكلها وشرب ألبانها والدفء بأصوافها - إلى غير ذلك مما آمنت به - كبير فائدة ،
فلو كان ما ذهبوا إليه فيه الفضل لكان أولى به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ومن
بعدهم من التابعين والعلماء ، وقد تقدم في آخر البقرة ^(١) بيان فضل المال ومنفعته والرد على
من أبى من جمعه ، وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الوصال بخافة الضعف على الأبدان ،
ونهى عن إضاعة المال ردا على الأغنياء الجهال .

قوله تعالى : (لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ) أى يذعنون ويدلون ، [مأخوذ] من الضراعة وهى
الذلة ، يقال : ضَرَعَ فهو ضارع .

قوله تعالى : فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ
وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ
فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً
فَلَمَّا هُمْ قَائِلُونَ ﴿٤٥﴾ فَمَقَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا) « لولا » تخفيض ، وهى التى تل
الفعل بمعنى هلا ، وهذا عتاب على ترك الدعاء ، وإخبار عنهم أنهم لم يتضرعوا حين نزول
العذاب ، ويموز أن يكونوا تضرعوا تضرع من لم يخلص ، أو تضرعوا حين لا يسهم العذاب ،
والتضرع على هذه الوجوه غير نافع ، والدعاء بأمور به حال الرخاء والشدة ، قال الله تعالى :
« أَدْعُونِي أَجَبْ لَكُمْ » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ قِبَادَتِي » أى دعائى « سَيَدْخُلُونَ
جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » وهذا وعيد شديد . (وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ) أى صلبت وفطنت ، وهى
عبارة عن الكفر والإصرار على المعصية ، نسال الله العافية . (وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ) أى أغواهم بالمعاصى وحملهم عليها .

(١) راجع ج ٢ ص ١٧ وما بعدها . (٢) من ب ، ج ، ك ، ع .
(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٢٦ . (٤) فى ج ، ع ، ي : أخرام .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ يقال : لم ذموا على الذنبان وليس من فعلهم ؟
 فالجواب — أن « نَسُوا » بمعنى تركوا ما ذُكِّرُوا به ، عن ابن عباس وابن جرير ، وهو قول
 أبي علي ، وذلك لأن التارك للشيء ، إعراضاً عنه قد صيره بمنزلة ما قد نسي ، كما يقال : تركه .
 في النسي . جواب آخر — وهو أنهم تعرضوا للذنبان بخلاف الذم لذلك ، كما جاز الذم على
 التعرض لسخط الله عز وجل وعقابه . ومعنى ﴿ فَتَحْنَاهُمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي من النعم
 والخيرات ، أي كثرت لهم ذلك . والتقدير عند أهل العربية : فتحنا عليهم أبواب كل شيء ، كان
 مغلقاً عنهم . ﴿ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ﴾ معناه بطروا وأشروا وأعجبوا وظنوا أن ذلك العطاء
 لا يبديد ، وأنه دال على رضا الله عز وجل عنهم ﴿ أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ أي استأصلناهم وسطونا بهم .
 و « بَغْتَةً » معناه بغاة ، وهي الأخذ على غرة ومن غير تقدم أمانة ، فإذا أخذ الإنسان وهو
 غار غافل فقد أخذ بغتة ، وَأَنْتَ شَيْءٌ مَا يَفْجَأُ مِنَ الْبَغْتِ . وقد قيل : إن التذكير الذي
 سلف — فأعرضوا عنه — قام مقام الأمانة . والله أعلم . و « بَغْتَةً » مصدر في موضع
 الحال لا يقاس عليه عند سيوبه كما تقدم ، فكان ذلك استدراجاً من الله تعالى كما قال : « وَأَمْلِي
 لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ »^(١) نعوذ بالله من سخطه ومكره . قال بعض العلماء : رحم الله عبداً تدبر
 هذه الآية « حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً » . وقال محمد بن النضر الحارثي : أهل
 هؤلاء القوم عشرين سنة . وروى عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا
 رأيتم الله تعالى يعطي العباد ما يشاءون على معاصيهم فإنما ذلك استدراج منه لهم » ثم تلا
 « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ » الآية كلها . وقال الحسن : والله ما أحد من الناس بسط الله له
 في الدنيا فلم يخف أن يكون قد مكر له فيها إلا كان قد نقص عمله ، وعجز رأيه . وما أمسكها الله
 عن عبد فلم يظن أنه خير له فيها إلا كان قد نقص عمله ، وعجز رأيه . وفي الخبر أن الله تعالى
 أوحى إلى موسى صلى الله عليه وسلم : « إذا رأيت الفقر مقبلاً إليك فقل مرحباً بشعار
 الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلاً إليك فقل ذنب عجبت عقوبته » .
 قوله تعالى : ﴿ فَلَاذًا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ المبلس الباهت الحزين الآيس من الخير الذي لا يحير
 جواباً لشدة ما نزل به من سوء الحال ، قال العجاج :

يا صاح هل تعرف رثما مكرسا^(١) * قال نعم أعرفه وأبلسا

أى تحير ل هول ما رأى ، ومن ذلك اشتق أسم إبليس ؛ أبلس الرجل سكت ، وأبلست الناقة وهى مبلاس إذا لم ترع من شدة الضبعة ؛ ضبعت الناقة تضبع ضبعة وضبعا إذا أرادت الفعل .

قوله تعالى : ﴿ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ الدابر الآخر ؛ يقال : دبر القوم يدبرهم دبرا إذا كان آخرهم فى المجىء . وفى الحديث عن عبد الله بن مسعود " من الناس من لا يأتى الصلاة إلا دبريا^(٢) " أى فى آخر الوقت ؛ والمعنى هنا قطع خلفهم من نسلهم وغيرهم فلم تبق لهم باقية . قال قطرب : يعنى أنهم استؤصلوا وأهلكوا . قال أمية بن أبى الصلت :
فأهلكوا بعذاب حص دابرهم * فما استطاعوا له صرقا ولا آنتصروا

ومنه التدبير لأنه إحكام عواقب الأمور . ﴿ وَآلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ قيل : على إهلاكهم ، وقيل : تعليم للمؤمنين كيف يمدونه . وتضمنت هذه الآية المجزة على وجوب ترك الظلم ؛ لما يعقب من قطع الدابر ، إلى العذاب الدائم ، مع استحقاق القاطع الحمد من كل حامد .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴾ ﴿٤٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ ﴾ . أى أذهب وأنتزع . ووجد « سمعكم » لأنه مصدر يدل على الجمع . ﴿ وَخَتَمَ ﴾ أى طبع ، وقد تقدم فى « البقرة » .

(١) المكسر : الذى صار فيه الكسر ، والكسر (بالكسر) : أبوال الإبل وأبغارها يتلبد بعضها على بعض فى الدار والدمن . وأبلس : سكت غما . (٢) دبريا : يروى (بفتح الباء وسكونها) وهو منسوب إلى الدبر آخر الشئ . وفتح الباء من تغيرات النسب . (ابن الأثير) . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٥ .

وبجواب « إن » محذوف تقديره : فمن يأتيكم به ، وموضعه نصب ؛ لأنها في موضع الحال ، كقولك : أضربه إن خرج أي خارجا . ثم قيل : المراد المعاني القائمة بهذه الجوارح ، وقد يذهب الله الجوارح والأعراض جميعا فلا يبقى شيئا ، قال الله تعالى : « مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْغِسَ ^(١) وَجُوهَهَا » . والآية احتجاج على الكفار . (مَنْ إِلَهَ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ) « من » رفع بالابتداء وخبرها « إله » و « غيره » صفة له ، وكذلك « يأتيكم » موضعه رفع بأنه صفة « إله » . ومخرجها مخرج الاستفهام ، والجملة التي هي منها في موضع مفعول رأيتم . ومعنى « رأيتم » . تم ؛ ووحد الضمير في « به » — وقد تقدم الذكر بالجمع — لأن المعنى أي بالماخوذ ، اه راجعة إلى المذكور . وقيل : على السمع بالتصريح ؛ مثل قوله : « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ ^(٢) أَنْ يُرْضَوْهُ » ودخلت الأبصار والقلوب بدلالة التضمنين . وقيل : « مَنْ إِلَهَ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ » . يأخذ هذه المذكورات . وقيل : على الهدى الذي تضمنه المعنى .

قرأ عبد الرحمن الأعرج « بِهِ أَنْظُرْ » بضم الهاء على الأصل ؛ لأن الأصل أن تكون الهاء مضمومة كما تقول : جئت معه . قال النقاش : في هذه الآية دليل على تفضيل السمع على البصر لتقدمته هنا وفي غير آية ، وقد مضى هذا في أول « البقرة » ^(٣) مستوفى . وتصريف الآيات الإتيان بها من جهات ؛ من إغذار وإنذار وترغيب وترهيب ونحو ذلك . (ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ) أي يعرضون . عن ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والسدي ؛ يقال : صدف عن الشيء إذا عرض عنه صَدْفاً وَصُدُوفاً فهو صادفٌ . وصادفته مصادفة أي لقيته عن إعراض عن جهته ؛ قال ابن الرقاع :

إِذَا ذَكَرَنَ حَدِيثًا قُلْنَ أَحْسَنَهُ • وَهُنَّ عَنْ كُلِّ سَوْءٍ يُتَّقَى صُدُفٌ

والصَّدَفُ في البعير أن يميل خُفُّه من اليد أو الرجل إلى الجانب الوَخْشِيِّ ؛ فهم [يصدفون أي ^(٤) مائلون معرضون عن المصحح والدلالات .

(١) راجع ج ٥ ص ٢٤١ . (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٢ . (٣) راجع ج ١ ص ٨٩ :

(٤) من ع .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنَا كُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَقْتَةً أَوْ جَهْرَةً ﴾ الحسن : « بقصة »
 ليل « أوجهرة » نهارا . وقيل : بقصة بقاء . وقال الكسائي : يقال بقتهم الأمرُ يَبْقَتُهُمْ بَقْتًا
 وبقصة إذا أتاها بقاء ، وقد تقدم . ﴿ هَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴾ نظيره « فَهَلْ يُهْلِكُ
 إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ » أي هل يهلك إلا أتم لشرككم ، والظلم هنا بمعنى الشرك ، كما قال لقمان
 لابنه : « يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ »^(١) .

قوله تعالى : وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ
 وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ ﴾ أي بالترغيب والترهيب .
 قال الحسن : مبشرين بسعة الرزق في الدنيا والثواب في الآخرة ، يدل على ذلك قوله تعالى :
 « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ »^(٢) . ومعنى
 « منذرين » مخوفين عقاب الله ، فالمعنى : إنما أرسلنا المرسلين لهذا لما يقترح عليهم من
 الآيات ، وإنما يأتون من الآيات بما تظهر معه براهينهم وصدقهم . وقوله : ﴿ فَمَنْ آمَنَ
 وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ . تقدم القول فيه .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا بِمَسْهُمِ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا
 يَفْسُقُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أي بالقرآن والمعجزات . وقيل : بحمد طيه
 الصلاة والسلام . ﴿ بِمَسْهُمِ الْعَذَابِ ﴾ أي بصيبهم ﴿ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ أي يكفرون .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ
 وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَى قُلْ هَلْ يَسْتَوِي
 الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٢٢ . (٢) راجع ج ١٤ ص ٦٢ . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٥٢ .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ ﴾ هذا جواب لقولهم : « لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ » فالمعنى ليس عندي خزائن قدرته فانزل ما اقترحموه من الآيات ، ولا أعلم الغيب فأخبركم به . والخزانة ما يُخزَن فيه الشيء ، ومنه الحديث « فإِنَّمَا تَخْزَنُ لَهُمْ خَزَائِنُ مُوَأْشِيهِمْ أَطْعِمَتُهُمْ أَحَبُّ أَحَدِكُمْ أَنْ تَوْتِيَ مَشْرَبَتَهُ فَتَكْسِرَ خَزَائِنَتَهُ » . وخزائن الله مقدوراته ، أى لا أملك أن أفعل [كل ما] أريد مما تقترحون ﴿ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ﴾ أيضا ﴿ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ وكان القوم يتوهمون أن الملائكة أفضل ، أى لست بملك فأشاهد من أمور الله ما لا يشهده البشر . واستدل بهذا القائلون بأن الملائكة أفضل من الأنبياء . وقد مضى في « البقرة » ^(٢) القول فيه فتأمله هناك .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ ﴾ ظاهره أنه لا يقطع أمرا إلا إذا كان فيه وحى . والصحيح أن الأنبياء يجوز منهم الاجتهاد ، والقياس على المنصوص ، والقياس أحد أدلة الشرع . وسيأتى بيان هذا في « الأعراف » ^(٣) وجواز اجتهاد الأنبياء في « الأنبياء » ^(٤) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴾ أى الكافر والمؤمن ، عن مجاهد وغيره | . وقيل : الجاهل والعالم . ﴿ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴾ ^(٥) أنهما لا يستويان .

قوله تعالى : وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْذِرْ بِهِ ﴾ أى بالقرآن . والإنذار الإعلام وقد تقدم في « البقرة » ^(٦) . وقيل : « به » أى بالله . وقيل : باليوم الآخر . وخص ﴿ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا ﴾ لأن المحنة عليهم أوجب ، فهم خائفون من عذابه ، لا أنهم يترددون في الحشر ، فالمعنى « يخافون »

(١) من ب وجوع . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٩ وص ١٨٤ . (٣) راجع ج ٧ ص ١٧١ .

(٤) راجع ج ١١ ص ٣٠٩ . (٥) من ب ، ج ، ك ، ع .

يتوقعون عذاب الحشر . وقيل : « يَخَافُونَ » يعلمون ، فإن كان مسلما أُنذر ليترك المعاصي ، وإن كان من أهل الكتاب أُنذر ليتبع الحق . وقال الحسن : المراد المؤمنون . قال الزجاج : كل من أقر بالبعث من مؤمن وكافر . وقيل : الآية في المشركين أي أُنذرهم بيوم القيامة . والأول أظهر . (لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ) أي من غير الله (شَفِيعٌ) هذا رد على اليهود والنصارى في زعمهما أن أباهما يشفع لهما حيث قالوا : « نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ » والمشركون حيث جعلوا أصنامهم شفعا لهم عند الله ، فأعلم الله أن الشفاعة لا تكون للكفار . ومن قال الآية في المؤمنين قال : شفاعة الرسول لهم تكون بإذن الله فهو الشفيع حقيقة إذن ، وفي التزويل . « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ » . « وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ » . « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » . (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) أي في المستقبل ، وهو الثبات على الإيمان .

قوله تعالى : وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ) [الآية] . قال المشركون : ولا نرضى بمجالسة أمثال هؤلاء — يعنون سَلَمَانَ وَصُهَيْبًا وَبِلَالًا وَخُبَّابًا — فأطردهم عنك ، وطلبوا أن يكتب لهم بذلك ، فهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، ودعا عليا ل يكتب ، فقام الفقراء وجلسوا ناحية ، فأنزل الله الآية . ولهذا أشار سعد بقوله في الحديث الصحيح : فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع ، وسيأتي ذكره . وكان النبي صلى الله عليه وسلم إنما مال إلى ذلك طمعا في إسلامهم ، وإسلام قومهم ، ورأى أن ذلك لا يفوت أصحابه شيئا ، ولا ينقص لهم قدرا ، فقال إليه فأنزل الله الآية ، فنهاه عما هم من الطرد لا أنه أوقع الطرد . روى مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : بكنا مع النبي صلى الله

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨١ . (٢) راجع ج ١٤ ص ٢٩٥ . (٣) راجع ج ٢ ص ٢٧٣ .

(٤) من - ب ، ك . (٥) في بوع وك ، ح ، د ، حسان . (٦)

عليه وسلم ستة نفر، فقال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم : أطرده هؤلاء عنك لا يحترثون علينا، قال : وكنت أنا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان لست أسميهما، فوقع في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله أن يقع، فحدث نفسه، فأنزل الله عز وجل «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ» . قيل : المراد بالدعاء المحافظة على الصلاة المكتوبة في الجماعة، قاله ابن عباس ومجاهد والحسن . وقيل : الذكر وقراءة القرآن . ويحتمل أن يريد الدعاء في أول النهار وآخره، ليستفتحوا يومهم بالدعاء ورغبة في التوفيق . ويختصم بالدعاء طلبا للغفرة . (يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) أى طاعته، والإخلاص فيها، أى يخلصون في عبادتهم وأعمالهم لله، ويتوجهون بذلك إليه لا لغيره . وقيل : يريدون الله الموصوف بأن له الوجه كما قال : «وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» وهو كقوله : «وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ» . وخص الغداة والعشي بالذكر؛ لأن الشغل غالب فيهما على الناس، ومن كان في وقت الشغل مقبلا على العبادة كان في وقت الفراغ من الشغل أعملا، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يصبر نفسه معهم كما أمره [الله] في قوله : «وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ» فكان لا يوم حتى يكونوا هم الذين يتدثرون القيام، وقد أخرج هذا المعنى مينا مكلا ابن ماجه في سننه عن خباب في قول الله عز وجل : «وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ» إلى قوله : «تَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ» قال : جاء الأفرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع صهيب وبلال وعمار وخباب، فاعدا في ناس من الضعفاء من المؤمنين، فلما رأوهم حول النبي صلى الله عليه وسلم حقرهم، فأنوه نخلوا به وقالوا : إنا نريد أن تجعل لنا منك مجلسا نعرف لنا به العرب فضلنا، فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا العرب مع هذه الأعباء، فإذا نحن جئناك فاقمهم عنك، فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت، قال : «نعم» قالوا : فاكتب لنا عليك كتابا، قال : فدعا بصحيفة ودعا عليا - رضي الله عنه - ليكتب ونحن قعود في ناحية، فنزل جبريل عليه السلام فقال :

« وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ » ثم ذكر الأقرع بن حابس وعيينة بن حصن ؛ فقال : « وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ » ثم قال : « وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ » قال : فدنونا منه حتى وضعنا رُكبتنا على رُكبتيه ؛ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا فإذا أراد أن يقوم قام وتركنا ؛ فانزل الله عز وجل « وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » ولا تجالس الأشراف « وَلَا تَطْعَمَنْ مِنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا » يعني عيينة والأقرع « وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا »^(١) أى هلاكا قال : أمر عيينة والأقرع ؛ ثم ضرب لهم مثل الرجلين ومثل الحياة الدنيا . قال خباب : فكنا نقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فإذا بلغنا الساعة التي يقوم فيها قمنا وتركناه حتى يقوم ؛ رواه عن أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد القطان حدثنا عمرو بن محمد العنقري^(٢) حدثنا أسباط عن السدي عن أبي سعيد الأزدي وكان قارئ الأزد عن أبي الكنود عن خباب ؛ وأخرجه أيضا عن سعد قال : نزلت هذه الآية فينا ستة ، في وفي ابن مسعود وصهيب وعمار والمقداد وبلال ؛ قال : قالت فريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنا لا نرضى أن نكون أتباعا لهم فاطردهم ؛ قال : فدخل قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك ما شاء الله أن يدخل ؛ فانزل الله عز وجل « وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » الآية . وقرئ « بِالْغُدُوَّةِ » وسيأتي بيانه في « الكهف » إن شاء الله .

قوله تعالى : « (مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) » أى من جزائهم ولا كفاية أرزاقهم ، أى جزاؤهم ورزقهم على الله ، وجزاؤك ورزقك على الله لا على غيره . « مِنْ » الأولى للتبعيض ، والثانية زائدة للتوكيد . وكذا « (وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ) » المعنى وإذا كان الأمر كذلك فاقبل عليهم وجالسهم ولا تطردهم مراعاة لحق من ليس على مثل حالهم في الدين

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٩٠ (٢) العنقري : ضبط (القاموس) و (لب الباب) بفتح القاف . وقال في الهذيب : هو بكسرهما . (٣) في ج ، ك ، ي ، ع . و يقال : أبو سعد . (٤) في ك : كفالة .

والفضل؛ فإن فعلت كنت ظالماً. وحاشاه من وقوع ذلك منه، وإنما هذا بيان للأحكام،
ولئلا يقع مثل ذلك من غيره من أهل السلام؛ وهذا مثل قوله: «لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبَطَنَّ
عَمَلُكَ»^(١) وقد علم الله منه أنه لا يُشرك ولا يحبط عمله. (فَتَطَرَّدَهُمْ) جواب النفي.
(فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ) نصب بالفاء في جواب النهي؛ المعنى: ولا تطرد الذين يدعون ربهم
فتكون من الظالمين، وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم، على التقديم والتأخير. والظلم
أصله وضع الشيء في غير موضعه؛ وقد تقدم في «البقرة»^(٢) مستوفى. وقد حصل من قوة الآية
والحديث النهي عن أن يعظم أحد لجأه ولتوبه، وعن أن يحتقر أحد لنحوه ولرثائه ثوبه.
قوله تعالى: وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ مَنْ بَيْنَنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى: (وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ) أي كما فتنا من قبلك كذلك فتنا هؤلاء.
والفتنة الاختبار؛ أي عاملناهم معاملة المختبرين. (لِيَقُولُوا) نصب بلام كي، يعني الأشراف
والأغنياء. (أَهَؤُلَاءِ) يعني الضعفاء والفقراء. (مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنَنَا) قال النحاس:
وهذا من المشكل؛ لأنه يقال: كيف فتنوا يقولوا هذه الآية؟ لأنه إن كان إنكاراً فهو كفر
منهم. وفي هذا جوابان: أحدهما - أن المعنى اختبر الأغنياء بالفقراء أن تكون مرتبتهم
واحدة عند النبي صلى الله عليه وسلم، ليقولوا على سبيل الاستفهام لا على سبيل الإنكار:
«أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنَنَا». والجواب الآخر - أنهم لما اختبروا بهذا قال عاقبته
إلى أن قالوا هذا على سبيل الإنكار، وصار مثل قوله: «فَأَلْتَفَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ
عَدُوًّا وَحَرًّا». (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ) فيمن طهيم بالإيمان دون الرؤساء الذين
علم الله منهم الكفر، وهذا استفهام تقرير، وهو جواب لقولهم: «أَهَؤُلَاءِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ
بَيْنَنَا» وقيل: المعنى أليس الله بأعلم من يشكر الإسلام إذا هديته إليه.

(١) راجع ج ١ ص ٢٧٦ . (٢) راجع ج ١ ص ٣٠٩ . (٣) في ج، ك، ع، ح، د:
أبره . (٤) راجع ج ١ ص ٢٧٦ .

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا يَبَيِّنُنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ
ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا يَبَيِّنُنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) السلام والسلامة
بمعنى واحد . ومعنى « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ » سلمكم الله في دينكم وأنفسكم ؛ نزلت في الذين نهى الله
نبيه عليه الصلاة والسلام عن طردهم ؛ فكان إذا رآهم بدأهم بالسلام وقال : « الحمد لله الذي
جعل في أمي من أمرني أن أبدأهم بالسلام » فعلى هذا كان السلام من جهة النبي صلى الله
عليه وسلم . وقيل : إنه كان من جهة الله تعالى ، أى أبلغهم منا السلام ؛ وعلى الوجهين ففيه
دليل على فضلهم ومكانتهم عند الله تعالى . وفي صحيح مسلم عن عائذ بن عمرو أن أبا سفيان
أتى على سلمان وصهيب وبلال وتقر فقالوا : والله ما أخذت سيوف الله من عنق عدو الله
ماخذها ؛ قال فقال أبو بكر : أتقولون هذا لشيخ قريش وسيدهم ؟ ! فأتى النبي صلى الله
عليه وسلم فأخبره فقال : « يا أبا بكر لعلك أغضبتهم لئن كنت أغضبتهم لقد أغضبت ربك »
فأتاهم أبو بكر فقال : يا إخوتاه أغضبتكم ؟ قالوا : لا ؛ يغفر الله لك يا أبا بكر ؛ فهذا دليل على
رفعة منازلهم وحرمتهم كما بيناه في [معنى] الآية . ويستفاد من هذا احترام الصالحين واجتناب
ما يفضيهم أو يؤذيهم ؛ فإن في ذلك غضب الله ، أى حلول عقابه بمن آذى أحدا من أوليائه .
وقال ابن عباس : نزلت الآية في أبي بكر وعمر وعثمان وعلي [رضى الله عنهم] . وقال
الفضيل بن عياض : جاء قوم من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : إنا قد أصبنا
من الذنوب فاستغفر لنا فأعرض عنهم ؛ فنزلت الآية . وروى عن أنس بن مالك مثله سواء .
قوله تعالى : (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) أى أوجب ذلك بخبره الصدق ، ووعده
الحق ، فخطب العباد على ما يعرفونه من أنه من كتب شيئا فقد أوجبه على نفسه . وقيل :
كتب ذلك في اللوح المحفوظ . (أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ) أى خطيئة من غير قصد ؛

(١) من جاء ، رع ، ك ، و به روى . (٢) من ك روى .

قال مجاهد : لا يعلم حلالاً من حرام ومن جهالة ركب الأمر ، فكل من عمل خطيئة فهو
 بها جاهل ، وقد مضى هذا المعنى في « النساء »^(١) . وقيل : من أثر العاجل على الآخرة فهو
 الجاهل . (فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ) قرأ بفتح « أن » من « فَأَنَّهُ » ابن عامر وعاصم ، وكذلك
 « أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ » ووافقهما نافع في « أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ » . وقرأ الباقر بالكسر فيهما ؛ فمن كسر
 فعل الاستئناف ، والجملة مفسرة للرحمة ؛ و « إن » إذا دخلت على الجمل كسرت وحكم ما بعد
 الفاء الابتداء والاستئناف فكسرت لذلك . ومن فتحهما فالأولى في موضع نصب على البدل
 من الرحمة ، بدل الشيء من الشيء ، وهو فاعل عمل فيها « كتب » كأنه قال : كتب ربكم على
 نفسه أنه من عمل ؛ وأما « فَأَنَّهُ غَفُورٌ » بالفتح ففيه وجهان ؛ أحدهما — أن يكون في موضع
 رفع بالابتداء والخبر مضمراً ، كأنه قال : فله أنه غفور رحيم ؛ لأن ما بعد الفاء مبتدأ ، أي
 فله غفران الله . الوجه الثاني — أن يضم مبتدأ تكون « أن » وما عملت فيه خبره ؛ تقديره :
 فأمره غفران الله له ، وهذا اختيار سيويه ، ولم يجز الأول ، وأجازه أبو حاتم . وقيل :
 إن « كَتَبَ » عمل فيها ؛ أي كتب ربكم أنه غفور رحيم . وروى عن علي بن صالح وابن
 هُرَيز كسر الأولى على الاستئناف ، وفتح الثانية على أن تكون مبتدأة أو خبر مبتدأ أو معمولة
 لكتب على ما تقدم . ومن فتح الأولى — وهو نافع — جعلها بدلا من الرحمة ، واستأنف
 الثانية لأنها بعد الفاء ، وهي قراءة يثينة .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ

المُجْرِمِينَ

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ) التفصيل التبيين الذي تظهر به المعاني ؛
 والمعنى : وكما فصلنا لك في هذه السورة دلالاتنا ومحاجتنا مع المشركين كذلك نُفَصِّلُ لكم الآيات
 في كل ما تحتاجون إليه من أمر الدين ، ونبين لكم أدلتنا وحججنا في كل حق ينكره أهل الباطل .

وقال القتيبي : « نُفَصِّلُ الْآيَاتِ » فأتى بها شيئا بعد شيء ، ولا تتركها جملة متصلة .
 (وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ الْمُجْرِمِينَ) يقال : هذه اللام تتعلق بالفعل فأين الفعل الذي تتعلق به ؟
 فقال الكوفيون : هو مقدر ؛ أى وكذلك تفصل الآيات لتبين لكم ولتستبين ؛ قال النحاس :
 وهذا الحذف كله لا يحتاج إليه ، والتقدير : وكذلك تفصل الآيات فصلناها . وقيل : إن
 دخول الواو للعطف على المعنى ؛ أى ليظهر الحق وليستبين ، قرئ بالياء والتاء . « سبيل »
 برفع اللام ونصبها ، وقراءة التاء خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى ولتستبين يا محمد سبيل
 المجرمين . فإن قيل : فقد كان النبي عليه السلام يستبينها ؟ فالجواب عند الزجاج - أن
 الخطاب للنبي عليه السلام خطاب لأمته ؛ فالمعنى : ولتستبينوا سبيل المجرمين . فإن قيل :
 فلم لم يذكر سبيل المؤمنين ؟ ففى هذا جوابان ؛ أحدهما - أن يكون مثل قوله : « سَبِيلُ
 تَقِيكُمْ الْحَزْرُ »^(١) فالمعنى ؛ وتقيمكم البرد ثم حذف ؛ وكذلك يكون هذا المعنى ولتستبين سبيل المؤمنين
 ثم حذف . والجواب الآخر - أن يقال : استبان الشيء واستبينته ؛ وإذا بان سبيل المجرمين
 فقد بان سبيل المؤمنين . والسبيل يذكر ويؤنث ؛ فميم تذكّره ، وأهل الجواز تؤنثه ؛
 وفى التنزيل « وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ »^(٢) مذكر « لَمْ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ »^(٣) مؤنث ؛ وكذلك
 قرئ « ولتستبين » بالياء والتاء ؛ فالتاء خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أُعْبَدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قيل : « تدعون »
 بمعنى تعبدون . وقيل : تدعونهم فى مهمات أموركم على جهة العبادة ؛ أراد بذلك الأصنام .
 (قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ) فيما طلبتموه من عبادة هذه الأشياء ، ومن طرد من أردتم طرده .
 (قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا) أى قد ضللت إن أتبعتم أهواءكم . (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ) أى على
 طريق رشد وهدى .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥٩ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٨٢ . (٣) راجع ج ٤ ص ١٥٤ .

وقوي « ضَلَّاتُ » بفتح اللام وكسرهما وهما لغتان . قال أبو عمرو [بن العلاء] : ضَلَّاتُ بكسر اللام لغة تميم ، وهي قراءة [يحيى] بن وثَّاب وطاعة بن مُصَرِّف ، والأولى هي الأصح والأصح ؛ لأنها لغة أهل الحجاز ، وهي قراءة الجمهور . وقال الجوهري : والضلال والضلالة ضد الرشاد . وقد ضَلَّاتُ أَضْلُ ، قال الله تعالى : « قُلْ إِنْ ضَلَّاتُ فَلْيَمْسِكْ أَضْلُ عَلَى نَفْسِي » فذكر الله تعالى ، وهي الفصيحة ، وأهل العالية يقولون : ضَلَّاتُ بكسر أَضْلُ .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ مَا عَنِيدِي
مَّا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنَّ الْخُشْيَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ
الْفَاصِلِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي) أي دلالة و يقين وحجة وبرهان ، لا على
هوى ، ومنه البينة لأنها تبين الحق وتظهره . (وَكَذَّبْتُم بِهِ) أي بالبينة لأنها في معنى البيان ؛
كما قال : « وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ » على ما بيناه
هناك . وجعل يعود على الرب ، أي كذبتُم بربي لأنه جرى ذكره . وقيل : بالعذاب . وقيل :
بالقرآن . وفي معنى هذه الآية والتي قبلها ما أنشدته مُصْعَب بن عبيد الله بن الزبير لنفسه ،
وكان شاعرا محسنا رضى الله عنه :

أَفْعَدُ بَعْدَ مَا رَجَفْتُ عِظَامِي * وَكَانَ الْمَوْتُ أَقْرَبَ مَا يَلِينِي
أُجَادِلُ كُلَّ مُعْتَرِضٍ خَصِيمِي * وَأَجْعَلُ دِينَهُ غَرَضًا لِدِينِي
فَاتَرَكُ مَا عَلِمْتُ إِلَّا بِي غَيْرِي * وَلَيْسَ الرَّأْيُ كَالْعِلْمِ الْيَقِينِي
وَمَا أَنَا وَالْخُصُومَةُ وَهِيَ شَيْءٌ * يُصَرِّفُ فِي الشَّمَالِ وَفِي الْيَمِينِ
وَقَدْ سُنَّتْ لَنَا سُنَنُ قِيَامِ * يُلْحَنَ بِكُلِّ فَجٍّ أَوْ وَجِينِ (٥)
وَكَانَ الْحَقُّ لَيْسَ بِهِ خِفَاءٌ * أَغَرَّ كُفْرَةَ الْفَلَقِ الْمَبِينِ

(١) منى ، ك . (٢) من ك . (٣) راجع ج ١٤ ص ٣١٣ .

(٤) راجع ج ٥ ص ٥٠ . (٥) الوجين : شط الوادي .

وما عَوْضُ لَنَا مِنْ هَاجٍ جَهَنَّمِ * بِمَنَاجِ ابْنِ آمَنَةَ الْأَمِينِ
فَأَمَّا مَا عَلِمْتُ فَقَدْ كَفَانِي * وَأَمَّا مَا جَهِلْتُ فَنَبُونِي

قوله تعالى : (مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ) أى العذاب ؛ فإنهم كانوا لفرط تكذيبهم يستعجلون نزوله استهزاء نحو قولهم : « أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا » ^(١) « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ » ^(٢) . وقيل : ما عندي من الآيات التى تقترحونها . (إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ) أى ما الحكم إلا لله فى تأخير العذاب وتمجيله . وقيل : الحكم الفاصل بين الحق والباطل لله . (يَقْضِ الْحَقُّ) أى يقص القصص الحق ؛ وبه أستدل من منع المجاز فى القرآن ، وهى قراءة نافع وابن كثير وعاصم ومجاهد والأعرج وابن عباس ؛ قال ابن عباس قال الله عز وجل : « نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ » ^(٣) . والباقيون « يَقْضِ الْحَقُّ » بالضاد المعجمة ، وكذلك قرأ على - رضى الله عنه - وأبو عبد الرحمن السلتى وسعيد بن المسيب ، وهو مكتوب فى المصحف بغير ياء ، ولا يبنى الوقف عليه ، وهو من القضاء ؛ ودل على ذلك أن بعده (وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ) والفصل لا يكون إلا قضاء دون قصص ، ويقوى ذلك قوله قبله : « إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ » ويقوى ذلك أيضا قراءة ابن مسعود « إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضِ بِالْحَقِّ » فدخل الباء يؤكد معنى القضاء . قال النحاس : هذا لا يلزم ؛ لأن معنى « يقضى » يأتى ويصنع فالمعنى : يأتى الحق ، ويجوز أن يكون المعنى : يقضى القضاء الحق . قال مكى : وقراءة الصاد أحب إلى ؛ لاتفاق الحريتين وعاصم على ذلك ، ولأنه لو كان من القضاء للزمت الباء فيه كما أتت فى قراءة ابن مسعود . قال النحاس : وهذا الاحتجاج لا يلزم ؛ لأن مثل هذه الباء تحذف كثيرا .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٧ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٩٨ . (٣) راجع ج ٩ ص ١١١ .

(٤) قال الفخر الرازى « يقضى » بغير ياء لأنها سقطت لالتقاء الساكنين ، كما كتبوا « ستدع الزبانية »

« فاستن النذر » .

قوله تعالى : قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ
بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَوْ أَنِّي عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ) أى من العذاب لا نزلته بكم حتى
ينقضى الأمر إلى آخره . والاستعجال : تعجيل طلب الشيء قبل وقته . (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ)
أى بالمشركين وبوقت عقوبتهم .

قوله تعالى : وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ
مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ
فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٥٩﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - جاء في الخبر أن هذه الآية لما نزلت نزل معها اثنا عشر آية ملك .
زروى البخارى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "مفاتيح الغيب خمس
لا يعلمها إلا الله لا يعلم ما تغيض الأرحام إلا الله ولا يعلم ما فى غد إلا الله ولا يعلم متى يأتى
المطر أحد إلا الله ولا تدرى نفس باى أرض تموت إلا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة
إلا الله" . وفى صحيح مسلم عن عائشة قالت : من زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخبر بما يكون فى غد فقد أعظم على الله الفرية ؛ والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » . ومفاتيح جمع مفتاح ، هذه اللغة الفصيحة . ويقال :
مفتاح ويجمع مفاتيح . وهذه قراءة ابن السميع « مفاتيح » . والمفتاح عبارة عن كل ما يحل
خلقا ، محسوسا كان كالقفل على البيت أو معقولا كالنظر . وروى ابن ماجه فى سننه وأبو حاتم
البستي فى صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن من
الأس مفاتيح لتغير مغاليق الشر وإن من الناس مفاتيح للشر مغاليق لتغير فطوبى لمن جعل الله
مفاتيح الخير على يديه وويل لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه . وهو فى الآية
استعارة عن التوصل إلى الغيوب كما يتوصل فى الشاهد بالمفتاح إلى الغيب عن الإنسان ؛

ولذلك قال بعضهم : هو مأخوذ من قول الناس افتح على كذا ؛ أى أعطنى أو علمنى ما أتوصل إليه به . فإله تعالى عنده علم الغيب ، ويبيده الطرق الموصلة إليه ، لا يملكها إلا هو ، فمن شاء أطلعه عليها أطلعه ، ومن شاء حجبها عنها حجبها . ولا يكون ذلك من إفاضة إلا على رسله ؛ بدليل قوله تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطَاعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ » وقال : « عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ » .^(١) وقيل : المراد بالمفتاح خزان الرزق ؛ عن السدى والحسن . مقاتل والضحاك : خزان الأرض . وهذا مجاز ، عبر عنها بما يتوصل إليها به . وقيل غير هذا مما يتضمنه معنى الحديث ، أى عنده الآجال ووقت انقضائها . وقيل : عواقب الأعمار وخواتم الأعمال ؛ إلى غير هذا من الأقوال . والأول المختار . والله أعلم .

الثانية - قال علماؤنا : أضاف سبحانه علم الغيب إلى نفسه في غير ما آية من كتابه إلا من أصطفى من عباده . فمن قال : إنه ينزل الغيث غداً وجزم فهو كافر ، أخبر عنه بأمانة آدعها أم لا . وكذلك من قال : إنه يعلم ما فى الرحم فهو كافر ؛ فإن لم يجوزم وقال : إن النوء^(٢) ينزل الله به الماء عادة ، وأنه سبب الماء عادة ، وأنه سبب الماء على ما قدره وسبق فى علمه لم يكفر ؛ إلا أنه يستحب له ألا يتكلم به ، فإن فيه تشبيها بكلمة أهل الكفر ، وجهلاً باطيف حكمته ؛ لأنه ينزل متى شاء ، مرة بنوء كذا ، ومرة دون النوء ؛ قال الله تعالى : « أصبح من صادى مؤمن بى وكافر [بالكواكب] » على ما يأتى بيانه فى « الواقعة »^(٣) إن شاء الله . قال ابن العربى : وكذلك قول الطيب : إذا كان الندى الأيمن مسود الحلمة فهو ذكر ، وإن كان فى السدى الأيسر فهو أنثى ، وإن كانت المرأة تجذب الجنب الأيمن أنقل فالولد أنثى ؛ وأدعى ذلك عادة لا واجبا فى الحلقة لم يكفر ولم يفسق . وأما من أدعى الكسب فى مستقبل العمر فهو كافر . أو أخبر عن الكوائن المجملة أو المفصلة فى أن تكون قبل أن تكون فلا ريب

(١) آية ١٧٩ سورة آل عمران . (٢) آية ٢٦ سورة الجن . (٣) النوء : سقوط نجم من المنازل فى المغرب مع الفجر وطلوع آخر من المشرق بمقابلته من ساعته ؛ وكانت العرب تضيف الأمطار والرياح والحر والبرد إلى الساقط منها . (٤) أى فى الحديث القدسى . (٥) فى قوله تعالى : « ونجعلون رزقكم ... » آية ٨٢ .

في كفره أيضا . فأتا من أخبر عن كسوف الشمس والقمر فقد قال علماؤنا : يؤذّب ولا يسجن .
 أما عدم كفره فلا ن جماعة قالوا : إنه أمر يُدرك بالحساب وتقدير المنازل حسب ما أخبر
 الله عنه من قوله : «وَالْقَمَرَ قَدَرًا مَّزِيلًا»^(١) . وأما أدبهم فلا أنهم يُدخلون الشك على العاقبة ،
 إذ لا يدرون الفرق بين هذا وغيره ؛ فيشوشون عقائدهم ويتركون قواعدهم في اليقين فادّبوا
 حتى يستروا ذلك إذا عرفوه ولا يعلنوا به .

قلت : ومن هذا الباب ما جاء في صحيح مسلم عن بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم
 أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «من أتى عَرَّافًا [فسأله عن شيء] لم تقبل له صلاة أربعين
 ليلة» . والعَرَّاف هو الحارِزى والمنجم الذى يدعى علم الغيب . وهى العِرافة وصاحبها عَرَّاف ،
 وهو الذى يستدل على الأمور بأسباب ومقدمات يدعى معرفتها . وقد يعتضد بعض أهل
 هذا الفن فى ذلك بالزجر والطرق والنجوم ، وأسباب معتادة فى ذلك . وهذا الفن هو العِرافة
 (بالياء) . وكلها ينطلق عليها اسم الكهانة ؛ قاله القاضى عياض . والكهانة : آداء علم
 الغيب . قال أبو عمر بن عبد البر فى (الكافى) : من المكاسب المجتمع على تحريمها الربا ومهور
 البغايا والسُّخْت والترشا وأخذ الأجرة على النباحة والغناء ، وعلى الكهانة وآداء الغيب وأخبار
 السماء ، وعلى الزمر واللعب والباطل كله . قال علماؤنا : وقد آنقبت الأحوال فى هذه الأزمان
 باتيان المنجمين والكُهان ، لا سيما بالديار المصرية ؛ فقد شاع فى رؤسائهم وأتباعهم وأمرائهم
 اتخاذ المنجمين ، بل ولقد آنخدع كثير من المتسبين للفقهاء والدين . بقاءوا إلى هؤلاء الكهنة
 والعزافين فبهرجوا عليهم بالمحال ، واستخرجوا منهم الأموال ، فحصلوا من أقوالهم على السراب
 والآل ، ومن أديانهم على الفساد والضلال . وكل ذلك من الكجائر ؛ لقوله عليه السلام :
 «لم تقبل له صلاة أربعين ليلة» . فكيف بمن آنخدعهم وأنفق عليهم معتمدا على أقوالهم . روى
 مسلم عن عائشة قالت : سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أناس عن الكُهان فقال :

(١) آية ٣٩ سورة يس . (٢) زيادة عن صحيح مسلم . (٣) السراب : الذى يكون

نصف النهار لا يظلم بالأرض لا صفاها كأنه ماء جار . والآل : الذى يكون بالضحى يرفع الشخوص ويزهاها كالملايين
 السماء والأرض .

« ليس بشيء » فقالوا : يا رسول الله ، إنهم يحدثون أحيانا الشيء فيكون حقا ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن^(١) فيقرأها في أذن وليه^(٢) [قر الدجاجة] فيخلطون معها مائة كذبة » . قال الحميدي : ليس ليحيى بن عروة عن أبيه عن عائشة في الصحيح غير هذا . وأخرجه البخاري من حديث أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الملائكة تنزل في العنان وهو السحاب فتذكر الأمر قضي في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوجيه إلى الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند أنفسهم » . ريباتي هذا المعنى في « سبا » إن شاء الله تعالى^(٣) .

الثالثة - قوله تعالى : (وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) خصهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات المجاورة للبشر ، أى يعلم ما يهلك في البر والبحر . ويقال : يعلم ما في البر من النبات والحب والنوى ، وما في البحر من الدواب ورزق ما فيها ، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها . روى يزيد بن هارون عن محمد بن إسحاق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما من زرع على الأرض ولا ثمار على الأشجار ولا حبة في ظلمات الأرض إلا عليها مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم رزق فلان بن فلان وذلك قوله في مُحْكَم كتابه « وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » . وحكى النقاش عن جعفر بن محمد أن الورقة يراد بها السقط من أولاد بني آدم ، والحبة يراد بها الذى ليس بسقط ، والرطب يراد به الحى ، واليابس يراد به الميت . قال ابن عطية : وهذا قول جار على طريقة الزموز ، ولا يصح عن جعفر بن محمد ولا ينبغي أن يلتفت إليه . وقيل : المعنى « وما تسقط من ورقة » أى من ورق الشجر إلا يعلم متى تسقط وأين تسقط وكم تدور في الهواء ، ولا حبة إلا يعلم متى تنبت وكم تنبت ومن يأكلها . (فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ) بطونها . وهذا أصح ، فإنه موافق للحديث وهو مقتضى الآية . والله أعلم . وقيل : « في ظلمات الأرض »

(١) القر : ترديدك الكلام في أذن المخاطب حتى يفهمه . (٢) الزيادة عن صحيح مسلم . (٣) هو أحد رواة سند هذا الحديث . (٤) في قوله تعالى : « وَلَا تَتَمَنَّعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ ... » آية ٢٣

يعنى الصخرة التى هى أسفل الأرضين السابعة . « ولا رطب ولا يابس » بالخفض عطفاً على اللفظ . وقرأ ابن السميع والحسن وغيرهما بالرفع فيهما عطفاً على موضع « من ورقة » ؛ فـ«مين» على هذا للتوكيد . (إلا فى كتاب مبين) أى فى اللوح المحفوظ لتعتبر الملائكة بذلك ، لأنه سبحانه كتب ذلك لنسيان بلحمه ، تعالى عن ذلك . وقيل : كتبه وهو يعلمه لتعظيم الأمر ، أى اعلّموا أن هذا الذى ليس فيه ثواب ولا عقاب مكتوب ، فكيف بما فيه ثواب وعقاب .
قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ
ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠١﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ) أى ينيبكم فيقبض نفوسكم التى بها تميزون ، وليس ذلك موتاً حقيقة بل هو قبض الأرواح عن التصرف بالنوم كما يقبضها بالموت . والتوفى استيفاء الشيء . وتوفى الميت استوفى عدد أيام عمره ، والذى ينام كأنه استوفى حركانه فى البقطة . والوفاء الموت . وأوفيتك المال ، وتوفيته ، واستوفيته إذا أخذه أجمع . وقال الشاعر :

إِنَّ بَنِي الْأَدْرِدِ لَيْسُوا مِنْ أَحَدٍ * وَلَا تَوَفَّاهُمْ قَرِيشٌ فِي الْعَدَدِ

ويقال : إن الروح إذا خرج من البدن فى المنام تبقى فيه الحياة ؛ ولهذا تكون فيه الحركة والنفس ، فإذا انقضى عمره خرج روحه وتقطع حياته ، وصار ميتاً لا يتحرك ولا يتنفس . وقال بعضهم : لا تخرج منه الروح ، ولكن يخرج منه الذهن . ويقال : هذا أمر لا يعرف حقيقته إلا الله تعالى . وهذا أصح الأقاويل ، والله أعلم . (ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ) أى فى النهار ؛ ويعنى البقطة . (لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى) أى ليستوفى كل إنسان أجلاً ضرب له . وقرأ أبو رجاء وطلحة بن مصرف « ثم يبعثكم فيه ليقضى أجلاً مسمى » أى عنده . و « جرحتم » كسبتم . وقد تقدم فى « المائدة » . وفى الآية تقديم وتأخير ، والتقدير وهو الذى يتوفاكم بالليل ثم يبعثكم بالنهار ويعلم ما جرحتم فيه ؛ فقدم الأهم الذى من أجله وقع البعث فى النهار .

وقال ابن جريج : « ثم يبعثكم فيه » أى فى المنام . ومعنى الآية : ان إمهاله تعالى للكفار ليس لغفلة عن كفرهم فإنه أحصى كل شيء عددا وعليه وأثبتته ، ولكن ليقضى أجلا مسمى من رزق وحياة ، ثم يرجعون إليه فيجازيهم . وقد دل على الحشر والنشر بالبعث لأن النشأة الثانية منزلتها بعد الأولى كمتلة اليقظة بعد النوم فى أن من قدر على أحدهما فهو قادر على الآخر .

قوله تعالى : **وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ۖ ثُمَّ رُدُّوٓا۟ إِلَىٰٓ إِلَهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقِّ ۚ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَكِيمُ ۖ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ۝١٧**

قوله تعالى : **(وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ)** يعنى فوقية المكانة والرتبة لا فوقية المكان والجهة ، على ما تقدم بيانه أول السورة . **(وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً)** أى من الملائكة . والإرسال حقيقة إطلاق الشيء بما حمل من الرسالة ، وإرسال الملائكة بما حملوا من الحفظ الذى أمروا به ، كما قال : **« وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۖ »** أى ملائكة تحفظ أعمال العباد وتحفظهم من الآفات . والحفظة جمع حافظ ، مثل الكتبة والكتاب . ويقال : إنهما ملكان بالليل وملكان بالنهار ، يكتب أحدهما الخير والآخر الشر ، وإذا مشى الإنسان يكون أحدهما بين يديه والآخر وراءه ، وإذا جلس يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله ، لقوله تعالى : **« عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۖ »** . ويقال : لكل إنسان خمسة من الملائكة : اثنان بالليل ، واثنان بالنهار ، والخامس لا يفارقه ليلا ولا نهارا . والله أعلم . وقال عمر بن الخطاب :

ومن الناس من يعيش شقياً * جاهل القلب غافل اليقظة
فإذا كان ذا وفاء ورأى * حذر الموت وأتى الحفظه
إنما الناس راحل ومقيم * فالذى بان للقيم عظه

قوله تعالى : (حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ) يريد أسبابه ؛ كما تقدم في « البقرة » .
 (تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا) على تانيث الجماعة ؛ كما قال : « وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ » و « كَذَّبَتْ
 رُسُلٌ » . وقرأ حمزة « تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا » على تذكير الجمع . وقرأ الأعمش « تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا » بزيادة
 تاء والتذكير . والمراد أعوان ملك الموت ؛ قاله ابن عباس وغيره . ويروى أنهم يَسْلُون الروح
 من الجسد حتى إذا كان عند قبضها قبضها ملك الموت . وقال الكلبي : يقبض ملك الموت
 الروح من الجسد ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً أو إلى ملائكة العذاب إن كان
 كافراً . ويقال : معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب ؛ فإذا قبض نفساً
 مؤمنة دفعها إلى ملائكة الرحمة فيبشرونها بالنواب ويصعدون بها إلى السماء ؛ وإذا قبض نفساً
 كافرة دفعها إلى ملائكة العذاب فيبشرونها بالعذاب ويفزعونها ؛ ثم يصعدون بها إلى السماء
 ثم ترد إلى سجين ؛ وروح المؤمن إلى عليين . والتوفي تارة يضاف إلى ملك الموت ؛ كما قال :
 « قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ » . وتارة إلى الملائكة لأنهم يتولون ذلك ؛ كما في هذه الآية وغيرها .
 وتارة إلى الله وهو المتوفى على الحقيقة ؛ كما قال : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » « قُلْ اللَّهُ
 يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » . فكل ما مور من الملائكة فإنما يفعل ما أمر به .
 (وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ) أى لا يضيعون ولا يقصرون ، أى يطيعون أمر الله . وأصله من التقدم ؛
 كما تقدم . فعنى فرط فسد العجز . وقال أبو عبيدة : لا يتوانون . وقرأ عبيد بن عمير
 « لَا يُفَرِّطُونَ » بالتخفيف ، أى لا يجاوزون الحد فيما أمروا به من الإكرام والإهانة .
 (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ) أى ردهم الله بالبعث للحساب . (مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ) أى خالقهم ورازقهم
 وباعثهم ومالكهم . « الْحَقُّ » بالخفض قراءة الجمهور ، على النعت والصفة لأسم الله
 تعالى . وقرأ الحسن « الْحَقُّ » بالنصب على إضمار أعني ، أو على المصدر ، أى حقاً .
 (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ) أى أعلموا وقولوا له الحكم وحده يوم القيامة ، أى القضاء والفصل .
 (وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ) أى لا يحتاج إلى فكرة وروية ولا عقد يد . وقد تقدم .

(١) راجع ج ٢ ص ١٣٧ طبعة ثانية . (٢) آية ١١ سورة السجدة . (٣) آية ٤٢ سورة الزمر .

(٤) آية ٢٦ سورة الجاثية . (٥) آية ٢ سورة الملك . (٦) راجع ج ٢ ص ٤٣٥ طبعة ثانية .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ
تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾
قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) أى شداثدهما ، يقال : يوم
مظلم أى شديد . قال النحاس : والعرب تقول : يوم مظلم إذا كان شديدا ، فإن عظمت
ذلك قالت : يوم ذو كواكب ؛ وأنشد سيويه :

بني أسيد هل تعلمون بلاءنا * إذا كان يوم ذو كواكب أشنأ

وجمع « الظلمات » على أنه يعنى ظلمة البر وظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة النعم ، أى إذا
أخطأتم الطريق وخفتم الهلاك دعوتوه (لَّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ) أى من هذه الشداث
(لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) أى من الطائعين . فوجههم الله فى دعائهم إياه عند الشداث ،
وهم يدعون معه فى حالة الرخاء غيره بقوله (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) . وقرأ الأعمش « وخيفة »
من الخوف ، وأبو بكر عن عاصم « خيفة » بكسر الخاء ، والباقون بضمها ، لقان .
وزاد الفراء خُفوة وخِفوة . قال : ونظيره حُبَّة وحَبَّة وحَبَّة وحَبَّة . وقرأ الأعمش بمبدة ؛
لأن معنى « تضرعا » أن تظهروا النذل و « خفية » أن تُبطنوا مثل ذلك . وقرأ الكوفيون
لئن « أنجانا » وأتساق المعنى بالباء ؛ كما قرأ أهل المدينة وأهل الشام .

قوله تعالى : (قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ) وقرأ الكوفيون « ينجيكم » بالتشديد ،
الباقون بالتخفيف . قيل : معناهما واحد مثل نجا وأنجته ونجته . وقيل : التشديد
للتكثير . والركب : النعم يأخذ بالنفس ؛ يقال منه : رجل مكروب . قال عنتره :
ومكروب كشفت الارب عنه * بطعنة فيصلي لما دعاني
والكربة مشتقة من ذلك .

قوله تعالى : (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) تفسري وتوبيخ ؛ مثل قوله فى أول السورة
« ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ » . لأن الحجة إذا قامت بعد المعرفة وجب الإخلاص ، وهم قد جعلوا

بدلاً منه وهو الإشراك ؛ فحسن أن يقرعوا ويؤنبوا على هذه الجهة وإن كانوا مشركين قبل النجاة .

قوله تعالى : قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ
أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ
كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾

أى القادر على إنجائكم من الكرب ، قادر على تعذيبكم . ومعنى (مِنْ فَوْقِكُمْ) الرجم بالحجارة والظوفان والصيحة والريح ؛ كما فعل بعاد وثمود وقوم شعيب وقوم لوط وقوم نوح ؛ عن مجاهد وابن جبير وغيرهما . (وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ) الحسف والزففة ؛ كما فعل بقارون وأصحاب مدين . وقيل : « من فوقكم » يعنى الأمراء الظلمة ، « ومن تحت أرجلكم » يعنى السفلة وعبيد السوء ؛ عن ابن عباس ومجاهد أيضا . (أَوْ يَلْبَسَكُمْ شِيعًا) وروى عن أبى عبيد الله المدنى « أَوْ يَلْبَسَكُمْ » بضم الياء ، أى يجعلكم العذاب ويعممكم به ، وهذا من اللبس بضم الأزل ، وقراءة الفتح من اللبس . وهو موضع مشكل والأعراب يبينه . أى يلبس عليكم أمرهم ، فحذف أحد المفعولين وحرف الجر ؛ كما قال : « وإذا كالوهم أو وزنوهم »^(١) وهذا اللبس بأن يخلط أمرهم فيجعلهم مختلفي الأهواء ؛ عن ابن عباس . وقيل : معنى « يلبسكم شيعا » يقوى عدوكم حتى يخالطكم وإذا خالطكم فقد لبسكم . (شِيعًا) معناه فرقا . وقيل : يجعلكم فرقا يقاتل بعضكم بعضا ؛ وذلك بتخليط أمرهم واقتراق أمرائهم على طلب الدنيا . وهو معنى « وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ » أى بالحرب والقتل في الفتنة ؛ عن مجاهد . والآية عامة في المسلمين والكفار . وقيل : هى في الكفار خاصة . وقال الحسن : هى في أهل الصلاة .

قلت : وهو الصحيح ؛ فإنه المشاهد في الوجود ، فقد لبسنا العدو في ديارنا واستولى على أنفسنا وأموالنا ، مع الفتنة المستولية علينا بقتل بعضنا بعضا واستباحة بعضنا أموال بعض .

نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن . وعن الحسن أيضا أنه تأول ذلك فيما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم . روى مسلم عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 ” إن الله زوى^(١) لي الأرض فرأيت مشارقها ومغاربها وإن أمتي سيلبغ ملوكها ما زوى لي منها وأعطيت الكثيرين الأحمر والأبيض وإني سألت ربي لأمتي ألا يهلكها بسنة عامة وألا يسلط عليهم عدوا من سوا أنفسهم فيستبيح بيضتهم^(٢) وإني سألت ربي قال يا محمد : إني إذا قضيت قضاء فإنه لا يرد وإني أعطيتك لأمتك ألا أهلكهم بسنة عامة وألا أسلط عليهم عدوا من سوا أنفسهم يستبيح بيضتهم ولو أجمع عليهم من باقطارها — أوقال من بين أقطارها — حتى يكون بعضهم يهلك بعضا ويسبي بعضهم بعضا “ . وروى النسائي عن خباب بن الارت ، وكان قد شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه راقب رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة كلها حتى كان مع الفجر ، فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته جاءه خباب فقال : يا رسول الله ، بأبي أنت وأمي ! لقد صليت الليلة صلاة ما رأيتك صليت نحوها ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” أجل إنها صلاة رغب ورهب سألت الله عز وجل فيها ثلاث خصال فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة سألت ربي عز وجل ألا يهلكنا بما أهلك به الأمم فأعطانيها وسألت ربي عز وجل ألا يظهر علينا عدوا من غيرنا فأعطانيها وسألت ربي عز وجل ألا يلبسنا شيئا فنحنها “ . وقد أتينا على هذه الأخبار في كتاب (التذكرة) والحمد لله . وروى أنه لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل : ” يا جبريل ما بقاء أمتي على ذلك “ ؟ فقال له جبريل : ” إنما أنا عبد مثلك فادع ربك وقله لأمتك “ فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ وأسبغ الوضوء وصلى وأحسن الصلاة ، ثم دعا فترل جبريل وقال : ” يا محمد إن الله تعالى سمع مقالتك وأجارهم من خصلتين وهو العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم “ . فقال : ” يا جبريل ما بقاء أمتي إذا كانت فيهم أهواء مختلفة ويذيق بعضهم بأس بعض “ ؟ فترل جبريل بهذه الآية :

(١) زوى : جمع . (٢) أي مجتمعتهم وموضع سلطانهم ومستقر دعوتهم .

« أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتَرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا » الآية . وروى عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال : لما نزلت هذه الآية « قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ » . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَعُوذُ بِوَجْهِ اللَّهِ » فلما نزلت « أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ » قال : « هَاتَانِ أَهْوَنُ » . وفي سنن ابن ماجه عن ابن عمر قال : لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين يصبح : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَأَهْلِي وَمَالِي . اللَّهُمَّ اسْتُرْ عَوْرَاتِي وَآمِنْ رَوْعَاتِي وَأَحْفَظْنِي مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي وَمَنْ فَوْقِي وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي » . قال وَكِيع : يعني الحَسَفَ . قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصَرَفُ الْآيَاتِ ﴾ أي نبين لهم الحجج والدلالات . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴾ يريد بطلان ما هم عليه من الشرك والمعاصي .

قوله تعالى : وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ يُونُسَ ﴿٣٦﴾ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ ﴾ أي بالقرآن . وقرأ ابن أبي عبلة « وكذبت » بالناء . ﴿ وَهُوَ الْحَقُّ ﴾ أي القصص الحق . ﴿ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ يُونُسَ ﴾ قال الحسن : لست بحافظ أعمالكم حتى أجازيكم عليها ، إنما أنا مُنْذِرٌ وقد بلغت ، نظيره « وما أنا عليكم بحفيظ » أي أحفظ عليكم أعمالكم . ثم قيل : هذا منسوخ بآية القتال . وقيل : ليس بمنسوخ ، إذ لم يكن في وسعه إيمانهم . ﴿ لِكُلِّ نَبِيٍّ مُسْتَقَرٌّ ﴾ لكل خبر حقيقة ، أي لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر . وقيل : أي لكل عمل جزاء . قال الحسن : هذا وعيد من الله تعالى للكفار ؛ لأنهم كانوا لا يُقِرُّون بالبعث . الزجاج : يجوز أن يكون وعيدا بما يتزل بهم في الدنيا . السدي : استقر يوم بدر ما كان يعدهم به من العذاب . وذكر الثعلبي أنه رأى في بعض التفاسير أن هذه الآية نافعة من وجع الضرس إذا كتبت على كاغد ووضع على السن .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الذِّكْرِ مَعَ الْبَاقِينَ ٦٨

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا) بالكذب والرد
والاستهزاء (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) والخطاب مجرد للنبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن المؤمنين
داخلون في الخطاب معه . وهو صحيح ؛ فإن العلة سماع الخوض في آيات الله ، وذلك يشملهم
وإياه . وقيل : المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ لأن قيامه عن المشركين كان يشق
عليهم ، ولم يكن المؤمنون عندهم كذلك ؛ فأمر أن يناذبهم بالقيام عنهم إذا استهزؤا وخاضوا
ليتأدبوا بذلك ويدعوا الخوض والاستهزاء . والخوض أصله في الماء ، ثم استعمل بعد
في غمرات الأشياء التي هي مجاهل ، تشبها بغمرات الماء فاستعير من المحسوس للعقول .
وقيل : هو مأخوذ من الخلط . وكل شيء خُضَّته فقد خلطته ؛ ومنه خاض الماء بالعسل
خلطه . فأدب الله عز وجل نبيه بهذه الآية . كان يقعد إلى قوم من المشركين يعظهم
ويدعوهم فيستهزءون بالقرآن ؛ فأمره الله أن يعرض عنهم إعراض منكر . ودل بهذا على
أن الرجل إذا علم من الآخر منكراً وعلم أنه لا يقبل منه فعليه أن يعرض عنه إعراض منكر
ولا يقبل عليه . وروى شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ
يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا » قال : هم الذين يستهزءون بكتاب الله ، نهاء الله عن أن يجلس معهم
إلا أن ينسى فإذا ذكر قام . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : هم الذين
يقولون في القرآن غير الحق .

الثانية - في هذه الآية رد من كتاب الله عز وجل على من زعم أن الأئمة الذين هم
مُحَجَّجٌ وأتباعهم لهم أن يخاطبوا الفاسقين ويصوبوا آراءهم تقيَّةً . وذكر الطبري عن أبي جعفر

(١) التقيَّة والتقاء بمعنى واحد . يريد أنهم يتقون بعضهم بعضاً ويظهرون الصلح والاتفاق ، وباطنهم بخلاف ذلك .

محمد بن عليّ أنه قال : لا تجالسوا أهل الخصومات ، فإنهم الذين يخوضون في آيات الله . قال ابن العربي : وهذا دليل على أن مجالسة أهل الكبائر لا تحل . قال ابن خويزمنداد : من خاض في آيات الله تركت مجالسته وهجر ، مؤمنا كان أو كافرا . قال : وكذلك منع أصحابنا الدخول إلى أرض العدو ودخول كنائسهم والبيع ، ومجالسة الكفار وأهل البدع ، وألا تعتقد مودتهم ولا يسمع كلامهم ولا مناظرتهم . وقد قال بعض أهل البدع لأبي عمران النخعي : اسمع مني كلمة ؛ فأعرض عنه وقال : ولا نصف كلمة . ومثله عن أيوب السخيني . وقال الفضيل بن عياض : من أحبّ صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإسلام من قلبه ، ومن زوج كريمته من مبتدع فقد قطع رحمها ، ومن جلس مع صاحب بدعة لم يعط الحكمة ، وإذا علم الله من رجل أنه مبغض لصاحب بدعة رجوت أن يغفر الله له . وروى أبو عبد الله الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من وقر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام" . فبطل بهذا كله قول من زعم أن مجالستهم جائزة إذا صانوا أسماعهم .

قوله تعالى : (وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ) فيه مسألان :

الأول — قوله تعالى : (وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ) «إما» شرط ، فيلزمها النون الثقيلة في الأغلب وقد لا تلزم ، كما قال :

إما يصيبك هدق في مناواة • يوما فقد كنت تستعلي وتنصر

وقرأ ابن عباس وابن عامر « يُنْسِيَنَّكَ » بتشديد السين على التكرير ، يقال : نسي وأنسى بمعنى واحد ؛ قال الشاعر :

قالت سليمي أتسرى اليوم أم تفل • وقد يُنْسِيكَ بعض الحاجة الكسل^(١)

وقال امرؤ القيس :

... تَنَسِّقِي إِذَا قَمْتُ سِرْبَالِي^(٢) *

(١) كذا في الأصول ، ولم نهند لوجه المواب فيه . (٢) واليت بتمامه كما في اللسان :

ومثلك يفضاء الفوارض طفلة • لسوب تنسقي إذا قمت سربالي

ورواية اللسان « تناسقي » بدل « تنسقي » .

المعنى : يا محمد إن أنساك الشيطان أن تقوم عنهم بخالستهم بعد النهي . (فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ
الذِّكْرِ) أى إذا ذكرت فلا تقعد مع القوم الظالمين ، يعنى المشركين . والذِّكْرُ أى التذكير .
الثانية - قيل : هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته ؛ ذهبوا إلى تبرئته
عليه السلام من النسيان . وقيل : هو خاص به ، والنسيان جائز عليه . قال ابن العربي :
وإن عذرنا أصحابنا في [قولهم إن] قوله تعالى : « لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَجْبَطَنَّ عَمَلُكَ » خطابٌ^(١)
للأمة بأسم النبي صلى الله عليه وسلم لاستحالة الشرك عليه ، فلا عذر لهم في هذا لجواز النسيان
عليه . قال عليه السلام : « نَسِيَ آدَمُ فَتَنَسَبَ ذُرِّيَّتُهُ » أخرجه الترمذى وصححه . وقال بخبر
عن نفسه : « إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني » . أخرجه فى الصحيح ،
وأضاف النسيان إليه . وقال وقد سمع قراءة رجل : « لقد أذكركنى آية كذا وكذا كنت أنسيتها » .
واختلفوا بعد جواز النسيان عليه ؛ هل يكون فيما طريقه البلاغ من الأفعال وأحكام الشرع أم لا .
فذهب إلى الأول - فيما ذكره القاضى عياض - عامة العلماء والأئمة النظار ؛ كما هو ظاهر القرآن
والأحاديث ، لكن شرط الأئمة أن الله تعالى ينبهه على ذلك ولا يقتره عليه . ثم اختلفوا هل
من شرط التنبيه اتصاله بالحادثة على الفور ، وهو مذهب القاضى أبى بكر والأكثر من العلماء ،
أو يجوز فى ذلك التراخى ما لم يتخير عمره وينقطع تليغه ، وإليه نحا أبو المعالى . ومنعت
طائفة من العلماء السهو عليه فى الأفعال البلاغية والعبادات الشرعية ؛ كما منعه اتفاقاً فى الأقوال
البلاغية ، واعتذروا عن الظواهر الواردة فى ذلك ؛ وإليه مال الأستاذ أبو إسحاق . وشذت
الباطنية وطائفة من أرباب علم القلوب فقالوا : لا يجوز النسيان عليه ، وإنما ينسى قصداً
ويتعمد صورة النسيان ليس . ونحا إلى هذا عظيم من أئمة التحقيق وهو أبو المظفر
الإسفرائينى فى كتابه (الأوسط) وهو منحنى غير مسديد ، وجمع الضم مع الضم مستحيل بعيد .
قوله تعالى : وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ
ذِكْرُنَا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿٦٩﴾

قال ابن عباس : لما نزل لا تقعدوا مع المشركين وهو المراد بقوله : « فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ » قال المسلمون . لا يمكننا دخول المسجد والطواف ؛ فترأت هذه الآية . (وَلَكِنْ ذِكْرَى) أى فإن قعدوا يعنى المؤمنين فليذكروهم . (أَلَمْ يَتَّقُوا) الله فى ترك ما هم فيه . ثم قيل : نسخ هذا بقوله : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ » . وإنما كانت الرخصة قبل الفتح وكان الوقت وقت تقيّة . وأشار بقوله : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ » الى قوله : « وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا » . قال القشيري : والأظهر أن الآية ليست منسوخة . والمعنى : ما عليكم شئ من حساب المشركين ، فعليكم بتذكيرهم وزجرهم فإن أبوا خسابهم على الله . و « ذِكْرَى » فى موضع نصب على المصدر ، ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ أى ولكن الذى يفعلونه ذكرى ، أى ولكن عليهم ذكرى . قال اليكساى : المعنى ولكن هذه ذكرى .

قوله تعالى : وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكْرَ بِهِ أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧٠﴾

أى لا تعلق قلبك بهم فإنهم أهل تعنت وإن كنت مأمورا بوعظهم . قال قتادة : هذا منسوخ ، نسخه « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . ومعنى (لَعِبًا وَلَهْوًا) أى استهزاء بالدين الذى دعوتهم إليه . وقيل : استهزءوا بالدين الذى هم عليه فلم يعملوا به . والاستهزاء ليس مسوغا فى دين . وقيل : « لعبا ولهوا » باطلا وفرحا ، وقد تقدم هذا . وجاء اللعاب مقدما فى أربعة مواضع ، وقد نظمت :

(١) آية ١٤٠ سورة النساء .

(٢) آية ٥ سورة التوبة .

(٣) فى قوله تعالى : « وما الحياة الدنيا ... » آية ٣٢ من هذه السورة

إذا أتى لعب ولهو * وكم من موضع هو في القرآن

خرف في الحديد وفي القتال * وفي الأنعام منها موضعان

وقيل : المراد بالدين هنا العيد . قال الكلبى : إن الله تعالى جعل لكل قوم عيداً يعظمونه ويصاؤون فيه لله تعالى ، وكل قوم اتخذوا عيدهم لعباً ولهاوا إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فإنهم اتخذوه صلاة وذكرًا وحضوراً بالصدقة ، مثل الجمعة والفطر والنحر .

قوله تعالى : (وَغَرَّبَتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) أى لم يعلموا إلا ظاهراً من الحياة الدنيا .

قوله تعالى : (وَذَكَّرِيهِ) أى بالقرآن أو بالحساب . (أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ) أى تُرْتَبَن وتُسَلَّم للهلكة ، عن مجاهد وقتادة والحسن وعكرمة والشدى . والإبسال : تسليم المرء للهلاك ، هذا المعروف في اللغة . أبسلت ولدى أرحته ، قال عوف بن الأحوص ابن جعفر :

وإبسالى بنى بغير جريم * بعونه ولا يسدّم مرّاق

« بعونه » بالعين المهملة معناه جنينه . والبَعْوُ الجناية . وكان حمل عن غنى لبنى قشبر دم أبى السجفية فقالوا : لا نرضى بك ، فرحنهم بنده طلباً للصلح . وأنشد النابغة :
ونحن رهناً بالأفاقسة عامراً * بما كان في الدرداء رهناً فأبسلًا
الدرداء : كنية كانت لهم . (لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ) تقدم معناه .

قوله تعالى : (وَإِنْ تَعِدْ كُلَّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا) الآية . العدل الفدية ، وقد تقدم في « البقرة » . والحميم الماء الحار ، وفي التنزيل « يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ » . « يَطُوفُونَ »

(١) كذا في اللسان وشرح القاموس . والذي في صحاح الجوهري ونسخ الأصل : « السحفية » بالحاء المهملة بدل الجيم .
(٢) الأفاقة (ككاسة) : موضع بالبحرين قرب الكوفة . أو هو ماء لبنى يربوع .
(٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ ، ج ٤ ص ١٠٩ طبعة أول أو ثانية . (٤) راجع ج ١ ص ٣٧٨ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٣ ص ٢٧٣ طبعة أول أو ثانية . (٥) راجع ج ١ ص ٣٨٠ طبعة ثانية أو ثالثة .
(٦) آية ١٩ سورة الحج .

(١) بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آتٍ . والآية منسوخة بآية القتال . وقيل : ليست بمنسوخة ؛ لأن قوله : « وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ » تهديد ؛ كقوله : « ذَرُّهُمْ يَأْكُلُوا وَيُمْتَسِعُوا » (٢) . ومعناه لا تحزن عليهم ؛ وإنما عليك التبليغ والتذكير بإسبال النفوس . فمن أبسل فقد أسلم وأرتهن . وقيل : أصله التحريم ، من قولهم : هذا بَسْلٌ عليك أى حرام ؛ فكانهم حُرِّمُوا الجنة وحُرِّمَتْ عليهم الجنة . قال الشاعر (٣) :

أجارتكم بَسْلٌ علينا مُحَرَّمٌ * وجارتنا حِلٌّ لكم وحليها

والإسبال : التحريم .

قوله تعالى : قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا اللَّهُ كَالَّذِي أَسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ لَهُ . أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى اثْنَيْنَا قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٦٦) وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا زَكَاةَ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ (٦٧) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (٦٨)

قوله تعالى : (قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا) أى ما لا ينفعنا إن دعونا . (وَلَا يَضُرُّنَا) إن تركناه ؛ يريد الأصنام . (وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ) أى نرجع إلى الضلالة بعد الهدى . وواحد الأعقاب عَقَبَ وهى مؤنثة ، تصغر عَقِيبة . يقال : رجع فلان على عَقِيْبِهِ إذا أدبر . قال أبو عبيدة : يقال لمن رُدَّ عن حاجته ولم يظفر بها قد رُدَّ على عَقِيْبِهِ . وقال المبرد : معناه تُعَقَّبُ بالشر بعد الخير . وأصله من العاقبة والعُقْبَى وهما ما كان تابلاً

فلشيء واجبا أن يتبعه ؛ ومنه « والعاقبة للتقين » . ومنه عَقِبَ الرَّجُل . ومنه العقوبة لأنها تالية للذنب ، وعنه تكون .

قوله تعالى : (كَالَّذِي) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف . (اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ) أى استهوته وزينت له هواه ودعته إليه . يقال : هَوَى يَهْوِي إلى الشيء أسرع إليه . وقال الزجاج : هو من هَوَى يَهْوِي ، من هَوَى النفس ؛ أى زين له الشيطان هواه . وقراءة الجماعة « استهوته » أى هوت به ، على تانيث الجماعة . وقرا حمزة « استهواه الشياطين » على تذكير الجمع . وروى عن ابن مسعود « استهواه الشيطان » ، وروى عن الحسن ، وهو كذلك في حرف أبي . ومعنى « آتينا » تابنا . وفي قراءة عبد الله أيضا « يدعونه إلى الهدى بئنا » . وعن الحسن أيضا « استهوته الشياطين » . (حَيْرَانٌ) نصب على الحال ، ولم ينصرف لأن إنشاء حيرى كسكران وسكرى وغضبان وغضبي . والحيران هو الذى لا يتسدى لجهة أمره . وقد حار يَحَار حَيْرًا وَحَيْرَةً وَحَيْرُورَةً ، أى تزد . وبه سُمِّي الماء المستنقع الذى لا منفذ له حائرا ، والجمع حُورَان . والحائر الموضع يتحير فيه الماء . قال الشاعر :

(٢) نَحْطُو عَلَى بَرْدِيَّتَيْنِ غَداً هَا • فِدْقُ بِسَاحَةِ حَائِرٍ يَحْبُوبُ^(١)

قال ابن عباس : أى مثل عابد الصنم مثل من دعاه القول فيتبعه فيصبح وقد ألقته في مضلة ومهلكة ؛ فهو حائر في تلك المهامه . وقال في رواية أبي صالح : نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق ، كان يدعو أباه إلى الكفر وأبواه يدعوانه إلى الإسلام والمسلمون ؛ وهو معنى قوله : (لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى) فيأبى . قال أبو عمر : أمه أم رومان بنت الحارث بن قثم الكنانية ؛ فهو شقيق عائشة . وشهد عبد الرحمن بن أبي بكر بدرا وأحدًا مع قومه كافرين ، ودعا إلى البراز فقام إليه أبوه ليبارزه فذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) لم نجد هذا المصدر في كتب اللغة . وفي تفسير الفخر الرازي : « ... وزاد القراء حيرانا وحيرورة » .

(٢) الحبوب : الطويل .

قال : "مَتَّعَنِي بِنَفْسِكَ" . ثم أسلم وحسن إسلامه ، وصحب النبي صلى الله عليه وسلم في هَذِهِ الْحَدِيثِيَّةِ . هذا قول أهل السَّيَرِ . قالوا : كان اسمُه عبدَ الكعبة فغيرَ رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه عبد الرحمن ، وكان أسنُّ ولد أبي بكر . ويقال : إنه لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم أربعة ولاءً : أبٌ وبنوه إلا أبا حنيفة وابنته أبا بكر وابنته عبد الرحمن بن أبي بكر وابنته أبا عتيق محمد بن عبد الرحمن . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمْرُنَا لِنُسْلِمَ رَبِّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ اللام لام كي ، أى أمرنا كي نسلم وبأن أقيموا الصلاة ؛ لأن حروف الإضافة يعطف بعضها على بعض . قال الفراء : المعنى أمرنا بأن نسلم ؛ لأن العرب تقول : أمرتك لتذهب ، وبأن تذهب بمعنى . قال النحاس : سمعت أبا الحسن بن كيسان يقول هي لام الخفض ، واللامات كلها ثلاث : لأم خفيض ولأم أمر ولأم توكيد ، لا يخرج شيء عنها . والإسلام الإخلاص . وإقامة الصلاة الإتيان بها والتوام عليها . ويمحوز أن يكون « وأن أقيموا الصلاة » عطفاً على المعنى ، أى يدعونه إلى الهدى ويدعونه أن أقيموا الصلاة ؛ لأن معنى آتينا أن آتينا .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ ابتداء وخبر وكذا ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ أى فهو الذى يجب أن يُعبد لا الأصنام . ومعنى ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بكلمة الحق . معنى قوله « كُنْ » .

قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ أى وأذكر يوم يقول كن . أو آتقوا يوم يقول كن . أو قدر يوم يقول كن . وقيل : هو عطف على الهاء فى قوله « وآتقوه » . قال الفراء : « كن فيكون » يقال : إنه للصُّور خاصَّة ؛ أى ويوم يقول للصُّور كن فيكون . وقيل : المعنى فيكون جميع ما أراد من موت الناس وحياتهم . وعلى هذين التأويلين يكون ﴿ قَوْلُهُ الْحَقُّ ﴾ ابتداء وخبر . وقيل : إن قوله تعالى : « قَوْلُهُ » رفعا فيكون ؛ أى فيكون ما يأمر به . و « الْحَقُّ » من نعمته . ويكون التمام على هذا « فيكون قوله الحق » . وقرأ ابن عاصم

« فنكون » بالنون ، وهو إشارة إلى سرعة الحساب والبعث . وقد تقدم في « البقرة » القول فيه مستوفى ^(١) .

قوله تعالى : (يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) أى وله الملك يوم ينفخ في الصور . أو وله الحق يوم ينفخ في الصور . وقيل : هو بدل من « يوم يقول » . والصور قرن من نور ينفخ فيه ، النفخة الأولى للفناء والثانية للإنشاء . وليس جمع صورة كما زعم بعضهم ؛ أى ينفخ في صور الموتى على ما نبينه . روى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو " يوم ينفخ في الصور فلا يسمعه أحد إلا أصغى لينا ورفع لينا ^(٢) — قال — وأول من يسمعه رجل يلوط ^(٣) حوض إيليه — قال — فيصعق ويصعق الناس ثم يرسل الله — أو قال ينزل الله — مطرا كأنه الطل فتبث منه أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون " وذكر الحديث . وكذا في التنزيل « ثُمَّ نَفِخَ فِيهِ أُخْرَى » ولم يقل فيها ؛ فعلم أنه ليس جمع الصورة . والأمم مجمة على أن الذى ينفخ في الصور إسماعيل عليه السلام . قال أبو الهيثم : من أنكر أن يكون الصور قرنا فهو كمن ينكر العرش والميزان والصراط ، وطلب لها تأويلات . قال ابن فارس : الصور الذى في الحديث كالقرون ينفخ فيه . والصور جمع صورة . وقال الجوهري : الصور القرون . قال الراجز :

لقد نطحناهم غداة الجمعين * نطحا شديدا لا كنطح الصورين

ومنه قوله : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ » ^(٦) . قال الكلبي : لا أدري ما هو الصور . ويقال : هو جمع صورة مثل بئرة وبئر ؛ أى ينفخ في صور الموتى الأرواح . وقرا الحسن « يوم ينفخ

(١) راجع ج ٢ ص ٨٩ طبعة ثانية .

(٢) أصغى : أمال .

(٣) اللبت (بكسر اللام) : صفة العتي .

(٤) أى يلوط ويصلحه .

(٥) آية ٦٨ سورة الزمر .

(٦) آية ٨٧ سورة النمل .

في الصُّور . والصُّور (بكسر الصاد) لغة في الصُّور جمع صُورَة وأجمع صِوار ، وصِيار (بالياء) لغة فيه . وقال عمرو بن عبيد : قرأ عياض « يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّور » فهذا يعني به الخلق . والله أعلم .

قلت : ومن قال إن المراد بالصُّور في هذه الآية جمع صُورَة أبو عبيدة . وهذا وإن كان محتملا فهو مردود بما ذكرناه من الكتاب والسنة . وأيضا لا ينفخ في الصور للبعث مرتين ؛ بل ينفخ فيه مرة واحدة ؛ فإسرافيل عليه السلام ينفخ في الصُّور الذي هو القرن والله عز وجل يُحيي الصُّور .

قوله تعالى : (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) برفع « عالم » صفة للذي ؛ أي وهو الذي خلق السموات والأرض عالم الغيب . ويجوز أن يرتفع على إضمار المبتدأ . وقد روى عن بعضهم أنه قرأ « يَنْفَخُ » فيجوز أن يكون الفاعل « عالمُ الغيب » ؛ لأنه إذا كان النفخ فيه بأمر الله عز وجل كان منسوبا إلى الله تعالى . ويجوز أن يكون ارتفع (عالم) حملا على المعنى ؛ كما أنشد سيبويه :

* لَيْلِكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لِحُصُومَةٍ *

وقرأ الحسن والأعمش « عالم » بالخفض على البدل من الماء في « له » .

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ إِعْزِزْ لِي دِينِي إِنَّهُ عَصَاكِ إِنَّكَ هَدَاهُ وَإِلَىٰ أَرْسَالِكَ وَفِيقَهُمْ قُرُونٌ يَكْتُمُونَ آلَاؤَهُ لَوْ لَمْ يَأْتِ بِبُرْهَانٍ وَإِلَىٰ عَرْشِهِ تُؤْخَذُ السُّلُوكُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ

(١) نقل المؤلف هنا ما في الصحاح ، وقد حذف منه ما جعل المراد غير واضح . وبعبارة الصحاح : « ... وقرأ الحسن (يوم ينفخ في الصور) والصور بكسر الصاد لغة في الصور جمع صُورَة . وينشد هذا البيت على هذه اللغة يصف الجوارى : أشبهن من بقصر الخلاء أعينها * وعن أحسن من صيرانها صورا والصيران جمع صوار وهو القطيع من البقر . والصوار أيضا وعاء المسك ؛ وقد جمعها الشاعر بقوله : إذا لاح الصوار ذكرت ليل * وأذكرها إذا نفخ الصوار والصيار لغة فيه . » (٢) هذا صدر بيت لمحدث بن نهبك ، وقامه كما في كتاب سيبويه : * ومختبط مما تطيح الطوايح * وصف أنه كان مقبلا لمة المظلم ناصراله . والمختبط : الطالب المعروف . وتطيح : تذهب وتهلك .

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ) تكلم العلماء في هذا ؛ فقال أبو بكر محمد ابن محمد بن الحسن الجوهري الشافعي الأشعري في النكت من التفسير له : وليس بين الناس اختلاف في أن اسم والد إبراهيم تَارَح . والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر . وقيل : آزر عندهم ذم في لغتهم ؛ كأنه قال : وإذا قال لأبيه يا مخطئ (أَسْتَخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً) وإذا كان كذلك فالإختيار الرفع . وقيل : آزر اسم صنم . وإذا كان كذلك فوضعه نصب على إضمار الفعل ؛ كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه أَسْتَخِذُ آزَرَ إلهًا ، أَسْتَخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً .

قلت : ما أدعاه من الاتفاق ليس عليه وفاق ؛ فقد قال محمد بن إسحاق والكلبي والضحاك : إن آزر أبو إبراهيم عليه السلام وهو تَارَح ، مثل إسرائيل ويعقوب ؛ فيكون له اسمان كما تقدم . وقال مقاتل : آزر لقب ، وتَارَح اسم ، وحكاة الثعلبي عن ابن إسحاق القشيري . ويجوز أن يكون على العكس . قال الحسن : كان اسم أبيه آزر . وقال سليمان التيمي : هو سَبُّ وعَيْبٌ ، ومعناه في كلامهم : المعوج . وروى المعتمر بن سليمان عن أبيه قال : بلغني أنها أعوج ، وهي أشد كلمة قالها إبراهيم لأبيه . وقال الضحاك : معى آزر الشيخ إلهم بالفارسية . وقال الفراء : هي صفة ذم بلغتهم ؛ كأنه قال يا مخطئ ؛ فيمن رفعه . أو كأنه قال : وإذا قال إبراهيم لأبيه المخطئ ؛ فيمن خفض . ولا ينصرف لأنه على أفعل ؛ قاله النحاس . وقال الجوهري : آزر اسم أعجمي ، وهو مشتق من آزر فلان فلانا إذا عاوناه ؛ فهو مُؤَاوِرٌ قومه على عبادة الأصنام . وقيل : هو مشتق من القوة ، والأزر القوة ؛ عن ابن فارس . وقال مجاهد ويمن : آزر اسم صنم . وهو في هذا التأويل في موضع نصب ، التقدير : أَسْتَخِذُ آزَرَ إلهًا ، أَسْتَخِذُ أَصْنَامًا . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، التقدير : أَسْتَخِذُ آزَرَ أَصْنَامًا .

قلت : فعلى هذا آزر اسم جنس . والله أعلم . وقال الثعلبي في كتاب العرائس : إن اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه تَارَح ، فلما صار مع الثمرود قيماً على خزانة آلهته سماه آزر . وقال مجاهد : إن آزر ليس بأسم أبيه وإنما هو اسم صنم . وهو إبراهيم بن تَارَح بن ناخور بن ساروع

ابن أرغون بن فالغ بن طابر بن شالخ بن أرغشد بن سام بن نوح عليه السلام . و « آزر » فيه قراءات : « إزرًا » بهمزتين ، الأولى مفتوحة والثانية مكسورة ؛ عن ابن عباس . وعنه « أزرًا » بهمزتين مفتوحتين . وقرئ بالرفع ، وروى ذلك عن ابن عباس . وعلى القراءتين الأولتين عنه « اتَّخَذَ » بغير همزة . قال المهدوي : إزرًا . فقيل : إنه اسم صنم ، فهو منصوب على تقدير اتَّخَذَ إزرًا ، وكذلك أزرًا . ويجوز أن يجعل إزرًا على أنه مشتق من الأزر وهو الظهر فيكون مفعولاً من أجله ؛ كأنه قال : اتَّخَذَ صنمًا . ويجوز أن يكون إزر بمعنى وزر ، أبدلت الواو همزة . قال القشيري : ذكر في الاحتجاج على المشركين قصة إبراهيم وردّه على أبيه في عبادة الأصنام . وأولى الناس باتباع إبراهيم العرب ؛ فإنهم ذريته . أي واذكر إذ قال إبراهيم . أو ذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ، وذكر إذ قال إبراهيم . وقرئ « آزر » أي يا آزر ، على النداء المفرد ، وهي قراءة أبي يعقوب وغيرهما . وهو يقوى قول من يقول : إن آزر اسم أب إبراهيم . (اتَّخَذَ أَصْنَامًا آلِهَةً) مفعولان ، وفيه معنى الإنكار .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي ملك ، وزيدت الواو والتاء للبالغة في الصفة . ومثله الرُّغُبُوت والرَّهْبُوت والخبْرُوت . وقرأ أبو السَّامِ العَدَوِيّ « ملكوت » بإسكان اللام . ولا يجوز عند سيويه حذف الفتحة لخفتها ، ولعلها لغة . و (نُرَى) بمعنى أرينا ؛ بمعنى المِضَى . فقيل : أراد به ما في السموات من عبادة الملائكة والمجانب وما في الأرض من عصيان بني آدم ؛ فكان يدعو على من يراه يعصى فيهلكه الله ، فأوحى الله إليه يا إبراهيم أمسك عن عبادي ، أما علمت أن من أسماى الصُّبور . روى معناه علي عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : كشف الله له عن السموات والأرض حتى العرش وأسفل الأرضين . وروى ابن جريج عن القاسم عن إبراهيم النخعي قال : فُرِجَتْ له

السموات السبع فنظر إليهن حتى انتهى إلى العرش ، وفُرحت له الأرضون فنظر إليهن ،
ورأى مكانه في الجنة ، فذلك قوله : « وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا »^(١) ، عن السُّدِّي . وقال
الضَّحَّاك : أراه من ملكوت السماء ما قصه من الكواكب ، ومن ملكوت الأرض البحار
والجبال والأشجار ، ونحو ذلك مما استدلَّ به . وقال بنحوه ابن عباس . وقال : جعل حين
وُلِدَ في سُرْبٍ وجُعِلَ رزقه في أطراف أصابعه فكان يَمْتَصُّها ، وكان ثَمْرود البعير رأى رؤيا
فَعَبَّرَتْ له أنه يذهب ملكه على يَدَيِّ مولود يُولد ، فأمر بعزل الرجال عن النساء . وقيل :
أمر بقتل كل مولود ذَكَر . وكان آزر من المقرَّبين عند ثَمْرود فأرسله يوما في بعض حوائجه
فواقع امرأته فحملت إبراهيم . وقيل : بل واقعها في بيت الأصنام فحملت ونحرت الأصنام
على وجوهها حينئذ ، فحملها إلى بعض الشَّعَابِ حتى ولدت إبراهيم ، وحفر لإبراهيم سَرَبًا
في الأرض ووضع على بابه صخرة لئلا تفتقره السباع ، وكانت أمه تختلف إليه فتُرَضِّعه ،
وكانت تجده يَمَصُّ أصابعه ، من أحدها غسل ومن الآخر ماء ومن الآخر لبن ، وشَبَّ وكان
على سنة مثل ابن ثلاث سنين . فلما أخرجه من السُرْبِ توهمه الناس أنه وُلِدَ منذ سنين ،
فقال لأُمِّه : مَنْ رَبِّي ؟ فقالت أنا . فقال : وَمَنْ رَبُّكَ ؟ قالت أبوك . قال : وَمَنْ رَبُّهُ ؟
قالت ثَمْرود . قال : وَمَنْ رَبُّهُ ؟ فَلَطَمَتْهُ ، وعلمت أنه الذي يذهب مُلْكُهُمْ على يديه .
والقصص في هذا تام في قصص الأنبياء للكسائي ، وهو كتاب مما يُقْتَدَى به . قال بعضهم :
كان مولده بحِزَانٍ ولكن أبوه نقله إلى أرض بابل . وقال عاتمة السلف من أهل العلم : وُلِدَ
إبراهيم في زمن الثَمْرود بن كنعان بن سنجاريب بن كوش بن سام بن نوح . وقد مضى ذكره
في « البقرة »^(٢) . وكان بين الطوفان وبين مولد إبراهيم ألف ومائتا سنة وثلاث وستون سنة ،
وذلك بعد خلق آدم بثلاث آلاف سنة وثلاثمائة سنة وثلاثين سنة .

قوله تعالى : (وَلَيَكُونَنَّ مِنَ الْمُوقِنِينَ) أي وليكون من الموقنين أريناه ذلك ، أي
الملوك .

(١) آية ٢٧ سورة النكبات . (٢) السرب (بالفتح) : حفرة أو بيت تحت الأرض .

(٣) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ طبعة أول أو ثالثة .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ) أى ستره بظلمته ، ومنه الجنة والجنة والجنة والجنين والجن والجن كله بمعنى الستر . وجنان الليل أدلهاؤه وستره . قال الشاعر :
 ولولا جنات الليل أدرك ركضنا * يذى الرمث والأرطى عياض بن ناشب
 ويقال : جنون الليل أيضا . ويقال : جن الليل وأجنه الليل ، لغتان . (رَأَى كَوْكَبًا) هذه قصة أخرى غير قصة عرض الملكوت عليه . فقيل : رأى ذلك من شق الصخرة الموضوعة على رأس السرب . وقيل : لما أخرجه أبوه من السرب وكان وقت غيوبة الشمس فرأى الإبل والخيل والغنم فقال : لا بد لها من رب . ورأى المشتري أو الزهرة ثم القمر ثم الشمس ، وكان هذا في آخر الشهر . قال محمد بن إسحاق : وكان ابن خمس عشرة سنة . وقيل : ابن سبع سنين . وقيل : لما حاج نمرودا كان ابن سبع عشرة سنة .

قوله تعالى : (قَالَ هَذَا رَبِّي) اختلف في معناه على أقوال ؛ فقيل : كان هذا منه في مهلة النظر وحال الطمأنينة وقبل قيام الحجة ، وفي تلك الحال لا يكون كفو ولا إيمان . استدلل قائلو هذه المقالة بما روى عن ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : « فلما جَنَّ عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي » فعبدته حتى غاب عنه ، وكذلك الشمس والقمر ؛ فلما تم نظره قال : « إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ » . واستدل بالأقول ؛ لأنه أظهر الآيات على الحدوث . وقال قوم : هذا لا يصح ؛ وقالوا : غير جائز أن يكون لله تعالى رسول يأتي عليه وقت من الأوقات إلا وهو الله موحده وبه عارف ، ومن كل معبود سواه برى . قالوا : وكيف يصح أن يتوهم هذا على من عصمه الله وأناه رُشده من قبل ، وأراه ملكوته ليكون من المؤمنين ، ولا يجوز

(١) هو دريد بن الصمة ، وقيل : هو خلفاء بن ندبة (عن اللسان) . (٢) الرمث (بالهمزة) :

رعى من مراعى الإبل ، واسم وادئني أسد . والأرطى (جمع أرطاة) : شجر ينبت بالرمل .

أَنْ يُوصَفَ بِالْخُلُوعِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ ، بَلْ عَرَفَ الرَّبُّ أَوَّلَ النَّظَرِ . قَالَ الزَّجَّاجُ : هَذَا الْجَوَابُ عِنْدِي خَطَا وَغَلَطٌ مِمَّنْ قَالَهُ ، وَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ قَالَ : « وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » ^(١) وَقَالَ جُلْ وَعِزُّ : « يَقْلِبُ سَلِيمٌ » ^(٢) أَيْ لَمْ يُشْرِكْ قَطُّ . قَالَ : وَالْجَوَابُ عِنْدِي أَنَّهُ قَالَ « هَذَا رَبِّي » عَلَى قَوْلِكُمْ ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ، وَنَظِيرُ هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى : « أَيْنَ شُرَكَائِي » ^(٣) وَهُوَ جُلْ وَعِلًا وَاحِدًا لَا شَرِيكَ لَهُ . وَالْمَعْنَى : أَيْنَ شُرَكَائِي عَلَى قَوْلِكُمْ . وَقِيلَ : لَمَّا خَرَجَ إِبْرَاهِيمُ مِنَ السَّرْبِ رَأَى ضَوْءَ الْكَوْكَبِ وَهُوَ طَالِبٌ لِرَبِّهِ ؛ فَظَنَّ أَنَّهُ ضَوْءُهُ قَالَ « هَذَا رَبِّي » أَيْ بِأَنَّهُ يَتَرَاءَى لِي نُورُهُ . (فَلَمَّا أَفْلَ) عَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ بِرَبِّهِ . « فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَارِزًا » وَنَظَرَ إِلَى ضَوْئِهِ « قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفْلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَا أَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ . فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَارِزَةً قَالَ هَذَا رَبِّي » وَلَيْسَ هَذَا شَرَكًا . إِنَّمَا تَسَبَّبَ ذَلِكَ الضَّوْءُ إِلَى رَبِّهِ فَلَمَّا رَأَاهُ زَائِلًا دَلَّهَ الْعِلْمُ عَلَى أَنَّهُ غَيْرُ مُسْتَحَقٍّ لَذَلِكَ ؛ فَغَنَاهُ بِقَلْبِهِ وَعَلِمَ أَنَّهُ مُرَبُّوبٌ وَلَيْسَ بِرَبٍّ . وَقِيلَ : إِنَّمَا قَالَ « هَذَا رَبِّي » لِتَقْرِيرِ الْحُجَّةِ عَلَى قَوْمِهِ فَأُظْهِرَ مُوَافَقَتَهُمْ ؛ فَلَمَّا أَفْلَ النُّجُومَ قَرَّرَ الْحُجَّةَ وَقَالَ : مَا تَغْيِرُ لَا يَحْجُوزُ أَنْ يَكُونَ رَبًّا . وَكَانُوا يَعَظُمُونَ النُّجُومَ وَيَعْبُدُونَهَا وَيَحْكُمُونَ بِهَا . وَقَالَ النَّحَّاسُ : وَمِنْ أَحْسَنِ مَا قِيلَ فِي هَذَا مَا مَتَّحَ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « نُورٌ عَلَى نُورٍ » ^(٤) قَالَ : كَذَلِكَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ يَعْرِفُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَيَسْتَدِلُّ عَلَيْهِ بِقَلْبِهِ ، فَإِذَا عَرَفَهُ أَزْدَادَ نُورًا عَلَى نُورٍ ؛ وَكَذَا إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَرَفَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِقَلْبِهِ وَاسْتَدِلَّ عَلَيْهِ بِدَلَالَتِهِ ، فَعَلِمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا وَخَالَقًا . فَلَمَّا عَرَفَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِنَفْسِهِ أَزْدَادَ مَعْرِفَةٍ فَقَالَ : « أَتَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِي » . وَقِيلَ : هُوَ عَلَى مَعْنَى الْإِسْتِفْهَامِ وَالتَّوْبِيخِ ، مُنْكَرًا لِفَعْلِهِمْ . وَالْمَعْنَى : أَهَذَا رَبِّي ، وَمِثْلُ هَذَا يَكُونُ رَبًّا ! لِحَذَفِ الْهَمْزَةِ ، وَفِي التَّنْزِيلِ « أَتَمَّانُ مِثَّ فَهَمُّ الْخَالِدُونَ » ^(٥) أَيْ أَفْهَمُ . وَقَالَ الْهَذَلِيُّ ^(٦) :

رَفَّقُونِي وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعَ • فَقُلْتُ وَانْكُرْتُ الْوُجُوهَ هُمُ هُمُ

(١) آية ٣٥ سورة إبراهيم . (٢) آية ٨٤ سورة الصافات . (٣) آية ٢٧ سورة النحل

(٤) آية ٣٥ سورة النور . (٥) آية ٣٤ سورة الأنبياء . (٦) هو أبو خراش

(١) آخر :

لَعَمْرُكَ مَا أَدْرِي وَإِنْ كُنْتُ دَارِيًا • بِسَمْعِ رَمِيْنِ الْجَمْرَامِ بِثَمَانٍ
 وقيل : المعنى هذا ربي على زعمكم ؛ كما قال تعالى : « أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ » (٢) . وقال :
 « ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ » (٣) أى عند نفسك . وقيل : المعنى أى وأنتم تقولون هذا ربي ؛
 فاضمر القول ، وإضماره فى القرآن كثير . وقيل : المعنى هذا ربي ؛ أى أهذا دليل على ربي .
 قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ
 لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا ﴾ أى طالما . يقال : بَزَغَ القمر إذا ابتدأ
 فى الطلوع ، والبَزْغُ الشق ؛ كأنه يشق بنوره الظلمة ؛ ومنه بَزَغَ البَيطَار الدابة إذا أسال دمها .
 ﴿ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي ﴾ أى لئن لم يُثَبِّتْنِي على الهداية . وقد كان مهتديا ؛ فيكون جرى هذا
 فى مهلة النظر ، أو سأل التثيت لمكان الجواز العقلي ؛ كما قال شعيب : « وَمَا يَكُونُ لَنَا
 أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » (٤) . وفى التريل « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » أى ثبتنا على الهداية .
 وقد تقدم .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ
 فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْقُومِ إِلَهِي بَرِيءًا مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً ﴾ نصب على الحال ؛ لأن هذا من رؤية العين .
 بَزَغَ يَبْزُغُ بزوغا إذا طلع . وَأَفَلَ يَأْفَلُ أفولا إذا غاب . وقال : « هذا » والشمس مؤنثة ؛
 لقوله : ﴿ فَلَمَّا أَفَلَتْ ﴾ . فقيل : إن تأنث الشمس لتفخيمها وعظيمها ؛ فهو كقولهم :
 رجل نسابة وعلامة . وإنما قال : « هَذَا رَبِّي » على معنى : هذا الطالع ربى ؛ قاله الكسائي

(١) - وعمر بن أبي ربيعة . (٢) آية ٦٢ سورة القصص . (٣) آية ٤٩ سورة الدخان .

(٤) آية ٨٩ سورة الأعراف .

والأخفش . وقال غيرهما : أى هذا الضوء . قال أبو الحسن علي بن سليمان : أى هذا الشخص ؛ كما قال الأعشى :

قامت تبكيه على قبره * من لي من بعيدك يا عامر^(١)
تركتني في الدار ذا غربة * قد ذل من ليس له ناصر

قوله تعالى : إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ) أى قصدت بعبادتي وتوحيدي لله عز وجل وحده . وذكر الوجه لأنه أظهر ما يعرف به صاحبه . (حَنِيفًا) مائلا إلى الحق . (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) اسم « ما » وخبرها . وإذا وقفت قلت : « أنا » زدت الألف لبيان الحركة ، وهى اللفظة الفصيحة . وقال الأخفش : ومن العرب من يقول : « أن » . وقال الكسائي : ومن العرب من يقول : « أنه » . ثلاث لغات . وفى الوصل أيضا ثلاث لغات : أن تحذف الألف فى الإدراج ؛ لأنها زائدة لبيان الحركة فى الوقف . ومن العرب من يثبت الألف فى الوصل ؛ كما قال الشاعر :

* أَنَا سَيْفُ الْعَشِيرَةِ فَأَعْرِفُونِي *^(٢)

وهى لغة بعض بنى قيس وربيعة ؛ عن الفراء . ومن العرب من يقول فى الوصل : آن فعلت ، مثل عان فعلت ؛ حكاه الكسائي عن بعض قضاة .

قوله تعالى : وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ
وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ
عَلِيمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾

(١) الشاهد فيه قوله : « ذا غربة » أى ذات غربة .

(٢) هذا صدر بيت ، وعجزه كما فى اللسان مادة أنن : * جميعا قد تدريت الساما *

قوله تعالى : (وَحَاجَّةُ قَوْمُهُ) دليل على الجحاج والجدال ؛ حاجوه في توحيد الله .
 (قَالَ اتَّخَذُونِي فِي اللَّهِ) قرأ نافع بتخفيف النون ، وشدد النون الباقلون . وفيه عن ابن عامر
 من رواية هشام عنه خلاف ؛ فمن شدد قال : الأصل فيه نونان ، الأولى علامة الرفع والثانية
 فاصلة بين الفعل والياء ؛ فلما اجتمع مثلان في فعل وذلك ثقل أدغم النون في الأخرى فوقع
 التشديد ، ولا بد من مد الواو لئلا يلتقي الساكان ، الواو وأول المشدد ؛ فصارت المدة فاصلة
 بين الساكتين . ومن خفف حذف النون الثانية استخفافا لاجتماع المثليين ، ولم تحذف الأولى
 لأنها علامة الرفع ؛ فلو حذفت لأشبهه المرفوع بالمعزوم والمنصوب . وحكى عن أبي عمرو
 ابن العلاء أن هذه القراءة لحن . وأجاز سيويه ذلك فقال : استثقلوا التضعيف ؛ وأنشد :
 تراه كالنعام يعمل مسكاً * يسوء الغاليات إذا فليني^(١)

قوله تعالى : (وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ) أى لأنه لا ينفع ولا يضر — وكانوا خوفوه
 بكثرة آلهتهم — إلا أن يُحييه ويفتده فيخاف ضرره حينئذ ؛ وهو معنى قوله : (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
 رَبِّي شَيْئًا) أى إلا أن يشاء أن يلحقني شيء من المكروه بذنب عملته فتم مشيئته . وهذا استثناء
 ليس من الأول . والهاء في « بِهِ » يجوز أن تكون لله عز وجل ، ويجوز أن تكون للعبود .
 وقال : « إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي » يعنى أن الله تعالى لا يشاء أن أخافهم . ثم قال : (وَيَسِعَ رَبِّي
 كُلَّ شَيْءٍ) أى وسع علمه كل شيء . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ
 بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ
 إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا ءِيمَتَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ
 لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾

(١) البيت لمعروبن معد يركب ، وصف شعره وأن الشيب قد شمله . والنعام : نبت له نوراً بيض يشبه به الشيب .

ويمل : يليب شيئاً بعد شيء ؛ والمثل : الشرب بعد الشرب . (٢) راجع ج ٢ ص ٨٤ طبعة ثانية .

قوله تعالى : ﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ ﴾ ففى « كيف » معنى الإنكار؛ أنكر عليهم تخويفهم إياه بالأصنام وهم لا يخافون الله عز وجل ؛ أى كيف أخاف موأنا وأنتم لا تخافون الله القادر على كل شىء . ﴿ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ مُلْكًا ﴾ أى حجة ؛ وقد تقدم . ﴿ فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ ﴾ أى من عذاب الله : الموحّد أم المشرك ؛ فقال الله قاضياً بينهم : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ ﴾ أى بشرك ؛ قاله أبو بكر الصديق وعلى وسلمان وحذيفة ، رضى الله عنهم . وقال ابن عباس : هو من قول إبراهيم ؛ كما يسأل العالم ويحجب نفسه . وقيل : هو من قول إبراهيم ؛ أى أجابوا بما هو حجة عليهم ؛ قاله ابن جريج . وفى الصحيح عن ابن مسعود لما نزلت « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم » شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : أينما لم يظلم نفسه ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليس هو كما تظنون إنما هو كما قال لقمان لابنه « يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ » . (وَهُمْ مُهْتَدُونَ) أى فى الدنيا .

قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ جُجُنَّا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ جُجُنَّا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ ﴾ إشارة إلى جميع احتجاجاته حتى خاصتهم وغلهم بالحجة . وقال مجاهد : هى قوله « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم » . وقيل : مجند عليهم أنهم لما قالوا له : أما تخاف أن تخيلك آلمنا لسبك إياها ؛ قال لهم : أفلا تخافون أنتم منها إذ سويتم بين الصغير والكبير فى العبادة والتعظيم ؛ فيغضب الكبير فيخيلكم . ﴿ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ﴾ أى بالعلم والفهم والإمامة والملك . وقرأ الكوفيون « درجات » بالتنوين . ومثله فى « يوسف » أوقعوا الفعل على « من » لأنه المرفوع فى الحقيقة ، التقدير : ونرفع من نشاء إلى درجات . ثم حذف إلى . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو بغير تنوين على الإضافة ، والفعل واقع على الدرجات ، وإذا رفعت فقد رُفِعَ صاحبها . يقوى هذه القراءة قوله تعالى :

«رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ» وقوله عليه السلام «اللَّهُمَّ أَرْفَعْ دَرَجَتَهُ». فأضاف الرفع إلى الدرجات . وهو لا إله إلا هو الرفيع المتعال في شرفه وفضله . فالقراءتان متقاربتان ؛ لأن من رُفِعَت درجاته فقد رُفِعَ ، ومن رُفِعَ فقد رُفِعَت درجاته ، فاعلم . (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ) يضع كل شيء موضعه .

قوله تعالى : وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٤﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٥﴾ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُونُسَ وَلُوطًا كُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٦﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) أى جزاء له على الاحتجاج في الدين وبذل النفس فيه . (كُلًّا هَدَيْنَا) أى كل واحد منهم مهتد . (وَكُلًّا) نصب بهدينا (ونوحًا) نصب بهدينا الثانى . (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ) أى من ذرية إبراهيم . وقيل : من ذرية نوح ؛ قاله الفراء وأختره الطبري وغير واحد من المفسرين كالقشيري وابن عطية وغيرهما . والأول قاله الزجاج ، واعترض بأنه عد من الذرية يونس ولوطا وما كان من ذرية إبراهيم . وكان لوط ابن أخيه . وقيل : ابن أخته . وقال ابن عباس : هؤلاء الأنبياء جميعا مضافون إلى ذرية إبراهيم ، وإن كان فيهم من لم يلحقه ولادة من جهة أب ولا أم ؛ لأن لوطا ابن أخت إبراهيم . والعرب تجعل العم أبا كما أخبر الله عن ولد يعقوب أنهم قالوا : « تَعَبَّدْ لِهَلَكٍ وَإِلَهُ آبَاكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ » . وإسماعيل عم يعقوب . وعذ عيسى من ذرية إبراهيم وإنما هو ابن البنت . فأولاد فاطمة رضى الله عنها ذرية النبي صلى الله عليه وسلم . وبهذا تمسك من رأى أن ولد البنات يدخلون في اسم الولد وهى : —

الثانية - قال أبو حنيفة والشافعي : من وقف وقفاً على ولده وولد ولده أنه يدخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا . وكذلك إذا أوصى لقرباته يدخل فيه ولد البنت . والقربة عند أبي حنيفة كل ذي رحم محرم . ويسقط عنده ابن العم والعمّة وابن الخال والحالة ؛ لأنهم ليسوا بمحرّمين . وقال الشافعي : القربة كل ذي رحم محرم وغيره . فلم يسقط عنده ابن العم ولا غيره . وقال مالك : لا يدخل في ذلك ولد البنات . وقوله : لقراحي وعفي كقوله لولدي وولد ولدي . يدخل في ذلك ولد البنين ومن يرجع إلى عصبة الأب وصُلبه ، ولا يدخل في ذلك ولد البنات . وقد تقدّم نحو هذا عن الشافعي في «آل عمران»^(١) . والحجة لما قوله سبحانه : «يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ» فلم يعقل المسلمون من ظاهر الآية إلا ولد الصُلب وولد الابن خاصة . وقال تعالى : «وَالرُّسُولُ وَلِذِي الْقُرْبَى» فأعطى عليه السلام القربة منهم من أعمامه دون بني أخواله . فكذلك ولد البنات لا ينتمون إليه بالنسب ، ولا يلتقون معه في أب . قال ابن القصار : وحجة من أدخل البنات في الأقارب قوله عليه السلام للحسن بن عليّ "إن أبي هذا سيد" . ولا نعلم أحداً يمنع أن يقول في ولد البنات إنهم ولد لأبي أمهم . والمعنى يقتضي ذلك ؛ لأن الولد مشتق من التولد وهم متولدون عن أبي أمهم لا محالة ؛ والتولد من جهة الأم كالتولد من جهة الأب . وقد دلّ القرآن على ذلك ، قال الله تعالى : «وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ» إلى قوله «مِنَ الصَّالِحِينَ» فجعل عيسى من ذريته وهو ابن آبلته .

الثالثة - قد تقدّم في «النساء»^(٢) بيان ما لا ينصرف من هذه الأسماء . ولم ينصرف داود لأنه اسم أعجمي ، ولما كان على فاعول لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف . وإلياس أعجمي . قال الضحاك : كان إلياس من ولد إسماعيل . وذكر القتيبي قال : كان من سبط يوشع بن نون . وقرأ الأعرج والحسن وقتادة «وإلياس» بوصل الألف . وقرأ أهل

(١) راجع ج ٤ ص ١٠٤ طبعة أول أو ثانية . (٢) آية ١١ سورة النساء .

(٣) آية ٤١ سورة الألقاب . (٤) في قوله تعالى : «إنا أرحم البك ...» آية ١٦٣ .

الحرمين وأبو عمرو وعاصم « واليسع » بلام مخففة . وقرأ الكوفيون إلا عاصما « واليسع » .
وكذا قرأ الكسائي ، ورد قراءة من قرأ « واليسع » . قال : لأنه لا يقال يفعل مثل يحيى .
قال النحاس : وهذا الرد لا يلزم ، والعرب تقول : يعمل ويحمد ، ولو نكرت يحيى لقلت
اليحيى . ورد أبو حاتم على من قرأ « اليسع » وقال : لا يوجد ليسع . وقال النحاس :
وهذا الرد لا يلزم ، فقد جاء في كلام العرب حيدر وزينب ، والحق في هذا أنه أسم أعجمي ،
والعجمة لا تؤخذ بالقياس إنما تؤخذ سماعا والعرب تغيرها كثيرا ، فلا ينكر أن يأتي الاسم
بلفتين . قال مكي : من قرأ بلامين فاصل الاسم ليسع ، ثم دخلت الألف واللام للتعريف .
ولو كان أصله يسع ما دخلته الألف واللام ؛ إذ لا يدخلان على يزيد ويشكر ، اسمين لرجلين ؛
لأنهما معرفتان علمان . فأما « ليسع » نكرة فتدخله الألف واللام للتعريف ، والقراءة بلام
واحدة أحب إلي ؛ لأن أكثر القراء عليه . وقال المهدوي : من قرأ « ليسع » بلام واحدة
فالأسم يسع ، ودخلت الألف واللام زائدتين ، كزادتاهما في نحو الخمسة عشر ، وفي نحو قوله :
وجدنا يزيد بن الوليد مباركا * شديدا بأعباء الخلافة كاهله^(١)

وقد زادوها في الفعل المضارع نحو قوله :

فيستخرج اليربوع من نافقائه * ومن بيته ذو الشيخة يتقصع^(٢)

يريد الذي يتقصع . قال القشيري : قرئ بتخفيف اللام والتشديد . والمعنى واحد في أنه أسم
لنبي معروف ؛ مثل إسماعيل وإبراهيم ، ولكن نرجع عما عليه الأسماء الأعجمية بإدخال الألف
واللام . ونوهم قوم أن اليسع إلياس ، وليس كذلك ؛ لأن الله أفرد كل واحد بالذكر . وقال
وهب : اليسع صاحب إلياس ، وكانا قبل زكريا ويحيى وعيسى . وقيل : إلياس هو إدريس
جد نوح وإلياس من ذريته . وقيل : إلياس هو الخضر . وقيل : لا ، بل اليسع هو الخضر .
« ولوطا » أعجمي انصرف لحفته . وسيأتي اشتقاقه في « الأعراف » .

(١) البيت لابن ميادة . (٢) البيت لدى الحرف الطهوي ؛ كما في شرح القاموس . للغة والناقاء . جهر

الضب واليربوع . وقيل موضع برقه اليربوع من جهره ، فإذا أتى من قبل القاصم . (وهو جهره) ضرب الناقاء برأسه لخرج .

(٣) آية ٨٠ .

قوله تعالى : وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ
وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ «من» للتبويض ؛ أى هدينا بعض آبائهم وذرياتهم وإخوانهم . ﴿وَاجْتَبَيْنَاهُمْ﴾ قال مجاهد : خاصناهم ، وهو عند أهل اللغة بمعنى اخترناهم ؛ مشتق من جيت الماء في الحوض جمعه . فالاجتباء ضم الذى تجتبه إلى خاصتك . قال الكسائي : جيت الماء في الحوض جبا ، مقصور . والجاهية الحوض . قال :

* بكَايَةِ الشَّيْخِ الْعِرَاقِيِّ تَفْهَى ^(١)

وقد تقدم معنى الاصطفاء والهداية ^(٢) .

قوله تعالى : ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا﴾ أى لو عبدوا غيرى لحبطت أعمالهم ، ولكنى عصمتهم . والحبوط البطلان . وقد تقدم فى « البقرة » ^(٣) .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾
قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ ابتداء وخبر . ﴿والحكم﴾ العلم والفقه . ﴿فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا﴾ أى بآياتنا . ﴿هَؤُلَاءِ﴾ أى كفار عصرك يا محمد . ﴿قَدْ وَكَلْنَا بِهَا﴾ جواب الشرط ؛ أى وكننا بالإيمان بها ﴿قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَافِرِينَ﴾ يريد

(١) هذا مجزيت للأعشى ، وصله كما فى اللسان : * تروح على آل الحلق جفنة *

الجفنة : القصعة . والفهق : الامتلاء . (٢) راجع ج ١ ص ١٤٦ طبعة ثانية أو ثالثة . وج ٢

ص ١٣٣ طبعة ثانية . ولم يتقدم للاصطفاء ذكر فى هذه الآية ، غير أنه ورد فى آية ١٣٠ سورة البقرة ج ٢ ص ١٣٢

(٢) راجع ج ٣ ص ٤٦ طبعة أول أو ثانية .

الأنصار من أهل المدينة والمهاجرين من أهل مكة . وقال قتادة : يعنى النبيين الذين فصى الله عز وجل . قال النحاس : وهذا القول أشبه بالمعنى ؛ لأنه قال بعد : « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ » . وقال أبو رجاء : هم الملائكة . وقيل : هو عام في كل مؤمن من الجن والإنس والملائكة . والباء في « بكافرين » زائدة للتأكيد .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ) فيه مسألان :

الأولى قوله تعالى : (فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ) الاقتداء طلب موافقة الغير في فعله . فقيل : المعنى اصبر كما صبروا . وقيل : معنى (فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ) التوحيد والشرائع مختلفة . وقد احتج بعض العلماء بهذه الآية على وجوب اتباع شرائع الأنبياء فيما عدم فيه النص ؛ كما في صحيح مسلم وغيره : أن أخت الربيع^(١) أم حارثة جرحت إنسانا فأختصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْقصاصُ الْقصاصُ » فقالت أم الربيع : يا رسول الله ، أيقنص من فلانة ! والله لا يقنص منها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبحان الله يا أم الربيع القصاصُ كتاب الله » . قالت : والله لا يقنص منها أبدا . قال : فما زالت حتى قبلوا الدية . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَةِ » . فأحال رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوله : « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ » الآية . وليس في كتاب الله تعالى نص على القصاص في السن إلا في هذه الآية ؛ وهي خبر عن شرع التوراة ومع ذلك فحكم بها وأحال عليها . وإلى هذا ذهب معظم أصحاب مالك وأصحاب الشافعي ، وأنه يجب العمل بما وجد منها . قال ابن بكير : وهو الذي تقتضيه أصول مالك .

(١) الربيع : بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية المكسورة بعدها عين مهملة . أما أم الربيع فهي بفتح الراء وكسر الموحدة وتخفيف الياء . راجع شرح النووي على صحيح مسلم باب « اثبات القصاص في الأسنان وما في معناها » فيه كلام طويل من هذه القصة . (٢) آية ٥٠ سورة المائدة .

وخالف في ذلك كثير من أصحاب مالك وأصحاب الشافعي والمعتزلة ؛ لقوله تعالى : « لَكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا » . وهذا لا حجة فيه ؛ لأنه يحتمل التقييد إلا فيما قص عليكم من الأخبار عنهم مما لم يأت في كتابكم . وفي صحيح البخاري عن العوام قال : سألت مجاهدا عن سجدة « ص » فقال : سألت ابن عباس عن سجدة « ص » فقال : « أو تقرأ « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ » إلى قوله « أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ آفَتِهِ » وكان داود عليه السلام ممن أمر نبيكم عليه السلام بالاعتداء به .

الثانية - قرأ حمزة والكسائي « اقتد قل » بغير هاء في الوصل . وقرأ ابن عامر « اقتد هي قل » . قال النحاس : وهذا لحن ؛ لأن الهاء لبيان الحركة في الوقف وليست بهاء إضمار ولا بعدها واو ولا ياء ، وكذلك أيضا لا يجوز « فبهدهم اقتد قل » . ومن اجتنب اللحن وأتبع السواد قرأ « فبهدهم آفته » فوقف ولم يصل ؛ لأنه إن وصل بالهاء لحن وإن حذفها خالف السواد . وقرأ الجمهور بالهاء في الوصل على نية الوقف وعلى نية الإدراج آتباعا لثباتها في الخط . وقرأ ابن عباس وهشام « آفته قل » بكسر الهاء ، وهو غلط لا يجوز في العربية .

قوله تعالى : (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا) أي جعلًا على القرآن . (وَإِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْمَالِكِينَ) أي هو موعظة للخلق . وأضاف الهداية اليهم فقال : « فبهدهم آفته » لوقع الهداية بهم . وقال : (ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ) لأنه الخالق للهداية .

قوله تعالى : وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ يُبَدُّونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا ءَبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى : (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) أى فيما وجب له وأستحال عليه وجاز .
قال ابن عباس : ما آمنوا أنه على كل شيء قدير . وقال الحسن : ما عظموه حق عظمتهم .
وهذا يكون من قولهم : لفلان قدر . وشرح هذا أنهم لما قالوا : « مَا أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى بَشِيرٍ مِنْ شَيْءٍ » نسبوا الله عز وجل إلى أنه لا يقيم الحجة على عباده ، ولا يأمرهم بما لهم فيه الصلاح ؛ فلم يعظموه حق عظمتهم ولا عرفوه حق معرفته . وقال أبو عبيدة : أى ما عرفوا الله حق معرفته . قال النحاس : وهذا معنى حسن ؛ لأن معنى قدرت الشيء وقدرته عرفت مقداره .
وبدل عليه قوله تعالى : « إِذْ قَالُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى بَشِيرٍ مِنْ شَيْءٍ » أى لم يعرفوه حق معرفته ؛ إذا أنكروا أن يرسل رسولا . والمعنيان متقاربان . وقد قيل : وما قدرُوا نِعَمَ اللَّهِ حق تقديرها . وقرأ أبو حيوة « وما قدرُوا الله حق قدره » بفتح الدال ، وهى لغة .

(إِذْ قَالُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى بَشِيرٍ مِنْ شَيْءٍ) قال ابن عباس وغيره : يعنى مشركى قريش .
وقال الحسن وسعيد بن جبير : الذى قاله أحد اليهود ، قال : لم يُنزل الله كتابا من السماء .
قال السدى : اسمه فنحاص . وعن سعيد بن جبير أيضا قال : هو مالك بن الصيف ، جاء يخاصم النبى صلى الله عليه وسلم فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : « أَتَشْكُ بِالَّذِى أُنْزِلَ التَّوْرَةُ عَلَى مُوسَى أَمَا تَجِدُ فِي التَّوْرَةِ أَنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ الْخَبَرَ السَّيِّئَ » ؟ وكان جبرا سمينا . فغضب وقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء . فقال له أصحابه الذين معه : ويحك ! ولا على موسى ؟ فقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء ؛ فنزلت الآية . ثم قال نقضا لقولهم وردنا عليهم : (قُلْ مَنْ أُنْزِلَ الْكِتَابَ الَّذِى جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ - أى فى قراطيس - يُبَدِّلُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا) هذا لليهود الذين أخفوا صفة النبى صلى الله عليه وسلم وغيرها من الأحكام . وقال مجاهد : قوله « قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى » خطاب للشركين ، وقوله « يجعلونه قراطيس » لليهود « وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ » للساميين . وهذا يصح على قراءة من قرأ « يجعلونه قراطيس يبدونها ويخفون » بالياء . والوجه على قراءة التاء أن يكون كله لليهود ، ويكون معنى « وَعَلِمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا »

أى وعلمتم ما لم تكونوا تعلمونه أتم ولا آباؤكم، على وجه المتي عليهم بإتزال التوراة . وجعلت التوراة صُحُفًا فلذلك قال « قراطيس يبدونها » أى القراطيس . وهذا ذم لهم ، ولذلك كره العلماء كُتُب القرآن أجزاء . (قُلِ اللَّهُ) أى قل يا محمد الله أنزل ذلك الكتاب على موسى وهذا الكتاب على . أو قل الله علمكم الكتاب . (ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ) أى لاعبين ، ولو كان جوابا للأمر لقال يلعبوا . ومعنى الكلام التهديد . وقيل : هو من المنسوخ بالقتال ؛ ثم قيل : « يعملونه » فى موضع الصفة لقوله « نُورًا وَهُدًى » فيكون فى الصلة . ويحتمل أن يكون مستأنفا ، والتقدير : يعملونه ذا قراطيس . وقوله « يُدُونَهَا وَيُخَفُّونَ كَثِيرًا » يحتمل أن يكون صفة لقراطيس ؛ لأن النكرة توصف بالمثل . ويحتمل أن يكون مستأنفا حسب ما تقدم .

قوله تعالى : وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿٩٢﴾

قوله تعالى : (وَهَذَا كِتَابٌ) يعنى القرآن (أَنْزَلْنَاهُ) صفة . (مُبَارَكٌ) أى بورك فيه ، والبركة الزيادة . ويجوز نصبه فى غير القرآن على الحال . وكذا (مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) أى من الكتب المتتلة قبله ، فإنه يوافقها فى نفي الشرك وإثبات التوحيد . (وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى) يريد مكة — وقد تقدم معنى تسميتها بذلك — والمراد أهلها ، لحذف المضاف ؛ أى أنزلناه للبركة والإنذار . (وَمَنْ حَوْلَهَا) يعنى جميع الآفاق . (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ) يريد أتباع محمد عليه السلام ؛ بدليل قوله : (وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) وإيمان من آمن بالآخرة ولم يؤمن بالنبي عليه السلام ولا بكتابه غير معتد به .

قوله تعالى : وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ
إِلَيَّ وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَى
إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا
أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ
الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ) ابتداء وخبر، أى لا أحد أظلم . (مِمَّنِ افْتَرَى) أى أختلق .
(عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ) فزعم أنه نبيّ (ولم يُوْحَ إليه شيء) . نزلت في رحمان الإمامة
والأسود العنسيّ وسجاح زوج مسيلمة ، كلهم تنبأ وزعم أن الله قد أوحى إليه . قال قتادة :
بلغنا أن الله أنزل هذا في مسيلمة ، وقاله ابن عباس .

قلت : ومن هذا النمط من أعرض عن الفقه والسنن وما كان عليه السلف من السنن
فيقول : وقع في خاطري كذا ، أو أخبرني قلبي بكذا ، فيحكمون بما يقع في قلوبهم ويغلب
عليهم من خواطرهم ، ويزعمون أن ذلك لصفائهم من الأكدار وخلوها عن الأغيار ، فتجلى
لهم العلوم الإلهية والحقائق الربانية ، فيقفون على أسرار الكليات ويعلمون أحكام الجزئيات
فيستغنون بها عن أحكام الشرائع الكليات ، ويقولون : هذه الأحكام الشرعية العامة ، إنما
يحكم بها على الأغبياء والعامة ، وأما الأولياء وأهل الخصوص ، فلا يحتاجون لتلك النصوص .
وقد جاء فيما ينقلون : استفت قلبك وإن أفتاك المفتون ، ويستدلّون على هذا بالخضر ، وأنه
استغنى بما تجلّى له من تلك العلوم ، عما كان عند موسى من تلك الفهوم . وهذا القول زندقة
وكفر ، يقتل قائله ولا يستتاب ، ولا يحتاج معه إلى سؤال ولا جواب ، فإنه يلزم منه هـ
الأحكام وإثبات أنبياء بعد نبينا عليه السلام . وسيأتى لهذا المعنى في «الكهف» مزيد
بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) « مَنْ » في موضع خفض ؛ أى ومن أظلم من قال سأنزل ، والمراد عبد الله بن أبي سرح الذى كان يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أرتد ولحق بالمشركين . وسبب ذلك فيما ذكر المفسرون أنه لما نزلت الآية التى فى « المؤمنين » : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » ^(١) دعاه النبي صلى الله عليه وسلم فأملاها عليه ؛ فلما انتهى إلى قوله « ثُمَّ أَنْشَأَهُ خَلْقًا آخَرَ » عجب عبد الله فى تفصيل خلق الإنسان فقال : « تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ » . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هكذا أنزلت على » فشك عبد الله حينئذ وقال : لئن كان محمد صادقاً لقد أوحى إلى كما أوحى إليه ، ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال . فأرتد عن الإسلام ولحق بالمشركين ؛ فذلك قوله « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » رواه الكلبي عن ابن عباس . وذكره محمد بن إسحاق قال حدثني شرحبيل قال : نزلت فى عبد الله بن سعد بن أبي سرح « وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » أرتد عن الاسلام ، فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة أمر بقتله وقتل عبد الله بن خطل ومقبس بن صبابه ولو وجدوا تحت أستار الكعبة ؛ ففر عبد الله بن أبي سرح إلى عثمان رضى الله عنه ، وكان أخاه من الرضاعة ، أرضعت أمه عثمان ، فغيبه عثمان حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أطمأن أهل مكة وأستأمنه له ؛ فصمت رسول الله صلى الله عليه وسلم طويلاً ثم قال : « نعم » . فلما انصرف عثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا صَمْتُ إِلَّا لِيَقُومَ إِلَيْهِ بَعْضُكُمْ فَيَضْرِبَ عُنُقَهُ » . فقال رجل من الأنصار : فهلا أومأت إلى يارسول الله ؟ فقال : « إِنْ النَّبِيُّ لَا يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ لَهُ خَائِنَةُ الْأَعْيُنِ » ^(٢) . قال أبو عمر : وأسلم عبد الله بن سعد بن أبي سرح أيام الفتح فحسن إسلامه ، ولم يظهر منه ما ينكر عليه بعد ذلك . وهو أحد النجباء العقلاء الكرماء من قريش ، وفارس بن عاصم بن ثوى الملعود فيهم ، ثم ولاه عثمان بعد ذلك مصر سنة خمس وعشرين . وفتح على يديه إفريقية سنة سبع وعشرين ، وغزى منها الأساود من أرض النوبة سنة إحدى وثلاثين ، وهو هادنهم الهدنة الباقية إلى اليوم .

(١) آية ١٢ (٢) أى يضرب نفسه فخر ما يظهره ؛ فإذا كف لسانه وأرما بهمه فقد خان .

وغزا الصَّوَارِي من أرض الروم سنة أربع وثلاثين ؛ فلما رجع من وفاداته منعه ابن أبي حذيفة من دخول القسطنطينية ، فمضى إلى عسقلان ، فأقام فيها حتى قُتل عثمان رضي الله عنه . وقيل : بل أقام بالرملة حتى مات فأرا من الفتنة . ودعا ربه فقال : اللَّهُمَّ اجعل خاتمة عملي صلاة الصبح ؛ فتوضأ ثم صلى فقرأ في الركعة الأولى بأم القرآن والعاديات ، وفي الثانية بأم القرآن وسورة ، ثم سلم عن يمينه ، ثم ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه . ذكر ذلك كله يزيد بن أبي حبيب وغيره . ولم يُبايع لعل ولا معاوية . وكانت وفاته قبل اجتماع الناس على معاوية . وقيل : إنه توفى بإفريقية . والصحيح أنه توفى بعسقلان سنة ست أو سبع وثلاثين . وقيل : سنة ست وثلاثين . وروى حفص بن عمر عن الحكم بن أبان عن عكرمة أن هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث ؛ لأنه عارض القرآن فقال : والطاحات طحنا . والعاجنات عجننا . فالجائزات خبزنا . فاللافتات لفتنا .

قوله تعالى : (وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ) أي شدائده وسكراته . والغمرة الشدة ؛ وأصلها الشيء الذي يغمر الأشياء فيغطئها . ومنه غمره الماء . ثم وضعت في معنى الشدائد والمكاره . ومنه غمرات الحرب . قال الجوهري : والغمرة الشدة ، والجمع غمر مثل نوبة ونوب . قال القطامي يصف سفينة نوح عليه السلام :

• وَحَانَ لِتَالِكِ الْغَمْرِ الْيَحْسَارُ •

وغمرات الموت شدائده . (وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ) ابتداء وخبر . والأصل باسطون . قيل : بالعذاب ومطارق الحديد ؛ عن الحسن والضحاك . وقيل : لقبض أرواحهم ؛ وفي التنزيل : « وَلَوْ تَرَى إِذِ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ » فجعلت

(١) قال ابن الأثير في كتابه (الكامل) : « ... وأما سبب هذه القزوة فإن المسلمين لما أصابوا من أهل إفريقية وقتلهم وسبهم خرج قسطنطين بن هرقل في جمع له لم تجمع الروم مثله منذ كان الإسلام ، فخرجوا في خمسمائة مركب أو سقائه وخرج المسلمون ... » الخ . وإنما سميت غزوة الصواري لكثرة صواري المراكب واجتماعها . راجع تاريخ ابن الأثير ج ٣ ص ٩٠ طبع أوروبا . والطبري قسم أول ص ٢٨٦ طبع أوروبا .

(٢) آية ٥٠ سورة الأحقاف .

هذه الآية القولين . يقال : بسط إليه يده بالمكروه . (اُخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ) أى خَلَّصُوا مِنْ الْعَذَابِ إِنْ أَمَكْنَكُمْ ، وهو توبيخ . وقيل : أَخْرَجُوا كَرَهَا ، لِأَنَّ رُوحَ الْمُؤْمِنِ تَنْشَطُ لِلْخُرُوجِ لِلِقَاءِ رَبِّهِ ، وَرُوحُ الْكَافِرِ تُنَزَّعُ انْتِرَاعًا شَدِيدًا ، وَيُقَالُ : أَتَيْتُهَا النَّفْسَ الْحَيِثُوهَ أَخْرَجَنِي سَاخِطَةً مَسْخُوطًا عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ وَهَوَانِهِ ، كَذَا جَاءَ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِ . وَقَدْ أَتَيْنَا عَلَيْهِ فِي كِتَابِ «التَّذَكُّرَةِ» وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَقِيلَ : هُوَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِ الْقَائِلِ لِمَنْ يَعْذِّبُهُ : لَا ذَيْقَ لَكَ الْعَذَابِ وَلَا تُخْرِجَنَّ نَفْسَكَ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَا يُخْرِجُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلْ يَقْبِضُهَا مَلَكُ الْمَوْتِ وَأَعْوَانُهُ . وَقِيلَ : يُقَالُ هَذَا لِلْكَافِرِ وَهُمْ فِي النَّارِ . وَالْجَوَابُ مَحْذُوفٌ لِعَظَمِ الْأَمْرِ ، أَيْ وَلَوْ رَأَيْتَ الظَّالِمِينَ فِي هَذَا الْحَالِ لَرَأَيْتَ عَذَابًا عَظِيمًا . وَالْهُونُ وَالْهَوَانُ سَوَاءٌ . وَ (تَسْتَكْبِرُونَ) أَيْ تَتَعَظَّمُونَ وَتَأْتِفُونَ عَنْ قَبُولِ آيَاتِهِ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى) هَذَا عِبَارَةٌ عَنِ الْحُشْرِ . وَ « فُرَادَى » فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ عَلَى الْحَالِ ، وَلَمْ يَنْصَرَفْ لِأَنَّ فِيهِ أَلْفَ تَأْنِيثٍ . وَقَرَأَ أَبُو حَيَّةٍ « فُرَادَى » بِالتَّنْوِينِ وَهِيَ لَفَةٌ تَمِيمٌ ، وَلَا يَقُولُونَ فِي مَوْضِعِ الرِّفْعِ فُرَادٌ . وَحَكَى أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى « فُرَادَ » بِالتَّنْوِينِ ، قَالَ : مِثْلُ ثَلَاثٍ وَرَبَاعٍ . وَ« فُرَادَى » جَمْعُ فُرْدَانٍ كَسْكَارَى جَمْعُ سَكَرَانَ ، وَكُسَالَى جَمْعُ كَسَلَانَ . وَقِيلَ : وَاحِدُهُ « فُرْدٌ » بِجَزْمِ الرَّاءِ ، وَ« فُرْدٌ » بِكَسْرِهَا ، وَ« فُرْدٌ » بِفَتْحِهَا ، وَ« فُرِيدٌ » . وَالْمَعْنَى : جِئْتُمُونَا وَاحِدًا وَاحِدًا ، كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مُنْفَرِدًا بِأَهْلٍ وَلَا مَالٍ وَلَا وَلَدٍ وَلَا نَاصِرٍ مِنْ كَانَ بِصَاحِبِكُمْ فِي الْغَى ، وَلَمْ يَنْفَعَكُمْ مَا عَبَدْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ . وَقَرَأَ الْأَعْرَجُ « فُرْدَى » مِثْلَ سَكْرَى وَكُسَلَى بِغَيْرِ أَلْفٍ . (كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أَيْ مُنْفَرِدِينَ كَمَا خَلَقْتُمْ . وَقِيلَ : عُرَاةٌ كَمَا تُخْرِجُهُمْ

من بطون أمهاتكم حُفَاةٌ غُرْلًا^(١) بهما ليس معهم شيء . وقال العلماء : يُحْشَرُ الْعَبْدُ غَدًا وَلَهُ مِنَ الْأَعْضَاءِ مَا كَانَ لَهُ فِي يَوْمِ وُلْدِهِ ؛ فَمَنْ قُطِعَ مِنْهُ عَضْوِيْرِدٌ فِي الْقِيَامَةِ عَلَيْهِ . وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ « غُرْلًا » أَيِ غَيْرِ مَخْتُونِينَ ، أَيِ يَرِدُ عَلَيْهِمْ مَا قُطِعَ عَنْهُ عِنْدَ الْخِتَانِ .

قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ ﴾ أَيِ أَعْطَيْنَاكُمْ وَمَلَكَكُمْ . وَالْخَوْلُ : مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ مِنَ الْعَبِيدِ وَالنَّعَمِ . ﴿ وَرَأَى ظُهُورَكُمْ ﴾ أَيِ حَلْفِكُمْ . ﴿ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ ﴾ أَيِ الَّذِينَ عِبَدْتُمُوهُمْ وَجَعَلْتُمُوهُمْ شُرَكَاءَ — يَرِيدُ الْأَصْنَامَ — أَيِ شُرَكَائِي . وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ : الْأَصْنَامُ شُرَكَاءُ اللَّهِ وَشُفَعَاؤُنَا عِنْدَهُ . ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ قَرَأَ نَافِعُ وَالْبُكَايِيُّ وَحَفْصٌ بِالنَّصْبِ عَلَى الظَّرْفِ ، عَلَى مَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ وَصْلُكُمْ بَيْنَكُمْ . وَدَلَّ عَلَى حَذْفِ الْوَصْلِ قَوْلُهُ « وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ » . فَدَلَّ هَذَا عَلَى التَّقَاطُعِ وَالتَّهَاجُرِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ شُرَكَائِهِمْ ؛ إِذْ تَبَرَّأُوا مِنْهُمْ وَلَمْ يَكُونُوا مَعَهُمْ . وَتَقَاطَعَهُمْ لَمْ يَكُنْ هُوَ تَرْكُهُمْ وَصْلُهُمْ لَمْ يَكُنْ إِضْمَارُ الْوَصْلِ بَعْدَ « تَقَطَّعَ » لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ . وَفِي حَرْفِ أَبِي مَسْعُودٍ مَا يَدُلُّ عَلَى النَّصْبِ فِيهِ « لَقَدْ تَقَطَّعَ مَا بَيْنَكُمْ » وَهَذَا لَا يَحْوزُ فِيهِ إِلَّا النَّصْبُ ، لِأَنَّكَ ذَكَرْتَ الْمُتَقَطَّعَ وَهُوَ « مَا » . كَأَنَّهُ قَالَ : لَقَدْ تَقَطَّعَ الْوَصْلُ بَيْنَكُمْ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى لَقَدْ تَقَطَّعَ الْأَمْرُ بَيْنَكُمْ . وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ « بَيْنَكُمْ » بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ اسْمٌ غَيْرُ ظَرْفٍ ، فَاسْتَدِ الْفِعْلُ إِلَيْهِ فُرُوعٌ . وَيَقْوَى جَعْلُ « بَيْنَ » أَسْمًا مِنْ جِهَةِ دُخُولِ حَرْفِ الْجَرِّ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمِنْ بَيْنَتِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ » وَ« هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ »^(٢) . وَيَحْوزُ أَنْ تَكُونَ قِرَاءَةُ النَّصْبِ عَلَى مَعْنَى الرَّفْعِ ، وَإِنَّمَا نَصَبَ لِكَثْرَةِ اسْتِعْمَالِهِ ظَرْفًا مَنْصُوبًا وَهُوَ فِي مَوْضِعِ رَفْعٍ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْأَخْفَشِ ؛ فَالْقَرَاءَتَانِ عَلَى هَذَا جَمْعِي وَوَاحِدٌ ، فَاقْرَأْ بَاهِمَا شَتَّى . ﴿ وَضَلَّ عَنْكُمْ ﴾ أَيِ ذَهَبَ . ﴿ مَا كُنْتُمْ تَرْجُوْنَ ﴾ أَيِ تَكْذِبُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا . رُوِيَ أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي النَّضْرِ بْنِ الْحَارِثِ . وَرُوِيَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَرَأَتْ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَأَسْوَأُ تَاهُ ! إِنْ

(١) الْغُرْلُ (جَمْعُ الْأَغْرَلِ) وَهُوَ الْأَقْلَفُ الَّذِي لَمْ يَخْتَن . وَالْهَيْمُ (جَمْعُ هَيْمٍ) وَهُوَ فِي الْأَصْلِ الَّذِي لَا يَخَالِطُ لَوْنَهُ لَوْنُ سَوَاهٍ . يَمْنَى لَيْسَ فِيهِمْ شَيْءٌ مِنَ الْعَاهَاتِ وَالْأَعْرَاضِ الَّتِي تَكُونُ فِي الدُّنْيَا كَالْعَمَى وَالْعُورِ وَالْعَرَجِ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ .

(٢) آيَةُ ٥ سُوْرَةِ نَعْلَتِ . (٣) آيَةُ ٧٨ سُوْرَةِ الْكَهْفِ .

الرجال والنساء يحشرون جميعا، ينظر بعضهم إلى سوءة بعض؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يُغنيه لا ينظر الرجال إلى النساء ولا النساء إلى الرجال شغل بعضهم عن بعض " . وهذا حديث ثابت في الصحيح أخرجه مسلم بمعناه .

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكُمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) ٩٥

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى) عذ من عجائب صنعه ما يعجز عن أدنى شيء منه ألفتهم . والفلق : الشق ؛ أى يشق النواة الميتة فيخرج منها ورقا أخضر، وكذلك الحبة . ويخرج من الورق الأخضر نواة ميتة وجبة؛ وهذا معنى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ؛ عن الحسن وقتادة . وقال ابن عباس والضحاك : معنى فالق خالق . وقال مجاهد : عني بالفلق الشق الذى فى الحب وفى النوى . والنوى جمع نواة، ويمخرى فى كل ماله حجم كالشمش والخوخ . (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) يخرج البشر الحى من النطفة الميتة ، والنطفة الميتة من البشر الحى ؛ عن ابن عباس . وقد تقدم قول قتادة والحسن . وقد مضى ذلك فى « آل عمران » . وفى صحيح مسلم عن عليّ : والذى فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبى الأسمى صلى الله عليه وسلم إلى أنه لا يحبنى إلا مؤمن ولا يبغضنى إلا منافق . (ذَلِكُمُ اللَّهُ) ابتداء وخبر . (فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ) فمن أين تصرفون عن الحق مع ما ترون من قدرة الله جل وعز .

قوله تعالى : (فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا ذَلِكْ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ) ٩٦

قوله تعالى : (فَالِقُ الْإِصْبَاحِ) نعتٌ لاسم الله تعالى، أى ذلكم الله وبكم فالق الإصباح . وقيل : المعنى أن الله فالق الإصباح . والصبح والعصباح أول النهار، وكذلك الإصباح أى فالق

الصبح كل يوم، يريد الفجر . والإصباح مصدر أصبح . والمعنى : شاق الضياء عن الظلام وكاشفنه . وقال الضحاك : فائق الإصباح فائق النهار . وهو معرفة لا يجوز فيه التنوين عند احد من النحويين . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر « فائق لأصباح » بفتح الهمزة ، وهو جمع صبح . وروى الأعمش عن إبراهيم النخعي أنه قرأ « فلق الإصباح » على فقل ، والهمزة مكسورة والحاء منصوبة . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وحمزة والكسائي « وجعل الليل سكنا » بغير أنف . ونصب « الليل » محلا على معنى فائق في الموضيين ؛ لأنه بمعنى فلق ، لأنه أمر قد كان فعمل على المعنى . وأيضا فإن بعده أفعالا ماضية وهو قوله « جعل لكم النجوم » . « أنزل من السماء ماء » . فعمل أول الكلام على آخره . يقوى ذلك إجماعهم على نصب الشمس والقمر على إضمار فعل ، ولم يحملوه على فاعل فيخفصوه ؛ قلته مكى رحمه الله . وقال النحاس : وقد قرأ يزيد بن قطيب السكوني « وابعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا » بالخفض عطفا على اللفظ .

قلت : ف يريد مكى والمهدوى وغيرهما إجماع القراء السبع . والله أعلم . وقرأ يعقوب رواية رويس عنه « وجاعل الليل ساكنا » . وأهل المدينة « وجاعل الليل سكا » أى محلا للسكون . وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو فيقول : « اللهم فائق الإصباح وجاعل الليل ساكنا والشمس والقمر حسبانا اقض عني الدين واغنني من الفقر وأمتني بسمعى وبصري وقوتى في سبيلك » . فإن قيل : كيف قال « وأمتني بسمعى وبصري » وفي كتاب النسائي والترمذي وغيرهما « واجعله الوارث منى » وذلك يفنى مع البدن ؟ قيل له : في الكلام تجوز ، والمعنى : اللهم لا تعدمه قبل . وقد قيل : إن المراد بالسمع والبصر هنا أبو بكر وعمر ؛ لقوله عليه السلام فيهما : « هما السمع والبصر » . وهذا تأويل بعيد ، إنما المراد بهما الجارحان . ومعنى « حسباناً » أى بحساب يتعلق به مصالح العباد . وقال ابن عباس في قوله جل وعز : « والشمس والقمر حسباناً » أى بحساب . الأخفش : حسبان جمع حساب ؛ مثل شهاب وشهبان . وقال يعقوب : حسبان مصدر

حَسَبْتُ الشَّيْءَ أَحْسَبُهُ حُسْبَانًا وَحِسَابًا وَحِسْبَةً ، وَالْحِسَابُ الْأَسْمُ . وَقَالَ غَيْرُهُ : جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى سِيرَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ بِحِسَابٍ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ ، فَدَلَّمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ عَلَى قُدْرَتِهِ وَوَحْدَانِيَّتِهِ . وَقِيلَ : حُسْبَانًا أَيْ ضِيَاءً . وَالْحِسْبَانُ : النَّارُ فِي لُغَةٍ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَرِيسَلْ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ ^(١) » . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : نَارًا . وَالْحُسْبَانَةُ : الْوَسَادَةُ الصَّغِيرَةُ .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩٧﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ) يبين كمال قدرته ، وفي النجوم منافع جمّة . ذكر في هذه الآية بعض منافعها ، وهي التي تدب الشّرع إلى معرفتها ، وفي التّزويل : « وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ^(٢) » . « وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ ^(٣) » . و « جَعَلَ » هنا بمعنى خلق . (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ) أي بيناها مفصلة لتكون أبلغ في الاعتبار . (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) خصهم لأنهم المستفهمون بها .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) يريد آدم عليه السلام . وقد تقدّم أول السّورة . (فَمُسْتَقَرٌّ) قرأ ابن عباس وسعيد بن جبّير والحسن وأبو عمرو وميسرة والأعرج وشيبة والنخعي بكسر القاف ، والباقيون بفتحها . وهي في موضع رفع بالابتداء ، إلا أن التقدير فيمن كسر القاف « فمنها مستقر » والفتح بمعنى لها « مستقر » . قال عبد الله بن مسعود : فلها مستقر في الرّحم ومستودع في الأرض التي تموت فيها ، وهذا التفسير يدلّ على الفتح . وقال الحسن : فمستقر في القبر . وأكثر أهل التفسير يقولون : المستقر ما كان في الرّحم ، والمستودع

(١) آية ٤٠ « سورة الكهف » .

(٢) آية ٧ « سورة الصافات » .

(٣) آية ٥ « سورة الملك » .

ما كان في الصُّلب؛ رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، وقاله النخعي. وعن ابن عباس أيضا: مستقر في الأرض، ومستودع في الأصلاب. قال سعيد بن جبيرة: قال لي ابن عباس هل تزوجت؟ قلت لا؛ فقال: إن الله عز وجل يستخرج من ظهرك ما استودعه فيه. وروى عن ابن عباس أيضا أن المستقر من خلق، والمستودع من لم يخلق؛ ذكره الماوردي. وعن ابن عباس أيضا: ومستودع عند الله.

قلت: وفي التثنية «وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ» والاستيداع إشارة إلى كونهم في القبر إلى أن يبعثوا للحساب؛ وقد تقدم في البقرة. (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ) قال قتادة: فصلنا بينا.

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مَنِ طَلْعُهَا قُنُودٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُنْتَشِبِهِ أَنْظُرُوا إِلَىٰ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٦٩﴾

فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) أي المطر. (فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ) أي كل صنف من النبات. وقيل: رزق كل حيوان. (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا) قال الأخفش: أي أخضر؛ كما تقول العرب: أرينها ثمرة أركانها مطرة. والخضر رطب

(١) راجع ج ١ ص ٣٢١ طبعة ثانية أورثت.

(٢) الماء في «أرنيا» للسحابة. والنمر من السحاب الذي فيه آثار كآثار النمر. وقيل: هي قطع صغار متدان بعضها من بعض. وواحدتها نمرة. ومطرة: بمعنى مطرة. أي إذا رأيت دليل الشيء علمت ما يتبعه. يضرب الأمر بيقين وقوة إذا لاحت مخالبه وتباشيره (عن فرائد الآلاء ج ١ ص ٢٥٢ طبع بيروت).

البقول . وقال ابن عباس : يريد القمح والشعير والسلت والذرة والأرز وسائر الحبوب .
(تَخْرُجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا) أى يركب بعضه على بعض كالسلسلة .

الثانية - قوله تعالى : (وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ) ابتداء وخبر . أجاز
القراء في غير القرآن « قِنْوَانًا دَانِيَةً » على العطف على ما قبله . قال سيبويه : ومن العرب من
يقول : قِنْوَان . قال القراء : هذه لغة قيس ، وأهل الحجاز يقولون : قِنْوَان ، وتميم يقولون :
قِنْيَان ، ثم يجتمعون في الواحد فيقولون : قِنْوٌ وقِنْوٌ . والطامع الكُفْرَى قبل أن يذوق من
الإغريض . والإغريض يسمى طلعا أيضا . والطلع : ما يرى من عذق النخلة . والقِنْوَان :
جمع قِنْو . وتثنيته قِنْوَان كَيْصِنُو وَصِنَوَانِ (بكسر النون) . وجاء الجمع على لفظ الاثنين . قال
الجوهري وغيره : الاثنان صِنَوَانِ والجمع صِنَوَانُ (برفع النون) . والقِنْو : العِذْق والجمع
القِنْوَان والأقْنَاء ، قال :

• طويلة الأقْنَاء والأَنَاكِلُ^(٢) •

غيره « أقْنَاء » جمع القسلة . قال المهدوي : قرأ ابن هُرْمَزٍ « قِنْوَان » بفتح القاف ، وروى
عنه ضمها . فعلى الفتح هو اسم للجمع غير مُكْتَمَر ، بمنزلة ركب عند سيبويه ، وبمنزلة الباقر
والهامل ؛ لأن فعلا ن ايس من أمثلة الجمع ، وضم القاف على أنه جمع قِنْو وهو العِذْق
(بكسر العين) وهى الكِبَاسَة ، وهى عمود النخلة . والعِذْق (بفتح العين) النخلة نفسها . وقيل :
القِنْوَان الجُتَار ، (دَانِيَةٌ) قريبة ، ينالها القائم والقاعد . عن ابن عباس والبراء بن عازب وغيرهما .
قال الزجاج : منها دانية ومنها بعيدة ، فحذف . ومثله « سَرَايِلُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ »^(٣) . وخص الدانية
بالذكر ، لأن من الغرض في الآية ذكر القدرة والامتنان بالنعمة ، والامتنان فيها يقرب
متناوله أكثر .

(١) السلت (بوزن القفل) : ضرب من الشعير أبيض لا قشر له .

(٢) الأَنَاكِل : جمع الإنكال والأنكول (لغة في الإنكال والمشكول) وهو العِذْق الذى تكون فيه الشاربخ .

وهذا بنجر زيت . وصدرة كافي اللسان : • قد أبصرت سعدى بها كخاتل •

والخاتل جمع كنبلة وهى النخلة الطويلة . (٣) آية ٨١ - سورة النحل .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ ﴾ أى وأخرجنا جنات . وقرأ محمد ابن عبد الرحمن بن أبى كليل والأعمش ، وهو الصحيح من قراءة عاصم « وجنات » بالرفع . وأنكر هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، حتى قال أبو حاتم : هى محال ؛ لأن الجنات لا تكون من النخل . قال النحاس : والقراءة جائزة ، وليس التأويل على هذا ، ولكنه رفع بالابتداء والخبر محذوف ؛ أى ولهم جنات . كما قرأ جماعة من القراء « وَحُورٌ عِينٌ »^(١) . وأجاز مثل هذا سيبويه والكسائي والفراء ؛ ومثله كثير . وعلى هذا أيضا « وَحُورًا عِينًا » حكاه سيبويه ، وأنشد :

جَنِّي بِمَثَلِ بَنِي بَدْرِ لِقَوْمِهِمْ • أَوْ مِثْلَ أُسْرَةٍ مَنظُورٍ بِنِ سَيَّارِ^(٢)

وقيل : التقدير « وجنات من أعناب » أخرجناها ؛ كقولك : أكرمت عبد الله وأخاه ، أى وأخاه أكرمت أيضا . فأما الزيتون والرمان فليس فيه إلا النصب للإجماع على ذلك . وقيل : « وجنات » بالرفع عطف على « قنوان » لفظا ، وإن لم تكن فى المعنى من جنسها . ﴿ وَالزَّيْتُونَ وَالرَّمَانَ مُمْتَثِلِينَ وَغَيْرَ مُتَشَابِهِ ﴾ أى متشابهها فى الأوراق ؛ أى ورق الزيتون يشبه ورق الرمان فى اشتماله على جميع الغصن وفى حجم الورق ، وغير متشابه فى الذواق ؛ عن قتادة وغيره . قال ابن جريج : « متشابهها » فى النظر « وغير متشابه » فى الطعم ؛ مثل الرمانتين لونهما واحد وطعمهما مختلف . وخص الرمان والزيتون بالذكر لقربهما منهم ومكانهما عندهم . وهو كقوله : « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ »^(٣) . ردهم إلى الإبل لأنها أغلب ما يعرفونه .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ ﴾ أى نظروا اعتبارا لا نظرا الإبصار المجرد عن التفكير . وأثمر فى اللغة جنى الشجر . وقرأ حمزة والكسائي « ثمره » بضم التاء والميم . والباقون بالفتح فهما جمع ثمرة ، مثل بقرة وبقرة وشجرة وشجر . قال مجاهد : الثمر أصناف المال ، والتمر ثمر النخل . وكأن المعنى على قول مجاهد : أنظروا إلى الأموال التى يتحصل منه

(١) آية ٢٢ سورة الواقعة . (٢) البيت لجرير ، يخاطب الفرزدق فيفخر عليه بسادات قيس ؛ لأنهم

أخواله ، وبنو بدر من فزارة يفهم قيس هيلان ، وبنو سيار من فزارة أيضا ، وفزارة من ذبيان من قيس .

(من شرح الشواهد الشعرية) . (٣) آية ١٧ سورة الناقة .

التمر؛ فالتمر بضم تين جمع ثمار وهو المال المثمر. وروى عن الأعمش «ثمره» بضم التاء وسكون الميم؛ حذف الضمة لثقلها طلبا للخفة. ويجوز أن يكون ثمر جمع ثمرة مثل بدنة وبدن. ويجوز أن يكون ثمر جمع جمع، فنقول: ثمرة وثمار وثمر مثل حمار وحمر. ويجوز أن يكون جمع ثمرة نخشة وخشب لاجمع جمع.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿وَيَنْبَغِ﴾ قرأ محمد بن السميع «ويانعه». وابن محيصة وابن أبي إسحاق «وينبغه» بضم الياء. قال الفراء: هي لغة بعض أهل نجد؛ يقال: ينبع الثمر ينبع، والتمر يانع. وأينع يונع. والمعنى: ونضجه. ينبع وأينع إذا نضج وأدرك. وقال الججاج في خطبته: أرى رؤسا قد أينعت وحان قطافها. قال ابن الأنباري: الينع جمع يانع، كراكب وركب، وتاجر وتجر، وهو المدرك البالغ. وقال الفراء: أينع أكثر من ينع، ومعناه أحر؛ ومنه ما روى في حديث الملائكة «إن ولدته أحر مثل الينعة» وهي خرزة حمراء، يقال: إنه العقيق أو نوع منه. فدلّت الآية لمن تدبر ونظر ببصره وقلبه، نظر من تفكر، أن المتغيرات لا بد لها من مغير؛ وذلك أنه تعالى قال: «انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه». فقرأه أولا طلعا ثم أغريضا إذا انشق عنه الطلع. والإغريض يسمى ضحكا أيضا، ثم بلعا، ثم سياتا، ثم جدالا إذا أخضر واستدار قبل أن يشتد، ثم بسرا إذا عظم، ثم زهوا إذا أحر؛ يقال: أزهى يزهى، ثم موككا إذا بدت فيه نقط من الإرتاب. فإن كان ذلك من قبل الذنب فهي مذنبه، وهو التذنوب، فإذا لانت فهي تعدة، فإذا بلغ الإرتاب نصفها فهي مجزعة، فإذا بلغ ثلثها فهي حلقانة، فإذا غمها الإرتاب فهي منسبته؛ يقال: رطب منسبت، ثم يبس فيصير تمرا. فنبه تعالى بانتقالها من حال إلى حال وتغيرها ووجودها بعد أن لم تكن على وحدانيته وكال قدرته، وأن لها صانعا قادرا عالما، ودل على جواز البعث، لإيجاد النبات بعد الحفاف. قال الجوهرى: ينبع الثمر ينبع وينبع ينعا وينعا وينوعا، أى نضج.

السادسة - قال ابن العربى قال مالك: الإيناع الطيب بغير فساد ولا نقش. قال مالك: والنقش أن ينقش أهل البصرة الثمر حتى يرطب؛ يريد يثقب فيه بحيث يسرع دخول

الماء إليه فيرطب معجلاً . فليس ذلك الينع المراد في القرآن ، ولا هو الذي ربط به رسول الله صلى الله عليه وسلم الينع ، وإنما ما يكون من ذاته بغير محاولة . وفي بعض بلاد التين ، وهي البلاد الباردة ، لا ينضج حتى يدخل في فيه عود قد دهن زيتا ، فإذا طاب حل بيعه ؛ لأن ذلك ضرورة الهواء وعادة البلاد ، ولولا ذلك ما طاب في وقت الطيب .

قلت : وهذا الينع الذي يقف عليه جواز بيع التمرة وبه يطيب أكلها وتأمين من العاهة هو عند طلوع الثريا بما أجرى الله سبحانه من العادة وأحكمه من العلم والقدرة . ذكر المعلى ابن أسد عن وهيب عن عسل بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا طلعت الثريا صباحا رفعت العاهة عن أهل البلد " . والثريا النجم ، لا خلاف في ذلك . وطلوعها صباحا لا ثلثي عشرة ليلة تمضي من شهر أيّار ، وهو شهر ماية . وفي البخاري : وأخبرني خارجة بن زيد بن ثابت أن زيد بن ثابت لم يكن يبيع ثمار أرضه حتى تطلع الثريا فيتبين الأصفر من الأحمر .

السابعة — وقد استدل من أسقط الجوائح في الثمار بهذه الآثار ، وما كان مثلها من نهي عليه السلام عن بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها ، وعن بيع الثمار حتى تذهب العاهة . قال عثمان بن سراقه : فسألت ابن عمر متى هذا ؟ فقال طلوع الثريا . قال الشافعي : لم يثبت عندى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح ، ولو ثبت عندى لم أعده . والأصل المجتمع عليه أن كل من ابتاع ما يحوز بيعه وقبضه كانت المصيبة منه . قال : ولو كنت قائلا بوضع الجوائح لو وضعتها في القليل والكثير ، وهو قول الثوري والكوفيين . وذهب مالك وأكثر أهل المدينة إلى وضعها ؛ لحديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بوضع الجوائح . أخرجه مسلم . وبه كان يقضي عمر بن عبد العزيز ، وهو قول أحمد بن حنبل وسائر أصحاب الحديث . وأهل الظاهر وضعوها عن المبتاع في القليل والكثير على عموم الحديث ؛ إلا أن مالكا وأصحابه اعتبروا أن تبلغ الجائحة ثلث الثمرة فصاعدا ، وما كان دون الثلث ألفوه وجعلوه تبعا ، إذ لا تخلو ثمرة من أن يتعدى القليل من طيبها وأن يلحقها في اليسير منها .

فساد . وكان أصبغ وأشهب لا ينظران إلى الثمرة ولكن إلى القيمة، فإذا كانت القيمة الثلاث فصامداً وضع عنه . والجائحة ما لا يمكن دفعه عند ابن القاسم . وعليه فلا تكون السرية جائحة، وكذا في كتاب محمد . وفي الكتاب أنه جائحة، وروى عن ابن القاسم . وخالفه أصحابه والناس . وقال مطرف وابن الماجشون : ما أصاب ثمرة من السماء من غن أو برد، أو عطش أو حر أو كسر الشجر بما ليس بصنع آدمي فهو جائحة . واختلف في العسكرة ففي رواية ابن القاسم هو جائحة . والصحيح في القول أنها ثمرة . ومن باع ثمرا قبل بدو صلاحه بشرط التبنية فسح بيعه وردّ للنهي عنه، ولأنه من أكل المال بالباطل؛ لقوله عليه السلام: "أرأيت إن منع الله الثمرة فم يأخذ أحدكم مال أخيه بغير حق". هذا قول الجمهور، وصححه أبو حنيفة وأصحابه وحملوا النهي على الكراهة . وذهب الجمهور إلى جواز بيعها قبل بدو الصلاح بشرط القطع . ومنعه الثوري وابن أبي ليلى تمسكاً بالنهي الوارد في ذلك . وخصّصه الجمهور بالقياس الجلي؛ لأنه مبيع معلوم يصح قبضه حالة العقد فصح بيعه كسائر المبيعات .

قوله تعالى : **وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ** ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ **وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ** ﴾ هذا في أنواع آخر من جهالاتهم ، أي فيهم من اعتقد لله شركاء من الجن . قال النحاس : « الجن » مفعول أول ، و « شركاء » مفعول ثان ، مثل « **وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا** » ، « **وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا** » . وهو في القرآن كثير . والتقدير : وجعلوا لله الجن شركاء . ويجوز أن يكون « الجن » بدل من شركاء ، والمفعول الثاني « لله » . وأجاز الكسائي رفع « الجن » بمعنى هم الجن . ﴿ **وَخَلَقَهُمْ** ﴾ كذا قراءة الجماعة ، أي خلق الجاعلين له شركاء . وقيل : خلق الجن الشركاء . وقرأ ابن مسعود « وهو خلقهم » بزيادة هو . وقرأ يحيى بن يعمر « **وَخَلَقَهُمْ** » بسكون اللام ، وقال : أي وجعلوا خلقهم شركاء . لأنهم كانوا يخلقون الشيء ثم يعبدونه . والآية نزلت في مشركي العرب . في إثبات كبر

بالجن أنهم أطاعوهم كطاعة الله عز وجل؛ روى ذلك عن الحسن وغيره. قال قتادة والسدي: هم الذين قالوا للملائكة بنات الله. وقال الكلبي: نزلت في الزنادقة، قالوا: إن الله وإبليس أخوان؛ فالله خالق الناس والدواب، وإبليس خالق الجن والسباع والعقارب. ويقرب من هذا قول المجوس، فإنهم قالوا: للعالم صانعان: إله قديم، والثاني شيطان حادث من فكرة الإله القديم؛ وزعموا أن صانع الشر حادث. وكذا الحائطية من المعتزلة من أصحاب أحمد ابن حنبل، زعموا أن للعالم صانعين: الإله القديم، والآخر محدث، خلقه الله عز وجل أولاً ثم فوض إليه تدبير العالم؛ وهو الذي يحاسب الخلق في الآخرة. تعالى الله عما يقول الظالمون والمجاهدون علواً كبيراً. (وخرقوا) قراءة نافع بالتشديد على التكثير؛ لأن المشركين ادعوا أن لله بنات وهم الملائكة، وسموهم جناً لأجتنانهم. والنصارى أدعت المسيح ابن الله. واليهود قالت: عزير ابن الله، فكثرت ذلك من كفرهم؛ فشدد الفعل لمطابقة المعنى. تعالى الله عما يقولون. وقرأ الباقون بالتخفيف على التقليل. وسئل الحسن البصري عن معنى «وخرقوا له» بالتشديد فقال: إنما هو «وخرقوا» بالتخفيف، كلمة عبرية، كان الرجل إذا كذب في النادى قيل: خرقتها ورب الكعبة. وقال أهل اللغة: معنى «خرقوا» اختلقوا وافتعلوا. «وخرقوا» على التكثير. قال مجاهد وقاتدة وابن زيد وابن جريج: «خرقوا» كذبوا. ويقال: إن معنى خرقت وخرقت واختلق سواء؛ أى أحدث.

قوله تعالى: **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَتَى بِكُونِ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** (١)

قوله تعالى: (بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى مبدعهما؛ فكيف يجوز أن يكون له ولد. «وبديع» خبر ابتداء مضمراى هو بديع. وأجاز الكسائي خفضه على النعت لله عز وجل، ونصبه بمعنى بديعاً للسموات والأرض. وذا خطأ عند البصريين لأنه لما مضى.

(١) اسم الفاعل يعمل عمل فعله إن كان صلة لأل مطلقاً؛ فإن لم يكن صلة لأل عمل بشرطين عند البصريين: أن يكون بمعنى الحال أو الاستقبال. وأجاز الكسائي عمله إذا كان لاسي.

(أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ) أى من أين يكون له ولد . وولد كل شئ شبيهه ، ولا شبه له .
 (وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً) أى زوجة . (وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) عموم معناه الخصوص ؛ أى خلق العالم .
 ولا يدخل فى ذلك كلامه ولا غيره من صفات ذاته . ومثله « وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ »^(١)
 ولم تسع إبليس ولا من مات كافرا . ومثله « تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ »^(٢) ولم تدمر السموات والأرض .

قوله تعالى : ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ
 فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٠٢﴾

قوله تعالى : (ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) « ذلکم » فى موضع رفع بالابتداء .
 (اللَّهُ رَبُّكُمْ) على البدل . (خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) خبر الابتداء . ويمحور أن يكون « ربكم »
 الخبر ، و « خالق » خبرا ثانيا ، أو على إضمار مبتدأ ، أى هو خالق . وأجاز الكسائى والقراء
 فيه النصب .

قوله تعالى : لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ
 الْخَبِيرُ ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ) بين سبحانه أنه متره عن سمات الحدوث ، ومنها
 الإدراك بمعنى الإحاطة والتحديد ، كما تدرك سائر المخلوقات ، والرؤية ثابتة . وقال الزجاج :
 أى لا يبلغ كنهه حقيقته ، كما تقول : أدركت كذا وكذا ، لأنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الأحاديث فى الرؤية يوم القيامة . وقال ابن عباس : « لا تدركه الأبصار » فى الدنيا ،
 ويراها المؤمنون فى الآخرة ؛ لإخبار الله بها فى قوله : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ »^(٣)
 وقاله السدى . وهو أحسن ما قيل لدلالة التزويل والأخبار الواردة برؤية الله فى الجنة .
 وسيأتى بيانه فى « يونس »^(٤) . وقيل : « لا تدركه الأبصار » لا تحيط به وهو يحيط بها ؛

(١) آية ١٥٦ سورة الأعراف . (٢) آية ٢٥ سورة الأحقاف . (٣) آية ٢٢ سورة القيامة .

(٤) فى قوله : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » آية ٢٦ .

عن ابن عباس ايضا . وقيل : المعنى لا تتركه أبصار القلوب ، أى لا تتركه العقول فتوهمه ؛
 إذ ليس كمثل شئ . . وقيل : المعنى لا تتركه الأبصار المخلوقة فى الدنيا ، لكنه يخلق لمن يريد
 كرامته بصرا وإدراكا يراه به كمحمد عليه السلام ؛ إذ رؤيته تعالى فى الدنيا جائزة عقلا ،
 إذ لو لم تكن جائزة لكان سؤال موسى عليه السلام مستحيلا ، ومحال أن يجهل نبي ما يجوز على الله
 وما لا يجوز ، بل لم يسأل إلا جائزا غير مستحيل . واختلف السلف فى رؤية نبينا عليه السلام
 ربه ، ففى صحيح مسلم عن مسروق قال : كنت متكئا عند عائشة ، فقالت : يا أبا عائشة ^(١) ،
 ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية . قلت : ما هن ؟ قالت : من زعم
 أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية . قال : وكنت متكئا بجلست فقلت :
 يا أم المؤمنين ، أنظرينى ولا تمجلينى ، ألم يقل الله عز وجل « وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ » .
 « وَلَقَدْ رَأَاهُ تَرْتِلَةً أُخْرَى » ؟ فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال : « إنما هو جبريل لم أره على صورته التى خلق عليها غير هاتين المرتين رأيتُهُ منبهطا
 من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء والأرض » . فقالت : أو لم تسمع أن الله عز وجل
 يقول : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » ! أو لم تسمع أن الله
 عز وجل يقول : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ
 رَسُولًا - إلى قوله - عَلَى حَكِيمٍ » ! قالت : ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كلم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا
 أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » قالت : ومن زعم أنه يُجبر بما يكون
 فى غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
 الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » .

والى ما ذهبت إليه عائشة رضى الله عنها من عدم الرؤية ، وأنه إنما رأى جبريل :
 ابن مسعود ، ومثله عن أبي هريرة رضى الله عنه ، وأنه إنما رأى جبريل ، واختلف

(١) أبو عائشة : كنية الإمام مسروق . (٢) آية ٢٣ سورة التكمير . (٣) آية ١٣ سورة النجم .
 (٤) آية ٥١ سورة الشورى . (٥) آية ٦٥ سورة النمل .

عنهما . وقال بإنكار هذا وأمتناع رؤيته جماعة من المحدثين والفقهاء والمتكلمين . وعن ابن عباس أنه رآه بعينه ؛ هذا هو المشهور عنه . وحجته قوله تعالى : « مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى » ^(١) . وقال عبد الله بن الحارث : اجتمع ابن عباس وأبي بن كعب ، فقال ابن عباس : أقانحن بنو هاشم فنقول إن محمدا رأى ربه مرتين . ثم قال ابن عباس : أتتجيبون أن الخلّة تكون لإبراهيم والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين . قال : فكبر كعب حتى جاوبته الجبال ، ثم قال : إن الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما السلام ، فكلم موسى ورآه محمد صلى الله عليه وسلم . وحكى عبد الرزاق أن الحسن كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه . وحكاه أبو عمر الطلمنكي عن عكرمة ، وحكاه بعض المتكلمين عن ابن مسعود ، والأول عنه أشهر . وحكى ابن إسحاق أن مروان سأل أبا هريرة : هل رأى محمد ربه ؟ فقال نعم . وحكى النقاش عن أحمد بن حنبل أنه قال : أنا أقول بحديث ابن عباس : بعينه رآه رآه ! حتى أقطع نفسه ، يعني نفس أحمد . وإلى هذا ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رأى الله ببصره وعيني رأسه . وقاله أنس وابن عباس وعكرمة والربيع والحسن . وكان الحسن يحلف بالله الذي لا إله إلا هو لقد رأى محمد ربه . وقال جماعة منهم أبو العالية والقرظي والربيع بن أنس : إنه إنما رأى ربه بقلبه وفؤاده ؛ وحكى عن ابن عباس أيضا وعكرمة . وقال أبو عمر : قال أحمد بن حنبل رآه بقلبه ، وجب عن القول برؤيته في الدنيا بالأبصار . وعن مالك بن أنس قال : لم يرى الدنيا ؛ لأنه باق ولا يرى الباقي بالفاني ، فإذا كان في الآخرة ورزقوا أبصارا باقية رأوا الباقي بالباقي . قال القاضي عياض : وهذا كلام حسن مليح ، وليس فيه دليل على الاستحالة إلا من حيث ضعف القدرة ؛ فإذا قوى الله تعالى من شاء من عباده وأقدره على حمل أعباء الرؤية لم يمتنع في حقه . وسبأني شيء من هذا في حق موسى عليه السلام في « الأعراف » ^(٢) إن شاء الله .

قوله تعالى : « وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » أي لا يخفى عليه شيء إلا يراه ويعلمه . وإنما خص « الأبصار » لتجنيس الكلام . قال الزجاج : وفي هذا الكلام دليل على أن الخلق لا يدركون

(١) آية ١١ سورة النجم . (٢) في قوله تعالى : « ولما جاء موسى لميقاتنا » آية ١٤٣ .

الأبصار؛ أى لا يعرفون كيفية حقيقة البصر، وما الشئ الذى صار به الإنسان يُبصر من عينه دون أن يبصر من غيرهما من سائر أعضائه . ثم قال : (وَهُوَ اللَّطِيفُ) أى الرقيق بعباده ، يقال : لَطَفَ فلان بفلان يَلُطِفُ ، أى رَفَقَ به . واللطف فى الفعل الرَفَقَ فيه . واللطف من الله التوفيق والعصمة . والطفه بكنا ، أى برّه به . والأسم اللطف بالتحريك . يقال : جاءتنا من فلان لطفة ؛ أى هدية . والملاطفة المبالغة ؛ عن الجوهرى وابن فارس . قال الأبرار العالية : المعنى لطيف باستخراج الأشياء خبيراً بمكانها . وقال الجُنَيْد : اللطيف من قور قلبك بالهدى ، وربى جسمك بالغذى ، وجعل لك الولاية فى البلوى ، ويحرُسك وأنت فى لظى ، ويدخلك جنة المأوى . وقيل غير هذا ، مما معناه راجع إلى معنى الرفق وغيره . وسيأتى ما للعلماء من الأقوال فى ذلك فى « الشورى »^(١) إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : قَدْ جَاءَكُمْ بِصَآئِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ^ط وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمُخْفِضٍ^ج ﴿١٥٣﴾

قوله تعالى : (قَدْ جَاءَكُمْ بِصَآئِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ) أى آيات وبراهين يُبصر بها ويُستدل ؛ جمع بصيرة وهى الدلالة . قال الشاعر :

جاءوا بصائرهم على أكتافهم * وبصيرتى يعثونها عند وائى^(٢)

يعنى بالبصيرة الحجة اليقينية الظاهرة . ووصف الدلالة بالمحجى لتفخيم شأنها ؛ إذ كانت بمنزلة الغائب المتوقع حضوره للنفس ؛ كما يقال : جاءت العافية وقد أنصرف المرض ، وأقبل السعد وأدبر النحوس . (فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ) الإبصار : هو الإدراك بحاسة البصر ؛ أى فمن استدلل وتعزف بنفسه نفع . (وَمَنْ عَمِيَ) لم يستدل ، وصار بمنزلة الأعمى ؛ فعلى نفسه يعود ضرر

(١) فى قوله تعالى : « الله لطيف بعباده ... » آية ١٩ . (٢) الذى فى كتب اللغة : « راحوا ... الخ »

وأن هذا البيت لا سر الجنى . يقول : إنهم تركوا دم أبيهم وجعلوه خلقهم ؛ أى لم يشارروا به وأنا طلبت نأرى . والعند (بفتح التاء وكسرهما) : الفرس الشام الخلق السريع الوثبة معذ لجري ليس فيه اضطراب ولا رخاوة . والواى (بفتح الواو والمد) : الفرس السريع المقندر الخلق .

عماه . (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ) أى لم أؤمر بحفظكم على أن تهلكوا أنفسكم ، قبل : أى لا أحفظكم من عذاب الله . وقيل : « بحفيظ » بربيب ؛ أحصى عليكم أعمالكم ، وإنما أنا رسول أبلغكم رسالات ربي ، وهو الحفيظ عليكم لا يخفى عليه شيء من أفعالكم . قال الزجاج : نزل هذا قبل فرض القتال ، ثم أمر أن يمنعهم بالسيف من عبادة الأوثان .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ) الكاف في موضع نصب ؛ أى نصرف الآيات مثل ما تلونا عليك . أى كما صرفنا الآيات في الوعد والوعيد والوعظ والتنبيه في هذه السورة نصرف في غيرها . (وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ) الواو للعطف على مضمرة ؛ أى نصرف الآيات لتقوم الحجة وليقولوا درست . وقيل : أى « وليقولوا درست » صرفناها ؛ فهي لام الصيرورة . وقال الزجاج : هذا كما تقول كتب فلان هذا الكتاب لحنفه ؛ أى آل أمره إلى ذا . وكذا لما صرفت الآيات آل أمرهم إلى أن قالوا : درست وتعلمت من جبر ويسار ، وكنا غلامين نصرانيين بمكة ، فقال أهل مكة : إنما يتعلم منهما . قال النحاس : وفي المعنى قول آخر حسن ، وهو أن يكون معنى « نصرف الآيات » تأتي بها آية بعد آية ليقولوا درست علينا ؛ فيذكرون الأول بالآخر . فهذا حقيقة ، والذي قاله أبو إسحاق مجاز .

وفي « درست » سبع قراءات . قرأ أبو عمرو وابن كثير « دارست » بالالف بين الدال والراء ؛ كفاعلت . وهي قراءة علي وابن عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعكرمة وأهل مكة . قال ابن عباس : معنى « دارست » تاليت . وقرأ ابن عامر « درست » بفتح السين وإسكان التاء من غير ألف ؛ تخرجت . وهي قراءة الحسن . وقرأ الباقون « درست » تخرجت . فعلى الأولى : دارست أهل الكتاب ودارسوك ؛ أى ذا كرتهم وذا كروك ؛ قاله سعيد بن جبيرة . ودل على هذا المعنى قوله تعالى إخبارا عنهم : « وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ » أى أعان اليهود النبي

صلى الله عليه وسلم على القرآن وذاكروه فيه . وهذا كله قول المشركين . ومثله قولهم :
 « وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ^(١) » . « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَآذَا أَنْزَلْ
 رَبُّكُمْ قَالُوا اسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ^(٢) » . وقيل : المعنى دارستنا ؛ فيكون معناه كعنى درست ؛ ذكره
 النحاس واختاره ، والأول ذكره مكى . وزعم النحاس أنه مجاز ؛ كما قال :

* فَلَمُوتِ مَا تَلِدُ الْوَالِدُ ^(٣) *

ومن قرأ « درست » فأحسن ما قيل في قراءته أن المعنى : ولثلا يقولوا أنقطعت وأتمحت ،
 وليس يأتى محمد صلى الله عليه وسلم بنيرها . وقرأ قتادة « درست » أى قرئت . وروى سفيان
 ابن عيينة عن عمرو بن عبيد عن الحسن أنه قرأ « دارست » . وكان أبو حاتم يذهب إلى أن
 هذه القراءة لا تجوز ؛ قال : لأن الآيات لا تدارس . وقال غيره : القراءة بهذا تجوز ، وليس
 المعنى على ما ذهب إليه أبو حاتم ، ولكن معناه دارست أمتك ؛ أى دارستك أمتك ، وإن كان
 لم يتقدم لها ذكر ، مثل قوله : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ ^(٤) » . وحكى الأخفش « وليقولوا درست »
 وهو بمعنى « درست » إلا أنه أبلغ . وحكى أبو العباس أنه قرئ « وليقولوا درست » بإسكان
 اللام على الأمر . وفيه معنى التهديد ؛ أى فليقولوا بما شاءوا فإن الحق بين ؛ كما قال عز وجل :
 « فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا » . فأما من كسر اللام فإنها عنده لام كى . وهذه القراءات
 كلها يرجع اشتقاقها إلى شىء واحد ، إلى التلين والتذليل . و « درست » من درس يدرس
 دراسة ، وهى القراءة على الغير . وقيل : درسته أى ذلته بكثرة القراءة ؛ وأصله درس الطام
 أى داسه . والدياس الدراس بلفظ أهل الشام . وقيل : أصله من درست الثوب أدرسه
 درسا أى أخلقته . وقد درس الثوب درسا أى أخلق . ويرجع هذا إلى التذلل أيضا .
 ويقال : سُمي إدريس لكثرة دراسته لكاتب الله . ودارست الكتب وتدارستها وأدارستها
 أى درستها . ودرست الكتاب درسا ودراسة . ودرست المرأة درسا أى حاضت . ويقال :

(١) آية ٥ سورة الفرقان . (٢) آية ٢٤ سورة النحل .

(٣) هذا عجزيت ، مصدره كما فى المعنى (حرف اللام) : * فإن يكن الموت أفتام *

(٤) آية ٣٢ سورة ص .

إن فرج المرأة يُكنى أبا أدناس؛ وهو من الحيض . والدرّسُ أيضاً : الطريق الخفي .
وحكى الأصمعي : بعير لم يُدرّس أى لم يركب، ودرّست من درس المنزل إذا عقاً . وقرأ ابن
مسعود وأصحابه وأبى وطلحة والأعمش «وليقولوا درس» أى درس محمد الآيات . (وَلِنُبَيِّنَهُ)
يعنى القول والتصريف، أو القرآن (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : أَتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٥٦﴾

قوله تعالى (أَتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) يعنى القرآن؛ أى لا تشغل قلبك وخاطرك
بهم، بل اشغل بعبادة الله . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ) منسوخ .

قوله تعالى : وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا
وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا) نص على أن الشرك بمشيئته، وهو إبطال
لمذهب القدرية كما تقدم . (وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) أى لا يمكنك حفظهم من عذاب
الله . (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) أى قيم بأمورهم فى مصالحهم لدينهم أو دنياهم، حتى تلتطف
لهم فى تناول ما يجب لهم؛ فليست بحفيظ فى ذلك ولا وكيل فى هذا، إنما أنت مبلغ . وهذا
قبل أن يؤمر بالقتال .

قوله تعالى : وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا
بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ
فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥٨﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (فَيَسُبُّوا)
اجواب النهي . نهى سبحانه المؤمنين أن يسبوا أوثانهم ؛ لأنه علم إذا سبوا نفر الكفار
وازدادوا كفرا . قال ابن عباس : قالت كفار قريش لأبي طالب إنما أن تنهى مجدا وأصحابه
عن سب آلهتنا والفض منها وإما أن نسب إلهه ونهجوهم ؛ فزلت الآية .

الثانية - قال العلماء : حكما باق في هذه الأمة على كل حال ؛ فتنى كان الكافر في منعة
ويخيف أن يسب الإسلام أو النبي عليه السلام أو الله عز وجل ، فلا يحل لمسلم أن يسب
صلبانهم ولا دينهم ولا كتابهم ، ولا يتعرض إلى ما يؤدي إلى ذلك ؛ لأنه بمنزلة البعث على
المعصية . وعبر عن الأصنام وهي لا تعقل بـ «الذين» على معتقد الكفرة فيها .

الثالثة - في هذه الآية أيضا ضرب من المصادفة ، ودليل على وجوب الحكم بسد
النرائع ؛ حسب ما تقدم . في «البقرة» وفيها دليل على أن الحق قد يكف عن حق له إذا أدى
إلى ضرر يكون في الدين . ومن هذا المعنى ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
أنه قال : لا تبتوا الحكم بين ذوى القربات مخافة القطيعة . قال ابن العربي : إن كان الحق
واجبا فياخذه بكل حال ، وإن كان جائزا ففيه يكون هذا القول .

الرابعة - قوله تعالى : «عَدُوًّا» أى جهلا وأعداء . وروى عن أهل مكة أنهم قرءوا
«عَدُوًّا» بضم العين والذال وتشديد الواو ، وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وقتادة ، وهي راجعة
إلى القراءة الأولى ، وهما جميعا بمعنى الظلم . وقرأ أهل مكة أيضا «عَدُوًّا» بفتح العين وضم
الذال بمعنى عدو . وهو واحد يؤدي عن جمع ؛ كما قال : « فَأَنَّهُمْ عَدُوِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ »^(١)
وقال : « هُمُ الْعَدُوُّ »^(٢) . وهو منصوب على المصدر أو المفعول من أجله .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ﴾ أى كما زيننا لهؤلاء أعمالهم
كذلك زيننا لكل أمة عملهم . قال ابن عباس . زيننا لأهل الطاعة الطاعة ، ولأهل الكفر

الكفر، وهو كقوله : « يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » . وفي هذا رد على القدرية .

قوله تعالى : « وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ » (١)

قوله تعالى : (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا) فيه مسألان :

الأول - قوله تعالى : (وَأَقْسَمُوا) أى حلفوا . وجهد اليمين أشدها ، وهو بالله .

قوله « جهد أيمانهم » أى غاية أيمانهم التى بلغها علمهم ، وآتت إليها قدرتهم . وذلك انهم

كانوا يستقلون أن الله هو الإله الأعظم ، وأن هذه الآلهة إنما يعبدونها ظناً منهم أنها تقربهم

إلى الله زلتى ، كما أخبر عنهم بقوله تعالى : « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلَّتَى » . وكانوا يحلفون

بآبائهم وبالأصنام وبغير ذلك . وكانوا يحلفون بالله تعالى وكانوا يُسمونه جهد اليمين إذا كانت

اليمين بالله . « جهد » منصوب على المصدر والعامل فيه « أقسموا » على مذهب سيويه ؛ لأنه

في معناه . والجهد (بفتح الجيم) : المشقة ؛ يقال : فعلت ذلك بجهد . والجهد (بضمها) : الطاقة

يقال : هذا جهدى ، أى طاقتى . ومنهم من يجعلها واحداً ، ويحتج بقوله « وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ

إِلَّا جُهْدَهُمْ » . وقرئ « جهدهم » بالفتح ؛ عن ابن قتيبة . وسبب الآية فيما ذكر المفسرون :

القرطبي والكلي وغيرهما ، أن قريشا قالت : يا محمد ، تخبرنا بأن موسى ضرب بعصاه الحجر

فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا ، وأن عيسى كان يحيى الموتى ، وأن ثمود كانت لهم ناقة ؛ فآثنا

ببعض هذه الآيات حتى نصدقك . فقال : « أى شئ تحبون ؟ » قالوا : اجعل لنا الصفا

ذهبا ؛ فوالله إن فعلته لتتبعنك أجمعون . فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ؛ فجاءه جبريل

فقال : « إن شئت أصبح ذهباً ، ولئن أرسل الله آية ولم يصدقوا عندنا ليعذبناهم فآتركهم

حتى يتوب تائبهم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بل يتوب تائبهم » فزلت هذه

الآية . وبين الرب بأن من سبق العلم الأزلي بأنه لا يؤمن فإنه لا يؤمن وإن أقسم ليؤمنن .

الثانية - قوله تعالى : (جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) قيل : معناه بأغلظ الأيمان عندهم . وتعرض هنا مسألة من الأحكام عظمى ، وهى قول الرجل : الأيمان تلزمه إن كان كذا وكذا . قال ابن العربى : وقد كانت هذه اليمين فى صدر الإسلام معروفة بغير هذه الصورة ، كانوا يقولون : على أشد ما أخذه أحد على أحد ؛ فقال مالك : تطلق نساؤه . ثم تكاثرت الصور حتى آلت بين الناس إلى صورة هذه أمثها . وكان شيخنا الفهرى الطرسوسى يقول : يلزمه إطعام ثلاثين مسكينا إذا حنث فيها ؛ لأن قوله « الأيمان » جمع يمين ، وهو لو قال على يمين وحنث ألزمناه كفارة . ولو قال : على يمينان للزمته كفارتان إذا حنث . والأيمان جمع يمين فيلزمه فيها ثلاث كفارات .

قلت : وذكر أحمد بن محمد بن مغيث فى وثائقه : اختلف شيوخ القيروان فيها ؛ فقال أبو محمد بن أبى يزيد : يلزمه فى زوجته ثلاث تطليقات ، والمشي إلى مكة ، وتفريق ثلث ماله ، وكفارة يمين ، وعتق رقبة . قال ابن مغيث : وبه قال ابن أرفع رأسه وابن بدر من فقهاء طليطلة . وقال الشيخ أبو عمران القاسى وأبو الحسن القاسى وأبو بكر بن عبد الرحمن القروى : تلزمه طلقة واحدة إذا لم تكن له نية . ومن حجتهم فى ذلك رواية ابن الحسن فى سماعه من ابن وهب فى قوله « وأشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه فى ذلك كفارة يمين » . قال ابن مغيث : بفعل من سميناه على القائل : « الأيمان تلزمه » طلقة واحدة ؛ لأنه لا يكون أسوأ حالا من قوله : أشد ما أخذه أحد على أحد أن عليه كفارة يمين ، وبه نقول . قال : واحتج الأولون بقول ابن القاسم فىمن قال : على عهد الله وغلظ ميثاقه وكفائه وأشد ما أخذ أحد على أحد على أمر ألا يفعله ثم فعله ؛ فقال : إن لم يرد الطلاق ولا العتاق وعزلها عن ذلك فليكن ثلاث كفارات . فإن لم تكن له نية حين حلف فليكفر كفارتين فى قوله : على عهد الله وغلظ ميثاقه . ويعتق رقبة وتطلق نساؤه ، ويمشى إلى مكة ويتصدق بثلاث ماله

في قوله : واشتد ما أخذه أحد على أحد . قال ابن العربي : أما طريق الأدلة فإن الألف واللام في الإيمان لا تخلو أن يراد بها الجنس أو العهد ؛ فإن دخلت للعهد فالمعهود قولك « بالله » فيكون ما قاله الفهري . فإن دخلت للجنس فالطلاق جنس فيدخل فيها ولا يستوفى عدده ، فإن الذي يكفى أن يدخل في كل جنس معنى واحد ؛ فإنه لو دخل في الجنس المعنى كله للزمه أن يتصدق بجميع ماله ؛ إذ قد تكون الصدقة بالمال يمينا . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى قل يا محمد : الله القادر على الإتيان بها ، وإنما يأتي بها إذا شاء . ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ ﴾ أى وما يُدريككم إيمانهم ؛ فحذف المفعول . ثم استأنف فقال : ﴿ إِنَّمَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ بكسر إن ، وهى قراءة مجاهد وأبى عمرو وابن كثير . ويشهد لهذا قراءة ابن مسعود « وما يشعركم إذا جاءت لا يؤمنون » . وقال مجاهد وابن زيد : المخاطب بهذا المشركون ، وتم الكلام . حكم عليهم بأنهم لا يؤمنون ، وقد أعلمنا فى الآية بعد هذه أنهم لا يؤمنون . وهذا التأويل يشبه قراءة من قرأ « تؤمنون » بالتاء . وقال الفراء وغيره : الخطاب للمؤمنين ؛ لأن المؤمنين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، لو نزلت الآية لعلمهم يؤمنون ؛ فقال الله تعالى : « وما يشعركم » أى يعلمكم ويدريككم أيها المؤمنون . « أنها » بالفتح ، وهى قراءة أهل المدينة والأعمش وحزرة ، أى لعلمها إذا جاءت لا يؤمنون . قال الخليل : « أنها » بمعنى لعلمها ؛ حكاه عنه سيويه . وفى التثنية : « وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يُزَكِّي » أى أنه يزكى . وحكى عن العرب : آيت السوق أنك تشتري لنا شيئا ، أى لعلك . وقال أبو النجم :
قلت لشيطان آذن من لقائه • أن تُغدى القوم من شوائبه

وقال عدي بن زيد :

أعاذل ما يدريك أنت منيتي • إلى ساعة فى اليوم أو فى ضحى الغد .

أى لعل . وقال جرير بن الصمة ^(٢) :

أرى جوادا مات حزلا لا تقي • أرى ما ترين أو بخيلا محمدا

(١) آية ٣ سورة عبس . (٢) الصحيح أنه حاتم طى . كافى الصحاح للجوهري ، وديوانه .

أَيْ لَسْتُ . وهو في كلام العرب كثير « أَنْتَ » بمعنى لعل . وحكى الكسائي أنه كذلك
في مصحف أبي بن كعب « وما أدراك لعلها » . وقيل الكسائي والقراء : أن « لا » زائدة ،
والمعنى : وما يشعركم أنها — أى الآيات — إذا جاءت المشركين يؤمنون ، فزيدت « لا » ؛
كما زيدت « لا » في قوله تعالى : « وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ^(١) » . لأن
المعنى : وحرام على قرية مهلكة رجوعهم . وفي قوله : « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ » . والمعنى : ما منعك
أن تسجد . وضعف الزجاج والنحاس وغيرهما زيادة « لا » وقالوا : هو غلط وخطأ ؛ لأنها
إنما تزداد فيما لا يُشكّل . وقيل : في الكلام حذف ، والمعنى : وما يشعركم أنها إذا جاءت
لا يؤمنون أو يؤمنون ، ثم حذف هذا لعلم السامع ؛ ذكره النحاس وغيره .

قوله تعالى : وَنَقَلِبُ أَفْعَدَّتْهُمْ وَأَبْصَرَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ
مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿١١٠﴾

هذه آية مشككة ، ولا سيما وفيها « وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ » . قيل : المعنى ونقلب
أفعدتهم وأنظارهم يوم القيامة على لُحْب النار وحراجه ؛ كما لم يؤمنوا في الدنيا . (وَنَذَرُهُمْ)
في الدنيا ، أى تمهلهم ولا تعاقبهم ؛ فبعض الآية في الآخرة ، وبعضها في الدنيا . ونظيرها
« وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ^(٢) » فهذا في الآخرة . « عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ^(٣) » في الدنيا . وقيل : ونقلب في الدنيا ؛
أى نحول بينهم وبين الإيمان لو جاءتهم تلك الآية ، كما حلنا بينهم وبين الإيمان أول مرة ؛
لما دعوتهم وأظهرت المعجزة . وفي التزويل : « وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ^(٤) » . والمعنى :
كان ينبغي أن يؤمنوا إذا جاءتهم الآية فأروها بأبصارهم وعرفوها بقلوبهم ؛ فإذا لم يؤمنوا
كان ذلك بتقايب الله قلوبهم وأبصارهم . (كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ) ودخلت الكاف
على محذوف ، أى فلا يؤمنون كما لم يؤمنوا به أول مرة ؛ أى أول مرة أتتهم الآيات التي عجزوا
عن معارضتها مثل القرآن وغيره . وقيل : ونقلب أفعدة هؤلاء كيلا يؤمنوا ؛ كما لم تؤمن كفار

(١) آية ٩ سورة الأنبياء . (٢) آية ٢ سورة العنكبوت . (٣) آية ٢٤ سورة الأَنْفَال .

الأمم السالفة لما رأوا ما أقترحوا من الآيات . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ أي أنها إذا جاءت لا يؤمنون كما لم يؤمنوا أول مرة ونقلب أفئدتهم وأبصارهم . (وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) يتحيرون . وقد مضى في « البقرة » .^(١)

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ) فراوهم عياناً . (وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى) بإحيائنا إياهم . (وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ) سالوه من الآيات . (قُبُلًا) مقابلة ؛ عن ابن عباس وقتادة وابن زيد . وهي قراءة نافع وابن عامر . وقيل : معاينة ، لما آمنوا . وقال محمد بن يزيد : يكون « قُبُلًا » بمعنى ناحية ؛ كما تقول : لي قبل فلان مال ؛ فقبلاً نصب على الظرف . وقرأ الباقون « قُبُلًا » بضم القاف والباء ، ومعناه ضُمَّاء ؛ فيكون جمع قبيل بمعنى كفيل ، نحو رَغِيف ورُغْف ؛ كما قال : « أَوْتَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قُبُلًا » ؛ أي يضمنون ؛ ذلك عن الفراء . وقال الأخفش : هو بمعنى قبيل قبيل ؛ أي جماعة جماعة ، وقاله مجاهد ، وهو نصب على الحال على القولين . وقال محمد بن يزيد « قُبُلًا » أي مقابلة ؛ ومنه « وَإِنْ كَانَ قَبِيضُهُ قُدٌّ مِنْ قُبُلٍ » . ومنه قُبُلُ الرَّجُلِ ودُّبْرُهُ لما كان من بين يديه ومن ورائه . ومنه قُبُلُ الْحَيْضِ . حكى أبو زيد : لَقِيتُ فُلَانًا قُبُلًا ومقابلة وقُبُلًا وقُبُلًا ، كله بمعنى المواجهة ؛ فيكون الضم كالكسر في المعنى وتستوى القراءتان ؛ قاله مكي . وقرأ الحسن « قُبُلًا » حذف الضمة من الباء لتقلها . وعلى قول الفراء يكون فيه نطق ما لا ينطق ، وفي كفاية ما لا يعقل آية عظيمة لهم . وعلى قول الأخفش يكون فيه اجتماع الأجناس الذي ليس بمعهود . والحشر الجمع . (مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) « أَنْ » في موضع استثناء ليس من الأقل ؛ أي لكن إن شاء ذلك لهم . وقيل :

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٩ طبة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٩٢ سورة الإسراء .

الاستثناء لأهل السعادة الذين سبق لهم في علم الله الإيمان . وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ) أى يجهلون الحق . وقيل : يجهلون أنه لا يجوز افتراح الآيات بعد أن رأوا آية واحدة .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْبِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ) يعزى نيته ويسليه ، أى كما ابتليناك بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قتل « عَدُوًّا » أى أعداء . ثم نعتهم فقال (شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ) حكى سيويه جعل بمعنى وصف . « عَدُوًّا » مفعول أول . « لِكُلِّ نَبِيٍّ » فى موضع المفعول الثانى . « شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » بدل من عدو . ويجوز أن يكون « شياطين » مفعولا أول ، « عَدُوًّا » مفعولا ثانيا ، كأنه قال : جعلنا شياطين الإنس والجن عدوًّا . وقرأ الأعمش « شياطين الجن والإنس » بتقديم الجن . والمعنى واحد . (يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْبِ غُرُورًا) عبارة عما يوسوس به شياطين الجن إلى شياطين الإنس . وسمى وحيا لأنه إنما يكون خفية ، وجعل تمويههم زخرفا لترينهم إياه ، ومنه سُمي الذهب زخرفا . وكل شئ حسن تَمَوَّه فهو زُخْرُف . والمزخرف المزين . وزخارف الماء طرائقه . « غُرُورًا » نصب على الحال ، لأن معنى « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » يغرونهم بذلك غرورا . ويجوز أن يكون فى موضع الحال . والغرور الباطل . قال النحاس : وروى عن ابن عباس بإسناد ضعيف أنه قال فى قول الله عز وجل « يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ » قال : مع كل جنى شيطان ، ومع كل إنسى شيطان ، فيلقى أحدهما الآخر فيقول : إني قد أضللت صاحبي بكذا فاضل صاحبك بمثله . ويقول الآخر مثل ذلك ، فهذا ونحو بعضهم إلى بعض . وقاله عكرمة والصحاك

والله أعلم . قال النحاس : والقول الأول يدل عليه « وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم^(١) » ؛ فهذا يبين معنى ذلك .

قلت : ويدل عليه من صحيح السنة قوله عليه السلام : « ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن » قيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن الله أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير » . روى « فأسلم » برفع الميم ونصبها . فالرفع على معنى فأسلم من شره . والنصب على معنى فأسلم هو . فقال : « ما منكم من أحد » ولم يقل ولا من الشياطين ؛ إلا أنه محتمل أن يكون نبه على أحد الجنسين بالآخر ؛ فيكون من باب « سراييل تقيمكم الحر^(٢) » وفيه بُعد ، والله أعلم . وروى عوف بن مالك عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا أبا ذر هل تعوذت بالله من شر شياطين الإنس والجن » ؟ قال قلت : يا رسول الله ، وهل للإنس من شياطين ؟ قال : « نعم هم شر من شياطين الجن » . وقال مالك بن دينار : إن شيطان الإنس أشد على من شيطان الجن ، وذلك أني إذا تعوذت بالله ذهب عني شيطان الجن ، وشيطان الإنس يبيثنى فيجترني إلى المعاصي عيانا . وسمع عمر بن الخطاب امرأة تُشدد :

إن النساء رياحين خلقن لكم * وكلكن يشتهى شم الرياحين

فاجابها عمر رضي الله عنه :

إن النساء شياطين خلقن لنا * نعوذ بالله من شر الشياطين

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ) أي ما فعلوا إجماع القول بالغرور . (فَذَرَهُمْ) أمر فيه معنى التهديد . قال سيويه : ولا يقال وذروا ودع ، استغنوا عنه بترك .

قلت : هذا إنما يخرج على الأكثر . وفي التبريل « وذري الذين » و « ذرهم » و « ما ودعك » . وفي السنة « لينتهين أقوام عن ودعهم الجمعات » . وقوله : « إذا فعلوا » — يريد المعاصي —

(١) آية ١٢١ من هذه السورة . (٢) آية ٨١ سورة النمل . (٣) يلاحظ أن اسم

في « وذري الذين » و « ذرهم » أمر ، ولا يشبه بهما ما ذكره قول المؤلف . قلل في الكلام سهواً ، والصحة لله .

فقد تَوَدَّعَ منهم . قال الزجاج : الواو ثقيلة ؛ فلما كان « ترك » ليس فيه واو بمعنى ما فيه الواو ترك ما فيه الواو . وهذا معنى قوله وليس بنصه .

قوله تعالى : وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : (وَلِتَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ) تصغى تميل ؛ يقال : صغوت أصغو صغوا وصغوا ، وصغيت أصغى ، وصغيت بالكسر أيضا . يقال منه : صغى يصغى صغى وصغيا ، وأصغيت إليه أصغى بمعنى . قال الشاعر :

تَرَى السَّفِيهَ بِهِ عَنْ كُلِّ مَكْرَمَةٍ * زَيْغٌ وَفِيهِ إِلَى التَّشْبِيهِ إِصْغَاءٌ

ويقال : أصغيت الإناء إذا أملت له ليجمع ما فيه . وأصله الميل إلى الشيء لغرض من الأغراض . ومنه صَغَت النجوم : مالت للغروب . وفي التزويل « فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا » . قال أبو زيد : صَغَوْهُ مَعَكَ وَصَغَوْهُ ، وَصَغَاهُ مَعَكَ ، أى مِيلَهُ . وفي الحديث « قَاصَصْنِي لَهَا الْإِنَاءُ » يعنى للهرة . وأكرموا فلانا في صاغيته ، أى في قرابته الذين يميلون إليه ويطلبون ما عنده . وأصغت الناقة إذا أملت رأسها إلى الرجل كأنها تسمع شيئا حين يَشُدُّ عليها الرَّحْلُ . قال ذو الرمة :

تَصْنِي إِذَا شَدَّهَا بِالْكُورِ جَانِحَةً * حَتَّى إِذَا مَا أَسْتَوَىٰ فِي غَرِزِهَا تَثَبُّ^(٢)

واللام في « وَلِتَصْغَىٰ » لام كي ، والعامل فيها « يوجي » تقديره : يوجي بعضهم إلى بعض ليغروهم ولتصغى . وزعم بعضهم أنها لام الأمر ، وهو غلط ؛ لأنه كان يجب « وَلِتَصْغِ إِلَيْهِ » بحذف الألف ، وإنما هي لام كي . وكذلك « وَلِيَرْضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا » إلا أن الحسن قرأ « وَلِيَرْضَوْهُ »

(١) آية ٤ سورة التحريم . (٢) الكور (بالضم) : رحل الناقة بأداته ؛ وهو كالسرج وآله للفرس .

قال ابن سيده : وكثير من الناس يفتح الكاف وهو خطأ . وجانحة : مائلة لاصقة . والغرز : سبر كالركاب

الرجل عند الركوب . وصف قائمه بالقطاة وسرعة الحركة .

ولقترفوا» بإسكان اللام، جعلها لام أمر فيه معنى التهديد؛ كما يقال: ما شئت أفعل. ومعنى «ويقترفوا ما هم مقترفون» أى وليكتسبوا؛ عن ابن عباس والسدى وابن زيد. يقال: خرج يقترف أحله أى يكتسب لهم. وقارف فلان هذا الأمر إذا واقعه وعمله. وقرفتنى بما أذعبت على، أى رمتنى بالرؤية. وقرف القرعة إذا قشر منها. وأقترف كذبا. قال رؤبة:

أعيا أقترف الكذب المقروف • تقوى التقي وعفة الضعيف

وأصله اقتطاع قطعة من الشيء.

قوله تعالى: أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١١١﴾

قوله تعالى: (أَفَغَيْرَ اللَّهِ أَبْتَغِي حَكْمًا) «غير» نصب بـ «أبْتَغِي». «حَكْمًا» نصب على البيان، وإن شئت على الحال. والمعنى: أفغير الله أطلب لكم حاكما وهو الذى كفاكم مشونة المسالة فى الآيات بما أنزله إليكم من الكتاب المفصل، أى المبين. ثم قيل: الحكم أبلغ من الحاكم؛ إذ لا يستحق التسمية بحكم إلا من يحكم بالحق، لأنها صفة تعظيم فى مدح. والحاكم صفة جارية على الفعل، فقد يُسمى بها من يحكم بغير الحق. (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) يريد اليهود والنصارى. وقيل: من أسلم منهم كسلمان وصهيب وعبد الله بن سلام. (يَعْلَمُونَ أَنَّهُ) أى القرآن. (مُنَزَّلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ) أى أن كل ما فيه من الوعد والوعيد لحق (فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ) أى من الشاكين فى أنهم يعلمون أنه منزل من عند الله. وقال عطاء: الذين آتيناهم الكتاب هم رؤساء أصحاب عهد عليه السلام: أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ رضى الله عنهم.

قوله تعالى: وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ ﴾ قرأه أهل الكوفة بالتوحيد، والباقون بالجمع .
قال ابن عباس : مواعيد ربك ، فلا مغير لها . والكلمات ترجع إلى العبارات أو إلى المتعلقة
من الوعد والوعيد وغيرهما . قال قتادة : الكلمات هي القرآن لا مبدل له ، لا يزيد فيه المفترون
ولا ينقصون . ﴿ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾ أي فيما وعد وحكم ، لا راد لقضائه ولا خلف في وعده . وحكى
الزمامي عن قتادة : لا مبدل لها فيما حكم به ، أي أنه وإن أمكنه التغير والتبديل في الألفاظ كما
غير أهل الكتاب التوراة والإنجيل فإنه لا يعتد بذلك . ودلت الآية على وجوب اتباع دلالات
القرآن ؛ لأنه حق لا يمكن تبديله بما يناقضه ، لأنه من عند حكيم لا يخفى عليه شيء من الأمور .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ
إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ ١١٦ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ
مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ ۖ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ ١١٧

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي الكفار . ﴿ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ ﴾ أي عن الطريق التي تؤدي إلى ثواب الله . ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ « إن » بمعنى ما ،
وكذلك ﴿ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ أي يخمدسون ويقدررون ؛ ومنه الخرص ، وأصله القطع .
قال الشاعر :

تَرَى قِصْدَ الْمِزَانِ فِينَا كَانَهُ • تَذَرُّعُ خِرْصَانٍ بِأَيْدِي الشَّوَاطِبِ (١)

يعني جريداً يُقطع طولا ويُتخذ منه الحصر . وهو جمع الخرص ؛ ومنه خرص يخرص النخل
خرصاً إذا حرره ليأخذ الخراج منه . فالخارص يقطع بما لا يجوز القطع به ؛ إذ لا يقين معه .

(١) البيت لقيس بن الخثعم . والقصد (بكسر القاف وفتح الصاد جمع قصدة) : القطعة مما يكسر . والميزان :
نبات الرماح . أو الرماح المملبة اللدنة . والتذرع : تقدير الشيء بذراع اليد . والخرصان : القضبان من الحديد .
والشواطب (جمع الشاطبة) وهي المرأة التي تقشر العيب ثم تلقيه إلى المتفة فتأخذ كل ما عليه بسكينها حتى تتركه رفيقا
ثم تلقيه المتفة إلى الشاطبة ثانية فتشطبه على ذراعها وتذره . وقوله « فِينَا كَانَهُ » عبارة الأصول . والذي في اللسان
« نَأَى كَانَهُ » وفي ديوانه « تهوى كَانَهَا » .

وسياق لهذا مزيد بيان في «الذاريات» ^(١) إن شاء الله تعالى. (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ) قال بعض الناس : إن «أعلم» هنا بمعنى يعلم؛ وأنشد قول حاتم الطائي :

تَحَالَفْتُ طَيِّبٌ مِنْ دُونِنَا حِلْفًا * وَاللَّهِ أَعْلَمُ مَا كُنَّا لَهُمْ خُدْلًا ^(٢)

وقول الحسناء :

اللَّهِ أَعْلَمُ أَنْتَ جَفَّتْهُ * تَقْدُو غَدَاةَ الرِّيحِ أَوْ تَسِيرِي

وهذا لا حجة فيه؛ لأنه لا يطابق «وهو أعلم بالمهتدين». ولأنه يحتمل أن يكون على أصله . (مَنْ يَضِلْ عَنْ سَبِيلِهِ) «من» بمعنى أى؛ فهو فى محل رفع والرافع له «يضل». وقيل : فى محل نصب بأعلم، أى إن ربك أعلم أى الناس يضل عن سبيله . وقيل : فى محل نصب بترع الخافض؛ أى بمن يضل . قال بعض البصريين : وهو حسن؛ لقوله : «وهو أعلم بالمهتدين» وقوله فى آخر النحل «إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ» . وقرئ «يُضِلُّ» وهذا على حذف المفعول ، والأوّل أحسن ؛ لأنه قال «وهو أعلم بالمهتدين» . فلو كان من الإضلال لقال وهو أعلم بالهادين .

قوله تعالى : فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْسَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِعَايَتِهِ
مُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْسَمُ اللَّهُ عَلَيْهِ) نزلت بسبب أناس أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله، إنا نأكل ما تقتل ولا نأكل ما قتل الله؟ فنزلت «فكُلُوا» - إلى قوله - وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ» أخرجه الترمذى وغيره . قال عطاء : هذه الآية أمرٌ بذكر اسم الله على الشراب والذبح وكل مطعوم . وقوله : (إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ) أى بأحكامه وأوامره آخذين؛ فإن الإيمان بها يتضمن ويقتضى الأخذ بها والالتقياد لها .

(١) فى قوله تعالى : «قتل الخراصون» آية ١٠ .

(٢) فى الأصول : «خولا» بالواو بدل الذال . والتصويب عن تفسير الطبرى . والخذل : جمع خذول .

قوله تعالى : وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ ﴿١١٩﴾

قوله تعالى : (وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ أَنْتُمْ عَلَيْهِ) المعنى : ما المانع لكم من أكل ما سميت عليه ربكم وإن قتلتموه بأيديكم . (وَقَدْ فَصَّلَ) أى بين لكم الحلال من الحرام ، وأزيل عنكم اللبس والشك . « ما » استفهام يتضمن التقرير . وتقدير الكلام : وأى شئ لكم فى ألا تأكلوا . « أن » فى موضع خفض بتقدير حرف الجر . ويصح أن تكون فى موضع نصب على ألا يقدر حرف جر ، ويكون الناصب معنى الفعل الذى فى قوله « مَا لَكُمْ » تقديره أى ما يمنعكم . ثم استثنى فقال (إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ) يريد من جميع ما حرم كالميتة وغيرها كما تقدم فى « البقرة » . وهو استثناء منقطع . وقرأ نافع ويعقوب « وقد فصل لكم ما حرم » بفتح الفعلين . وقرأ أبو . وابن عامر وابن كثير بالضم فيهما ، والكوفيون « فصل » بالفتح « حرم » بالضم . وقرأ عطية العوفى « فصل » بالتخفيف . ومعناه أبان وظهر ، كما قرئ « الرِّجَابُ أَحْكَمُ آيَاتِهِ ثُمَّ فَصَلَتْ » (١) أى استبانته . واختار أبو عبيدة قراءة أهل المدينة . وقيل : « فصل » أى بين ، وهو ما ذكره فى سورة « المائدة » من قوله : « حُرِّمَتْ عَلَيْكَ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَيْزِرِ » الآية . (٢)

قلت : هذا فيه نظر ، فإن « الأنعام » مكية والمائدة مدنية فكيف يحيل بالبيان على ما لم ينزل بعد ، إلا أن يكون فصل بمعنى يفصل . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَإِنَّ كَثِيرًا لَيُضِلُّونَ) وقرأ الكوفيون « يضلون » من أضل . (بِأَهْوَاءِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) يعنى المشركين حيث قالوا : ما ذبح الله بسكينة خير مما ذبحتم بسكاكينكم (بِغَيْرِ عِلْمٍ) أى بغير علم يعلمونه فى أمر الذبح ، إذ الحكمة فيه إخراج ما حرم الله علينا من الدم بخلاف ما مات حَتَفَ أَنْفُسَهُ ، وذلك شرع الذكاة فى محل مخصوص ليكون الذبح فيه سببا لجذب كل دم من الحيوان بخلاف غيره من الأعضاء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِثْمَ
سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَذَرُوا ظَهْرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ ﴾ للعلماء فيه أقوال كثيرة . وحاصلها راجع إلى أن الظاهر ما كان عملاً بالبدن مما نهى الله عنه ، وباطنه ما عُقد بالقلب من مخالفة أمر الله فيما أمر ونهى ؛ وهذه المرتبة لا يبلغها إلا من أتقى وأحسن ؛ كما قال : « ثُمَّ اتَّقُوا وَاحْسِنُوا » . وهي المرتبة الثالثة حسب ما تقدم بيانه في « المائدة » . وقيل : هو ما كان عليه الجاهلية من الزنا الظاهر واتخاذ الحلائل في الباطن . وما قدمنا جامع لكل إثم .

قوله تعالى : وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ
وَلِإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَدِّلُواكُمْ ۚ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ
إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ﴿١٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ ﴾ فيه خمس مسائل :
الأولى - روى أبو داود قال : جاءت اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : نأكل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله ؟ فأنزل الله عز وجل « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » إلى آخر الآية . وروى النسائي عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » قال . خاصمهم المشركون فقالوا : ماذبح الله فلا تأكلوه وما ذبحتم أتم أكلتموه ؛ فقال الله سبحانه لهم : لَا تَأْكُلُوا ؛ فإنكم لم تذكروا اسم الله عليها . وتنشأ هنا مسألة أصولية ، وهي :
الثانية - وذلك أن اللفظ الوارد على سبب هل يُقصر عليه أم لا ؛ فقال علماؤنا : لا إشكال في صحة دعوى العموم فيما يذكره الشارع ابتداء من صيغ العاظ العموم . أما ما ذكره

(١) في قوله تعالى : « ليس على الذين آمنوا و عملوا الصالحات ... » آية ٩٣ .

(٢) أي خاصم المؤمنين المشركون .

جوابا لسؤال ففيه تفصيل ، على ما هو معروف في أصول الفقه ؛ إلا أنه إن أتى بلفظ مستقل دون السؤال لحق بالأقول في صحة القصد إلى التعميم . فقوله : « لاناكلوا » ظاهر في تناول الميتة ، ويدخل فيه ما ذكر عليه غير أسم الله بعموم أنه لم يذكر عليه أسم الله ، وبزيادة ذكر غير اسم الله سبحانه عليه الذي يقتضي تحريمه نصا بقوله : « وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ »^(١) . وهل يدخل فيه ما ترك المسلم التسمية عمدا عليه من الذبح ، وعند إرسال الصيد . اختلف العلماء في ذلك على أقوال خمسة ، وهي : -

الثالثة - الأول - إن تركها سهواً أكلها جميعاً ؛ وهو قول إسحاق ورواية عن أحمد ابن حنبل . فإن تركها عمدا لم يؤكلها ؛ وقاله في الكتاب مالك وابن القاسم ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه والثوري والحسن بن حي وعيسى وأصبغ ، وقاله سعيد بن جبيرة وعطاء ، وأختره النحاس وقال : هذا حسن ؛ لأنه لا يسمى فاسقا إذا كان ناسيا .

الثاني - إن تركها عمدا أو ناسيا يأكلها . وهو قول الشافعي والحسن ، وروى ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة وعطاء وسعيد بن المسيب والحسن وجابر بن زيد وعكرمة وأبي عياض وأبي رافع وطاوس وإبراهيم النخعي وعبد الرحمن بن أبي ليلى وقتادة . وحكى الزهراوى عن مالك بن أنس أنه قال : تؤكل الذبيحة التي تركت التسمية عليها عمدا ونسيانا . وعن ربيعة أيضا . قال عبد الوهاب : التسمية سنة ؛ فإذا تركها الذابح ناسيا أكلت الذبيحة في قول مالك وأصحابه .

الثالث - إن تركها عمدا أو ساهيا حرم أكلها ؛ قاله محمد بن سيرين وعبد الله بن عباس ابن أبي ربيعة وعبد الله بن عمرو ونافع وعبد الله بن يزيد الخطمي والشعبي ؛ وبه قال أبو ثور وداود بن علي وأحمد في رواية .

الرابع - إن تركها عمدا كره أكلها ؛ قاله القاضي أبو الحسن والشيخ أبو بكر من علمائنا .

(١) آية ١٧٣ سورة البقرة .

الحامس - قال أشهب : تؤكل ذبيحة تارك التسمية عمداً إلا ان يكون مستخفاً ،
وقال نحوه الطبري ، قال الله تعالى : « فَكُونُوا بِمِثْلِ مَا دُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . وقال « وَلَا تَأْكُلُوا
مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » فيبين الحسنيين وأوضح الحكمين . فقوله « لَا تَأْكُلُوا » نهى على
التحريم لا يجوز حمله على الكراهة ؛ لتأوله في بعض مقتضياته الحرام المحض ، ولا يجوز
أن يتبع ، أي يراد به التحريم والكراهة معاً ، وهذا من نفيس الأصول . وأما الناسي
فلا خطاب توجه إليه إذ يستحيل خطابه ؛ فالشرط ليس بواجب عليه . وأما التارك
للتسمية عمداً فلا يخلو من ثلاثة أحوال : إما أن يتركها إذا أضحج الذبيحة ويقول :
قلبي مملوء من أسماء الله تعالى وتوحيده فلا أفقر إلى ذكر بلسان ؛ فذلك يجوز لأنه ذكر الله
جل جلاله وعظمه . أو يقول : إن هذا ليس بموضع تسمية صريحة . إذ ليست بقربة ؛ فهذا
أيضاً يجوز . أو يقول : لا أسمى ، وأي قدر للتسمية ؛ فهذا متهاون فاسق لا تؤكل ذبيحته .
قال ابن العربي . وأعجب لرأس المحققين إمام الحرمين حيث قال : ذكر الله تعالى إنما
شُرِعَ في القرب ، والذبح ليس بقربة . وهذا يعارض القرآن والسنة ؛ قال صلى الله عليه وسلم
في الصحيح : « ما أنهر الدم وذُكر اسم الله عليه فكل » . فإن قيل : المراد بذكر اسم الله
بالقلب ؛ لأن الذكر يضاد النسيان ومحل النسيان القلب فمحل الذكر القلب ، وقد روى البراء
ابن عازب : اسم الله على قلب كل مؤمن سمي أو لم يسم . قلنا : الذكر باللسان وبالقلب ،
والذي كانت العرب تفعله تسمية الأصنام والنصب باللسان . فنسخ الله ذلك بذكره في اللسان ،
وأشهر ذلك في الشريعة حتى قيل لمالك : هل يسمي الله تعالى إذا توضأ فقال : أريد
أن يذبح . وأما الحديث الذي تعلقوا به من قوله : « اسم الله على قلب كل مؤمن » فحديث
ضعيف . وقد استدلل جماعة من أهل العلم على أن التسمية على الذبيحة ليست بواجبة ؛ لقوله
عليه السلام لأتاس سألوه ، قالوا : يا رسول الله . إن قوماً يأتوننا بالثمن لاندري أذكروا اسم الله
عليه أم لا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تسموا الله عليه وتكلموا » . أخرجه الدارقطني .
عن عائشة ومالك مرسلين عن هشام بن عروة عن أبيه ، لم يختلف عليه في إرساله .

وتأمله من قال في آخره : وذلك في قول الإسلام . يريد قبل أن ينزل عليه « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » . قال أبو عمر : وهذا ضعيف ، وفي الحديث نفسه ما يردّه ، وذلك أنه أمرهم فيه بتسمية الله على الأكل ؛ فدل على أن الآية قد كانت نزلت عليه . ومما يدل على صحة ما قلناه أن هذا الحديث كان بالمدينة ، ولا يختلف العلماء أن قوله تعالى : « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » نزل في سورة « الأنعام » بمكة . ومعنى (وَإِنَّهُ لَفَسَقٌ)^(١) أى لعصبة . عن ابن عباس . والفسق : الخروج ؛ وقد تقدم .

الرابعة - قوله تعالى : (وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ) أى يؤسسون فيلقون في قلوبهم الجدل بالباطل . روى أبو داود عن ابن عباس في قوله « وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ » بقولون ما ذبح الله فلا تأكلوه ، وما ذبحتم أتم فكلوه ، فانزل الله « وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكَّرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ » قال عكرمة : عني بالشياطين في هذه الآية مرادة الإنس من مجوس فارس . وقال ابن عباس وعبد الله بن كثير : بل الشياطين الجن ، وكفرة الجن أولياء قريش . وروى عن عبد الله بن الزبير أنه قيل له : إن المختار يقول : يوحى إلى ؛ فدل : صدق ، إن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم . يريد ما قتل الله لم تأكلوه وما قتلتموه أكلتموه . والمجادة : دفع القول على طريق الحجّة بالقوة ؛ مأخوذ من الأجل ، طائر قوى . وقيل : هو مأخوذ من الخدالة . وهى الأرض ؛ فكانه يغلبه بالحجة ويقهره حتى يصير كالمجدول بالأرض . وقيل : هو مأخوذ من الجدل ، وهو شدة القتال ؛ فكان كل واحد منهما يقتل حجة صاحبه حتى يفضعها ، وتكون حقا فى نصرته الحق وباطلا فى نصره الباطل .

الخامسة - قوله تعالى : (وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ) أى فى تحليل الميتة (إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ) . فدلّت الآية على أن من استحل شيئا مما حرم الله تعالى صار به مشركا . وقد حرم الله سبحانه الميتة نصّا ، فإذا قبل تحليلها من غيره فقد أشرك . قال ابن العربى : إنما يكون المؤمن بطاعة

المشرك مشركا إذا أطاعه في الاعتقاد ؛ فإن أطاعه في الفعل وعمده سليم مستمر على التوحيد والتصديق فهو عاص ؛ فافهموه . وقد مضى في « المائدة » .^(١)

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : **(أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ)** قرأ الجمهور بفتح الواو ، دخلت عليها همزة الاستفهام . وروى المسيبي عن نافع بن أبي نعيم « أَوْ مَنْ كَانَ » بإسكان الواو . قال النحاس : يجوز أن يكون محمولا على المعنى ، أى أنظروا وتدبروا أغير الله أبتغى حكما . **(أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ)** قيل : معناه كان ميتا حين كان نطفة فأحييناه بنفخ الروح فيه ؛ حكاه ابن بحر . وقال ابن عباس : أو من كان كافرا فهديناه . نزلت في حمزة بن عبد المطلب وأبي جهل . وقال زيد بن أسلم والسدي : « فأحييناه » عمر . « كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ » أبو جهل . والصحيح أنها عامة في كل مؤمن وكافر . وقيل : كان ميتا بالجهل فأحييناه بالعلم . وأنشد بعض أهل العلم ما يدل على صحة هذا التأويل لبعض شعراء العرب :
وفي الجهل قبل الموت موت لأهله * فأجسامهم قبل القبور قبور
وإن أمرا لم ينجى بالعلم ميت * فليس له حتى النشور نشور

والنور عبارة عن الهدى والإيمان . وقال الحسن : القرآن . وقيل : الحكمة . وقيل : هو النور المذكور في قوله : **يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ** ^(٢) ، وقوله : **أَنْظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ** ^(٣) . **(يَمْشِي بِهِ)** أى بالنور . **(فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ)** أى كمن هو ؛ فمثل زائدة . تقول : أنا أكرم مثلك ؛ أى أكرم منك . ومثله « **بِخَزَاءٍ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ** » ^(٤) ،

(١) راجع آية ٨١ . (٢) آية ١٢ سورة الحديد . (٣) آية ١٣ سورة الحديد .

(٤) آية ٩٥ سورة المائدة .

« لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقيل : المعنى كن مثله مثل من هو في الظلمات . والمثل والمثل واحد . ﴿ كَذَلِكَ زَيْنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى زين لهم الشيطان عبادة الأصنام ، وأوهمهم أنهم أفضل من المسلمين .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْنَكُوهَا فِيهَا وَمَا يَمْنَكُوهَا إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا ﴾ المعنى : وكما زيننا للكافرين ما كانوا يعملون كذلك جعلنا في كل قرية . ﴿ مُجْرِمِيهَا ﴾ مفعول أول لجعل ﴿ أَكْبَرًا ﴾ الثانى على التقديم والتأخير . وجعل بمعنى صير . والأكابر جمع الأكبر . قال مجاهد : يريد العلماء . وقيل : الرؤساء والعظماء . وخصهم بالذكور لأنهم أقدر على الفساد والمكر والحيلة في مخالفة الاستقامة . وأصله القتل ؛ فالما كرىقتل عن الاستقامة أى يصرف عنها . قال مجاهد : كانوا اجلسوا على كل عقبة أربعة ينفرون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما فعل من قبلهم من الأمم السالفة بأنبيائهم . ﴿ وَمَا يَمْنَكُوهَا إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ ﴾ أى وبأل مكرم راجع إليهم . وهو من الله عز وجل الجزاء على مكر الماكرين بالعذاب الأليم . ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ في الحال ؛ لفرط جهلهم أن وبال مكرم عائد إليهم .

قوله تعالى : وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ ﴾ بين شيئا آخر من جهلهم ، وهو أنهم قالوا لن تؤمن حتى نكون أنبياء ، فتوتى مثل ما أوتى موسى وعيسى من الآيات ؛ ونظيره « بَلْ يُرِيدُ

كُلُّ أَمْرِي مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنْشُورَةً . والكناية في « جاءتهم » ترجع إلى الأكابر الذين جرى ذكرهم . قال الوليد بن المغيرة : لو كانت النبوة حقًا لكنت أولى بها منك ؛ لأنني أكبر منك سنًا ، وأكثر منك مالا . وقال أبو جهل : والله لا نرضى به ولا نتبعه أبدا ، إلا أن يأتينا وحى كما يأتية ؛ فزلت الآية . وقيل : لم يطلبوا النبوة ولكن قالوا لا نصدقك حتى يأتينا جبريل والملائكة يخبروننا بصدقك . والأول أصح ؛ لأن الله تعالى قال : « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ » أي بمن هو مأمون عليها وموضع لها . و« حيث » ليس ظرفا هنا ، بل هو اسم نُصِبَ نُصْبَ المفعول به على الاتساع ؛ أي الله أعلم أهل الرسالة . وكان الأصل الله أعلم بمواضع رسالته ، ثم حذف الحرف ، ولا يجوز أن يعمل « أعلم » في « حيث » ويكون ظرفا ، لأن المعنى يكون على ذلك الله أعلم في هذا الموضع ، وذلك لا يجوز أن يوصف به الباري تعالى ، وإنما موضعها نصب بفعل مضمر قل عليه « أعلم » . وهي اسم كما ذكرنا . والصغار : الضم والنل والهوان ، وكذا الصغر (بالضم) . والمصدر الصغر (بالتحريك) . وأصله من الصغر دون الكبر ؛ فكان النل يصغر إلى المرء نفسه ، وقيل : أصله من الصغر وهو الرضا بالنل ؛ يقال منه : صَغَرَ يَصْغُرُ بفتح العين في الماضي وضمها في المستقبل . وصَغِرَ بالكسر يَصْغُرُ بالفتح لفتان ، صَغَرًا وصَغَارًا ، واسم الفاعل صاغِرٌ وصغير . والصاغر : الراضى بالضم . والمصغوراء الصغار . وأرض مُصْغِرَةٌ : نبتها لم يَطْلُ ؛ عن ابن السكيت . (عِنْدَ اللَّهِ) أي من عند الله ، لحذف . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أي سيصيب الذين أجرموا عند الله صغار . الفراء : سيصيب الذين أجرموا صغار من الله . وقيل : المعنى سيصيب الذين أجرموا صغار ثابت عند الله . قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال ؛ لأن « عند » في موضعها .

قوله تعالى : **فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّكَ يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ** ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (مَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ) أى يوسعه له ، ويوفقه
 ويزين عنده نوابه . وقال : شرح شق ، وأصله التوسعة . وشرح الله صدره وسعه ببيان
 لذلك . وشرحت الأمر : بينته وأوصحته . وكانت فريش تشرح النساء شرحا ، وهو مما تقدم
 من التوسعة والبسط ، وهو وطاء المرأة مستلقية على قفاها . فالشرح : الكشف ؛ تقول :
 شرحت الغامض ؛ ومنه تشرح اللحم . قال الرازي :

كم قد أكلت كيدا وإفقه . ثم أذنرت إلية مشرحة

والقطعة منه شريحة . وكل سمين من اللحم ممتد فهو شريحة . (وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ) يُغْوِيهِ
 (يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا) وهذا رد على القدرية . ونظير هذه الآية من السنة قوله عليه
 السلام : " مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ " أخرجه الصحيحان . ولا يكون ذلك إلا
 بشرح الصدر وتنويره . والدِّينُ العبادات ؛ كما قال : « إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ » . ودليل
 خطابه أن مَنْ لم يُرد الله به خيرا ضيق صدره ، وأبعد فهمه فلم يفقهه . والله أعلم . وروى أن
 عبد الله بن مسعود قال : يا رسول الله ، وهل يشرح الصدر ؟ فقال : " نعم يدخل القلب
 نور " فقال : وهل لذلك من علامة ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : " التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ
 وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالِاسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ " . وقرأ ابن كثير « ضَيِّقًا »
 بالتخفيف ؛ مثل هَيْنَ وَلَيْنَ لَفَتَانِ . ونافع وأبو بكر « حَرَجًا » بالكسر ، ومعناه الضيق .
 كرر المعنى ، وحسن ذلك باختلاف اللفظ . والباقون بالفتح . جمع حرجة ؛ وهو شدة
 الضيق أيضا . والحرجة الفيضة ؛ والجمع حرج وحرجات . ومنه فلان يخرج أى يضيق على
 نفسه في تركه هواه للعاصي ؛ قاله الهروي . وقال ابن عباس : الحرج موضع الشجر المثقف ؛
 فكان قلب الكافر لا تصل إليه الحكمة كما لا تصل الراعية إلى الموضع الذى ألتفت شجره .
 وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذا المعنى ؛ ذكره مكِّيُّ والتَّعْلِيُّ وغيرهما . وكل ضيق
 حَرْجٌ وَحَرَجٌ . قال الجوهري : مكان حرج وحرج أى ضيق كثير الشجر لا تصل إليه
 الراعية . وقرئ « يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا » و « حَرَجًا » . وهو بمنزلة الواحد والواحد والفرد والفرد

والدَّنْف والدَّنْف؛ في معنى واحد، وحكاه غيره عن الفراء . وقد حَرَج صدره بِحَرَج حَرَجًا .
والحَرَج الإثم . والحرج أيضا : النافذة الضامرة . ويقال : الطويلة على وجه الأرض ؛
عن أبي زيد، فهو لفظ مشترك . والحَرَج : خشب يُشَدُّ بعضه إلى بعض يُحْمَل فيه الموتى ؛
عن الأصمعي . وهو قول امرئ القيس :

فأما تَرَيَنِي في رِحَالَةِ جَابِرٍ * على حَرَجٍ كَالْقَرْتَحْفِقِ أَكْفَانِي^(١)

وربما وضع فوق نعش النساء؛ قال عنترة يصف ظليما :

يَتَّبَعُنْ قُلَّةَ رَأْسِهِ وَكَأَنَّهُ * حَرَجٌ عَلَى نَعَشٍ لَمْ يَنْحَسِمِ^(٢)

وقال الزجاج : الحَرَج : أَضْيَقُ الضِّيقِ . فإذا قيل . فلان حَرَجَ الصدر ، فالمعنى ذو حَرَجٍ
في صدره . فإذا قيل : حرج فهو فاعل . قال النحاس : حرج اسم الفاعل ، وحرج مصدر
وُصِفَ بِهِ ؛ كما يقال : رجل عدلٌ ورضا .

قوله تعالى : (كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ) قرأه ابن كثير بإسكان الصاد مخفقا ، من
الصعود وهو الطلوع . شبه الله الكافر في نفوره من الإيمان وثقله عليه بمنزلة من تكلف
ما لا يطيقه ؛ كما أن صعود السماء لا يُطَاق . وكذلك يصاعد وأصله يتصاعد ، أدغمت التاء
في الصاد ، وهي قراءة أبي بكر والنخعي ؛ إلا أن فيه معنى فعل شيء بعد شيء ، وذلك أتقل على
فاعله . وقرأ الباقر بالتشديد من غير ألف ، وهو كالذي قبله . معناه يتكاف ما لا يطيق
شيئا بعد شيء ؛ كقولك : يتجزع ويتفوق^(٣) . وروى عن عبد الله بن مسعود أنه قرأ « كَأَنَّمَا
يَتَصَّعَّدُ » . قال النحاس : ومعنى هذه القراءة وقراءة من قرأ يَصَّعَّدُ ويصاعد واحد . والمعنى
فيهما أن الكافر من ضيق صدره كأنه يريد أن يصعد إلى السماء وهو لا يقدر على ذلك ؛ فكانه

(١) أراد بالرحالة الخشب الذي يحمل عليه في مرضه . وأراد بالأكفان ثيابه التي عليه ؛ لأنه قدر أنها ثيابه التي
يدفن فيها . وخفقها ضرب الرمح لها . وأراد بجابر بن جابر بن حني التغلي ، وكان معه في بلاد الروم ، فلما أشدت
ملكه صنع له من الخشب شيئا كالقتر يحمل فيه ، والقر : مركب من مراكب الرجال بين الرجل والسرير . (عن اللسان
مادة حرج) . (٢) وصف ندامة يتبعها رثاها وهو يسط جناحه ويجعلها تحته .

(٣) تفوق شرا به : شر به شيئا بعد شيء .

يستدعى ذلك . وقيل : المعنى كاد قلبه يصعد إلى السماء نبوا عن الإسلام . (كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ) عليهم ؛ يجعله ضيق الصدر في أجسادهم . وأصل الرجس في اللغة التَّن . قال ابن زيد : هو العذاب . وقال ابن عباس : الشيطان ؛ أى يسلطه عليهم . وقال مجاهد : الرجس ما لا خير فيه . وكذلك الرجس عند أهل اللغة هو التَّن . فمعنى الآية والله أعلم : ويجعل اللعنة في الدنيا والعذاب في الآخرة (على الذين لا يؤمنون) .

قوله تعالى : وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾

قوله تعالى : (وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا) أى هذا الذى أنت عليه يا محمد والمؤمنون دين ربك لا أعوجاج فيه . (قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ) أى بيناها (لقوم يذكرون) .

قوله تعالى : لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٧﴾

قوله تعالى : (لَهُمْ) أى للتذكرين . (دَارُ السَّلَامِ) أى الجنة ، فالجنة دار الله ؛ كما يقال : الكعبة بيت الله . ويجوز أن يكون المعنى دار السلامة ، أى التى يسلم فيها من الآفات . ومعنى (عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى مضمونة لهم عنده يوصلهم إليها بفضله . (وَهُوَ وَلِيُّهُمْ) أى ناصرهم ومعينهم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشِرَ الْجَنِّ قَدْ أَسْكَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمِعْ بَعْضَنَا بَعْضًا وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِى أَجَلْتَ لَنَا قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ) نصب على الفعل المحذوف ، أى ويوم يحشرهم بقول .
 (جَمِيعًا) نصب على الحال . والمراد حشر جميع الخلق في موقف القيامة . (يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ)
 نداء مضاف . (قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) أى من الاستمتاع بالإنس ؛ فحذف المصدر المضاف
 إلى المفعول ، وحرف الجر ؛ يدل على ذلك قوله : (رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ) وهذا يرد قول
 من قال : إن الجن هم الذين استمتعوا من الإنس ؛ لأن الإنس قبلوا منهم . والصحيح أن كل
 واحد مستمتع بصاحبه . والتقدير في العربية : استمتع بعضنا بعضا ؛ فاستمتع الجن من الإنس
 أنهم تلذذوا بطاعة الإنس إياهم ، وتلذذ الإنس بقبولهم من الجن حتى زَنَوْا وشربوا الخمر باغواء
 الجن إياهم . وقيل : كان الرجل إذا مرَّ بوادي في سفره وخاف على نفسه قال : أحوذ برَبِّ
 هذا الوادي من جميع ما أحذر . وفي التبريل « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ
 مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا » . فهذا استمتاع الإنس بالجن . وأما استمتاع الجن بالإنس فبما كانوا
 يلقون إليهم من الأراجيف والكهانة والسحر . وقيل : استمتع الجن بالإنس أنهم يترفون
 أن الجن يقدرون أن يدفعوا عنهم ما يحذرون . ومعنى الآية تقريع الضالين والمضلين وتوبيخهم
 في الآخرة على أعين العالمين . (وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا) يعنى الموت والقبر ، ووافينا نادمين .
 (قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ) أى موضع مقامكم . والمثوى المقام . (خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ)
 استثناء ليس من الأول . قال الزجاج : يرجع إلى يوم القيامة ، أى خالدين في النار إلا ما شاء
 الله من مقدار حشرهم من قبورهم ومقدار مدتهم في الحساب ؛ فالاستثناء منقطع . وقيل :
 يرجع الاستثناء إلى النار ، أى إلا ما شاء الله من تعذيبكم بغير النار في بعض الأوقات . وقال
 ابن عباس : الاستثناء لأهل الإيمان . ف«حما» على هذا بمعنى من . وعنه أيضا أنه قال :
 هذه الآية توجب الوقف في جميع الكفار . ومعنى ذلك أنها توجب الوقف فيمن لم يمت ،
 إذ قد يُسَلَّم . وقيل : «إلا ما شاء الله» من كونهم في الدنيا بغير عذاب . ومعنى هذه الآية معنى
 الآية التي في «هود» . قوله : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا قَبِي النَّارِ » وهناك يأتى مستوفى إن شاء الله .
 (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ) أى في عقوبتهم وفي جميع أفعاله (عَلِيمٌ) بمقدار مجازاتهم .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِعُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا) المعنى وكما فعلنا بهؤلاء مما وصفته لكم من استمتاع بعضهم ببعض أ جعل بعض الظالمين أولياء بعض ، ثم يتبرأ بعضهم من بعض غدا . ومعنى « نُؤَيِّ » على هذا نجعل ولياً . قال ابن زيد : نسلط ظلمة الجن على ظلمة الإنس . وعنه أيضا : نسلط بعض الظلمة على بعض فيهلكه ويذله . وهذا تهديد للظالم إن لم يمتنع من ظلمه سلط الله عليه ظالما آخر . ويدخل في الآية جميع من يظلم أو يظلم الرعية ، أو التاجر يظلم الناس في تجارته أو السارق وغيرهم . وقال فضيل بن عياض : إذا رأيت ظالما ينتقم من ظالم فقف ، وأنظر فيه متعجبا . وقال ابن عباس : إذا رضى الله عن قوم ولّى أمرهم خيارهم ، وإذا سخط الله على قوم ولّى أمرهم شرارهم . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أعان ظالما سلطه الله عليه » . وقيل : المعنى نكل بعضهم إلى بعض فيما يختارونه من الكفر ، كما نكلهم غدا إلى رؤسائهم الذين لا يقدرّون على تخليصهم من العذاب . أى كما فعل بهم ذلك في الآخرة كذلك فعل بهم في الدنيا . وقد قيل في قوله تعالى « نُؤَيِّ مَا تَوَلَّى » : نكله إلى ما وكل إليه نفسه . قال ابن عباس : تفسيرها هو أن الله إذا أراد بقوم شرّا ولّى أمرهم شرارهم . يدل عليه قوله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » .

قوله تعالى : يَمَعُشَرِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُزِدُّونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : (يَمَعُشَرِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ) أى يوم نحشرهم تقول ألم يأتكم رسل ، خفف ، فيعرفون بما فيه اقتضاهم . ومعنى « منكم » فى الخلق والتكليف والمخاطبة . وما

كانت الجن ممن يُخاطب ويعقل قال « منكم » وإن كانت الرسل من الإنس وغلب الإنس في الخطاب كما يغلب المذكور على المؤنث . وقال ابن عباس : رسل الجن هم الذين بلغوا قومهم ما سمعوه من الوحي ؛ كما قال : « وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ^(١) » . وقال مقاتل والضحاك : أرسل الله رسلا من الجن كما أرسل من الإنس . وقال مجاهد : الرسل من الإنس ، والنذر من الجن ؛ ثم قرأ « إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ » . وهو معنى قول ابن عباس ، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » ^(٢) . وقال الكلبي : كانت الرسل قبل أن يبعث محمد صلى الله عليه وسلم يُبعثون إلى الإنس والجن جميعا .

قلت : وهذا لا يصح ، بل في صحيح مسلم من حديث جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيتُ نَحْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ نَجِيٌّ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَجِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ » الحديث . على ما يأتي بيانه في « الأحقاف » . وقال ابن عباس : كانت الرسل تُبعث إلى الإنس وإن محمدا صلى الله عليه وسلم بُعث إلى الجن والإنس ؛ ذكره أبو الليث السمرقندي . وقيل : كان قوم من الجن أستمعوا إلى الأنبياء ثم عادوا إلى قومهم وأخبروهم ؛ كالحال مع نبينا عليه السلام . فيقال لهم رسل الله ، وإن لم يُنص على إرسالهم . وفي التزويل « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ^(٣) » أي من أحدهما ، وإنما يخرج من الملح دون العذب ، فكذلك الرسل من الإنس دون الجن ؛ فعني « منكم » أي من أحدكم . وكان هذا جائزا ؛ لأن ذكرهما سبق . وقيل : إنما صير الرسل في مخرج اللفظ من الجميع لأن التقابيل قد ضمتها عرصة القيامة ، والحساب عليهم دون الخلق ؛ فلما صاروا في تلك العرصة في حساب واحد في شأن الثواب والعقاب خوطبوا يومئذ بمخاطبة واحدة كأنهم جماعة واحدة ؛ لأن بدء خلقهم للعبودية ، والثواب والعقاب على العبودية ، ولأن الجن أصلهم من مارج من نار ، وأصلنا من تراب ، وخلقهم غير خلقنا ؛ فمنهم مؤمن وكافر .

(١) في قوله تعالى : « وَإِذَا صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ ... » الخ آية ٢٩ سورة الأحقاف

(٢) في قوله تعالى : « قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا ... » آية ٣٠ . (٣) آية ٢٢ سورة الرحمن .

وعدونا إبليس عدوهم، يعادى مؤمنهم ويؤالى كافرهم. وفيهم أهواء : شيعه وقدرية ومرجئة يتلون كتابنا . وقد وصف الله عنهم في سورة « الجن » من قوله : « وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ » . « وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا » ^(١) على ما يأتى بيانه هناك . « يَقُصُونَ » في موضع رفع نعت لرسول . (قالوا شهدنا على أنفسنا) أى شهدنا أنهم بلغوا . (وَغَرَّتُهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) قيل : هذا خطاب من الله للمؤمنين ؛ أى أن هؤلاء قد غرَّتهم الحياة الدنيا، أى خدعتهم وظنوا أنها تدوم، وخافوا زوالها عنهم إن آمنوا . (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) أى أصرَفُوا بكفرهم . قال مقاتل : هذا حين شهدت عليهم الجوارح بالشرك .

قوله تعالى : ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣١﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ) في موضع رفع عند سبويه ؛ أى الأمر ذلك . و « أَنْ » مخففة من الثقيلة ؛ أى إنما فعلنا هذا بهم لأنى لم أكن أهلك القرى بظلمهم ؛ أى بشركتهم قبل إرسال الرسل إليهم فيقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير . وقيل : لم أكن أهلك القرى بشرك من أشرك منهم ؛ فهو مثل « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » . ولو أهلكهم قبل بعثه الرسل فله أن يفعل ما يريد . وقد قال عيسى : « إِنَّ تَحْدِيثَهُمْ لَعِبَاهُمْ عِبَادُكُمْ » ^(٢) وقد تقدم . وأجاز القراء أن يكون « ذَلِكَ » في موضع نصب، المعنى : فعل ذلك بهم ؛ لأنه لم يكن يهلك القرى بظلم .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٢﴾
قوله تعالى : (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا) أى من الجن والإنس ؛ كما قال في آية أخرى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَيْمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَافِرِينَ » ثم قال : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » . وفي هذا ما يدل على أن المطيع من الجن في الجنة ، والعاصي منهم في النار ؛ كالإنس سواء . وهو أصح

(١) آية ١١١ ، ١١٨ سورة المائدة . (٢) آية ١٨ ، ١٩ سورة الأحقاف .

ما قيل في ذلك فاعلمه . ومعنى « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ » أى ولكل عامل بطاعة درجات .
 فى الثواب . ولكل عامل بمعصية درجات فى العقاب . (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ) أى ليس بلاه
 ولا ساه . والغفلة أن يذهب الشيء عنك لاشتغالك بغيره . (عَمَّا يَعْمَلُونَ) قرأه ابن عامر
 بالناء ، الباكون بالياء .

قوله تعالى : **وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ**
مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴿١٢٣﴾

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ) أى عن خلقه وعن أعمالهم . (ذُو الرَّحْمَةِ) أى بأوليائه
 وأهل طاعته . (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) بالإماتة والاستئصال بالعذاب . (وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ
 مَا يَشَاءُ) أى خلقا آخر أمثل منكم واطوع . (كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ) والكاف
 فى موضع نصب ، أى يستخلف من بعدكم ما يشاء استخلاقا مثل ما أنشأكم ، ونظيره
 « إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ » . « وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » . فالمعنى يبدل
 غيركم مكانكم ، كما تقول : أعطيتك من دينارك ثوبا .

قوله تعالى : **إِنْ مَا تُوعِدُونَ لَا تُمْعِزِينَ** ﴿١٢٤﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا تُوعِدُونَ لَا تُمْعِزُونَ) يحتمل أن يكون من « أوعدت » فى الشر ، والمصدر
 الإبعاد ، والمراد عذاب الآخرة . ويحتمل أن يكون من « وعدت » على أن يكون المراد
 الساعة التى فى مجيئها الخير والشرف قلب الخير . روى معناه عن الحسن . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ)
 أى فائتين ؛ يقال : أعجزنى فلان ، أى فاتنى وغلبنى .

قوله تعالى : **قُلْ يَنْقُومِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّى عَامِلٌ فَسَوْفَ**
تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ ﴾ وقرأ أبو بكر بالجمع «مكاناتكم» . والمكانة الطريقة . والمعنى : أثبتوا على ما أتم عليه فانا أثبت على ما أنا عليه . فإن قيل : كيف يجوز أن يؤمروا بالثبات على ما هم عليه وهم كفار . فالجواب أن هذا تهديد ؛ كما قال عز وجل : « فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ^(١) » . ودل عليه « فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ » أى العاقبة المحمودة التى يحمد صاحبها عليها ، أى من له النصر فى دار الإسلام ، ومن له وراثة الأرض ، ومن له الدار الآخرة ، أى الجنة . قال الزجاج : «مكانتكم» تمكنكم فى الدنيا . ابن عباس والحسن والنخعي : على ناحيتكم . القتيبي : على موضعكم . ﴿ إِنِّي عَامِلٌ ﴾ على مكاتى ، فحذف لدلالة الحال عليه . «ومن» من قوله «مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ» فى موضع نصب بمعنى الذى ؛ لوقوع العلم عليه . ويجوز أن تكون فى موضع رفع ؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فيكون الفعل معلقا . أى تعلمون أينما تكون له عاقبة الدار ؛ كقوله : « لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى ^(٢) » وقرأ حمزة والكسائي «من يكون» بالياء .

قوله تعالى : وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصُلُّ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصُلُّ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا ﴾ فيه مسألة واحدة : ويقال : ذرا يذرا ذرءا ، أى خلق . وفى الكلام حذف واختصار ، وهو جعلوا الأصنامهم نصيبا ؛ دل عليه ما بعده . وكان هذا مما زينته الشيطان وسؤله لهم ، صرّفوا من ما لهم طائفة إلى الله بزعمهم وطائفة إلى أصنامهم ؛ قاله ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة . والمعنى متقارب . جعلوا لله جزءا ولشركائهم جزءا ، فإذا ذهب ما لشركائهم بالإتفاق عليها وعلى سدنتها عوضوا منه ما لله ، وإذا ذهب ما لله بالإتفاق على الضيفان والمساكين لم يعوضوا منه شيئا ، وقالوا :

الله مستغن عنه وشركاؤنا فقراء . وكان هذا من جهالاتهم وبزعمهم . والزعم الكذب . قال
 شرح القاضي : إن لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا . وكانوا يكذبون في هذه الأشياء
 لأنه لم يزل بذلك شرع . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : من أراد أن يعلم
 جهل العرب فليقرأ ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الأنعام إلى قوله : « قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ
 قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ » . قال ابن العربي : وهذا الذي قاله كلام صحيح ، فإنها تصرفت
 بعقولها العاجزة في تنويع الحلال والحرام سفاهة بغير معرفة ولا عدل ، والذي تصرفت بالجهل
 فيه من اتخاذ الآلهة أعظم جهلا وأكبر جرما ، فإن الاعتداء على الله تعالى أعظم من الاعتداء على
 المخلوقات . والدليل في أن الله واحد في ذاته واحد في صفاته واحد في مخلوقاته أبين وأوضح
 من الدليل على أن هذا حلال وهذا حرام . وقد روى أن رجلا قال لعمر بن العاصي : إنكم
 على كمال عقولكم ووفور أحلامكم عبدتم الحجر ! فقال عمرو : تلك عقول كادها باريها . فهذا
 الذي أخبر الله سبحانه من سخافة العرب وجهلها أمر أذهب الإسلام ، وأبطله الله ببعثه الرسول
 عليه السلام . فكان من الظاهر لنا أن نيمته حتى لا يظهر ، ونفساه حتى لا يذكر ، إلا أن
 ربنا تبارك وتعالى ذكره بنصه وأورده بشرحه ، كما ذكر كفر الكافرين به . وكانت الحكمة
 في ذلك - والله أعلم - أن قضاءه قد سبق ، وحكمه قد نذر بأن الكفر والتخليط لا ينقطعان إلى
 يوم القيامة . وقرأ يحيى بن وثاب والسلمي والأعمش والكسائي « بزعمهم » بضمه الزاي .
 والباقون بفتحها ، وهما لفتان . (فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ) أي إلى المساكين .
 (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) أي ساء الحكم حكمهم . قال ابن زيد : كانوا إذا ذبحوا ما لله ذكروا عليه اسم
 الأوثان ، وإذا ذبحوا ما لأوثانهم لم يذكروا عليه اسم الله ، فهذا معنى « فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ
 إِلَى اللَّهِ » . فكان تركهم لذكر الله مذموما منهم وكان داخلا في ترك أكل ما لم يذكر اسم الله عليه .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ
 شُرَكَاءُهُمْ لِيُرْدُوهُمْ وَلِيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ
 وَمَا يَفْتَرُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ ﴾ المعنى :
فكما زَيْنٌ لهؤلاء أن جعلوا لله نصيبا ولأصنامهم نصيبا كذلك زَيْنٌ لكثير من المشركين
قتل أولادهم شركائهم . قال مجاهد وغيره : زَيْنٌ لم قتل البنات مخافة العيلة . قال الفراء
والزجاج : شركائهم ها هنا هم الذين كانوا يخدمون الأوثان . وقيل : هم الفؤاة من الناس .
وقيل : هم الشياطين . وأشار بهذا إلى الواد الخفي وهو دفن البنت حية مخافة السبأ
والحاجة ، وعدم ما حُرِّم من النصر . وسمى الشياطين شركاء لأنهم أطاعوهم في معصية الله
فاشركوهم مع الله في وجوب طاعتهم . وقيل : كان الرجل في الجاهلية يحلف بالله لئن ولد له
كذا وكذا غلاما لينحرن أحدهم ؛ كما فعله عبد المطلب حين نذر ذبيح ولده عبد الله . ثم قيل :
في الآية أربع قراءات ، أحصاها قراءة الجمهور : « وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ
أَوْلَادَهُمْ شُرَكَائُهُمْ » وهذه قراءة أهل الحرمين وأهل الكوفة وأهل البصرة . « شركائهم » رفع
بزین ؛ لأنهم زَيْنُوا ولم يقتلوا . « قَتَلَ » نصب بزین . « وأولادهم » مضاف إلى المفعول ،
والأصل في المصدر أن يضاف إلى الفاعل لأنه أحدثه ولأنه لا يستغنى عنه ويستغنى عن
المفعول ؛ فهو هنا مضاف إلى المفعول لفظا مضاف إلى الفاعل معنى ؛ لأن التقدير زَيْنٌ لكثير
من المشركين قتلهم أولادهم شركائهم ، ثم حذف المضاف وهو الفاعل كما حذف من قوله تعالى :
« لَا يَسْأَلُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ »^(١) أى من دعائه الخير . فالهاء فاعلة الدعاء ، أى لا يسأل الإنسان
من أن يدعو بالخير . وكذا قوله : زَيْنٌ لكثير من المشركين في أن يقتلوا أولادهم شركائهم .
قال مكى : وهذه القراءة هي الاختيار لصحة الإعراب فيها ولأن عليها الجماعة . القراءة الثانية
« زَيْنٌ » (بضم الزاى) . « لكثير من المشركين قتلٌ » (بالرفع) . « أولادهم » بالخفض . « شركائهم »
(بالرفع) قراءة الحسن . ابن عامر وأهل الشام « زَيْنٌ » بضم الزاى . « لكثير من المشركين
قتل أولادهم » برفع « قتل » ونصب « أولادهم » . « شركائهم » بالخفض فيما حكى أبو عبيد ؛
وحكى غيره عن أهل الشام أنهم قرءوا « وَكَذَلِكَ زَيْنٌ » بضم الزاى « لكثير من المشركين قتلٌ »

بالفع « أولادهم » بالخفض « شركائهم » بالخفض أيضا . فالقراءة الثانية قراءة الحسن جائزة ، يكون « قتل » اسم ما لم يُسم فاعله ، « شركائهم » ؛ رفع بإختار فعل يدل عليه « زين » ، أي زينه شركائهم . ويجوز على هذا ضرب زيد عمرو ، بمعنى ضربه عمرو ، وأنشد سيبويه :
 * لَيْكَ يَزِيدُ ضَارِعٌ لُحْصُومِيَّةُ *

أي يبيكه ضارع . وقرا ابن عامر وعاصم من رواية أبي بكر « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ » ^(١) التقدير يسبحه رجال . وقرا إبراهيم بن أبي عبلة « قُتِلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ النَّارُ ذَاتُ ^(٢) الْوَقُودِ » بمعنى قتلهم النار . قال النحاس : وأما ما حكاه أبو عبيد عن ابن عامر وأهل الشام فلا يجوز في كلام ولا في شعر ، وإنما أجاز النحويون التفريق بين المضاف والمضاف إليه بالظرف لأنه لا يفصل ، فأما بالأسماء غير الظروف فلحن . قال مكي : وهذه القراءة فيها ضعف للتفريق بين المضاف والمضاف إليه ؛ لأنه إنما يجوز مثل هذا التفريق في الشعر مع الظروف لاتساعهم فيها وهو في المفعول به في الشعر بعيد ، فإجازته في القراءة أبعد . وقال المهدوي : قراءة ابن عامر هذه على التفرقة بين المضاف والمضاف إليه ، ومثله قول الشاعر :

فَرَجَّجْتُهَا بِمِزْجَةٍ * زَجَّ الْقُلُوصِ أَبِي مَزَادَةَ ^(٣)

يريد : زج أبي مزادة القلوص . وأنشد :

تَمَّتْ عَلَى مَا تَسْتَمِرُّ وَقَدْ شَفَتْ * غَلَائِلَ عَبْدُ الْقَيْسِ مِنْهَا صُدُورُهَا

يريد شفت عبد القيس غلائل صدورها . وقال أبو غانم أحمد بن حمدان النحوي : قراءة ابن عامر لا تجوز في العربية ؛ وهي زلة عالم ، وإذا زل العالم لم يحز اتباعه ، ورد قوله إلى الإجماع ، وكذلك يجب أن يرد من زل منهم أو سها إلى الإجماع ؛ فهو أولى من الإصرار

(١) آية ٣٦ سورة النور .

(٢) آية ٤ سورة البروج .

(٣) ذكر الأخص هذا البيت ولم يمهز إلى أحد . والزج ها هنا الطعن ، والمزجة بكسر الميم : رخ نصير كالمزاق . والقلوص بفتح القاف : الفتية من النوق . يخبر أنه زج امرأته بالمزجة كما زج أبو مزادة القلوص . وأبو مزادة كنية رجل . راجع شرح الشواهد الكبرى للمعنى في باب الإضافة .

على غير الصواب . وإنما أجازوا في الضرورة للشاعر أن يفرق بين المضاف والمضاف إليه
بالظرف ؛ لأنه لا يفصل . كما قال :

كما خُطَّ الكتابُ بكفٍّ يومًا * يهوديٌّ يُقاربُ أو يُزِيلُ^(١)

وقال آخر :

كَانَ أَصْوَاتٌ مِنْ إِيغَالٍ بَنَى * أَوَانِحِ الْمَيْسِ أَصْوَاتُ الْفَرَارِيحِ^(٢)

وقال آخر :

لَمَّا رَأَتْ سَاتِيْدَمَا أَسْتَعْبَرَتْ * لَهِ دَرُّ الْيَوْمِ مَنْ لَامَهَا^(٣)

وقال القشيري : وقال قوم هذا قبيح ، وهذا محال ، لأنه إذا ثبت بالتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم فهو الفصح لا القبيح . وقد ورد ذلك في كلام العرب وفي مصحف عثمان « شركائهم » بالياء وهذا يدل على قراءة ابن عامر . وأضيف القتل في هذه القراءة إلى الشركاء ؛ لأن الشركاء هم الذين زينوا ذلك ودعوا إليه ؛ فالفعل مضاف إلى فاعله على ما يجب في الأصل ، لكنه فرق بين المضاف والمضاف إليه ، وقدم المفعول وتركه منصوبا على حاله ؛ إذا كان متأخرا في المعنى ، وأخر المضاف وتركه مخفوضا على حاله ؛ إذا كان متقدما بعد القتل . والتقدير : وكذلك زين كثير من المشركين قتل شركائهم أولادهم . أي أن قتل شركائهم أولادهم . قال النحاس : فأما ما حكاه غير أبي عبيد (وهي القراءة الرابعة) فهو جائز . على أن تبدل شركائهم من أولادهم ؛ لأنهم شركائهم في النسب والميراث . (ليردوهم) اللام لام كي

(١) البيت لأبي حية التميمي . والشاهد فيه إضافة الكف إلى اليهودي مع الفصل بالظرف . وصف رسوم الدار فشيها بالكتاب في دفتها والاستدلال بها ، ونخص اليهود لأنهم أهل كتاب . ويجعل كتابه بعضها متقارب وبعضها مفرق متباين لاقتضاء آثار الديار تلك الصفة والحال . (عن شرح الشواهد) .

(٢) البيت لدى الرمة . والشاهد فيه إضافة الأصوات إلى أوانح الميس مع فصله بالجرور ضرورة . والميس : شجر تعمل منه الرحال . والإيغال : سرعة السير . يقول : كان أصوات أوانح الميس من شدة سير الإبل بنا واضطراب رحالها عليها أصوات الفراريج (عن شرح الشواهد) . (٣) البيت لعمر بن قتيبة . والشاهد فيه إضافة

إلى من مع جواز الفصل بالظرف ضرورة إذ لم يمكنه إضافة الميراث إليه . وصف امرأة نظرت إلى « ساتيدما » ومرجبل بعينه بعيد من ديارها ؛ فذكرت به بلادها فاستعبرت شوقا إليها (عن شرح الشواهد للشمسيري) .

والإرداء : الإهلاك . (وَلْيَلْبِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُم) الذي ارتضى لهم . أى بأمروهم بالباطل .
ويشككونهم في دينهم . وكانوا على دين إسماعيل ، وما كان فيه قتل الولد ؛ فيصير الحق منطوى
عليه ؛ فهذا يلبسون . (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ) بين أن كفرهم بمشيئة الله . وهو رد على
القدرية . (فَذَرَهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ) يريد قولهم إن الله شركاء .

قوله تعالى : وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَمُ وَحَرْتُ خَجْرًا لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ
نَشَأَ بِزَنَمِهِمْ وَأَنْعَمُ حَرَمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَمُ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا
أَفْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيَجْرِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١١٨﴾

ذكرنوما آخر من جهالتهم . وقرا أبان بن عثمان « تُجْر » بضم الحاء والجيم . وقرا الحسن
وقتادة « تُجْر » بفتح الحاء وإسكان الجيم ، لغات بمعنى . وعن الحسن أيضا « تُجْر » بضم
الحاء . قال أبو عبيد عن هارون قال : كان الحسن يضم الحاء في « حَجْر » من جميع القرآن
إلا في قوله : « بَرَزَخًا وَحَجْرًا مَحْجُورًا » فإنه كان يكسرهما هاهنا . وروى عن ابن عباس ، وابن
الزبير « وَحَرْتُ حَرْج » الراء قبل الجيم ؛ وكذا في مصحف أبي ؛ وفيه قولان : أحدهما أنه
مثل جبذ وجذب . والقول الآخر - وهو أصح - أنه من الحرج ؛ فإن الحرج (بكسر الحاء) لغة
في الحرج (بفتح الحاء) وهو الضيق والإثم ؛ فيكون معناه الحرام . ومنه فلان يخرج أى يضيق
على نفسه الدخول فيما يشته عليه من الحرام . والحجر : لفظ مشترك . وهو هنا بمعنى الحرام ،
وأصله المنع . وسمي العقل حجرا لمنعه عن القبائح . وفلان في حجر القاضي أى منعه . حجرت
على الصبي حجرا . والحجر العقل ؛ قال الله تعالى : « هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرِ » والحجر
الفرس الأثني . والحجر القرابة . قال :

يريدون أن يقصوه عني وإنه * لنوحسب ذان إلى وذو حجير

وحجر الإنسان وحجره لغتان ، والفتح أكثر . أى حرّموا أنعاما وحراثا وجعلوها لأصنامهم
وقالوا : (لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَأَ) وهم خدام الأصنام . ثم بين أن هذا تحمّل لم يريد به

شرع ؛ ولهذا قال : « يَزْعِمُهُمْ » . (وَأَنْتُمْ حُرِّمْتُمْ ظُهُورُهَا) يريد ما يسيئون به لأهلهم على ما تقدم من النصيب . وقال مجاهد : المراد البعيرة والوصيلة والحام . (وَأَنْتُمْ لَا يَذْكُرُونَ) (أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا) يعني ما ذبحوه لأهلهم . قال أبو وائل : لا يحجون عليها . (أَفْتَرَاءً) أى للافتراء (عَلَى اللَّهِ) ؛ لأنهم كانوا يقولون : الله أمرنا بهذا . فهو نصب على المفعول به . وقيل : أى يفترون افتراء ، وانتصابه لكونه مصدرا .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَيْنَا أَزْوَاجَنَا وَإِن يَكُن مِّمَّنْ فِهُمْ فَيَبْغُوا فِيهِ شُرَكَاءَ سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّذُكُورِنَا) هذا نوع آخر من جهلهم . قال ابن عباس : هو اللبن ، جعلوه حلالا للذكور وحراما على الإناث . وقيل : الأجنة ، قالوا : إنها لذكورنا . ثم إن مات منها شيء أكله الرجال والنساء . والهاء في « خالصة » للبالغة في الخلوص ؛ ومثله رجل علامة ونسابة ؛ عن الكسائي والأخفش . و « خالصة » بالرفع خبر المبتدأ الذى هو « ما » . وقال الفراء : تأنيثها لتأنيث الأنعام . وهذا القول عند قوم خطأ ؛ لأن ما في بطونها ليس منها ؛ فلا يشبه « يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » لأن بعض السيارة سيارة ، وإذا لايَزم الفراء ؛ فإن ما في بطون الأنعام أنعام مثلها ؛ فأنث لتأنيثها ، أى الأنعام التى في بطون الأنعام خالصة لذكورنا . وقيل : أى جماعة ما في البطون . وقيل : إن

(١) البعيرة : الناقة التى نتجت نحة أبطن ، وكان آخرها ذكرها بجزأ أذنبا (أى شقوها) وأغفوا ظهرها من الركوب والحمل والذبح ، ولا تحل (تطرد) عن ماء تروء ، ولا تمنع من مرضى ، وإذا لقيها المني المقطع به لم يركبها . والوصيلة : الناقة التى وصلت بين عشرة أبطن . ومن النساء التى وصلت سبعة أبطن ، عناقين ؛ فان ولدت فى السابعة عناقا وجديا قيل : وصلت أخاها ؛ فلا يشرب لبن الأم الا الرجال دون النساء .

والحامى : الفحل من الإبل يضرب الضراب المحدود ، قيل عشرة أبطن ؛ فإذا بلغ ذلك قالوا : هذا حام . أى حمى ظهره فترك ، فلا ينفع منه شيء . ولا يمنع من ماء ولا مرضى .

راجع تفسير قوله تعالى : « ما جعل الله من بحيرة ... » آية ١٠٢ سورة المائدة .

«ما» يرجع إلى الألبان أو الأجنة؛ بجاء التانيث على المعنى والتذكير على اللفظ . ولهذا قال :
«وَحَرَّمَ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا» على اللفظ . ولو راعى المعنى لقال ومحزومة . ويعضد هذا قراءة الأعشى
«خالص» بغير هاء . قال الكسائي : معنى خالص وخالصة واحد ، إلا أن الهاء للبالغة ؛ كما
يقال : رجل داهية وعلامة ؛ كما تقدم . وقرأ قتادة «خالصة» بالنصب على الحال من الضمير
في الظرف الذي هو صلة لـ «سما» . وخبر المبتدأ محذوف ؛ كقولك : الذي في الدار قائما زيد .
هذا مذهب البصريين . وانتصب عند الفراء على القطع . وكذا القول في قراءة سعيد بن
جبير «خالصا» . وقرأ ابن عباس «خالصة» على الإضافة يكون ابتداء ثانيا ؛ والخبر «لذكورنا»
والجمله خبر «ما» . ويجوز أن يكون «خالصة» بدلا من «ما» . فهذه خمس قراءات .
(وَحَرَّمَ عَلَىٰ أَزْوَاجِنَا) أي بناتنا ؛ عن ابن زيد . وغيره : نسأؤهم . (وَإِنْ يَكُنْ مَيْتَةً) قرئ بالياء
والتاء ؛ أي إن يكن ما في البطون ميتة (فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ) أي الرجال والنساء . وقال «فيه»
لأن المراد بالميتة الحيوان ، وهي تقوى قراءة الياء ، ولم يقل فيها . «مَيْتَةً» بالرفع بمعنى تقع
أو تحدث . «مَيْتَةً» بالنصب ؛ أي وإن تكن النسمة ميتة . (سَيَجْزِيهِمْ وَصْفَهُمْ) أي كذبهم
وأقترأهم ؛ أي يعذبهم على ذلك . وانتصب «وصفهم» بترع الخافض ؛ أي بوصفهم .
وفي الآية دليل على أن العالم ينبغي له أن يتعلم قول من خالفه وإن لم يأخذه به ، حتى يعرف
فساد قوله ، ويعلم كيف يرد عليه ؛ لأن الله تعالى أعلم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قول
من خالفهم من زمانهم ؛ ليعرفوا فساد قولهم .

قوله تعالى : قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ
وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿٩١﴾
أخبر بخسرانهم لولادهم البنات وتحريمهم البهيمة وغيرها بقولهم ؛ فقتلوا أولادهم سفها خوف
الإملاق ، وحجروا على أنفسهم في أموالهم ولم يخشوا الإملاق ؛ فأبان ذلك عن تناقض رأيهم .
قلت : إنه كان من العرب من يقتل ولده خشية الإملاق ؛ كما ذكر الله في غير هذا الموضع .
وكان منهم من يقتله سفها بغير حجة منهم في قتالهم ؛ وهم ربعة ومضرة ، كانوا يقتلون بناتهم

لأجل الحمية . ومنهم من يقول : الملائكة بنات الله ؛ فالحقوا البنات بالبنات . روى أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يزال مُتَمَتِّعًا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مالك تكون محزونًا ؟" فقال : يا رسول الله ، إني أذنبت ذنبا في الجاهلية فأخاف ألا يغفره الله وإن أسألت ! فقال له : "أخبرني عن ذنبك" . فقال : يا رسول الله ، إني كنت من الذين يقتلون بناتهم ، فولدت لي بنت فتشفت إلى امرأتى أن أتركها فتركتهما حتى كبرت وأدركت ، وصارت من أجمل النساء فخطبوها ، فدخلتني الحية ولم يحتمل قلبي أن أزوجهما أو أتركها في البيت بغير زوج ، فقلت للمرأة : إني أريد أن أذهب إلى قبيلة كذا وكذا في زيارة أقربائي فأبعثها معي ، فسرت بذلك وزيتها بالثياب والحلي ، وأخذت على الموائيق ألا أخونها ، فذهبت بها إلى رأس بر ففطرت في البر ففطنت الجارية أني أريد أن ألقيا في البر ، فالترمتني وجعلت تبكي وتقول : يا أبت ! أيش تريد أن تفعل بي ! فرحمتها ، ثم نظرت في البر فدخلت على الحية ، ثم الترمتني وجعلت تقول : يا أبت ! لا تضع أمانة أتي ، فجعلت مرة أنظر في البر ومرة إليها وأرحمها ، حتى غلبني الشيطان فاخذتها وألقيتها في البر منكوسة ، وهي تنادي في البر : يا أبت ، قتلني . فكنت هناك حتى انقطع صوتها فرجعت . فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقال : "لو أمرت أن أطاق أحدا بما فعل في الجاهلية لعاقبتك" .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ
وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْثَرُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَبِهٍ
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا
إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٣١﴾

فيه ثلاث وعشرون مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَنشَأَ ﴾ أى خلق . ﴿ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ ﴾ أى بساتين ممسوكات مرفوعات . ﴿ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ غير مرفوعات . قال ابن عباس : « معروشات » ما أنبسط على الأرض مما يُعرّش مثل الكروم والزروع والبطيخ . ﴿ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ ما قام على ساق مثل النخل وسائر الأشجار . وقيل : المعروشات ما أرتفعت أشجارها . وأصل التعريش الرفع . وعن ابن عباس أيضا : المعروشات ما أثبتته ورفعته الناس . وغير المعروشات ما خرج في البرارى والجبال من الثمار . يدل عليه قراءة على رضى الله عنه « مَعْرُوسَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوسَاتٍ » بالغين المعجمة والسين المهملة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ ﴾ أفردهما بالذكر وهما داخلان في الجنات لما فيهما من الفضيلة ؛ على ما تقدم بيانه في « البقرة » عند قوله « مَن كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ » الآية . ﴿ مُخْتَلِفًا أَلْوَنًا ﴾ يعنى طعمه من الجيد والدون . وسماه أكلا لأنه يؤكل . و « أَلْوَنًا » مرفوع بالابتداء . و « مُخْتَلِفًا » نعت ؛ ولكنه لما تقدم عليه وولى منصوبا نصب . كما تقول : عندي طبخا غلام . قال :

الشَّرُّ مُنْتَشِرٌ يَلْقَاكَ عَنْ عُرْضٍ * وَالصَّالِحَاتُ عَلَيْهَا مُغْلَقًا بَابُ

وقيل : « مختلفا » نصب على الحال . قال أبو إسحاق الزجاج : وهذه مسألة مُشْكِلَةٌ من النحو ، لأنه يقال : قد أنشأها ولم يختلف أكلها وهو ثمرها ؛ فالجواب أن الله سبحانه أنشأها بقوله : « خالق كل شيء » فأعلم أنه أنشأها مختلفا أكلها ؛ أى أنه أنشأها مقدرات فيه الاختلاف . وقد بين هذا سيويه بقوله : مررت برجل معه صقر صائد به غدا ، على الحال ؛ كما تقول : لتدخلن الدار آكلين شارين ؛ أى مقترنين ذلك . جواب ثالث - أى لما أنشأ كان مختلفا أكله على معنى أنه لو كان له أكل لكان مختلفا أكله . ولم يقل أكلهما ؛ لأنه اكتفى بإعادة الذم على أحدهما ؛ كقوله : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا » أى إليهما . وقد تقدم هذا المعنى .

الثالثة - قوله تعالى: (وَالزُّيُونِ وَالرَّيَّانِ) عطف (مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ) نصب على الحال، وقد تقدم القول فيه. وفي هذه أدلة ثلاثة؛ أحدها ما تقدم من قيام الدليل على أن المتغيرات لا بد لها من مغير. الثاني على المنة منه سبحانه علينا؛ فلو شاء، إذ خلقنا لا يخلق لنا غذاء، وإذا خلقه ألا يكون جميل المنظر طيب الطعم، وإذا خلقه كذلك ألا يكون سهل الجنى؛ فلم يكن عليه أن يفعل ذلك ابتداء؛ لأنه لا يجب عليه شيء. الثالث على القدرة في أن يكون الماء الذي من شأنه التسوب يصعد بقدرة الواحد علام الغيوب من أسافل الشجرة إلى أعاليها، حتى إذا انتهى إلى آخرها نشأ فيها أوراق ليست من جنسها، وثمر خارج من صفته الحرم الوافر، واللون الزاهر، والجنى الحديد، والطعم اللذيذ؛ فأين الطبائع وأجناسها، وأين الفلاسفة وأناسها، هل في قدرة الطبيعة أن تتقن هذا الإتقان، أو ترتب هذا الترتيب العجيب! كلا! لا يتم ذلك في العقول إلا لحى عالم قدير مُريد. فسبحان من له في كل شيء آية ونهاية!

ووجه اتصال هذا بما قبله أن الكفار لما افتروا على الله الكذب وأشركوا معه وحالوا وحرّموا دلتهم على وحدانيته بأنه خالق الأشياء، وأنه جعل هذه الأشياء أرزاقاً لهم.

الرابعة - قوله تعالى: (كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ) فهذان بناءان جاءا بصيغة أفعل؛ أحدهما مباح كقوله: « فَأَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ » والثاني واجب. وليس يمتنع في الشريعة اقتران المباح والواجب، وبدأ بذكر نعمة الأكل قبل الأمر بإيتاء الحق ليبين أن الإبتداء بالنعمة كان من فضله قبل التكليف.

الخامسة - قوله تعالى: (وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ) اختلف الناس في تفسير هذا الحق ما هو؛ فقال أنس بن مالك وابن عباس وطاوس والحسن وابن زيد وابن الحنفية والضحاك وسعيد بن المسيّب: هي الزكاة المفروضة، العشر ونصف العشر. ورواه ابن وهب وابن القاسم عن مالك في تفسير الآية، وبه قال بعض أصحاب الشافعي. وحكى الزجاج أن هذه الآية قيل فيها أنها نزلت بالمدينة. وقال علي بن الحسين وعطاء والحكم وحماد وسعيد بن جبير ومجاهد: هو حق في المال سوى الزكاة، أمر الله به نذراً. وروى عن

ابن عمر ومحمد بن الحنفية أيضا، ورواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم . قال مجاهد : إذا حصدت لحضرك المساكين فاطرح لهم من السُّنْبُل ، وإذا جَذَذت فالتق لهم من الشماريح ، وإذا درستَه وذَرَيْته فاطرح لهم منه ، وإذا عرفت كَيْلَه فأنخرج منه زكاته . وقول ثالث وهو منسوخ بالزكاة ؛ لأن هذه السورة مكية وآية الزكاة لم تنزل إلا بالمدينة « خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً » ، « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ » . روى عن ابن عباس وابن الحنفية والحسن وعطية العوفي والنخعي وسعيد بن جبير . وقال سفيان : سألت السدي عن هذه الآية فقال : نسخها العشر ونصف العشر . قلت : عن من ؟ فقال عن العلماء .

السادسة - وقد تعلق أبو حنيفة بهذه الآية وبعموم ما في قوله عليه السلام : " فيما سقت السماء العشر وفيما سُقِيَ بِنَضْحٍ (١) أو دَالِيَةٍ (٢) نصف العشر " في إيجاب الزكاة في كل ما تنبت الأرض طعاما كان أو غيره . وقال أبو يوسف عنه : إلا الحطب والحشيش والقصب والتين والسنف وقصب الذريرة وقصب السكر . وأباه الجمهور ، معزّلين على أن المقصود من الحديث بيان ما يؤخذ منه العشر وما يؤخذ منه نصف العشر . قال أبو عمر : لا اختلاف بين العلماء فيما علمت أن الزكاة واجبة في الحنطة والشعير والتمر والزبيب . وقالت طائفة : لا زكاة في غيرها . روى ذلك عن الحسن وأبي سيرين والشَّعْبِي . وقال به من الكوفيين ابن أبي ليلى والثوري والحسن ابن صالح وابن المبارك ويحيى بن آدم ، وإليه ذهب أبو عبيد . وروى ذلك عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو مذهب أبي موسى ، فإنه كان لا يأخذ الزكاة إلا من الحنطة والشعير والتمر والزبيب ؛ ذكره وكيع عن طلحة بن يحيى عن أبي بردة عن أبيه . وقال مالك وأصحابه : الزكاة واجبة في كل مُقْتَاتٍ مُدْتَحَرٍ ، وبه قال الشافعي . وقال الشافعي : إنما تجب الزكاة فيما يلبس ويُدْنَرُ ويقتات ما كولا . ولا شيء في الزيتون لأنه إدام . وقال أبو ثور مثله . وقال أحمد أقوالا أظهرها أن الزكاة إنما تجب في كل ما قاله أبو حنيفة إذا كان

(١) آية ١٠٣ سورة التوبة . (٢) آية ٤٣ سورة البقرة . (٣) النضج : سقى الزرع وغيره

لسد رمي الناقة بسقى عليها . (٤) الذريرة : قصب يجاء به من الهند ، كقصب النشاب أحمر يتداوى به .

يُوسُق، فأوجبها في اللوز لأنه مكبل دون الجوز لأنه معدود . وأحتج بقوله عليه السلام :
 " ليس فيها دون خمسة أوسق من تمر أو حب صدقة " قال : فين النبي صلى الله عليه وسلم
 أن محل الواجب هو الوسق، وبين المقدار الذي يجب إخراج الحق منه . وذهب النخعي
 إلى أن الزكاة واجبة في كل ما أخرجته الأرض، حتى في عشر دساج^(١) من بقل دستجة بقل .
 وقد اختلف عنه في ذلك، وهو قول عمر بن عبد العزيز فإنه كتب أن يؤخذ مما تنبت الأرض
 من قليل أو كثير العشر ؛ ذكره عبد الرزاق عن معمر عن سيماء بن الفضل ، قال :
 كتب ... ؛ فذكره . وهو قول حماد بن أبي سليمان وتلميذه أبي حنيفة . وإلى هذا مال ابن
 العربي في أحكامه فقال : وأما أبو حنيفة فجعل الآية مرآته فأبصر الحق ، وأخذ بعقيد
 مذهب الحنفى ويقويه . وقال في كتاب (القبس بما عليه الإمام مالك بن أنس) فقال :
 قال الله تعالى : « وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ » . واختلف الناس في وجوب
 الزكاة في جميع ما تضمنته أو بعضها، وقد بينا ذلك، في (الأحكام) لبابه، أن الزكاة إنما تتعلق
 بالمقتات كما بينا دون الخضراوات ؛ وقد كان بالطائف الرمان والفريسيك^(٢) والأترج لما أعترضه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ذكره ولا أحد من خلفائه .

قلت : هذا وإن لم يذكره في الأحكام هو الصحيح في المسألة، وأن الخضراوات ليس فيها
 شيء . وأما الآية فقد اختلف فيها، هل هي محكمة أو منسوخة أو محمولة على الندب . ولا قاطع
 بين أحد محامليها ، بل القاطع المعلوم ما ذكره ابن بكير في أحكامه : أن الكوفة أفتحت بعد
 موت النبي صلى الله عليه وسلم وبعد استقرار الأحكام في المدينة ، أفيجوز أن يتوهم متوهم
 أو من له أدنى بصيرة أن يكون شريعة مثل هذه عطلت فلم يعمل بها في دار الهجرة ومستقر
 الوحى ولا خلافة أبي بكر، حتى يعمل بذلك الكوفيون . إن هذه لمصيبة فيمن ظن هذا وقال به ! .
 قلت : وما يدل على هذا من معنى التزيل قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
 مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ » أترأه يكتم شيئاً أمراً بتبليغه أو ببيانه، حاشاه عن ذلك !

(١) الدسجة : الحزمة . (٢) الفريسيك (كوبرج) : الخوخ أو ضرب من أجرد أحمر، أو ما ينطق عن نواه .

(٣) آية ٦٧ سورة المائدة .

وقال تعالى : « الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ^(١) » ومن كمال الدين كونه لم يأخذ من الخضر اوات شيئاً .
 وقال جابر بن عبد الله فيما رواه الدارقطني : ^(٢) إن المقائي كانت تكون عندنا تُخرج عشرة آلاف
 فلا يكون فيها شيء . وقال الزهري والحسن : تترك أثمان الخضر إذا أُنعت وبلغ الثمن مائتي
 درهم ؛ وقاله الأوزاعي في ثمن الفواكه . ولا حجة في قولهما لما ذكرنا . وقد روى الترمذي
 عن معاذ أنه كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله عن الخضر اوات وهي البقول فقال :
 « ليس فيها شيء » . وقد روى هذا المعنى عن جابر وأنس وعلي ومحمد بن عبد الله بن جحش
 وأبي موسى وعائشة . ذكر أحاديثهم الدارقطني رحمه الله . قال الترمذي : ليس يصح
 في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء . واحتج بعض أصحاب أبي حنيفة بحديث
 صالح بن موسى عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « فيما أُنبت الأرض من الخضر زكاة » . قال أبو عمر : وهذا حديث لم يروه
 في ثقات أصحاب منصور أحد هكنا ، وإنما هو من قول إبراهيم .

قلت : وإذا سقط الاستدلال من جهة السنة لضعف أسانيدنا فلم يبق إلا ما ذكرناه
 من تخصيص عموم الآية ، وعموم قوله عليه السلام : « فيما سقت السماء العشر » بما ذكرنا .
 وقال أبو يوسف ومحمد : ليس في شيء من الخضر زكاة إلا ما كانت له ثمرة باقية سوى
 الزعفران ونحوه مما يوزن فيه الزكاة . وكان عهد يعتبر في العُصفر والكَّان البزر ، فإذا بلغ
 بزرهما من القرطم والكَّان خمسة أوسق كان العُصفر والكَّان تبعاً للبزر ، وأخذ منه العشر
 أو نصف العشر . وأما القطن فليس عنده دون خمسة أحمال شيء ؛ والحمل ثلثمائة
 من بالعراق . والورس والزعفران ليس فيما دون خمسة أمان منها شيء . فإذا بلغ أحدهما
 خمسة أمان كانت فيه الصدقة ، عُشراً أو نصف العشر . قال أبو يوسف : وكذلك قصب
 السكر الذي يكون منه السكر ، ويكون في أرض العشر دون أرض الخراج ، فيه مافي الزعفران .
 وأوجب عبد الملك بن الماجشون الزكاة في أصول الثمار دون البقول . وهذا خلاف

(١) آية ٣ سورة المائدة . (٢) المقائي (جمع مقاة بفتح الشاء وضما) : موضع القتا .

ما عليه مالك وأصحابه ، لا زكاة عندهم لا في اللوز ولا في الجوز ولا في الحلوز^(١) وما كان مثلها ، وإن كان ذلك يذخر . كما أنه لا زكاة عندهم في الإجاص^(٢) ولا في التفاح ولا في الكمثرى ، ولا ما كان مثل ذلك كله مما لا يبيس ولا يذخر . واختلفوا في التين ؛ والأشهر عند أهل المغرب ممن يذهب مذهب مالك أنه لا زكاة عندهم في التين . إلا عبد الملك بن حبيب فإنه كان يرى فيه الزكاة على مذهب مالك ، قياساً على التمر والزبيب . وإلى هذا ذهب جماعة من أهل العلم البغداديين المالكيين ، إسماعيل بن إسحاق ومن أتبعه . قال مالك في الموطأ : السنة التي لا اختلاف فيها عندنا ، والذي سمعته من أهل العلم ، أنه ليس في شيء من الفواكه كلها صدقة : الرمان والفرسك والتين وما أشبه ذلك . وما لم يشبهه إذا كان من الفواكه . قال أبو عمر : فادخل التين في هذا الباب ، وأظنه (والله أعلم) لم يعلم بأنه يبيس ويذخر ويقتات ، ولو علم ذلك ما أدخله في هذا الباب ؛ لأنه أشبه بالتمر والزبيب منه بالرمان . وقد بلغني عن الأبهري وجماعة من أصحابه أنهم كانوا يفتون بالزكاة فيه ، ويرونه مذهب مالك على أصوله عندهم . والتين ميكل يراعى فيه الخمسة الأوسق وما كان مثلها وزناً ، ويحكم في التين عندهم بحكم التمر والزبيب المجمع عليهما . وقال الشافعي : لا زكاة في شيء من الثمار غير التمر والعنب ؛ لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ للصدقة منهما وكانا قوتا بالجهاز يذخر . قال : وقد يذخر الجوز واللوز ولا زكاة فيهما ؛ لأنهما لم يكونا بالجهاز قوتا فيما طلت ، وإنما كانا فاكهة . ولا زكاة في الزيتون لقوله تعالى : « والزيتون والرمان » . فقرنه مع الرمان ، ولا زكاة فيه . وأيضاً فإن التين أنفع منه في القوت ولا زكاة فيه . وللشافعي قول بزكاة الزيتون قاله بالعراق ، والأول قاله بمصر ؛ فأضطرب قوله في الزيتون ، ولم يختلف فيه قول مالك . فدل على أن الآية محكمة عندهما غير منسوخة . وآتفاً جميعاً على أن لا زكاة في الرمان ، وكان يلزمهما إيجاب الزكاة فيه . قال أبو عمر : فإن كان الرمان خرج باتفاق فقد بان بذلك المراد بأن الآية ليست على عمومها ، وكان الضمير عائداً على بعض المذكور دون بعض . والله أعلم .

(١) الجلوز : البندق . (٢) الإجاص : شجر معروف ، واحدة إجاجة . تمره حلوز يذ .

قلت : بهذا استدل من أوجب العشر في الخضراوات فإنه تعالى قال : « وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » والمذكور قبله الزيتون والرمان ، والمذكور عقبه بحملة ينصرف إلى الأخير بلا خلاف ؛ قاله اليكيا الطبري . وروى عن ابن عباس أنه قال ما لقيت رقمانه قط إلا بقطرة من ماء الجنة . وروى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : إذا أكلتم الرمانه فكلوها بشحمها فإنه دباغ المعدة . وذكر ابن عساكر في تاريخ دمشق عن ابن عباس قال : لا تكسروا الرمانه من رأسها فإن فيها دودة يعتري منها الجذام . وسيأتي منافع زيت الزيتون في سورة « المؤمنين »^(١) إن شاء الله تعالى . ومن قال بوجوب زكاة زيت الزيتون الزهري والأوزاعي والليث والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور . قال الزهري والأوزاعي والليث : يُخْرَصُ زَيْتُونَا وَيُؤْخَذُ زَيْتَا صَافِيَا . وقال مالك لا يخرص ، ولكن يؤخذ العشر بعد أن يُعَصْرَ وَيَبْلُغَ كَيْلَهُ خَمْسَةَ أَوْسُقَ . وقال أبو حنيفة والثوري : يؤخذ من حبه .

السابعة - قوله تعالى : « يَوْمَ حَصَادِهِ » قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم « حصاده » بفتح الحاء ، والباقون بكسرها ، وهما لغتان مشهورتان ؛ ومثله الصرام والصَّرام والجذاذ والجذاذ والقَطَاف والقِطَاف . واختلف العلماء في وقت الوجوب على ثلاثة أقوال :

الأول - أنه وقت الجذاذ ؛ قاله محمد بن مسلمة ؛ لقوله تعالى : « يَوْمَ حَصَادِهِ » .

الثاني - يوم الطيب ؛ لأن ما قبل الطيب يكون علقا لا قوتا ولا طعاما ؛ فإذا طاب وحان الأكل الذي أنعم الله به وجب الحق الذي أمر الله به ، إذ بنجام النعمة يجب شكر النعمة ، ويكون الإيتاء وقت الحصاد لما قد وجب يوم الطيب .

الثالث - أنه يكون بعد تمام الخرص ؛ لأنه حينئذ يتحقق الواجب فيه من الزكاة فيكون شرطا لوجوبها . أصله مجيء الساعي في الغنم ؛ وبه قال البغيرة . والصحيح الأول لنص التبريل . والمشهور من المذهب الثاني ، وبه قال الشافعي . وقائدة الخلاف إذا مات بعد الطيب

(١) في قوله تعالى : « وشجرة تخرج من طور سيناء... » آية ٢٠

(٢) سيأتي معاني الخرص في المسئلة التاسعة .

زكبت على ملكه ، وقبل الخرص على ورثته . وقال محمد بن مسلمة : إنما قتم الخرص
توسعةً على أرباب الثمار ، ولو قدم رجل زكاته بعد الخرص وقبل الجذاذ لم يُجزه ، لأنه
أخرجها قبل وجوبها . وقد اختلف العلماء في القول بالخرص وهي : —

الثامنة — فكرهه الثوري ولم يُجزه بحال ، وقال : الخرص غير مستعمل . قال :
وإنما على رب الحائط أن يؤدي عشر ما يصير في يده للساكنين إذا بلغ خمسة أوسق .
وروى الشيباني عن الشعبي أنه قال : الخرص اليوم بدعة . والجمهور على خلاف هذا ،
ثم اختلفوا فالمعظم على جوازها في النخل والعنب ؛ لحديث عتاب بن أسيد أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعثه وأمره أن يحرص العنب كما يحرص النخل وتأخذ زكاته زبيبا كما تأخذ
زكاة النخل تمرا . رواه أبو داود . وقال داود بن علي : الخرص للزكاة جائز في النخل ، وغير
جائز في العنب ؛ ودفع حديث عتاب بن أسيد لأنه منقطع ولا يتصل من طريق صحيح ،
قاله أبو محمد عبد الحق .

التاسعة — وصفه الخرص أن يُقدر ما على نخله رطباً ويقدر ما ينقص لو يُثمر ،
ثم يعتد بما بقي بعد النقص ويضيف بعض ذلك إلى بعض حتى تكمل الحائط وكذلك في العنب .
العاشرة — ويكفي في الخرص الواحد كالحاكم . فإذا كان في التمر زيادة على ما حرص
لم يلزم رب الحائط الإخراج عنه ، لأنه حكم قد نفذ ؛ قاله عبد الوهاب . وكذلك إذا نقص
لم تنقص الزكاة . قال الحسن : كان المسلمون يُحرص عليهم ثم يؤخذ منهم على ذلك
الحرص .

الحادية عشرة — فإن استكثر رب الحائط الخرص خيره الخارص في أن يعطيه ما حرص
وأخذ حرصه ؛ ذكره عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله
يقول : حرص ابن رواحة أربعين ألف وستمائة ، وزعم أن اليهود لما خيروهم أخذوا التمر وأعطوا
عشرين ألف وستمائة . قال ابن جريج فقلت لعطاء : لحق على الخارص إذا استكثر سد المال

الحرص أن يخبره كما خبر ابن رواحة اليهودي؟ قال: أي لعمري! وأي سنة خير من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

الثانية عشرة - ولا يكون الحرص إلا بعد الطيب؛ لحديث عائشة قالت: كان رسول صلى الله عليه وسلم يبعث ابن رواحة إلى اليهود فيحرص عليهم النخل حين تطيب أول التمرة قبل أن يؤكل منها، ثم يخبر يهودا يأخذونها بذلك الحرص أو يدفعونها إليه. وإنما كان أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحرص لكي تحصى الزكاة قبل أن تؤكل الثمار وتنفق. أخرجه الدارقطني من حديث ابن جريج عن الزهري عن عمرو عن عائشة. قال: ورواه صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة، وأرسله مالك ومعمرو وعقيل عن الزهري عن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم.

الثالثة عشرة - فإذا حرص الخارص فحكه أن يسقط من حرصه مقداراً ما؛ لما رواه أبو داود والترمذي والبستي في صحيحه عن سهل بن أبي حثمة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول: "إذا حرصتم فخذوا ودعوا الثلث فإن لم تدعوا الثلث فدعوا الربع". لفظ الترمذي. قال أبو داود: الخارص يدع الثلث للحرقة. وكذا قال يحيى القطان. وقال أبو حاتم البستي: لهذا الخبر صفتان: أحدهما أن يترك الثلث أو الربع من العشر، والثاني أن يترك ذلك من نفس التمر قبل أن يُعشر، إذا كان ذلك حائطاً كبيراً يحتمله. الحرقة بضم الخاء: ما يُحترق من النخل حين يدرك ثمره، أي يُحترق. يقال: التمر حرقة الصائم؛ عن الجوهري والهروي. والمشهور من مذهب مالك أنه لا يترك الخارص شيئاً في حين حرصه من تمر النخل والعنب إلا حرصه. وقد روى بعض المدنيين أنه يخفف في الحرص ويترك للرايا والصلبة ونحوها.

الرابعة عشرة - فإن لحقت الثمرة جافة بعد الحرص وقبل الجذاذ سقطت الزكاة عنه بإجماع من أهل العلم، إلا أن يكون فيها بقى منه خمسة أوسق فصاعداً.

(١) الرايا (واحدتها عربة) وهي النخلة يربها صاحبها وجلا محتاجاً. والإعراء: أن يجعل له ثمرة عامها.

الخامسة عشرة - ولا زكاة في اقل من خمسة أوسق ، كذا جاء مبيّناً عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهو في الكتاب مجمل ، قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ^(١) » . وقال تعالى : « وَأَتُوا حَقَّهُ » . ثم وقع البيان بالْعُشْر ونصف العُشْر . ثم لما كان المقدار الذي إذا بلغه المال أخذ منه الحق مجلّلاً بينه أيضاً فقال : « لَيْسَ فِيهَا دُونَ نَحْمَةِ أَوْسُقٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ حَبِّ صَدَقَةٍ » وهو ينفي الصدقة في الخضراوات ، إذ ليست مما يُوسق ؛ فمن حصل له خمسة أوسق في نصيبه من تمر أو حب وجبت عليه الزكاة ، وكذلك من زبيب ؛ وهو المسمّى بالنصاب عند العلماء . يقال : وسق ووسق (بكسر الواو وفتحها) وهو ستون صاعاً ، والصاع أربعة أمداد ، والمد رطل وثلاث بالبغدادى . وبلغ الخمسة أوسق من الأمداد ألف مد ومائتا مد ، وهى بالوزن ألف رطل وستمئة رطل .

السادسة عشرة - ومن حصل له من تمر وزبيب معاً خمسة أوسق لم تلزمه الزكاة ؛ لأنهما صنفان مختلفان . وكذلك أجمعوا على أنه لا يضاف التمر إلى البر ولا البر إلى الزبيب ؛ ولا الإبل إلى البقر ، ولا البقر إلى الغنم . ويضاف الضأن إلى المعز بإجماع . واختلفوا في ضم البر إلى الشعير والسلت وهى : -

السابعة عشرة - فأجازه مالك في هذه الثلاثة خاصة فقط ؛ لأنها في معنى الصنف الواحد لتقاربها في المنفعة واجتماعها في المنبت والمحصد ، واقتراقها في الاسم لا يوجب اقتراقها في الحكم كالجواميس والبقر والمعز والغنم . وقال الشافعى وغيره : لا يجمع بينها ؛ لأنها أصناف مختلفة ، وصفاتها متباينة ، وأسمائها متغايرة ، وطعمها مختلف ؛ وذلك يوجب اقتراقها . والله أعلم . قال مالك : والقَطَانِي كلها صنف واحد ، يُضم بعضها إلى بعض . وقال الشافعى : لا تُضم حبة عُرفت باسم مفرد دون صاحبتها ، وهى خلافها متباينة في الخلقة والطعم إلى غيرها . ويُضم كل صنف بعضه إلى بعض ، وديته إلى جده ، كالتمر وأنواعه ، والزبيب أسوده وأحمره ، والحنطة وأنواعها من السمراء وغيرها . وهو قول الثوري

وأبي حنيفة وصاحبيه أبي يوسف وعبد وأبي ثور . وقال الليث : تُضم الحبوب كلها :
الْقُطْنِيَّةُ وَغَيْرَهَا بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ فِي الزَّكَاةِ . وَكَانَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ يَجْتَنِبُ عَنْ ضَمِّ الذَّهَبِ إِلَى
الْوَرَقِ ، وَضَمِّ الْحَبُوبِ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ . ثُمَّ كَانَ فِي آخِرِ أَمْرِهِ يَقُولُ فِيهَا بِقَوْلِ الشَّافِعِيِّ .

الثامنة عشرة - قال مالك : وما استهلكه منه ربه بعد بذو صلاحه أو بعد ما أفرك حسب
عليه ، وما أعطاه ربه منه في حصاده وجداده ، ومن الزيتون في التقاطه ، تحرى ذلك وحسب
عليه . وأكثر الفقهاء يخالفونه في ذلك ، ولا يوجبون الزكاة إلا فيما حصل في يده بعد الدرس .
قال الليث في زكاة الحبوب : يبدأ بها قبل النفقة ، وما أكل من فريك هو وأهله فلا يحسب
عليه ، بمنزلة الرطب الذي يترك لأهل الحائط يأكلونه فلا يحرص عليهم . وقال الشافعي :
يترك الخارص لرَبِّ الحائط ما يأكله هو وأهله رطبا ، لا يحرصه عليهم . وما أكله وهو رطب
لم يحسب عليه . قال أبو عمر : أحتج الشافعي ومن وافقه بقول الله تعالى : « كُلُوا مِنْ
ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » . وأستدلوا على أنه لا يحسب بالماكول قبل الحصاد
بهذه الآية . وأحتجوا بقوله عليه السلام : « إِذَا خَرَصْتُمْ فَدَعُوا الثَّلَثَ فَإِنْ لَمْ تَدْعُوا الثَّلَثَ
فَدَعُوا الرَّبْعَ » . وما أكلت الدواب والبقر منه عند الدرس لم يحسب منه شيء على صاحبه
عند مالك وغيره .

التاسعة عشرة - وما بيع من الفول والحمص والجلبان أخضر ، تحرى مقدار ذلك يابسا
وأخرجت زكاته حبا . وكذا ما بيع من الثمر أخضر اعتبر وتوتى ونحرص يابسا وأخرجت زكاته
على ذلك النحرص زيبا وتمرا . وقيل : يخرج من ثمنه .

الموفية عشرين - وأما ما لا يتثمر من ثمر النخل ولا يتربب من العنب كعنب مصر
ونخيلها ، وكذلك زيتونها الذي لا يُعصر ، فقال مالك : يخرج زكاته من ثمنه ، لا يكلف
غير ذلك صاحبه ، ولا يراعى فيه بلوغ ثمنه عشرين مثقالا أو مائتي درهم ، وإنما ينظر إلى
ما يرى أنه يبلغه خمسة أوسق فأكثر . وقال الشافعي : عشرة أو نصف عشرة من وسطه
تمرا إذا أكله أهله رطبا أو أطعموه .

(١) القطنية (بضم القاف وكسر الهاء) : ما كان سوى الحنطة والشعير والذبيب والتمر .

الحادية والعشرون — روى أبو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "فما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان بَعْلًا الْعَشْرُ^(١) . وفيما سُقِيَ بالسَّوَانِي^(٢) أو النَّضْحُ نصف
 العشر . وكذلك إن كان يشرب سَبْعًا فِيهِ الْعَشْرُ" وهو الماء الجارى على وجه الأرض ؛
 قاله ابن السَّكَيْت . ولفظ السَّبْعُ مذكور في الحديث ، خرجه النَّسَائِي . فإن كان يشرب
 بالسَّبْعِ لكن رب الأرض لا يملك ماء وإنما يكثر به له فهو كالسَّيِّدِ ؛ على المشهور من المذهب .
 ورأى أبو الحسن النخعي أنه كالنضج ؛ فلو سُقِيَ مَرَّةً بماء السماء ومَرَّةً بدالية ؛ فقال مالك :
 يُنظر إلى ما تم به الزرع وحى وكان أكثر ؛ فيتعلق الحكم عليه . هذه رواية أبي القاسم عنه .
 وروى عنه ابن وهب : إذا سُقِيَ نصف سنة بالعيون ثم انقطع فسُقِيَ بقية السنة بالناضح فإن عليه
 نصف زكاته عشرا ، والنصف الآخر نصف العشر . وقال مَرَّةً : زكاته بالذى تمت به
 حياته . وقال الشافعي : يُزَنَّى كُلُّ واحد منهما بحسابه . مثاله أن يشرب شهرين بالنضج وأربعة
 ماله ماء ؛ فيكون فيه ثلثا العشر لماء السماء وسدس العشر للنضج ؛ وهكذا ما زاد ونقص بحسابه .
 وهذا كان يُقَيِّمُ بَكَارِ بْنِ قَتِيبة . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : يُنظر إلى الأغلب فيزَنَّى ،
 ولا يلتفت إلى ما سوى ذلك . وروى عن الشافعي . قال الطحاوي : قد اتفق الجميع على
 أنه لو سقاه بماء المطر يوما أو يومين أنه لا اعتبار به ، ولا يجعل لذلك حصصة ؛ فدل على
 أن الاعتبار بالأغلب ، والله أعلم .

قلت : فهذه جملة من أحكام هذه الآية ، ولعل غيرنا يأتي بأكثر منها على ما يفتح الله
 له . وقد مضى في «البقرة» جملة من معنى هذه الآية ، والحمد لله .^(٣)

الثانية والعشرون — وأما قوله صلى الله عليه وسلم : "ليس في حب ولا تمر صدقة"
 خرجه النَّسَائِي . قال حمزة الكِنَانِي : لم يذكر في هذا الحديث "في حب" غير إسماعيل بن
 أمية ، وهو ثقة قرشي من ولد سعيد بن العاصي . قال : وهذه السنة لم يروها أحد عن
 (١) البعل : هو ما ينبت من النخيل في أرض يقرب ماؤها ، فرسخت عروقها في الماء واستنبتت عن ماء السماء
 والأنهار . (٢) السواني : جمع سانية ، وهي الناقة التي يستقى عليها . (٣) راجع المسئلة الرابعة

النبي صلى الله عليه وسلم من أصحابه غير أبي سعيد الخدري . قال أبو عمر : هو كما قال حمزة ، وهذه سنة جليلة تلقاها الجميع بالقبول ، ولم يروها أحد عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه ثابت محفوظ غير أبي سعيد . وقد روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ، ولكنه غريب ، وقد وجدناه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن .

الثالثة والعشرون - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُسْرِفُوا ﴾ الإسراف في اللغة الخطأ . وقال أعرابي أراد قوما : طلبتكم فسرفتكم ؛ أي أخطأت موضعكم . وقال الشاعر :

وقال قائلهم والحيل تخطيطهم * أسرفتم فأجبنا أننا سرف

والإسراف في النقطة : التبذير . ومُسرف لقب مسلم بن عقبة المُرِّي صاحب وقعة الحرة ؛ لأنه قد أسرف فيها . قال علي بن عبد الله بن العباس :

هم ممنوعوا ذماري يوم جاءت * كئائب مسيرف وبني الليكعة

والمعنى المقصود من الآية : لا تأخذوا الشيء بغير حقه وتضعوه في غير حقه ؛ قاله أبو سفيان ابن الفرج . ونحوه قول إياس بن معاوية : ما جاوزت به أمر الله فهو سرف وإسراف . وقال ابن زيد : هو خطاب للولاة ، يقول : لا تأخذوا فوق حَقكم وما لا يجب على الناس . والمعنيان يحتملان قوله عليه السلام : " الْمُتَعَدِّي فِي الصَّدَقَةِ كَمَا نَعْمَا " . وقال مجاهد : لو كان أبو قبيس ذهباً لرجل فأنفق في طاعة الله لم يكن مُسْرِفاً ، ولو أنفق درهما أو مُدّاً في معصية الله كان مسرفاً . وفي هذا المعنى قيل لحاتم : لا خير في السرف ؛ فقال : لا سرف في الخير . قلت : وهذا ضعيف ؛ يردّه ما روى ابن عباس أن ثابت بن قيس بن شماس عمّد إلى خمسمائة نخلة فجذّها ثم قسمها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئاً ، فقتلت « وَلَا تُسْرِفُوا » أي لا تعطوا كلّها . وروى عبد الرزاق عن ابن جريج قال : جذّ معاذ بن جبل نخلة فلم يزل يتصدق حتى لم يبق منه شيء ؛ فقتل « وَلَا تُسْرِفُوا » . قال السدي : « وَلَا تُسْرِفُوا » أي لا تعطوا أموالكم فتقعّدوا فقراء . وروى عن معاوية بن أبي سفيان أنه سئل عن قوله تعالى « وَلَا تُسْرِفُوا » قال : الإسراف ما قصرت عن حق الله تعالى .

قلت : فعل هذا تكون الصدقة بجميع المال ومنع إخراج حق المساكين داخلين في حكم السرف . والعدل خلاف هذا ؛ فيتصدق ويبقى كما قال عليه السلام : "خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى" (١) إلا أن يكون قوى النفس غنيا بالله متوكلا عليه منفردا لا عيال له ، فله أن يتصدق بجميع ماله ، وكذلك يخرج الحق الواجب عليه من زكاة وما يعين في بعض الأحوال من الحقوق المتعينة في المال . وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : الإسراف ما لم يقدر على رده إلى الصلاح . والسرف ما يقدر على رده إلى الصلاح . وقال النضر بن شميل : الإسراف التبذير والإفراط ، والسرف الغفلة والجهل . قال جرير :

أَعْطَوْا هُبَيْدَةَ يَحْدُوها ثَمَانِيَةُ * مَا فِي عَطَائِهِمْ مَنْ وَلَا سَرْفُ

أى إغفال . ويقال خطأ . ورجل سرف الفؤاد ، أى غطى الفؤاد غافله . قال طرفة :

إِنَّ أَمْرًا سَرَفَ الْفُؤَادَ يَرَى * حَسَلًا بِمَاءِ سَحَابَةِ شَمِي

قوله تعالى : وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشًا كُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٤٧﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشًا) عطف . أى وأنشأ حمولة وفرشا من الأنعام . وللعلماء في الأنعام ثلاثة أقوال : أحدها - أن الأنعام الإبل خاصة ؛ وسيأتى في « النحل » بيانه . الثانى - أن الأنعام الإبل وحدها ، وإذا كان معها بقرة وغنم فهى أنعام أيضا . الثالث - وهو أصحها قاله أحمد بن يحيى : الأنعام كل ما أحله الله عز وجل من الحيوان . ويدل على صحة هذا قوله تعالى : « أَحَلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » (٢) وقد تقدم . والحمولة ما أطاق الحمل والعمل ؛ عن ابن مسعود وغيره . ثم قيل : يختص اللفظ بالإبل . وقيل : كل ما احتمل عليه الحى من حمار أو بئلا أو بعير ؛ عن أبى زيد ، سواء كانت عليه الأحمال أو لم تكن .

(١) أى ما كان عنفا قد فضل عن غنى . وقيل : أراد ما فضل من العيال . والظاهر قد زاد في مثل هذا إنباء الكلام وتمكيناً ، كان مدحاً مستندة إلى ظهر قوى من المال (من ابن الأثير) . (٢) أول سورة المائدة .

قال عنقرة :

ما راعني إلا حمولة أهلها * وسط الديار قسفت حب الحميم^(١)

وفعولة بفتح الفاء إذا كانت بمعنى الفاعل أستوى فيها المؤنث والمذكر ؛ نحو قولك : رجل فروقة وأمراة فروقة للبيان والخائف . ورجل ضرورة وأمراة ضرورة إذا لم يحجبا ؛ ولا جمع له . فإذا كانت بمعنى المفعول فرق بين المذكر والمؤنث بالهاء كالحلوبة والركوبة . والحمولة (بضم الحاء) : الأحمال . وأما الحمول (بالضم بلا هاء) فهي الإبل التي عليها الهودج ، كان فيها نساء أو لم يكن ؛ عن أبي زيد . و « قَرَشًا » قال الضحاك : الحمولة من الإبل والبقر . والفرش : الغنم . النحاس : وأستشهد لصاحب هذا القول بقوله « ثمانية أزواج » قال : فثمانية بدل من قوله « حمولة وفرشا » . وقال الحسن : الحمولة الإبل . والفرش : الغنم . وقال ابن عباس : الحمولة كل ما حمل من الإبل والبقر والحيل والبغال والحمر . والفرش : الغنم . وقال ابن زيد : الحمولة ما يركب ، والفرش ما يؤكل لحمه ويحلب ؛ مثل الغنم والفصلان والعجاجيل ؛ سُميت قَرَشًا للطافة أجسامها وقربها من الفرش ، وهي الأرض المستوية التي يتوطأها الناس . قال الرازي :

أورثني حمولة وفرشا * أمشها في كل يوم مشا^(٢)

وقال آخر :

وحوتنا الفرش من أنعامكم * والحسولات وربات الجمل

قال الأصمعي : لم أسمع له يجمع . قال : ويحتمل أن يكون مصدرا سُمي به ؛ من قولهم : فرشها الله فرشا ، أي بثها بثًا . والفرش : المفروش من متاع البيت . والفرش : الزرع إذا فرش . والفرش : الفضاء الواسع . والفرش في رجل البعير : اتساع قليل ، وهو محمود . وأفرش الشيء أنبسط ؛ فهو لفظ مشترك . وقد يرجع قوله تعالى : « وفرشا » إلى هذا . قال النحاس : ومن أحسن ما قيل فيهما أن الحمولة المسخرة المذلة للحمل . والفرش ما خلقه الله عز وجل من الجلود والصفوف مما يجلس عليه ويمتهد . وباقي الآية قد تقدم .

(١) الحميم (بكر الحاء المهملة ويقال بالثاء) : نبات تعلق به الإبل . (٢) من الناقة يمشي مشا : حليها .

قوله تعالى : ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ
 قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمَ الْاُنْثَيْنِ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنْثَيْنِ
 نَبِئُونِي بِعِلْمٍ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤٣﴾ وَمِنَ الْاِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ
 قُلْ ءَالِدَاكَرَيْنِ حَرَّمَ اُمَ الْاُنْثَيْنِ اَمَّا اَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ اَرْحَامُ الْاُنْثَيْنِ
 اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ وَصَّيْكُمُ اللّٰهُ بِهٰذَا فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ
 كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِينَ ﴿١٤٤﴾
 فيه ثلاث مسائل :

الاولى - قوله تعالى : (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) « ثمانية » منصوب بفعل مضمر، أى وأنشأ
 ثمانية أزواج ؛ عن الكسائي . وقال الأخفش سعيد : هو منصوب على البدل من جملة
 وفرش . وقال الأخفش على بن سليمان : يكون منصوبا بـ «كلا» ؛ أى كلا لحم ثمانية أزواج .
 ويجوز أن يكون منصوبا على البدل من « ما » على الموضع . ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى كلا
 المباح ثمانية أزواج من الضأن اثنين . ونزلت الآية في مالك بن عوف وأصحابه حيث قالوا :
 « مَا فِي بَطْنِ هٰذِهِ الْاَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِّدُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى اَزْوَاجِنَا » فنبه الله عز وجل نبيه
 والمؤمنين بهذه الآية على ما أحله لهم ؛ لئلا يكونوا بمنزلة من حرم ما أحله الله تعالى . والزواج
 خلاف الفرد ؛ يقال : زَوْجٌ اَوْفَرْدٌ . كما يقال : خَسَا اَوْزَاكًا ، شَفَعَ اَوْوَرَةً . فقوله
 « ثمانية أزواج » يعنى ثمانية أفراد ، وكل فرد عند العرب يحتاج إلى آخر يُسَمَّى زَوْجًا ، فيقال
 للذكر زوج وللأنثى زوج . ويقع لفظ الزوج للواحد وللأثنين ؛ يقال : هما زوجان ، وهما زوج ؛
 كما يقال . هما سَيَّانٌ وهما سَوَاءٌ . وتقول : اشتريت زَوْجِي حمام . وانت تعنى ذكرا وأنثى .
 الثانية - قوله تعالى : (مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ) أى الذكور والأنثى . والضأن : ذوات
 الصوف من الغنم ، وهى جمع ضائن . والأنثى ضائنة ، والجمع ضوائن . وقيل : هو جمع
 لا واحد له . وقيل فى جمعه : ضَيْنٌ ؛ كعبد وعبيد . ويقال فيه : ضَيْنٌ ؛ كما يقال فى شعير شعير ،

كسرت الضاد أتباعا . وقرا طلحة بن مُصَرِّف « من الضَّانَّ أَثْنين » بفتح الهمزة ، وهي لغة مَسْمُوعَة عند البصريين . وهو مطرود عند الكوفيين في كل ما ثانيه حرف حلق . وكذلك الفتح والإسكان في المعز . وقرا أبان بن عثمان « مَن الضَّانَّ أَثْنانٍ وَمِن المعز أَثْنان » رفعا بالابتداء . وفي حرف أبي . « وَمِن المعز أَثْنان » وهي قراءة الأكثر . وقرا ابن عامر وأبو عمرو بالفتح . قال النحاس : الأكثر في كلام العرب المعز والضَّانَّ بالإسكان . ويدل على هذا قولهم في الجمع : معيز ؛ فهذا جمع معز . كما يقال عبد وعبيد . قال امرؤ القيس :

وَيَمْنَحُهَا بنو شَمَجَى بن بَرَم * مَعِيزُهُمُ حَنَّاكَ ذَا الحَنان

ومثله ضَّان وضَّين . والمعز من الغنم خلاف الضَّان ، وهي ذوات الأشعار والأذنان القصار ، وهو أسم جنس ، وكذلك المعز والمعيز والأمعوز والمعزى . وواحد المعز ماعز ؛ مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر . والأثنى ماعزة وهي المعز ، والجمع مواعز . وأمعز القوم كثرت معزاهم . والمعاز صاحب المعزى . قال أبو محمد الفقهسي يصف إبلا بكثرة اللبن ويفضلها على الغنم في شدة الزمان :

يَكُنْ كَيْلًا لَيْسَ بِالْمَحْضُوقِ * إِذ رَضِيَ الْمَعَازُ بِاللُّعُوقِ

والمعز الصلابة من الأرض . والأمعز : المكان الصلب الكثير الحصى ؛ والمعزاء أيضا . واستمعز الرجل في أمره : جد . (قُلْ أَذْكُرِينَ) منصوب بـ « حرم » . (أُمِ الْأَثْنَيْنِ) عطف عليه . وكذا (أُمَّا أَشْتَمَلَتْ) . وردت مع ألف الوصل مدة للفرق بين الاستفهام والخبر . ويمحوز حذف الهمزة لأن « أم » تدل على الاستفهام . كما قال :

* تَرُوحُ مِنْ الحَيِّ أُمِ تَبْتَكِرُ *

الثالثة - قال العلماء : الآية احتجاج على المشركين في أمر البعيرة وما ذكر معها . وقولهم : « ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا » . فدللت على إثبات المناظرة في العلم ؛ لأن الله تعالى أمر نبيه عليه السلام بأن يناظرهم ، ويبين لهم فساد قولهم . وفيها إثبات القول بالنظر والقياس . وفيها دليل بأن القياس إذا ورد عليه النص بطل القول به .

ويروى « إذا ورد عليه النقض » ؛ لأن الله تعالى أمرهم بالمقايضة الصحيحة ، وأمرهم بطرد طئهم . والمعنى : قل لم إن كان حرم الذكور فكل ذكر حرام . وإن كان حرم الإناث فكل أنثى حرام . وإن كان حرم ما أشملت عليه أرحام الأثنين ، يعنى من الضأن والمغز ، كل مولود حرام ، ذكر كان أو أنثى . وكلها مولود فكلها إذا حرام لوجود العلة فيها ، فبين أنتقاض علمهم وفساد قولهم ؛ فأعلم الله سبحانه أن ما فعلوه من ذلك أقتراء عليه . (نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ) أى بعلم إن كان عندكم ، من أين هذا التحريم الذى أفتلتموه ؟ ولا علم عندهم ؛ لأنهم لا يقرءون الكتب . والقول فى : (وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ) وما بعده كما سبق . (أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ) أى شاهدتم الله قد حرم هذا . ولما لزمهم المجبة أخذوا فى الاقتراء فقالوا : كذا أمر الله . فقال الله تعالى : (لَمَن أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ) بين أنهم كذبوا ؛ إذ قالوا بما لم يدل عليه دليل .

قوله تعالى : قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَيْرِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٥﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحًى إِلَىَّ مُحَرَّمًا) أعلم الله عز وجل فى هذه الآية بما حرم . والمعنى : قل يا محمد لا أجِدُ فيما أُوحى إلىَّ محرماً إلا هذه الأشياء ، لا ما تحرمونه بشهوتكم . والآية مكية . ولم يكن فى الشريعة فى ذلك الوقت محرم غير هذه الأشياء ، ثم نزلت سورة « المائدة » بالمدينة . وزيد فى المحرمات كَالْمُخْتِفَةِ وَالْمَوْقُوفَةِ ^(١) وَالْمُتَرَدِّيةِ وَالنَّطِيعَةِ وَالْخَمْرِ وغير ذلك . وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة أكل كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير .

(١) الموقوفة : الشاة المضروبة حتى تموت ولم تذك . والمتردية : التى تقع من جبل ، أو تطيح فى بئر ، أو تسقط من موضع مشرف فتدوت .

وقد اختلف العلماء في حكم هذه الآية وتأويلها على أقوال : الأول - ما أشرنا إليه من أن هذه الآية مكية ، وكل محرم حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجاء في الكتاب مضموم إليها ، فهو زيادة حكم من الله عز وجل على لسان نبيه عليه السلام . على هذا أكثر أهل العلم من النظر ، وأهل الفقه والأثر . ونظيره نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها مع قوله : «وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ^(١)» وحكمه باليمين مع الشاهد مع قوله : «فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ^(٢) وامرأتان» وقد تقدم . وقد قيل : إنها منسوخة بقوله عليه السلام : «أَكُلْ كُلَّ ذِي نَابٍ من السباع حرام» أخرجه مالك ، وهو حديث صحيح . وقيل : الآية محكمة ولا يحرم إلا ما فيها . وهو قول يروى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة ، وروى عنهم خلافه . قال مالك : لا حرام بين إلا ما ذكر في هذه الآية . وقال ابن خزيمة متناد : تضمنت هذه الآية تحليل كل شيء من الحيوان وغيره إلا ما استثنى في الآية من الميتة والدم المسفوح ولحم الخنزير . ولهذا قلنا : إن لحوم السباع وسائر الحيوان ما سوى الإنسان والتحريم مباح . وقال الجكا الطبري : وعليها بنى الشافعي تحليل كل مسكوت عنه ، أخذنا من هذه الآية ، إلا ما دل عليه الدليل . وقيل : إن الآية جواب لمن سأل عن شيء بعينه فوق الجواب مخصوصا . وهذا مذهب الشافعي . وقد روى الشافعي عن سعيد بن جبير أنه قال : في هذه الآية أشياء سألوها عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابهم عن المحرمات من تلك الأشياء . وقيل : أي لا أجد فيها أوحى إلى أي في هذه الحال حال الوحي ووقت نزوله ، ثم لا يمنع حدوث وحي بعد ذلك بتحريم أشياء أخر . وزعم ابن العرب أن هذه الآية مدنية ، مكّيه في قول الأكثر ، نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يوم نزل عليه «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ^(٣)» ولم ينزل بعدها ناسخ فهي محكمة ، فلا محرم إلا ما فيها ، وإليه أميل .

قلت : وهذا ما رأيته قاله غيره . وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر الإجماع في أن سورة «الأنعام» مكية إلا قوله تعالى : «قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ^(٤)» الثلاث الآيات ، وقد

(١) آية ٢٤ سورة النساء . (٢) آية ٢٨٢ سورة البقرة . (٣) آية ٣ سورة المائدة .

(٤) آية ١٥١ وما بعدها .

نزل بعدها قرآن كثير وسُنن جمة . فَنَزَلَ تَحْرِيمُ الْحُمْرِ بِالْمَدِينَةِ فِي « الْمَسَائِدَةِ » . وَأَجْمَعُوا عَلَى أَنْ
نَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ إِنَّمَا كَانَ مِنْهُ بِالْمَدِينَةِ . قَالَ إِسْمَاعِيلُ
ابْنُ إِسْحَاقَ : وَهَذَا كُلُّهُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أَمْرٌ كَانَ بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ نَزُولِ قَوْلِهِ : « قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ
إِلَيَّ » لِأَنَّ ذَلِكَ مَكِّيٌّ .

قلت : وهذا هو مَنَارُ الْخِلَافِ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ . فَعَدَلَ جَمَاعَةٌ عَنْ ظَاهِرِ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ
بِالنَّهْيِ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ ؛ لِأَنَّهَا مُتَأَنِّرَةٌ عَنْهَا وَالْحَصْرُ فِيهَا ظَاهِرٌ فَلَا أَخْذَ بِهَا
أُولَى ؛ لِأَنَّهَا إِنَّمَا نَاسِخَةٌ لِمَا تَقَدَّمَ مِنْهَا أَوْ رَاجِعَةٌ عَلَى تِلْكَ الْأَحَادِيثِ . وَأَمَّا الْقَائِلُونَ بِالتَّحْرِيمِ فَظَهَرَ
لَهُمْ وَثَبَتَ عَنْدهُمْ أَنَّ سُورَةَ « الْأَنْعَامِ » مَكِّيَّةٌ ؛ نَزَلَتْ قَبْلَ الْهِجْرَةِ ، وَأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ قَصْدُهَا
الرَّدُّ عَلَى الْجَاهِلِيَّةِ فِي تَحْرِيمِ الْبَحِيرَةِ وَالسَّائِبَةِ وَالْوَصِيلَةِ وَالْحَامِي ، ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ حَرَّمَ أُمُورًا كَثِيرَةً
كَالْحُمْرِ الْإِنْسِيَّةِ وَلَحُومِ الْبُغَالِ وَغَيْرِهَا ، وَكُلَّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَكُلَّ ذِي يَخْلُبُ مِنَ الطَّيْرِ .
قَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَيُلْزَمُ عَلَى قَوْلٍ مِنْ قَالَ « لَا مَحْرَمَ إِلَّا مَا فِيهَا » أَلَّا يَحْتَرَمَ مَا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ
عَمْدًا ، وَتُسْتَحَلَّ الْحُمْرُ الْمُحَرَّمَةُ عِنْدَ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ . وَفِي إِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى تَحْرِيمِ نَحْرِ الْعَنْبِ
دَلِيلٌ وَاضِعٌ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ وَجَدَ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيْهِ مُحَرَّمًا غَيْرَ مَا فِي سُورَةِ
« الْأَنْعَامِ » . مِمَّا قَدْ نَزَلَ بَعْدَهَا مِنَ الْقُرْآنِ . وَقَدْ اخْتَلَفَتْ الرِّوَايَةُ عَنْ مَالِكٍ فِي لَحُومِ السَّبَاعِ
وَالْحُمْرِ وَالْبُغَالِ فَقَالَ : هِيَ مُحَرَّمَةٌ ؛ لِمَا وَرَدَ مِنْ نَهْيِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ
مِنْ قَوْلِهِ عَلَى مَا فِي الْمَوْطَأِ . وَقَالَ مَرَّةً : هِيَ مَكْرُوهَةٌ ، وَهُوَ ظَاهِرُ الْمَدُونَةِ ؛ لِظَاهِرِ الْآيَةِ ؛
وَلِمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ وَعَائِشَةَ مِنْ إِبَاحَةِ أَكْلِهَا ، وَهُوَ قَوْلُ الْأَوْزَاعِيِّ . رَوَى
الْبُخَارِيُّ مِنْ رِوَايَةِ عُمَرُو بْنِ دِينَارٍ قَالَ : قُلْتُ لِحَابِرِ بْنِ زَيْدٍ لِمَنْهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لَحُومِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ ؟ فَقَالَ : قَدْ كَانَ يَقُولُ ذَلِكَ الْحَكَمُ بْنُ عُمَرَ وَالْغِفَارِيُّ عِنْدَنَا
بِالْبَصْرَةِ ؛ وَلَكِنْ أَبِي ذَلِكَ الْبَحْرُ بْنُ عَبَّاسٍ ، وَقَرَأَ « قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا » . وَرَوَى
عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ لَحُومِ السَّبَاعِ فَقَالَ : لَا بَأْسَ بِهَا . فَقِيلَ لَهُ : حَدِيثُ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْفِيِّ^(١) .

(١) حَدِيثُ أَبِي ثَعْلَبَةَ : أَنَّهُ رَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَكْلُ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ

فقال : لا تدع كتاب الله ربنا لحديث أعرابي يبول على ساقيه . وسئل الشعبي عن لحم الفيل والأسد فتلا هذه الآية . وقال القاسم : كانت غاشة تقول لما سمعت الناس يقولون حرم كل ذي ناب من السباع : ذلك حلال ، وتتلو هذه الآية « قل لا أجد فيها أوحى إلى محزما » ثم قالت : أن كانت البرمة ليكون ماؤها أصفر من الدم ثم يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحزما . والصحيح في هذا الباب ما بدأنا بذكره ، وأن ما ورد من المحرمات بعد الآية مضموم إليها معطوف عليها . وقد أشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى هذا في قبسه خلاف ما ذكر في أحكامه قال : روى عن ابن عباس أن هذه الآية من آخر ما نزل ، فقال البغداديون من أصحابنا : إن كل ما عداها حلال ، لكنه يكره أكل السباع . وعند فقهاء الأمصار منهم مالك والشافعي وأبو حنيفة وعبد الملك أن أكل كل ذي ناب من السباع حرام ، وليس يمتنع أن تقع الزيادة بعد قوله « قل لا أجد فيها أوحى إلى محزما » بما يرد من الدليل فيها ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث » فذكر الكفر والزنا والقتل . ثم قال علياؤنا : إن أسباب القتل عشرة بما ورد من الأدلة ، إذ النبي صلى الله عليه وسلم إنما ينجر بما وصل إليه من العلم عن الباري تعالى ، وهو يُحمو ما يشاء ويُثبت ويُنسخ ويقدر . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أكل كل ذي ناب من السباع حرام » وقد روى أنه نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع وذى مخلب من الطير . وزوى مسلم عن معن عن مالك « نهى عن أكل كل ذي مخلب من الطير » . والأول أصح . وتحريم كل ذي ناب من السباع هو صريح المذهب . وبه ترجم مالك في الموطأ حين قال : تحريم أكل كل ذي ناب من السباع . ثم ذكر الحديث وعقبه بعد ذلك بأن قال : وهو الأمر عندنا . فأخبر أن العمل أطرد مع الأثر . قال القشيري : فقول مالك « هذه الآية من آخر ما نزل » لا يمنعنا من أن نقول : ثبت تحريم بعض هذه الأشياء بعد هذه الآية ، وقد أحل الله الطيبات وحرم الخبائث ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع ، وعن أكل كل ذي مخلب من الطير ، ونهى عن لحوم الحمر الأهلية

عام خير . والذي يتل على صحة هذا التأويل الإجماع على تحريم العذرة والبول والحشرات المستفدرة والمحرم مما ليس مذكورا في هذه الآية .

الثانية — قوله تعالى : (مُحَرَّمًا) قال ابن عطية : لفظه التحريم إذا وردت على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنها صالحة أن تنتهى بالشئ المذكور غاية الحظر والمنع ، وصالحة بحسب اللغة أن تقف دون الغاية في حيز الكراهة ونحوها ، فما اقترنت به قرينة التسليم من الصحابة المتأولين وأجمع الكل منهم ولم تضطرب فيه ألفاظ الأحاديث وجب بالشرع أن يكون تحريمه قد وصل الغاية من الحظر والمنع ، ويلحق بالتحذير والميتة والدم ، وهذه صفة تحريم الخمر . وما اقترنت به قرينة اضطراب ألفاظ الأحاديث واختلفت الأئمة فيه مع علمهم بالأحاديث كقوله عليه السلام : " أكل كل ذي ناب من السباع حرام " . وقد ورد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل كل ذي ناب من السباع ، ثم اختلفت الصحابة ومن بعدهم في تحريم ذلك . فحاز لهذه الوجوه لمن ينظر أن يحمل لفظ التحريم على المنع الذي هو الكراهة ونحوها . وما اقترنت به قرينة التأويل كتحريمه عليه السلام لحوم الجمر الإنسية فتأول بعض الصحابة الحاضرين ذلك لأنها نجس . وتأول بعضهم ذلك لكثرة تحميلة للناس . وتأول بعضهم التحريم المحض . وثبت في الأئمة الاختلاف في تحريم لحمها ، فحاز لمن ينظر من العلماء أن يحمل لفظ التحريم بحسب اجتهاده وقياسه على كراهته أو نحوها .

قلت : وهذا عقد حسن في الباب وفي سبب الخلاف على ما تقدم . وقد قيل : إن الحمار لا يؤكل ، لأنه أبدى جوهرة الخيث حيث نزا على ذكر وتلوط ، فسمى رجسا . قال محمد بن سيرين : ليس شئ من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا التحذير والحمار ، ذكره الترمذي في نوادر الأصول .

الثالثة — روى عمرو بن دينار عن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء ، فبعث الله نبيه عليه السلام وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه ، فما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكنت عنه فهو عفو ، وتلا هذه الآية « قُلْ لَا أَجِدُ »

الآية . يعنى ما لم يبين تحريمه فهو مباح بظاهر هذه الآية . وروى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس أنه قرأ « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزماً » قال : إنما حرم من الميتة أكلها ، ما يؤكل منها وهو اللحم ؛ فأما الجلد والعظم والصوف والشعر فحلال . وروى أبو داود عن ملقم بن تلب عن أبيه قال : صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أسمع لحشرة الأرض تحريماً : الحشرة : صفار دواب الأرض ؛ كاليرابيع والضباب والقنافذ ونحوها ؛ قال الشاعر :

اكلنا الربى يا أم عمرو ومن يكن * غريباً لديكم يأكل الحشرات

أى مادب ودرج . والربى جمع ربية وهى الفارة . قال الخطابي : وليس فى قوله « لم أسمع لها تحريماً » دليل على أنها مباحة ؛ بلواز أن يكون غيره قد سمعه . وقد اختلف الناس فى اليربوع والوبر والجمع وبار ونحوهما من الحشرات ؛ فرخص فى اليربوع عروة وعطاء والشافعى وأبو ثور . قال الشافعى : لا بأس بالوبر . وكرهه ابن سيرين والحكم وخادم وأصحاب رأى . وكره أصحاب رأى القنفذ . وسئل عنه مالك بن أنس فقال : لا أدرى . وحكى أبو عمر : وقال مالك لا بأس بأكل القنفذ . وكان أبو ثور لا يرى به بأساً ؛ وحكاه عن الشافعى . وسئل عنه ابن عمر فتلا « قل لا أجد فيما أوحى إلى محزماً » الآية ؛ فقال شيخ عنده : سمعت أبا هريرة يقول : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « خيثة من الحيات » . فقال ابن عمر : إن كان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فهو كما قال . ذكره أبو داود . وقال مالك : لا بأس بأكل الضب واليربوع والورل . وجائز عنده أكل الحيات إذا دُكمت ؛ وهو قول ابن أبي ليلى والأوزاعى . وكذلك الأفاعى والمقارب والفار والعظاية والقنفذ والضفدع . وقال ابن القاسم : ولا بأس بأكل خشاش الأرض وعقاربها ودودها فى قول مالك ؛ لأنه قال : موته فى الماء لا يفسده . وقال مالك : لا بأس بأكل فراخ النحل ودود الجبن والتمر ونحوه .

١ (١) الوبر (بالسكين) : دويبة على قدر السور غبراء أو بيضاء من دراب الصحراء حسنة العينين شديدة الحياة

تكون بالغور . (٢) الورل : دابة على خلقة الضب إلا أنه أعظم منه ، يكون فى الرمال والصحارى .

(٣) العظاية : دويبة كسامة أبرص .

والحجة له حديث يلقام بن تلب، وقول ابن عباس وأبي الدرداء : ما أحل الله فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو . وقالت عائشة في الفارة : ما هي بحرام، ومات « قل لا أجد فيها أوجي إلى محزما » . ومن علماء أهل المدينة جماعة لا يميزون أكل شيء من يخشاش الأرض وهوامها ؛ مثل الحيات والأوزاغ والفار وما أشبهه . وكل ما يجوز قتله فلا يجوز عند هؤلاء أكله ، ولا تعمل الذكاة عندهم فيه . وهو قول ابن شهاب وعروة والشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وغيرهم . ولا يؤكل عند مالك وأصحابه شيء من سباع الوحش كلها ، ولا الجزر الأهلى ولا الوحشى لأنه سبع . وقال : ولا يؤكل الضبع ولا الثعلب ، ولا بأس بأكل سباع الطير كلها : الرخم والنسور والعقبان وغيرها ، ما أكل الخيف منها وما لم يأكل . وقال الأوزاعي الطير كله حلال ، إلا أنهم يكرهون الرخم . وحجة مالك أنه لم يجد أحدا من أهل العلم يكره أكل سباع الطير ، وأنكر الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم "أنه نهى عن أكل كل ذي مخلب من الطير" . وروى عن أشهب أنه قال : لا بأس بأكل الفيل إذا ذُكِّي ، وهو قول الشعبي ، ومنع منه الشافعي . وكره النعمان وأصحابه أكل الضبع والثعلب . ورخص في ذلك الشافعي ، وروى عن سعد بن أبي وقاص أنه كان يأكل الضباع . وحجة مالك عموم النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع ، ولم يخص سباعا من سبع . وليس حديث الضبع الذي ترجمه النسائي في إباحة أكلها مما يعارض به حديث النهي ؛ لأنه حديث آتford به عبد الرحمن بن أبي عمار ، وليس مشهورا بنقل العلم ، ولا ممن يحتج به إذا خالفه من هو أثبت منه . قال أبو عمر : وقد روى النهي عن أكل كل ذي ناب من السباع من طرق متواترة . روى ذلك جماعة من الأئمة الثقات الأثبات ، ومحال أن يعارضوا بمثل حديث ابن أبي عمار . قال أبو عمر : اجمع المسلمون على أنه لا يجوز أكل القرد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكله ، ولا يجوز بيعه لأنه لا منفعة فيه . قال : وما علمت أحدا رخص في أكله إلا ما ذكره عبد الرزاق عن معمر عن أيوب . سئل مجاهد عن أكل القرد فقال : ليس من بهيمة الأنعام .

قلت : ذكر ابن المنذر أنه قال : رويناه عن عطاء أنه سئل عن القرد يقتل في الحرم فقال : يحكم به ذوا عدل . قال : فعل مذهب عطاء يجوز أكل لحمه ؛ لأن الجزء لا يجب على

من قتل غير الصيد . وفي (بحر المذهب) للرويانى على مذهب الإمام الشافعى : وقال الشافعى
يحوز بيع القرد لأنه يُعلم وينتفع به لحفظ المتاع . وحكى الكشاف عن ابن شريح يحوز بيعه
لأنه ينتفع به . قبل : وما وجه الانتفاع به ؟ قال : تفرج به الصبيان . قال أبو عمر :
والكلب والفيل وذو الناب كله عندى مثل القرد . والحجة فى قول رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا فى قول غيره . وقد زعم ناس أنه لم يكن فى العرب من يأكل لحم الكلب إلا قوم
من قحس . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
أكل الجلالة والبانها . فى رواية عن الجلالة فى الإبل أن يركب عليها أو يشرب من البانها .
قال الحليمى أبو عبد الله : فاما الجلالة فهى التى تأكل العذرة من الدواب والدجاج المخلاة .
ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لحومها . وقال العلماء : كل ما ظهر منها ريح العذرة فى لحمه
أو طعمه فهو حرام ، وما لم يظهر فهو حلال . وقال الخطائى : هذا نهى تتره وتنظف ، وذلك
أنها إذا اغتذت الجلالة وهى العذرة وجدتن رائحتها فى لحومها ، وهذا إذا كان غالب طعمها منها ؛
فأما إذا رعت الكلا واعتلفت الحب وكانت تتال مع ذلك شيئا من الجلالة فليست بجلالة ،
وأما هى كالدجاج المخلاة ، ونحوها من الحيوان الذى ربما نال الشئ منها وغالب غذائه وعلقه
من غيره فلا يكره أكلها . وقال أصحاب الراى والشافعى وأحمد : لا تؤكل حتى تحبس أياما
وتعلف علفا غيرها ؛ فإذا طاب لحمها أكلت . وقد روى فى حديث أن البقر تعلق أربعين
يوما ثم يؤكل لحمها . وكان ابن عمر يحبس الدجاج ثلاثا ثم يذبح . وقال إسحاق : لا بأس
بأكلها بعد أن يغسل لحمها غسلا جيدا . وكان الحسن لا يرى بأسا بأكل لحم الجلالة ؛
وكذلك مالك بن أنس . ومن هذا الباب نهى أن تاقى فى الأرض العذرة . روى عن بعضهم
قال : كما نكرى أرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشترط على من يكرىها ألا يلقى فيها العذرة .
وعن ابن عمر أنه كان يكرى أرضه ويشترط ألا تدمن^(١) بالعذرة . وروى أن رجلا كان
يزرع أرضه بالعذرة فقال له عمر : أنت الذى تطعم الناس ما يخرج منهم . واختلفوا فى أكل

(١) دمن الأرض (من باب نصر) : أصلمها بالسرجين .

الخيل، فأباحها الشافعي، وهو الصحيح، وكرهها مالك. وأما البغل فهو متولد من بين الجمار والفرس، وأحدهما ما كول أو مكروه وهو الفرس، والآخر محظوم وهو الحمارة، فنلب حكم التحريم؛ لأن التحليل والتحريم إذا اجتمعا في عين واحدة غلب حكم التحريم. وسيأتي بيان هذه المسألة في «النحل» إن شاء الله بأروعب من هذا. وسيأتي حكم الجراد في «الأعراف»^(١) والجمهور من الخلف والسلف على جواز أكل الأرنب. وقد حكى عن عبد الله بن عمرو بن العاص تحريمه. وعن ابن أبي ليلى كراهته. قال عبد الله بن عمرو: جئ بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا جالس فلم يأكلها ولم يمتنع عن أكلها، وزعم أنها تحيض. ذكره أبو داود. وروى النسائي مرسلا عن موسى بن طلحة قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأرنب قد شواها رجل وقال: يا رسول الله، إني رأيت بها دما، فتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يأكلها، وقال لمن عنده: «كلوا فإنني لو أشتيتها أكلتها».

قلت: وليس في هذا ما يدل على تحريمه، وإنما هو نحو من قوله طيه السلام: «إنه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه». وقد روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال: مررتا فاستنجننا أرنباً بمنزلة الظهران فسمعوا عليه فلغبوا^(٢). قال: فسميت حتى أدركتها، فأتيت بها أبا طلحة فذبحها، فبعث بوركها ونحلتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتيت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبله.

الرابعة - قوله تعالى: (عَلَى طَائِعِمٍ يَطْعَمُهُ) أي آكل يأكله. وروى عن ابن حاتم أنه قرأ «أوحى» بفتح الهمزة. وقرأ علي بن أبي طالب «يطعمه» مثل الطاء، أراد يطعمه فادغم. وقرأت عائشة ومحمد بن الحنفية «على طاعم طعمه» بفعل ماض. (إلا أن يكون ميتة) قرئ بالياء والتاء؛ أي إلا أن تكون العين أو الجثة أو النفس ميتة. وقرئ «يكون» بالياء «ميتة» بالرفع بمعنى تقع وتحلث ميتة. والمسفوح: الجاري الذي يسيل

(١) في قوله تعالى: «والخيل والبغال والحمير لركوبكم ذرية...» آية ٨. (٢) آية ١٢٢.

(٣) قال النووي: معنى استنجننا: أثرنا وقرعنا. ومر الظهران (بفتح الهمزة والتاء): موضع قريب من مكة.

(٤) قلنوا: أي أكلوها. ومجوزاً من أكلها.

وهو المحترم . وغيره مَعْفُو عَنْهُ . وحكى الماوردي أن الدم غير المسفوح أنه إن كان ذا عروق يجمد عليها كالكبِد والطحال فهو حلال ؛ لقوله عليه السلام : " أَحَلَّتْ لَنَا مِيتَانِ وَدَمَانِ " الحديث . وإن كان غير ذي عروق يجمد عليها ، وإنما هو مع اللحم ففي تحريمه قولان : أحدهما أنه حرام ؛ لأنه من جملة المسفوح أو بعضه . وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبِد والطحال منه . والثاني أنه لا يحرم ؛ لتخصيص التحريم بالمسفوح .

قلت : وهو الصحيح . قال عمران بن حدير : سألت أبا مجلز عما يتلطح من اللحم بالدم ، وعن القدر تعلوها الحمرة من الدم فقال : لا بأس به ، إنما حرم الله المسفوح . وقالت نحوه عائشة وغيرها ، وعليه إجماع العلماء . وقال عكرمة : لولا هذه الآية لاتبع المسلمون من العروق ما تتبع اليهود . وقال إبراهيم النخعي : لا بأس بالدم في عرق أو غ . وقد تقدم هذا وحكم المضطرب في « البقرة » .^(١)

قوله تعالى : وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ
وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا
أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿١٦٦﴾
فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ) لما ذكر الله عز وجل ما حرم على أمة محمد صلى الله عليه وسلم عقب ذلك بذكر ما حرم على اليهود ؛ لما في ذلك من تكذيبهم في قولهم : إن الله لم يحرم علينا شيئا ، وإنما نحن حرمانا على أنفسنا ما حرمه إسرائيل على نفسه . وقد تقدم في « البقرة » معنى « هادوا » . وهذا التحريم على الذين هادوا وإنما هو تكليف بآلوى وعقوبة . فأقول ما ذكر من المحرمات عليهم كل ذي ظفر . وقرأ الحسن « ظُفْر » بإسكان الفاء . وقرأ أبو التَّيَال « ظُفْر » بكسر الظاء وإسكان الفاء . وإنكر أبو حاتم كسر

(١) راجع ج ٢ ص ٢١٦ وما بعدها . طبعة ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ٤٣٢ طبعة ثانية أرتان .

الفاء واسكان الفاء، ولم يذكر هذه القراءة وهي لغة . « وَظِفِر » بكسرهما . والجمع اصار وأظفور وأظافير ؛ قاله الجوهري . وزاد النحاس عن القدماء أظافر وأظافرة ؛ قال ابن السكيت : يقال رجل أظفر بين الظفر إذا كان طويل الأظفار ؛ كما يقال : رجل أشعر للطويل الشعر . قال مجاهد وقتادة : « ذى ظفر » ما ليس بمنفرج الأصابع من البهائم والطير ؛ مثل الإبل والنعام والإوز والبط . وقال ابن زيد : الإبل فقط . وقال ابن عباس : « ذى ظفر » البعير والنعام ؛ لأن النعام ذات ظفر كالإبل . وقيل : يعني كل ذى مخلب من الطير وذى حافر من الدواب . ويُسمى الحافر ظفرا استعارة . وقال الترمذي : الحكيم : الحافر ظفر ، والمخلب ظفر ؛ إلا أن هذا على قدره وذاك على قدره ، وليس ههنا استعارة ؛ ألا ترى أن كليهما يُقَصّ ويؤخذ منهما وكلاهما جنس واحد ، عَظْمٌ لَيْنٌ رِخْوٌ ، أصله من غذاء ينبت فيقَصّ مثل ظفر الإنسان ، وإنما سُمِّيَ حافرا لأنه يحفر الأرض بوقعه عليها . وسُمِّيَ مخلبا لأنه يخلب الطير بربوس تلك الإبر منها . وسُمِّيَ ظفرا لأنه يأخذ الأشياء بظفره ، أي بظفر به الآدمي والطير .

الثانية — قوله تعالى : (وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرِّمْنَا عَلَيْهِمُ شُحُومَهُمَا) قال قتادة : يعني الثروب وشحم الكليتين ؛ قاله السدي . والثروب جمع الثرب ، وهو الشحم الرقيق الذي يكون على الكرش . قال ابن جريج : حرم عليهم كل شحم غير مختلط بعظم أو على عظم ، وأحل لهم شحم الجنب والألية ؛ لأنه على العضص .

الثالثة — قوله تعالى : (إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) « ما » في موضع نصب على الاستثناء . « ظُهُورُهُمَا » رفع بـ « حملت » . (أَوْ الْحَوَايَا) في موضع رفع عطْفُ على الظهور ؛ أي أو حملت حواياهما ، والألف واللام بدل من الإضافة . وعلى هذا تكون الحوايا من جملة ما أحل . (أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ) « ما » في موضع نصب عطْفُ على « ما حملت » أيضا . هذا أصح ما قيل فيه . وهو قول الكسائي والقرطبي وأحمد بن يحيى . والنظر يوجب أن يعطف الشيء على

(١) في نسخ الأصل : « ... أظافر وأظافرة ؛ مثل ضاربة وضوارب ... » . قوله : مثل ضاربة وضوارب زيادة من النسخ .

ما يليه، إلا ألا يصح معناه أو يدل دليل على غير ذلك . وقيل . إن الاستثناء في التحليل إنما هو ما حملت الظهور خاصة، وقوله «أو الحوايا أو ما اختلط بعظم» معطوف على المحرم . والمعنى : حرمت عليهم شحومهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم؛ إلا ما حملت الظهور فإنه غير محرم . وقد أحتج الشافعي بهذه الآية في أن من حلف ألا يأكل الشحم حيث بأكل كل شحم الظهور؛ لاستثناء الله عز وجل ما على ظهورهما من جملة الشحم .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿أَوِ الْحَوَايَا﴾ الحوايا : المباخر؛ عن ابن عباس وغيره . وهو جمع مَبْعَر؛ سمي بذلك لاجتماع البعر فيه . وهو الزبل . وواحد الحوايا حاوية؛ مثل قاصعاء وقواصع . وقيل : حاوية مثل ضاربة وضوارب . وقيل : حاوية مثل سفينة وسفائن . قال أبو عبيدة : الحوايا ما تحوى من البطن أى استدار . وهى متحوية أى مستديرة . وقيل : الحوايا خزائن اللبن، وتصل بالمباخر وهى المصارين . وقيل : الحوايا الأمعاء التى عليها الشحوم . والحوايا فى غير هذا الموضع : كساء يحوى حول سنام البعير . قال امرؤ القيس :

جعلن حَوَايَاً واقْتَعَدْنَ قَعَائِدًا • وخَفَقْنَ مِنْ حَوَكِ الْعِرَاقِ الْمُنْتَقِي

فأخبر الله سبحانه أنه كتب عليهم تحريم هذا فى التوراة ردًا لكذبهم . ونصه فيها «حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وكل دابة ليست مشقوقة الحافر وكل جوت ليس فيه سفاق» أى بياض . ثم نسخ الله ذلك كله بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم . وأباح لهم ما كان محرما عليهم من الحيوان، وأزال الحرج بمحمد عليه السلام، وألزم الخليفة دين الإسلام بحلله وحرمه وأمره ونهيه .
الخامسة - لو ذبحوا أنعامهم فأكلوا ما أحل الله لهم فى التوراة وتركوا ما حرم فهل يحل لنا؛ قال مالك فى كتابه : هى محرمة . وقال فى سماع المبسوط : هى محلة، وبه قال ابن نافع . وقال ابن القاسم : أكرهه . وجه الأول أنهم يدينون بتحريمها ولا يقصدونها عند الذكاة؛ فكانت محرمة كالدم . وجه الثانى وهو الصحيح أن الله عز وجل رفع ذلك التحريم بالإسلام، واعتقادهم فيه لا يؤثر؛ لأنه اعتقاد فاسد؛ قاله ابن العربى .

قلت : ويدل على صحته ما رواه الصحيحان عن عبد الله بن مفضل قال : كنا محاصرين قصر خيبر، فرمى إنسان بحراب فيه شحم فتزوت^(١) لآخذه فالتفت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه . لفظ البخاري . ولفظ مسلم : قال عبد الله بن مفضل : أصبت حرابا من شحم يوم خيبر، قال : فالتزمته وقلت : لا أعطى اليوم أحدا من هذا شيئا، قال : فالتفت فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم متبسما . قال علماؤنا : تبسمه عليه السلام إنما كان لما رأى من شدة حرص ابن مفضل على أخذ الحراب ومن ضيقه به، ولم يأمره بطرحه ولا نهاء . وعلى جواز الأكل مذهب أبي حنيفة والشافعي وطائفة العلماء؛ غير أن مالكا كرهه لخلاف فيه . وحكى ابن المنذر عن مالك تحريمها؛ وإليه ذهب كبار أصحاب مالك . ومتمسكهم ما تقدم، والحديث حجة عليهم؛ فلو ذبحوا كل ذي ظفر قال أصبغ : ما كان محزوما في كتاب الله من ذبائحهم فلا يحل أكله؛ لأنهم يدينون بتحريمها . وقاله أشهب وابن القاسم، وأجازه ابن وهب . وقال ابن حبيب : ما كان محزوما عليهم، وعلمنا ذلك من كتابنا فلا يحل لنا من ذبائحهم، وما لم نعلم تحريمه إلا من أقوالهم واجتهادهم فهو غير محزم علينا من ذبائحهم .

السادسة - قوله تعالى : (ذَلِكَ) أى ذلك التحريم . فذلك في موضع رفع، أى الأمر ذلك . (جَزَيْنَاهُمْ بِبَغْيِهِمْ) أى بظلمهم، عقوبة لهم لقتلهم الأنبياء وصنمهم عن سبيل الله، وأخذهم الربا واستحلالهم أموال الناس بالباطل . وفي هذا دليل على أن التحريم إنما يكون بذنب لأنه ضيق فلا يعتدل عن السعة إليه إلا عند المؤاخدة . (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) فى أخبارنا عن هؤلاء اليهود عما حرمتنا عليهم من اللحوم والشحوم .

قوله تعالى : فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَكَسِيعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١١٧﴾

قوله تعالى : (فَإِنْ كَذَّبُوكَ) شرط ، والجواب « قُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ » أى من سعة رحمته حَلَّمَ عَنْكُمْ فلم يعاقبكم فى الدنيا . ثم أخبر بما أعدّه لهم فى الآخرة من العذاب فقال : (وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ) وقيل : المعنى ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين إذا أراد حلوله فى الدنيا .

قوله تعالى : سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) قال مجاهد : يعنى كفار قريش . (لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ) يريد البهيرة والسائبة والوصيلة . أخبر الله عز وجل بالغيب عما سيقولون ؛ وظنوا أن هذا متمسك لهم لما لزمهم الحجة وتيقنوا باطل ما كانوا عليه . والمعنى : لو شاء الله لأرسل إلى آبائنا رسولا فهاهم عن الشرك وعن تحريم ما أحل فبتموها فاتبعناهم على ذلك . فرد الله عليهم ذلك فقال : (هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا) أى أعندكم دليل على أن هذا كذا . (إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) فى هذا القول . (وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ) لتوهموا ضعفتم أن لكم حجة . « وَلَا آبَاؤُنَا » عطف على النون فى « أشركنا » . ولم يقل نحن ولا آبائنا ؛ لأن قوله « ولا » قام مقام توكيد المضمرة ؛ ولهذا حسن أن يقال : ماقت ولا زيد .

قوله تعالى : قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَّيْنَكُمُ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : (قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) أى التى تقطع حذر المجنون ، وتزيل الشك عن من نظر فيها . لحجته البالغة على هذا تبيته أنه الواحد ، وإرساله الرسل والأنبياء ؛ فبين التوحيد بالنظر فى المخلوقات ، وأيد الرسل بالمعجزات ، ولزم أمره كل مكلف . فأما علمه وإرادته

وكلامه فغيب لا يطلع عليه العبد، إلا من ارتضى من رسول . ويكفى في التكليف أن يكون العبد بحيث لو أراد أن يفعل ما أمر به لأمكنه . وقد لبست المعتلة بقوله « لو شاء الله ما أشركنا » فقالوا : قد ذم الله هؤلاء الذين جعلوا شركهم عن مشيئته . وتعلقهم بذلك باطل ؛ لأن الله تعالى إنما ذمهم على ترك اجتihadهم في طلب الحق . وإنما قالوا ذلك على جهة الهزء واللعب . نظيره « وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم » . ولو قالوه على جهة التعظيم والإجلال والمعرفة به لما عابهم ؛ لأن الله تعالى يقول : « ولو شاء الله ما أشركوا » . و « ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله » . « ولو شاء لهداكنم أجمعين » . ومثله كثير . والمؤمنون يقولونه لعلم منهم بالله تعالى .

قوله تعالى : قُلْ هَلْ شُهِدَاءُكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدْ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ هَلْ شُهِدَاءُكُمْ) أى قل لهؤلاء المشركين أحضروا شهداءكم على أن الله حرم ما حرّمتم . و « هلم » كلمة دعوة إلى شئ ، ويستوى فيه الواحد والجماعة والذكر والأنثى عند أهل المجاز ، إلا فى لغة نجد فإنهم يقولون : هلمّا هلموا هلمى ، يأتون بالعلامة كما تكون فى سائر الأفعال . وعلى لغة المجاز جاء القرآن ، قال الله تعالى : « وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا »^(١) يقول : هلم أى أحضروا دن . وهلم الطعام ، أى هاتِ الطعام . والمعنى هاهنا : هاتوا شهداءكم ، وفتح الميم لاكتفاء الساكنين ؛ كما تقول : ردّ ياهذا ، ولا يجوز ضمها ولا كسرهما . والأصل عند الخليل « ها » ضمت إليها « لم » ثم حذفت الألف لكثرة الاستعمال . وقال غيره : الأصل « هل » زيدت عليها « لم » . وقيل : هى على لفظها تدل على معنى هات . وفى كتاب العين للخليل : أصلها هل أوّم ، أى هل أقصدك ، ثم كثر استعمالهم

(١) آية ٢٠ سورة الزخرف . (٢) آية ١٠٧ ، ١١١ من هذه السورة . (٣) آية ٩ سورة النحل .

(٤) آية ١٨ سورة الأعراب .

إياها حتى صار المقصود بقولها ؛ كما أن يقال : أصلها أن يقولها المتعالي للتسافل ؛ فكثير استعمالهم إياها حتى صار التسافل يقول للمتعالى تعالى .

قوله تعالى : (فَإِنْ شَهِدُوا) أى شهد بعضهم لبعض (فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ) أى فلا تصدق أداء الشهادة إلا من كتاب أو على لسان نبي ، وليس معهم شئ من ذلك .

قوله تعالى : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (١٥١) وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ وَالْمِيزَانِ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَلِكَ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١٥٢) وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٥٣)

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ) أى تقسموا وأقرعوا حقاً بقينا كما أوحى إلى ربى ، لا ظناً ولا كذباً كما زعمتم . ثم بين ذلك فقال : « أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » يقال للرجل : تعال ، أى تقدم ، وقرأه تعالى ، والاشين والاكنتين تعاليا ، ولجماعة الرجال تعالوا ، ولجماعة النساء تعالين ؛ قال الله تعالى : « فَمَعَالَيْنِ أَسْمَعُكُنَّ » . وجعلوا التفتيم ضرباً من التعالى

والارتفاع ، لأن المأمور بالتقدم في أصل وضع هذا الفعل كأنه كان قاعدا فقبل له تعالى ،
أى ارفع شخصك بالقيام وتقدم ، وأتسعوا فيه حتى جعلوه للواقف والماشي ؛ قاله ابن الشجرى .

الثانية — قوله تعالى : (مَا حَرَّمَ) الوجه في « ما » أن تكون خبرية في موضع
نصب بآئل . والمعنى : تعالوا آئل الذى حرمه ربكم عليكم ؛ فإن طقت « عليكم » بـ « محرم »
فهو الوجه ؛ لأنه الأقرب وهو اختيار البصريين . وإن علقته بـ « آئل » بفيد لأنه الأسبق ،
وهو اختيار الكوفيين ؛ فالتقدير في هذا القول آئل عليكم الذى حرم ربكم . (أَلَّا تُشْرِكُوا)
في موضع نصب بتقدير فعل من لفظ الأول ، أى آئل طيكم ألا تشركوا ؛ أى آئل عليكم تحريم
الإشراك . ويحتمل أن يكون منصوبا بما في « طيكم » من الإغراء ، وتكون « عليكم »
مقطعة مما قبلها ؛ أى عليكم ترك الإشراك ، وطيكم إحسانا بالوالدين ، وألا تقتلوا أولادكم
وألا تقربوا الفواحش . كما تقول : عليك شائك ؛ أى ألزم شائك . وكما قال « طيكم أنفسكم »
قال جميعه ابن الشجرى . وقال النحاس : يجوز أن تكون « أن » في موضع نصب بدلا من « ما » ؛
أى آئل عليكم تحريم الإشراك . وأختار الفراء أن تكون « لا » للنهى ؛ لأن بعده « ولا » .

الثالثة — هذه الآية أمر من الله تعالى لنبيه عليه السلام بأن يدعو جميع الخلق إلى سماع
تلاوة ما حرم الله . وهكذا يجب على من بعده من العلماء أن يبلغوا الناس ويبينوا لهم ما حرم
عليهم مما حل . قال الله تعالى : « لَتَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ ^(١) لَوْلَا تَكْتُمُونَهُ » . وذكر ابن المبارك أخبرنا عيسى
ابن عمر عن عمرو بن مرة أنه حدثهم قال : قال ربيع بن خثيم بلطيس له : أيسرك أن توثى
بصحيفة من النبي صلى الله عليه وسلم لم يَفْكْ خاتمها ؟ قال نعم . قال فاقرا « قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ
رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ » . فقرأ إلى آخر الثلاث الآيات . وقال كعب الأحبار : هذه الآية مفتاح التوراة :
« بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ » الآية . وقال ابن عباس : هذه

(١) آية ١٨٧ سورة آل عمران . ج ٤ ص ٢٠٥ طبعه أول مرة .

(٢) قال صاحب تهذيب التهذيب : « في التقريب (الربيع بن خثيم) بضم المعجمة وفتح المثلثة ، ولكن في الخلاصة :

فتح المعجمة والمثلثة بينهما تحنوية ما كنه .

الآيات المحكمات التي ذكرها الله في سورة « آل عمران » أجمعت عليها شرائع الخلق، ولم تنسخ قط في ملة . وقد قيل : إنها العشر كلمات المنزلة على موسى .

الرابعة - قوله تعالى : (وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) الإحسان إلى الوالدين برهما وحفظهما وصياتهما وأمثال أمرهما وإزالة الرقي عنهما وترك السلطنة عليهما . و « إحصانا » نصب على المصدر، وناصبه فعل مضمر من لفظه ؛ تهديره وأحسنوا بالوالدين إحصانا .

الخامسة - قوله تعالى : (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ) الإملاق الفقر؛ أي لا تئسوا - من المؤودة - بناتكم خشية العيلة ، فإني رازقكم وإياهم . وقد كان منهم من يفعل ذلك بالإناث والذكور خشية الفقر ، كما هو ظاهر الآية . أملق أي افتقر . وأملقه أي أفقره ؛ فهو لازم ومتعد . وحكى النقاش عن مؤرج أنه قال : الإملاق الجوع بلغة تخم . وذكر منذر بن سعيد أن الإملاق الإنفاق ؛ يقال : أملق ماله بمعنى أنفقه . وذكر أن عليا قال لأمرأته : أملقي من مالك ما شئت . ورجل ملق يعطى بلسانه ما ليس في قلبه . فالملق لفظ مشترك بيانه في موضعه .

السادسة - وقد يستدل بهذا من يمنع العزل؛ لأن الواد يرفع الموجود والنسل، والعزل منع أصل النسل قشابها؛ إلا أن قتل النفس أعظم ويزرا وأقبح فعلا؛ ولذلك قال بعض علمائنا : إنه يفهم من قوله عليه السلام في العزل : « ذلك الواد الخفي » الكراهة لا التحريم . وقال به جماعة من الصحابة وغيرهم . وقال بإباحته أيضا جماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء ؛ لقوله عليه السلام : « لا عليكم ألا تفعلوا فإنما هو القدر » أي ليس عليكم جناح في ألا تفعلوا . وقد فهم منه الحسن ومحمد بن مني النهي والزجر عن العزل . والتأويل الأول أولي ؛ لقوله عليه السلام : « وإذا أراد الله خلق شيء لم يمنعه شيء » . قال مالك والشافعي : لا يجوز العزل عن الحرة إلا بإذنها . وكأنهم رأوا الإنزال من تمام لذتها، ومن حقها في الولد، ولم يروا ذلك في الموطوعة بملك اليمين، إذ له أن يعزل عنها بغير إذنها؛ إذ لا حق لها في شيء مما ذكر.

السابعة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ﴾ نظيره «وذروا ظاهراً الإثم وباطنه»^(١). فقوله: «ما ظهر» نهى عن جميع أنواع الفواحش وهي المعاصي. «وما بطن» ما عقد عليه القلب من المخالفة. وظهر وبطن حالتان تستوفيان أقسام ما جعلت له من الأشياء. و«ما ظهر» نصب على البذل من «الفواحش». «وما بطن» عطف عليه.

الثامنة - قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الألف واللام في «النفس» لتعريف الجنس؛ كقولهم: أهلك الناس حب الدرهم والدينار. ومثله: «إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا»^(٢) ألا ترى قوله سبحانه «إِلَّا الْمُصَلِّينَ» وكذلك قوله: «وَالْعَصِيرَانِ»^(٣) الإنسان لفي خسر» لأنه قال: «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا». وهذه الآية نهى عن قتل النفس المحترمة، مؤمنة كانت أو معاهدة إلا بالحق الذي يوجب قتلها. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم ماله ونفسه إلا بحقه وحسابهم على الله». وهذا الحق أمور: منها منع الزكاة وترك الصلاة؛ وقد قاتل الصديق ما نعى الزكاة. وفي التنزيل «فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ نَفَّلُوا فِي سَبِيلِهِمْ»^(٤) وهذا بين. وقال صلى الله عليه وسلم: «لَا يَحِلُّ دَمُ أَمْرِي مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثِ نَوَاسٍ: الزَّانِي وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمَفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ». وقال عليه السلام: «إِذَا بُويعَ خَلِيفَتَيْنِ فَأَقْتُلُوا الْآخَرَ مِنْهُمَا»^(٥). وأخرجه مسلم. وروى أبو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ وَجَدْتُوهُ يَعْمَلْ عَمَلِ قَوْمٍ لَوْ طَافُوا قَاتَلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ». وسيأتي بيان هذا في «الأعراف». وفي التنزيل: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا»^(٦). وقال: «وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا»^(٧) الآية. وكذلك من شق عصا المسلمين وخالف إمام جماعتهم وفرق كلمتهم وسعى في الأرض فسادا بانهاب الأهل والمال والبنى على السلطان والامتناع من حكمه يقتل. فهذا معنى قوله «إلا بالحق».

(٢) آية ٥ سورة التوبة.

(٣) آية ١٩ سورة المائدة.

(٤) آية ١٢٠ من هذه السورة.

(٥) راجع المسألة الثانية في قوله تعالى:

(٦) أي فادفوا الآخر بالقتل إذا لم يمكن دفعه بدوره.

(٧) آية ٩ سورة الحجرات.

(٨) آية ٢٣ سورة المائدة.

«ولوطا إذا قال لقومه...» آية ٨٠

وقال عليه السلام : "المؤمنون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم لا يُقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده ولا يتوارث أهل ملتين". وروى أبو داود والنسائي عن أبي بكر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "من قتل مُعَاهِداً في غير كُفِّهِ^(١) حَرَّمَ الله عليه الجنة". وفي رواية أخرى لأبي داود قال : "مَنْ قَتَلَ رجلاً من أهل الذمة لم يجد ريح الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين عاماً". في البخاري في هذا الحديث "وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً". أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي .

التاسعة - قوله تعالى : (ذَلِكُمْ) إشارة إلى هذه المحرمات . والكاف والميم للخطاب ، ولا حظ لهما من الإعراب . (وَصَاكُم بِهِ) الوصية الأمر المؤكد المقدور . والكاف والميم محله النصب ؛ لأنه ضمير موضوع للمخاطبة . وفي وصي ضمير فاعل يعود على الله . روى مطر الوراق عن نافع عن ابن عمر أن عثمان بن عفان رضى الله عنه أشرف على أصحابه فقال : علام تقتلونني ! فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "لا يحل دَمُ رجل مسلم إلا بإحدى ثلاث رجل زنى بعد حصانة فعليه الرجم أو قتل عمدا فعليه القود أو أرتد بعد إسلامه فعليه القتل" فوالله ما زينت في جاهلية ولا إسلام ، ولا قتل أحدًا فأقيد نفسي به ، ولا أرتددت منذ أسلمت ، إني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، ذلكم الذي ذكرت لكم وصاكم به لعلكم تعقلون !

العاشرة - قوله تعالى : (وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) أي بما فيه صلاحه وتثمينه ، وذلك بحفظ أصوله وتثمين فروعه . وهذا أحسن الأقوال في هذا ؛ فإنه جامع . قال مجاهد : « وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » بالتجارة فيه ، ولا تشتري منه ولا تستقرض .

الحادية عشرة - قوله تعالى : (حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ) يعني قوته ، وقد تكون في البدن ، وقد تكون في المعرفة بالتجربة ، ولا بُدَّ من حصول الوجهين ؛ فإن الأشد وقعت هنا مطلقة .

(١) كنه الأمر : حقيقته . وقيل : وقته وقدره . وقيل : غايته ، يعني من قتله في غير وقته أو غايته أمره الذي يبرز فيه قتله . (عن ابن الأنبر) .

وقد جاء بيان حال اليتيم في سورة « النساء » مقيدة، فقال : « وَابْتَئُوا الْيَتَامَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا
النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ^(١) » فجمع بين قوة البدن وهو بلوغ النكاح وبين قوة المعرفة وهو
إيناس الرشد ؛ فلو مكَّن اليتيم من ماله قبل حصول المعرفة وبعد حصول القوة لأذهب
في شهواته وبقي صُعُوكا لا مال له . وخص اليتيم بهذا الشرط لغفلة الناس عنه واقتقاد الآباء
لأبنائهم فكان الأهتبال بفقيد الأب أولى . وليس بلوغ الأشد مما يبيع قرب ماله بغير الأحسن ؛
لأن الحرمة في حق البالغ ثابتة . وخص اليتيم بالذكر لأن خصمه الله . والمعنى : ولا تقربوا
مال اليتيم إلا بالتى هي أحسن على الأبد حتى يبلغ أشده . وفي الكلام حذف ؛ فإذا بلغ أشده
واونس منه الرشد فأدفعوا إليه ماله . واختلف العلماء في أشد اليتيم ؛ فقال ابن زيد : بلوغه .
وقال أهل المدينة . بلوغه وإيناس رَشده . وعند أبي حنيفة : خمس وعشرون سنة . قال
ابن العربي : وعجبا من أبي حنيفة ، فإنه يرى المقدرات لا تثبت قياسا ولا نظرا وإنما تثبت
نقلا ، وهو يثبتها بالأحاديث الضعيفة ، ولكنه سكن دار الضرب فكثرت عنده المدلس ، ولو سكن
المعدن كما قبض الله لما لك لما صدر عنه إلا إبريز الدين . وقد قيل : إن آتساء الكهولة فيها
مُجْتَمَعُ الْأَشْدِّ ؛ كما قال سُحَيْمُ بْنُ وَثِيلٍ :

أخو نحسين مُجْتَمَعُ أَشْدَى * وَنَجْدَنِي مَدَاوِرَةُ الشُّوَبِ ^(٢)

يروي « نجدنى » بالذال والذال . والأشد واحد لا جمع له ؛ بمنزلة الآتك وهو الرصاص .
وقد قيل : واحده شد ؛ كفلس وأفلس . وأصله من شد النهار أى ارتفع ؛ يقال : أتبته شد
النهار ومد النهار . وكان محمد بن محمد الضبي يتشد بيت عترة :

عَهْدِي بِهِ شَدُّ النَّهَارِ كَأَنَّمَا * خُضِبَ اللَّبَانُ وَرَأْسُهُ بِالْعِظْلَمِ ^(٣)

(١) راجع ج ٥ ص ٣٣ طبعة أولى أو ثانية . (٢) كذا في الأصول . ولعلها : « الاهتمام » .

(٣) يريد بدار الضرب : بغداد . والمعدن : معدن الشريعة ومنجمها وهي المدينة المنورة . (٤) رجل

منجد (بالذال والذال) : جرب الأمور وعرفها وأحكمها . ومداويرة الشئون : مداولة الأمور ومعالجتها .

(٥) اللبان (بفتح اللام) : الصدر . ويروي : « اللبان » والعظم (بكر العين واللام وسكون الظاء) :

صنع أحمر ، وقبل هو الوصمة ، شجر له ورق يخضب به .

آخر :

تُطِيف شَدَّ النَّهَارِ طَعِينَةً * طَوِيلَةُ أَتْقَاءِ الْبَدَنِ تَحْوِقُ^(١)

وكان سيبويه يقول : واحده شَدَّة . قال الجوهري : وهو حَسَنٌ في المعنى ؛ لأنه يقال : بلغ الغلام شَدَّتَهُ ، ولكن لا تجمع فَعْلَةً على أَفْعَلْ ، وأما أَنْتُمْ فإِنَّمَا هو جمع نُّمٌّ ؛ من قولهم : يوم بُؤْسٍ ويوم نُّمٍّ . وأما قول من قال : واحده شَدَّ ؛ مَثَلُ كَلْبٍ وَكَلْبٍ ، وشَدَّ مَثَلُ ذَنْبٍ وَادْذُوبَ فَإِنَّمَا هو قياس . كما يقولون في واحد الأبَابِيلِ : أَبُولٌ ، قياساً على عَجُولٍ ، وليس هو شيئاً سَمِعَ من العرب . قال أبو زيد : أصابتني شُدَّى على فُعْلٍ ؛ أي شَدَّة . وأشدَّ الرجل إذا كانت معه دابة شديدة .

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ أي بالاعتدال في الأخذ والعطاء عند البيع والشراء . والقسط : العدل . ﴿ لَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ أي ملاقتها في إيفاء الكيل والوزن . وهذا يقتضي أن هذه الأوامر إنما هي فيما يقع تحت قدرة البشر من التحفظ والتحرز . وما لا يمكن الاحتراز عنه من تفاوت ما بين الكيلين ، ولا يدخل تحت قدرة البشر فمعفو عنه . وقيل : الكيل بمعنى المِكيال . يقال : هذا كذا وكذا كَيْلًا ؛ ولهذا عطف عليه بالميزان . وقال بعض العلماء : لما علم الله سبحانه من عباده أن كثيرا منهم تضيق نفسه عن أن تطيب للغير بما لا يجب عليها له أمر المعطى بإيفاء رب الحق حقه الذي هو له ، ولم يكلفه الزيادة ؛ لما في الزيادة عليه من ضيق نفسه بها . وأمر صاحب الحق بأخذ حقه ولم يكلفه الرضا بأقل منه ؛ لما في النقصان من ضيق نفسه . وفي موطأ مالك عن يحيى بن سعيد أنه بلغه عن عبد الله بن عباس أنه قال : ما ظهر الغلول في قوم قط إلا ألقى الله في قلوبهم الرعب ، ولا فشا الزنى في قوم إلا كثُر فيهم الموت ، ولا نقص قوم المِكيال والميزان إلا قطع عنهم الرزق ، ولا حَكَم قوم بغير الحق إلا فشا فيهم الدم ، ولا حَقَر قوم بالعهد إلا سَلَط عليهم الله العتو . وقال ابن عباس أيضا : إنكم معشر الأتاجم قد وليتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم .

(١) السحوق : المرأة الطويلة .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا) يتضمن الأحكام والشهادات .
 (وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى) أى ولو كان الحق على مثل قرابتكم ؛ كما تقدم فى « النساء » . (وَيَعْهَدُ اللَّهُ)
 أوفوا) عام فى جميع ما عهد الله إلى عباده . ويحتمل أن يراد به جميع ما عقد بين إنسانين .
 وأضيف ذلك العهد إلى الله من حيث أمر بحفظه والوفاء به . (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) تتعظون .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا قَاتِبُوهُ) هذه آية عظيمة عطفها
 على ما تقدم ؛ فإنه لما نهى وأمر حذرنا عن اتباع غير سبيله ، فأمر فيها باتباع طريقه
 على ما نبينه بالأحاديث الصحيحة وأقاويل السلف . « وأَنَّ » فى موضع نصب ، أى وأتل
 أن هذا صراطى ؛ عن الفراء والكسائى . قال الفراء : ويموز أن يكون خفضا ، أى وصاكم
 به وبأن هذا صراطى . وتقديرها عند الخليل وسيبويه : ولأن هذا صراطى ؛ كما قال :
 « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » وقرأ الأعمش وحمة والكسائى « وَإِنَّ هَذَا » بكسر الهمزة على
 الاستئناف ؛ أى الذى ذكر فى هذه الآية صراطى مستقيما . وقرأ ابن أبى إسحاق ويعقوب
 « وَأَنَّ هَذَا » بالتخفيف . والمخففة مثل المشتدة ، إلا أن فيه ضمير القصة والشان ؛ أى وأنه
 هذا . فهى فى موضع رفع . ويموز النصب . ويموز أن تكون زائدة للتوكيد ؛ كما قال
 عز وجل : « قَالُوا أَن جَاءَ الْبَشِيرُ » . والصراط : الطريق الذى هو دين الإسلام .
 (مُسْتَقِيمًا) نصب على الحال ، ومعناه مستويا قويا لا أعوجاج فيه . فأمر باتباع طريقه
 الذى طرقه على لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ونهايته الجنة . وتشعبت منه طرق
 فمن سلك الجادة نجا ، ومن خرج إلى تلك الطرق أفضت به إلى النار . قال الله تعالى : (وَلَا
 تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ) أى تميل . روى الداريمى أبو محمد فى مسنده بإسناد
 صحيح : أخبرنا عفان حدثنا حماد بن زيد حدثنا عاصم بن بهلول عن أبى وائل عن عبد الله
 ابن مسعود قال : خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا ، ثم قال : « هذا سبيل

الله " ثم خط خطوطا عن يمينه وخطوطا عن يساره ثم قال " هذه سُبُلٌ على كل سبيل منها
 شيطان يدعو إليها " ثم قرأ هذه الآية . وأخرجه ابن ماجه في سننه عن جابر عن عبد الله قال :
 كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم نخط خطا ، وخط خطين عن يمينه ، وخط خطين عن يساره ،
 ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال : " وهذا سبيل الله - ثم تلا هذه الآية - وأن هذا
 صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السُّبُلَ فتفرق بكم عن سبيله " . وهذه السبل تم اليهودية
 والنصرانية والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ
 في الفروع ، وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام . هذه كلها عرضة
 للزلل ، وميمنة لسوء المعتقد ، قاله ابن عطية .

قلت : وهو صحيح . ذكر الطبري في كتاب أدب النفوس : حدثنا محمد بن عبد الأعلى
 الصنعاني قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر عن أبان أن رجلا قال لابن مسعود : ما الصراط
 المستقيم ؟ قال : تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرقة في الجنة ، وعن يمينه جَوَادٌ^(١)
 وعن يساره جَوَادٌ ، وثم رجال يدعون من مَرَبِهِمْ فمن أخذ في تلك الجَوَادِ انتهت به إلى النار ،
 ومن أخذ على الصراط انتهى به إلى الجنة ، ثم قرأ ابن مسعود : « وأن هذا صراطى مستقيما »
 الآية . وقال عبد الله بن مسعود : تعلموا العلم قبل أن يقبض ، وقبضه أن يذهب أهله .
 ألا وإياكم والتنطع والتعمق والبدع ، وعليكم بالعتيق . أخرجه الدارمي . وقال مجاهد في قوله
 « ولا تتبعوا السُّبُلَ » قال : البدع . قال ابن شهاب : وهذا كقوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ فَتَقُوا دِينَهُمْ
 وَكَانُوا شُعَبًا »^(٢) الآية . فالهَرَبَ الهَرَبَ ، والنَّجَاءَ النِّجَاءَ ! والتَّمَسُّكُ بالطريق المستقيم والسنن
 القويم ، الذي سلكه السلف الصالح ، وفيه المتجر الرابع . روى الأئمة عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أمرتكم به فخذوه وما نهيتكم عنه فاتهاوا " . وروى ابن
 ماجه وغيره عن العرياض بن سارية قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة ذرفت

(١) الجَوَادُ (بتشديد الدال) : الطرق ، واحدا ما جادة ، وهي سواء الطريق . وقيل معطلة . وقيل وسطه .

(٢) العتيق : القديم . (٣) آية ١٥٩ من هذه السورة .

منها العيون، ووجلت منها القلوب؛ فقلنا : يا رسول الله، إن هذه لموعظة مودع، فما تعهد
إلينا؟ فقال : " قد تركتم على البيضاء^(١) ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدى إلا هالك من يعش
منكم فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بما عرقتم من ستنى وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدى
عضوا عليها بالنواجذ وإياكم والأمو^(٢)ر المحدثات فإن كل بدعة ضلالة وعليكم بالطاعة وإن
عبدا حبشيا^(٣) فإنما المؤمن كالجمل الأنف^(٤) حيثما قيد أنقاد " أخرجه الترمذى بمعناه وصححه .
وروى أبو داود قال حدثنا ابن كثير قال أخبرنا سفيان قال : كتب رجل إلى عمر بن عبد العزيز
يسأله عن القدر؛ فكتب : أما بعد ، فإنى أوصيك بتقوى الله والاقتصاد فى أمره وأتباع
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وترك ما أحدث المحدثون بعد ما جرت به سنته ، وكفوا
مؤنته . فعليك بلزوم الجماعة فإنها لك بإذن الله عصمة . ثم أعلم أنه لم يتدع الناس بدعة
إلا قد مضى قبلها ما هو دليل عليها أو عبرة فيها ؛ فإن السنة إنما سنّها من قد علم ما فى خلافتها
من الخطأ والزلل ، والحق والتعمق ؛ فارض لنفسك ما رضى به القوم لأنفسهم ؛ فإنهم على علم
وقفوا ، وبصر نافذ كفوا ، وإنهم على كشف الأمور كانوا أقوى ، وبفضل ما كانوا فيه أولى .
فإن كان الهدى ما أتم عليه لقد سبقتهم إليه . ولئن قلتم إنما حدث بعدهم فما أحدثه إلا من
أتبع غير سبيلهم ورغب بنفسه عنهم ؛ فإنهم هم السابقون ، قد تكلموا فيه بما يكفى ووصفوا
ما يشفى ؛ فما دونهم من مقصر ، وما فوقهم من مجسر . وقد قصر قوم دونهم بحقوا ، وطمع
عنهم أقوام فغلوا وإنهم مع ذلك لعلّ هدى مستقيم . وذكر الحديث . وقال سهل بن عبد الله
التستري : عليكم بالاعتداء بالآثر والسنة ، فإنى أخاف أنه سيأتى عن قليل زمان إذا ذكر
إنسان النبى صلى الله عليه وسلم والاعتداء به فى جميع أحواله ذمّوه ونفروا عنه وتبرعوا منه وأذلّوه
وأهانوه . قال سهل : إنما ظهرت البدعة على يدى أهل السنة لأنهم ظاهروهم وقاولوهم ؛
فظهرت أقاويلهم وفشت فى العامة فسمعه من لم يكن يسمعه ؛ فلو تركوهم ولم يكلموهم

(١) البيضاء . يريد صلى الله عليه وسلم الملة والجهة الواضحة التى لا تقبل التبع أصلا .

(٢) الأمور (ككتف) : المأثوف ، وهو الذى عقر الخشاش ألقه ؛ فهو لا يمتنع على قائده للوجع الذى به .

وقيل : الأنف الذلول

لمات كل واحد منهم على ما في صدره ولم يظهر منه شيء وحمله معه إلى قبره . وقال سهل : لا يُحدث أحدكم بدعة حتى يحدث له إبليس عبادة فيتعبد بها ثم يحدث له بدعة ، فإذا نطق بالبدعة ودعا الناس إليها نزع منه تلك الخدمة . قال سهل : لا أعلم حديثا جاء في المبتدعة أشد من هذا الحديث : "حجب الله الجنة عن صاحب البدعة" . قال : قال يهودى والنصرانى أرحى منهم . قال سهل : من أراد أن يكرم دينه فلا يدخل على السلطان ، ولا يخلو بالنسوان ، ولا يخاصم أهل الأهواء . وقال أيضا : أتبعوا ولا تبتدعوا ، فقد كُفيتُم . وفي مسند الداريمى : إن أبا موسى الأشعرى جاء إلى عبد الله بن مسعود فقال : يا أبا عبد الرحمن ، إني رأيت في المسجد أنفا شيئا أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيرا ! قال : فما هو ؟ قال : إن عشت فستراه ، قال : رأيت في المسجد قوما حلقا حلقا جلوسا ينتظرون الصلاة ؛ في كل حلقة رجل وفي أيديهم حصى فيقول لهم : كبروا مائة ؛ فيكبرون مائة . فيقول : هَلَلُوا مائة فيهللون مائة . ويقول : سبحوا مائة فيسبحون مائة . قال : فإذا قلت لهم ؟ قال : ما قلت لهم شيئا ؛ انتظر رأيك وانتظار أمرك . قال : أفلا أمرتهم أن يعبدوا سيئاتهم وضمنت لهم ألا يضيع من حسناتهم . ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق ؛ فوقف عليهم فقال : ما هذا الذى تصنعون ؟ قالوا : يا أبا عبد الرحمن ، حصى نعد به التكبير والتهليل . قال : فعدوا سيئاتكم وأنا ضامن لكم ألا يضيع من حسناتكم شيء . ويحكم يا أمة محمد ! ما أسرع هلكتكم . أو مفتحى^(١) باب ضلالة ! قالوا : والله يا أبا عبد الرحمن ، ما أردنا إلا الخير . فقال : وكم من مرید للخير لم يصيبه . وعن عمر بن عبد العزيز وسأله رجل عن شيء من أهل الأهواء والبدع ؛ فقال : عليك بدين الأعراب والغلام فى الكتاب ، وآله عما سوى ذلك . وقال الأوزاعى قال إبليس لأوليائه : من أى شيء تأتون بى آدم ؟ فقالوا : من كل شيء . قال : فهل تأتونهم من قبل الاستغفار ؟ قالوا : هيات ! ذلك شيء قرن بالتوحيد

(١) كذا فى الأصول . والذى فى متن الدراى المطبوعة والمخطوطة : « ... ما أسرع هلكتكم . هؤلاء صحابة نبيكم صلى الله عليه وسلم متوافرون ، وهذه ثيابه لم تبل ، وآيته لم تكسر . والذى قسى يده إنكم لعل مله من أهدى من مله محمد . أو مفتحى باب ... الخ . وقد كتب على هامش المطبع : « أو مفتح » بنىء .

قال : لأبئن فيهم شيئاً لا يستغفرون الله منه . قال : فبئت فيهم الأهواء . وقال مجاهد : ولا أدرى أىّ النعمتين على أعظم إن هداني للإسلام ، أو عاقاني من هذه الأهواء . وقال الشعبي : إنما سُموا أصحاب الأهواء لأنهم يهرون في النار . كله عن الدارمي . وسئل سهل بن عبد الله عن الصلاة خلف المعتزلة والنكاح منهم وتزويجهم . فقال : لا ، ولا كرامة ! هم كفار ، كيف يؤمن من يقول : القرآن مخلوق ، ولا جنة مخلوقة ولا نار مخلوقة ، ولا لله صراط ولا شفاعة ، ولا أحد من المؤمنين يدخل النار ولا يخرج من النار من مذنبى أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا عذاب القبر ولا منكر ولا نكير ، ولا رؤية ربنا في الآخرة ولا زيادة ، وأن علم الله مخلوق ، ولا يرون السلطان ولا جمعة ، ويكفرون من يؤمن بهذا . وقال الفضيل بن عياض : من أحب صاحب بدعة أحب الله عمله ، وأخرج نور الإسلام من قلبه . وقد تقدم هذا من كلامه وزيادة . وقال سفيان الثوري : البدعة أحب إلى إبليس من المعصية ؛ المعصية يتاب منها ، والبدعة لا يتاب منها . وقال ابن عباس : النظر إلى الرجل من أهل السنة يدعو إلى السنة وينهى عن البدعة ، عبادة . وقال أبو العالية : عليكم بالأمر الأول الذى كانوا عليه قبل أن يفترقوا . قال عاصم الأحول : فحدثت به الحسن فقال : قد نصحتك والله وصدقك . وقد مضى في « آل عمران » معنى قوله عليه السلام : " تفرقت بنو إسرائيل على اثنين وسبعين ملة وأن هذه الأمة متفرقة على ثلاث وسبعين " . الحديث^(١) . وقد قال بعض العلماء العارفين : هذه الفرقة التي زادت في فرق أمة محمد صلى الله عليه وسلم هم قوم يعادون العلماء ويغضون الفقهاء ، ولم يكن ذلك قط في الأمم السالفة . وقد روى رافع بن خديج أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " يكون في أمتي قوم يكفرون بالله وبالقرآن وهم لا يشعرون كما كفرت اليهود والنصارى " . قال قلت : جعلت فداك يا رسول الله ! كيف ذاك ؟ قال : " يُقْتَرُونَ ببعض ويكفرون ببعض " . قال قلت : جعلت فداك يا رسول الله ! وكيف يقولون ؟ قال : " يجعلون إبليس عدلاً لله في خلقه

وقوته ورزقه ويقولون الخير من الله والشر لإبليس . قال : فيكفرون بالله ثم يقرءون على ذلك كتاب الله ، فيكفرون بالقرآن بعد الإيمان والمعرفة ؟ قال : " فما تلقى امتى منهم من العداوة والبغضاء والجدال أولئك زنادقة هذه الأمة " . وذكر الحديث . ومضى في « النساء » وهذه السورة انتهى عن مجالسة أهل البدع والأهواء ، وأن من جالسهم حكه حكمهم فقال : « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا ^(١) » الآية . ثم بين في سورة « النساء » وهي مدنية عقوبة من فعل ذلك وخالف ما أمر الله به فقال : « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ ^(٢) » الآية . فالحق من جالسهم بهم . وقد ذهب إلى هذا جماعة من أئمة هذه الأمة وحكم بموجب هذه الآيات في مجالس أهل البدع على المعاشرة والمخالطة منهم أحمد بن حنبل والأوزاعي وابن المبارك فإنهم قالوا في رجل شأنه مجالسة أهل البدع قالوا : ينهى عن مجالستهم ، فإن انتهى وإلا ألحق بهم . يعنون في الحكم . وقد حمل عمر بن عبد العزيز الحديث على مجالسة شربة الخمر ، وتلا « إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ » . قيل لهم : فإنه يقول إني أجالسهم لأبينهم وأرد عليهم . قالوا : ينهى عن مجالستهم ، فإن لم ينته ألحق بهم .

قوله تعالى : ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿١٥٤﴾ وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٥٥﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) مفعولان . (تَمَامًا) مفعول من أجله أو مصدر . (عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ) قرئ بالنصب والرفع . فمن رفع - وهي قراءة يحيى بن عتمر وابن أبي إسحاق - فعل تقدير : تماما على الذي هو أحسن . قال المهدوي : وفيه بعد من أجل حذف المبتدأ العائد على الذي . وحكى سيويه عن الخليل أنه سمع « ما أنا بالذي قائل لك شيئا » . ومن نصب فعل أنه فعل ماض داخل في الصلة ؛ هذا قول البصريين . وأجازا الكسائي والقرءاء

(١) آية ٦٨ من هذه السورة . (٢) آية ١٤٠ راجع ج ٥ ص ١٧ طبعه أول مرة .

أن يكون اسماً نعتاً للذي . وأجازا « مررت بالذي أخيك » ينعنان الذي بالمعرفة وما قاربها . قال النحاس : وهذا محال عند البصريين ؛ لأنه نعت للأسم قبل أن يتم ، والمعنى عندهم : على المحسنين . قال مجاهد : تماماً على المحسن المؤمن . وقال الحسن في معنى قوله « تماماً على الذي أحسن » كان فيهم محسن وغير محسن ؛ فانزل الله الكتاب تماماً على المحسنين . والدليل على صحة هذا القول أن ابن مسعود قرأ « تماماً على الذين أحسنوا » . وقيل : المعنى أعطينا موسى التوراة زيادة على ما كان يحسنه موسى مما كان علمه الله قبل نزول التوراة عليه . قال محمد بن يزيد : فالمعنى « تماماً على الذي أحسن » أي تماماً على الذي أحسنه الله عز وجل إلى موسى عليه السلام من الرسالة وغيرها . وقال عبد الله بن زيد : معناه على إحسان الله تعالى إلى أنبيائه عليهم السلام . وقال الربيع بن أنس : تماماً على إحسان موسى من طاعته لله عز وجل ؛ وقاله الفراء . ثم قيل : « ثم » يدل على أن الثاني بعد الأول ، وقصة موسى صلى الله عليه وسلم وإتيانه الكتاب قبل هذا ؛ فقيل : « ثم » بمعنى الواو ؛ أي وآتينا موسى الكتاب ، لأنهما حرفا عطف . وقيل : تقدير الكلام ثم كما قد آتينا موسى الكتاب قبل إزلالنا القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى قل تعالوا أتلى ما حرم ربكم عليكم ، ثم أتلى ما آتينا موسى تماماً . (وتَفْصِيلاً) عطف عليه . وكذا « وَهَدَى وَرَحْمَةً » . (وَهَذَا كِتَابٌ) ابتداء وخبر . (أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ) نعت ؛ أي كثير الخيرات . ويجوز في غير القرآن « مباركاً » على الحال . (فَأَتَّبِعُوهُ) أي أعملوا بما فيه . (وَاتَّقُوا) أي اتقوا تحريفه . (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) أي لتكونوا راجين للرحمة فلا تُعَذِّبُونَ .

قوله تعالى : أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَفْلِينَ ﴿١٥٦﴾ أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ ﴿١٥٧﴾

قوله تعالى : (أَنْ تَقُولُوا) في موضع نصب . قال الكوفيون . لئلا تقولوا .
وقال البصريون : أنزلناه كراهية أن تقولوا . وقال الفراء والكسائي : المعنى فائقوا أن تقولوا
ياهل مكة . (إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ) أى التوراة والإنجيل . (عَلَى ظَانِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا) أى على
اليهود والنصارى ، ولم يترد علينا كتاب . (وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ) أى عن تلاوة
كتبهم وعن لغاتهم . ولم يقل عن دراستهما ؛ لأن كل طائفة جماعة . (أَوْ تَقُولُوا) عطف
على « أَنْ تَقُولُوا » . (فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ) أى قد زال العذر عني . محمد صلى الله عليه وسلم .
والبينة والبيان واحد ؛ والمراد محمد صلى الله عليه وسلم ، سماه سبحانه بينة . (وَهَدَى وَرَحْمَةً)
أى لمن أتبعه . ثم قال : (لَمَنْ أَظْلَمُ) أى فإن كذبتكم فلا أحد أظلم منكم . (صَدَقَ)
أعرض ، و (يَصْدُقُونَ) يعرضون . وقد تقدم .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ
أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ
نَفْسًا إِيمَانُهَا لَدَ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا
قُلِ أَنْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴿١٥٨﴾

قوله تعالى : (هَلْ يَنْظُرُونَ) معناه أفت عليهم الحجة وأنزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا ،
فماذا ينتظرون . (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ) أى عند الموت لقبض أرواحهم .
(أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ) قال ابن عباس والضحاك : أمر ربك فيهم بالقتل أو غيره ، وقد يذكر
المضاف إليه والمراد به المضاف ؛ كقوله تعالى : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ »^(٢) يعنى أهل القرية .
وقوله « وَأَشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ »^(٣) أى حب العجل . كذلك هنا : يأتى أمر ربك ، أى عقوبة
ربك وعذاب ربك . ويقال : هذا من المتشابه الذى لا يعلم تأويله إلا الله . وقد تقدم القول

(١) راجع آية ٤٦ من هذه السورة في الجزء السابق .

(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣١ طبعة ثانية .

في مثله في « البقرة » وغيرها . (أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) قيل : هو طلوع الشمس من مغربها . بين بهذا أنهم يمهّلون في الدنيا فإذا ظهرت الساعة فلا إمهال . وقيل : إتيان الله تعالى مجيئه لفصل القضاء بين خلقه في موقف القيامة ؛ كما قال تعالى : « وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا » .^(١) وليس مجيئه تعالى حركة ولا انتقالا ولا زوالا ؛ لأن ذلك إنما يكون إذا كان الجائي جسما أوجوهرا . والذي عليه جمهور أئمة أهل السنة أنهم يقولون : يحيى وينزل ويأتى . ولا يُكَيَّفُونَ ؛ لأنه « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » .^(٢) وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا : طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض » . وعن صفوان بن عسال المرادي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن بالمغرب بابا مفتوحا للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يُغلق حتى تطلع الشمس من نحوه » . أخرجه الدارقطني والترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . وقال سفيان : قبل الشام ، خلقه الله يوم خلق السموات والأرض . « مفتوحا » يعني للتوبة لا يُغلق حتى تطلع الشمس منه . قال : حديث حسن صحيح .

قلت : وكذب بهذا كله الخوارج والمعتزلة كما تقدم . وروى ابن عباس قال : سمعت عمر بن الخطاب فقال : أيها الناس ، إن الرجم حق فلا تُخَدَعُنَّ عنه ، وإن آية ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رجم ، وإن أبا بكر قد رجم ، وأنا قد رجمنا بعدهما ، وسيكون قوم من هذه الأمة يكذبون بالرجم ، ويكذبون بالدجال ، ويكذبون بطلوع الشمس من مغربها ، ويكذبون بعذاب القبر ، ويكذبون بالشفاعة ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما أمتَحَشُوا .^(٣) ذكره أبو عمر . وذكر الثعلبي في حديث فيه طول عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) آية ٢٢ سورة القجر . (٢) آية ١١ سورة التورى .

(٣) سفيان : أحد رجال سند هذا الحديث . (٤) كذا في الأصول . والذي في الدر المنثور :

« ... خطبنا عمر فقال ... » . (٥) امتعشوا : احترقوا . والمخش : احتراق الجلد وظهور العظم

ويروى : « أمتَحَشُوا » على ما لم يسم فاعله .

عليه وسلم ما معناه: أن الشمس تُحبس عن الناس - حين تكثر المعاصي في الأرض، ويذهب المعروف فلا يأمر به أحد، ويفشو المنكر فلا يُنهي عنه - مقدار ليلة تحت العرش، كلما سجدت وأستأذنت ربها تعالى من أين تطلع لم يحى لها جواب حتى يوافيها القمر فيسجد معها، ويستأذن من أين يطلع فلا يجاء إليهما جواب حتى يُحبسا مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين للقمر، فلا يعرف طول تلك الليلة إلا المتعبدون في الأرض، وهم يومئذ عصابة قليلة في كل بلدة من بلاد المسلمين. فإذا تم لها مقدار ثلاث ليال أرسل الله تعالى إليهما جبريل عليه السلام فيقول: "إن الرب سبحانه وتعالى يأمر كما أن ترجعا إلى مغاربكما فطلعا منه، وأنه لا ضوء لكما عندنا ولا نور" فيطلعان من مغاربهما أسودين، لا ضوء للشمس ولا نور للقمر، مثلهما في كسوفهما قبل ذلك. فذلك قوله «وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ» وقوله «إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ»^(١) فيرتفعان كذلك مثل البعيرين المقرونين؛ فإذا ما بلغ الشمس والقمر سرة السماء وهي منصفها جاءهما جبريل فأخذ بقرونها وردّهما إلى المغرب، فلا يغربهما من مغاربهما ولكن يغربهما من باب التوبة ثم يردّ المصراعين، ثم يلتئم ما بينهما فيصير كأنه لم يكن بينهما صدع. فإذا أغلق باب التوبة لم تقبل لعبد بعد ذلك توبة، ولم تنفعه بعد ذلك حسنة يعملها؛ إلا من كان قبل ذلك محسنا فإنه يجري عليه ما كان عليه قبل ذلك اليوم؛ فذلك قوله تعالى: «يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا». ثم إن الشمس والقمر يكسيان بعد ذلك الضوء والنور، ثم يطلعان على الناس ويغربان كما كانا قبل ذلك يطلعان ويغربان. قال العلماء: وإنما لا ينفع نفسا إيمانها عند طلوعها من مغربها؛ لأنه خلص إلى قلوبهم من الفزع ما تُحمد معه كل شهوة من شهوات النفس، وتفتّر كل قوة من قوى البدن؛ فيصير الناس كلهم لإيقانهم بدو القيامة في حال من حضره الموت في انقطاع الدواعي إلى أنواع المعاصي عنهم، وبطلانها من أبدانهم؛ فمن تاب في مثل هذه الحال لم تقبل توبته، كما لا تقبل توبة من حضره الموت. قال صلى الله عليه وسلم: "إن الله

يقول، توبة العبد ما لم يُغْرِغْ " أى تبلغ روحه رأس حلقه، وذلك وقت المعاينة الذي يرى فيه متعده من الجنة أو مقعده من النار؛ فالمشاهد لطلوع الشمس من مغربها مثله . وعلى هذا ينبغي أن تكون توبة كل من شاهد ذلك أو كان كالمشاهد له مردودة ما عاش؛ لأن علمه بالله تعالى وبنبيه صلى الله عليه وسلم وبوعده قد صار ضرورة . فإن امتدت أيام الدنيا إلى أن ينسى الناس من هذا الأمر العظيم ما كان، ولا يتحدثوا عنه إلا قليلا، فيصير الخبر عنه خاصا وينقطع التواتر عنه؛ فمن أسلم في ذلك الوقت أو تاب قبل منه . والله أعلم . وفي صحيح مسلم عن عبد الله قال : خِفِظْتُ من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا لم أُنْسَ بهُ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها ونروج الدابة على الناس صُحُفاً وأيهما ما كانت قبل صاحبها فالأخرى على إثرها قريبا " . وفيه عن حذيفة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في غرفة ونحن أسفل منه ، فأطلع إلينا فقال : " ما تذكرون ؟ " قلنا : الساعة . قال : " إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات . خَسَفٌ بالشرق وخَسَفٌ بالمغرب وخَسَفٌ في جزيرة العرب والدخان والدجال ودابة الأرض وماجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونارٌ تخرج من قعر مدین تُرَحِّلُ الناس " . قال شعبه : وحدثني عبد العزيز بن رُفيع عن أبي الطفيل عن أبي سريحة مثل ذلك ، لا يذكر النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أحدهما في العاشرة : وتزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم . وقال الآخر : وريحٌ تُلْقِي الناس في البحر .

قلت : وهذا حديث متقن^(١) في ترتيب العلامات . وقد وقع بعضها وهي الخسوفات على ما ذكر أبو الفرج الجوزي من وقوعها بعراق العجم والمغرب ، وهلك بسببها خلق كثير؛ ذكره في كتاب فهم الآثار وغيره . ويأتي ذكر الدابة في « النمل »^(٢) . وماجوج وماجوج في « الكهف »^(٣) . ويقال : إن الآيات تتابع كالنظم في الخيط عاما فعاما . وقيل : إن الحكمة في طلوع الشمس من مغربها أن إبراهيم عليه السلام قال لقرود : « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا

من المغرب فَبَيَّتَ الَّذِي كَفَّرَ^(١) « وأن المُلْحَدَةَ والمنجِّمة عن آئهم ينكرون ذلك ويقولون : هو غير كائن ؛ فَيُطْلِعُهَا اللهُ تعالى يوما من المغرب ليرى المنكرين قدرته أن الشمس في ملكه ، إن شاء أطلعها من المشرق وإن شاء أطلعها من المغرب . وعلى هذا يحتمل أن يكون ردُّ التوبة والإيمان على من آمن وتاب من المنكرين لذلك ، المكذبين لخبر النبي صلى الله عليه وسلم بطلوعها ؛ فاما المصدِّقون لذلك فإنه تُقبل توبتهم وينفعهم إيمانهم قبل ذلك . روى عن عبد الله ابن عباس أنه قال : لا يُقبل من كافر عمل ولا توبة إذا أسلم حين يراها ، إلا من كان صغيرا يومئذ ؛ فإنه لو أسلم بعد ذلك قبل ذلك منه . ومن كان مؤمنا مذنبًا فتاب من الذنب قبل منه . وروى عن عمران بن حصين أنه قال : إنما لم يقبل وقت الطلوع حين يكون صبيحة فيهلك فيها كثير من الناس ؛ فمن أسلم أو تاب في ذلك الوقت وهلك لم تقبل توبته ، ومن تاب بعد ذلك قبلت توبته ؛ ذكره أبو الليث السمرقندي في تفسيره . وقال عبد الله بن عمر : يبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة حتى يغرسوا النخل . والله بغيه أعلم . وقرأ ابن عمر وابن الزبير « يوم تأتي » بالتاء ؛ مثل « تَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » . وذهبت بعض أصابعه . وقال جرير :

لَمَّا أَتَى خَيْرَ الزَّيْرِ تَوَاضَعْتُ * سَوْرُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَعُ^(٢)

قال المبرد : التانيت على المجاورة لمؤنث لا على الأصل . وقرأ ابن سيرين « لا تنفع » بالتاء . قال أبو حاتم : يذكرون أن هذا غلط من ابن سيرين . قال النحاس : في هذا شيء دقيق من النحو ذكره سيوييه ، وذلك أن الإيمان والنفس كل واحد منهما مشتمل على الآخر فانت الإيمان إذ هو من النفس وبها ؛ وأنشد سيوييه :

مَشِينٌ كَمَا أَهْتَزَّتْ رَمَاحٌ تُسْفَهَتُ * أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ^(٣)

(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٢ طبعة أولى أو ثانية . (٢) في الأصول : « حتى » والتصويب عن تفسير السمرقندي . (٣) وصف مقتل الزبير بن العوام صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أقصر يوم الجمل وقتل في الطريق غيلة . (٤) البيت لدى الرمة . وصف نساء ؛ فيقول : إذا مشين اهتززن في مشين وتنين فكانهن رماح نصبت لرتطليها الرياح فاهتزت وتنت .

قال المهدوي : وكثيرا ما يؤنثون فعل المضاف المذكر إذا كانت إضافته إلى مؤنث ، وكان المضاف بعض المضاف إليه أو منه أو به ؛ وعليه قول ذي الرمة :

* مشين ... * البيت

فأنت المتر لإضافته إلى الرياح وهي مؤنثة ، إذ كان المتر من الرياح . قال النحاس : وفيه قول آخر وهو أن يؤنث الإيمان لأنه مصدر كما يذكر المصدر المؤنث ؛ مثل « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » وكما قال :

* فقد عذرتنا في صحابته العذر *

ففي أحد الأقوال أنت العذر لأنه بمعنى المعذرة . (قُلْ أَتَنْظُرُونَ إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) بكم العذاب . قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ** (١٥٩)

قوله تعالى . (**إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ**) قرأه حمزة والكسائي بالألف ، وهي قراءة على ابن أبي طالب كرم الله وجهه ؛ من المفارقة والفراق . على معنى أنهم تركوا دينهم وخرجوا عنه . وكان على يقول : والله ما فرقوه ولكن فارقوه . وقرأ الباقر بالتشديد ؛ إلا النخعي فإنه قرأ « **فَرَّقُوا** » تخفيفاً ؛ أي آمنوا ببعض وكفروا ببعض . والمراد اليهود والنصارى في قول مجاهد وقتادة والسدي والضحاك . وقد وُصفوا بالتفرق ؛ قال الله تعالى : « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ » . وقال : « وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ » . وقيل : عنى المشركين ، عيبد بعضهم الصنم وبعضهم الملائكة . وقيل : الآية عامة في جميع الكفار . وكل من ابتدع وجاء بما لم يأمر الله عز وجل به فقد فرق دينه . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية « **إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ** » هم أهل البدع والشبهات ، وأهل الضلالة من هذه الأمة . وروى بَقِيَّةُ بْنُ الْوَلِيدِ

(١) راجع ج ٢ ص ٢٥٩ طبعة أول أو ثانية .

(٢) آية ٤ سورة البينة . (٣) راجع ج ٦ ص ٥ طبعة أول أو ثانية .

حدثنا شعبة بن الحجاج حدثنا مجالد عن الشعبي عن شريح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة : " إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا إنما هم أصحاب البدع وأصحاب الأهواء وأصحاب الضلالة من هذه الأمة . يا عائشة : إن لكل صاحب ذنب توبة غير أصحاب البدع وأصحاب الأهواء ليس لهم توبة وأنا بريء منهم وهم منا برآء " . وروى ليث بن أبي سليم عن طاوس عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ فَارَقُوا دِينَهُمْ » . ومعنى (شيعا) فرقا وأحزابا . وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعض فهم شيع . (لست منهم في شيء) فأوجب براءته منهم ؛ وهو كقوله عليه السلام : " مَنْ غَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا " أى نحن برآء منه . وقال الشاعر :

إذا حاولت في أسد جُورًا * فإنى لست منك ولست مِنِّي^(١)

أى أنا أبرأ منك . وموضع « فى شيء » نصب على الحال من المضمر الذى فى الخبر . قاله أبو علي . وقال الفراء : هو على حذف مضاف ، المعنى لست من عقابهم فى شيء ، وإنما عليك الإنذار . (إنما أمرهم إلى الله) تعزية للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) ابتداء ، وهو شرط ، والجواب (فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا) أى فله عشر حسنات أمثالها ؛ فحذفت الحسنات وأقيمت الأمثال التى هى صفته مقامها ؛ جمع مثل . وحكى سيويه : عندي عشرة نسابات ، أى عندي عشرة رجال نسابات . وقال أبو علي : حسن التانيث فى « عشر أمثالها » لما كان الأمثال مضافا إلى مؤنث ، والإضافة إلى المؤنث إذا كان إياه فى المعنى يحسن فيه ذلك ؛ نحو « تَلَقَّطَهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ » .

(١) البيت للناطقة الذبياني . يقول هذا لعينة بن حصن القراري . وكان قد دعاه وقومه الى مقاطعة بن أسد ونقض حلفهم فأبى عليه وتوعده بهم . وأراد بالفجور نقض الحلف (عن شرح الشواهد) .

وذهبت بعض أصابعه . وقرأ الحسن وسعيد بن جبير والأعمش « فله عشر أمثاله » .
 والتقدير : فله عشر حسنات أمثاله ؛ أى له من الجزاء عشرة أضعاف مما يجب له . ويجوز
 أن يكون له مثل ، ويضاعف المثل فيصير عشرة . والحسنة هنا : الإيمان . أى من جاء
 بشهادة أن لا إله إلا الله فله بكل عمل عمله في الدنيا من الخير عشرة أمثاله من الثواب .
 (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ) يعنى الشرك . (فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا) وهو الخلود في النار ؛ لأن الشرك
 أعظم الذنوب ، والنار أعظم العقوبة ؛ فذلك قوله تعالى : « جَزَاءٌ وَفَاقًا » يعنى جزاء وافق
 العمل . وأما الحسنة فبخلاف ذلك ؛ لنص الله تعالى على ذلك . وفى الخبر " الحسنة بعشر
 أمثالها وأزيد والسيئة واحدة وأغفر " . فالويل لمن غلبت آحاده أعشاره . وروى الأعمش
 عن أبى صالح قال : الحسنة لا إله إلا الله والسيئة الشرك . (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) أى لا ينقص
 ثواب أعمالهم . وقد مضى فى « البقرة » بيان هذه الآية ، وأنها مخالفة للإنفاق فى سبيل الله ؛
 ولهذا قال بعض العلماء : العشر لسائر الحسنات ؛ والسبعائة للنفقة فى سبيل الله ، والخاص
 والعام فيه سواء . وقال بعضهم : يكون للعوام عشرة وللخواص سبعائة وأكثر إلى ما لا يحصى ؛
 وهذا يحتاج إلى توقيف . والأول أصح ؛ لحديث نعيم بن قانك عن النبى صلى الله عليه وسلم ،
 وفيه : " وأما حسنة بعشر فمن عمل حسنة فله عشر أمثالها وأما حسنة بسبعائة فالنفقة
 فى سبيل الله " .

قوله تعالى : قُلْ إِنِّى هَدَانِى رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا
 مِّلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٦١﴾ قُلْ إِنْ صَلَاتِى وَنُسُكِى
 وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٢﴾ لَا شَرِيكَ لَهُ ۚ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ
 وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٦٣﴾

(١) آية ٢٦ سورة النبا .

(٢) راجع ج ٣ ص ٢٤٠ ، ٢٠٥ طبعة أولى أو ثانية .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) لما بين أن الكفار تفرقوا بين أن الله هداه إلى الدين المستقيم وهو دين إبراهيم . (دِينًا) نصب على الحال ؛ عن قُطْرُب . وقيل : نصب بهدائي ؛ عن الأخفش . غيره : انتصب حملا على المنى ؛ لأن معنى هداني عرفني دينا . ويجوز أن يكون بدلا عن الصراط ، أي هداني صراطا مستقيما دينا . وقيل : منصوب بإضمار فعل ؛ فكأنه قال : أتبعوا دينا ، وأعرفوا دينا . (قِيَمًا) قرأه الكوفيون وابن عامر بكسر القاف والتخفيف وفتح الياء ، مصدر كالشبع فوصف به . والباقون بفتح القاف وكسر الياء وشدها ، وهما لغتان . وأصل الياء الواو « قِيَوْم » ثم ادغمت الواو في الياء كيت . ومعناه : دينا مستقيما لا عوج فيه . (مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) بدل (حَنِيفًا) قال الزجاج : هو حال من إبراهيم . وقال علي بن سليمان : هو نصب بإضمار أعني .

الثانية - قوله تعالى : (قُلْ إِن صَّلَاتِي وَنُسُكِي) قد تقدم اشتقاق لفظ الصلاة .^(١) وقيل : المراد بها هنا صلاة الليل . وقيل : صلاة العبد . والنسك جمع نسيكة ، وهي الذبيحة ، وكذلك قال مجاهد والضحاك وسعيد بن جبير وغيرهم . المعنى : ذبني في الحج والعمرة . وقال الحسن : نسكي ديني . وقال الزجاج : عبادتي ؛ ومنه الناسك الذي يتقرب إلى الله بالعبادة . وقال قوم : النسك في هذه الآية جميع أعمال الطاعات ؛ من قولك : نسك فلان فهو ناسك ، إذا تعبد . (وَتَحْيَايَ) أي ما أعمله في حياتي (وَتَمَاتِي) أي ما أوصى به بعد وفاتي . (لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) أي أفرده بالتقرب بها إليه . وقيل : « تَحْيَايَ وَتَمَاتِي لله » أي حياتي وموتي له . وقرأ الحسن « نُسُكِي » بإسكان السين . وأهل المدينة « وَتَحْيَايَ » بسكون الياء في الإدراج . والعامّة بفتحها ؛ لأنه يجتمع ما كان . قال النحاس : لم يُجزئه أحد من النحويين إلا يونس ، وإنما أجازوه لأن قبله ألفا ، والألف المدة التي فيها تقوم مقام الحركة ؛ وأجاز يونس اضربان زيدا ، وإنما منع النحويون هذا لأنه جمع بين ساكنين وليس في الثاني

(١) راجع ج ١ ص ١٦٨ طبع ثانية أمانة :

لادغام، ومن قرأ بقراءة أهل المدينة وأراد أن يسلم من اللحن وقف على « محبى » فيكون غير
 لاجن عند جميع النحويين . وقرأ ابن أبي إسحاق وعيسى بن عمر وعاصم الجحدري
 « ونحى » بتشديد الياء الثانية من غير ألف، وهى لغة عليا . مضر يقولون : قفى وعصى .
 وأنشد أهل اللغة :

* سَبَقُوا هَوًى وَأَعْنَقُوا لَهْوَهم^(١) *

وقد تقدم .

الثالثة — قال الكيا الطبرى : قوله تعالى « قُلْ إِنِّى هَدَانِى رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ »
 إلى قوله « قُلْ إِن صَّلَاتِى وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » استدله به الشافعى على
 افتتاح الصلاة بهذا الذكر ، فإن الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزله فى كتابه ، ثم ذكر
 حديث على رضى الله عنه : أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح الصلاة قال :
 « وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِن صَّلَاتِى
 وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ — إلى قوله — وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ » .

قلت : روى مسلم فى صحيحه عن على بن أبى طالب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال : « وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِى فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا
 وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِن صَّلَاتِى وَنُسُكِى وَمَحْيَاىَ وَمَمَاتِى لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . لا شريك له وبذلك
 أمرت وأنا أول المسلمين . اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لا إِلَهَ إِلا أَنْتَ ، أَنْتَ رَبِّى وَأَنَا عَبْدُكَ ظَلَمْتُ
 نَفْسِي وَاعْتَرَفْتُ بِذَنْبِي فَأَغْفِرْ لِي ذُنُوبِي جَمِيعًا إِنَّهُ لا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلا أَنْتَ وَأَهْدِنِي لَأَحْسَنِ
 الْأَخْلَاقِ لا يَهْدِى لِأَحْسَنِهَا إِلا أَنْتَ وَأَصْرِفْ عَنِّي سَيِّئَهَا لا يَصْرِفُ عَنِّي سَيِّئَهَا إِلا أَنْتَ لَيْسَ
 وَفَعْدُكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فى يَدَيْكَ وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ . تباركت وتعاليت . استغفرك وأتوب إليك » .
 الحديث . وأخرج الدارقطنى وقال فى آخره : بَلَّغْنَا عَنِ النَّضْرِ بْنِ شُمَيْلٍ وَكَانَ مِنَ الْعُلَمَاءِ بِاللُّغَةِ
 وَغَيْرِهَا قَالَ : معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ » الشر ليس مما

(١) هذا صدر بيت لأبي ذؤيب . وعجزه كما فى ج ١ ص ٢٢٨ طبعة ثانية أو ثالثة .

* فتخروا لكل جنب مصرع *

يُتَقَرَّبُ بِهِ إِلَيْكَ . قَالَ مَالِكٌ : لَيْسَ التَّوَجُّهُ فِي الصَّلَاةِ بِوَاجِبٍ عَلَى النَّاسِ ، وَالْوَاجِبُ عَلَيْهِمُ التَّكْبِيرُ ثُمَّ الْقِرَاءَةُ . قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ : لَمْ يَرْمَالِكُ هَذَا الَّذِي يَقُولُهُ النَّاسُ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ . وَفِي مُخْتَصَرِ مَا لَيْسَ فِي الْمَخْتَصَرِ : أَنَّ مَالِكًا كَانَ يَقُولُهُ فِي خَاصَّةِ نَفْسِهِ ؛ لَصِحَّةِ الْحَدِيثِ بِهِ ، وَكَانَ لَا يَرَاهُ لِلنَّاسِ مَخَافَةً أَنْ يَتَّقِدُوا وَجُوبَهُ . قَالَ أَبُو الْفَرَجِ الْحَوْزِيُّ : وَكَانَتْ أَصْلَى وَرَاءَ شَيْخِنَا أَبِي بَكْرٍ الدِّينَوْرِيُّ الْعَقِيهَ فِي زَمَانِ الصَّبَا ، فَرَأَى مَرَّةً أَفْعَلَ هَذَا فَقَالَ : يَا بَنِيَّ ، إِنْ الْفُقَهَاءُ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي وَجُوبِ قِرَاءَةِ الْفَاتِحَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ ، وَلَمْ يَخْتَلَفُوا أَنْ الْإِفْتِتَاحَ سُنَّةٌ ، فَاسْتَنْفَلَ بِالْوَاجِبِ وَدَعَى السُّنَنَ . وَالْحُجَّةُ لِمَالِكٍ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْأَعْرَابِيِّ الَّذِي عَلَّمَهُ الصَّلَاةَ : ” إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ أَقْرَأْ ” وَلَمْ يَقُلْ لَهُ سَبِّحْ كَمَا يَقُولُ أَبُو حَنِيفَةَ ، وَلَا قُلْ وَجْهَتُ وَجْهِي ؛ كَمَا يَقُولُ الشَّافِعِيُّ . وَقَالَ لَأَنَّى : ” كَيْفَ تَقْرَأُ إِذَا أَفْتَحْتَ الصَّلَاةَ ؟ ” قَالَ : قُلْتَ اللَّهُ أَكْبَرُ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَلَمْ يَذْكُرْ تَوَجُّبَهَا وَلَا تَسْبِيحَهَا . فَإِنْ قِيلَ : فَإِنْ عَلِمَا قَدْ أَخْبَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُهُ . قُلْنَا : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَالَهُ قَبْلَ التَّكْبِيرِ ثُمَّ كَبَّرَ ، وَذَلِكَ حَسَنٌ عِنْدَنَا . فَإِنْ قِيلَ : فَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ وَالذَّارِقُطِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَفْتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ثُمَّ يَقُولُ : ” إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي ” الْحَدِيثُ . قُلْنَا : هَذَا نَحْمَلُهُ عَلَى النَّافِلَةِ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ ؛ كَمَا جَاءَ فِي كِتَابِ النَّسَائِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَفْتَحَ الصَّلَاةَ بِاللَّيْلِ قَالَ : ” سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ . تَبَارَكَ أَسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ ” . أَوْ فِي النَّافِلَةِ مُطْلَقًا ؛ فَإِنَّ النَّافِلَةَ أَخَفُّ مِنَ الْفَرْضِ ، لِأَنَّهُ يَحُوزُ أَنْ يُصَلِّيَهَا قَائِمًا وَقَاعِدًا وَرَاكِعًا ، وَإِلَى الْقِبْلَةِ وَغَيْرِهَا فِي السَّفَرِ ؛ فَأَمْرُهَا أَيْسَرُ . وَقَدْ رَوَى النَّسَائِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ مَسْلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَامَ بِصَلَاةٍ تَطَوُّعًا قَالَ : ” اللَّهُ أَكْبَرُ . وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي فَهُوَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ . اللَّهُمَّ أَنْتَ الْمَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ ” . ثُمَّ يَقْرَأُ . وَهَذَا نَصٌّ فِي التَّطَوُّعِ لَا فِي الْوَاجِبِ . وَإِنْ جُمِعَ أَنْ ذَلِكَ كَانَ فِي الْفَرِيضَةِ بَعْدَ التَّكْبِيرِ ، فَيَعْمَلُ

على الجواز والاستحباب ، وأما المسنون فالقراءة بعد التكبير ، والله بحقائق الأمور عليم .
ثم إذا قاله فلا يقل « وأنا أول المسلمين » . وهي :

الرابعة - إذ ليس أحدهم بأولهم إلا محمد صلى الله عليه وسلم . فإن قيل : أو ليس إبراهيم والنبِيُّون قبله ؟ قلنا عنه ثلاثة أجوبة : الأول - أنه أول الخلق أجمع معنى ؛ كما في حديث أبي هريرة من قوله عليه السلام : " نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة " . وفي حديث حذيفة " نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق " . الثاني - أنه أولهم لكونه مقدما في الخلق عليهم ؛ قال الله تعالى : ^(١) وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ . قال قتادة : إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث " . فذلك وقع ذكره هنا مقدما قبل نوح وغيره . الثالث - أول المسلمين من أهل ملته ؛ قاله ابن العربي ، وهو قول قتادة وغيره . وقد اختلفت الروايات في « أول » ففي بعضها ثبوتها وفي بعضها لا ، على ما ذكرنا . وروى عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا فاطمة قومي فأشهدى أصحبتك فإنه يغفر لك في أول قطرة من دمها كل ذنب عملته ثم قولى « إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين . لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » " . قال عمران : يا رسول الله ، هذا لك ولأهل بيتك خاصة أم للمسلمين عامة ؟ قال : " بل للمسلمين عامة " .

قوله تعالى : **قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ بِنِى رَبِّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ١٦٤**

قوله تعالى : (قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ بِنِى رَبِّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ) أى مالكة . روى أن الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ارجع يا محمد إلى ديننا ، وأعبد آلهتنا ، وأترك ما أنت

عليه ، ونحن نتكفل لك بكل تباعة نتوقعها في دنياك وآخرتك ؛ فقلت الآية . وهي استفهام يقتضى التقرير والتوبيخ . و « غير » نصب بـ « ما ينهى » و « رباً » تمييز .

قوله تعالى : (وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا) فيه مسالتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا) أى لا ينفعنى فى ابتغاء ربِّ غير الله كونكم على ذلك ؛ إذ لا تكسب كل نفس إلا عليها ؛ أى لا تؤخذ بما أتت من المعصية ، وركبت من الخطيئة سواها .

الثانية - وقد استدلل بعض العلماء من المخالفين بهذه الآية على أن بيع الفضولي لا يصح ؛ وهو قول الشافعى . وقال علماؤنا : المراد من الآية تحمل الثواب والعقاب دون أحكام الدنيا ؛ بدليل قوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » على ما يأتى . وبيع الفضولي عندنا موقوف على إجازة المالك ، فإن أجازته جاز . هذا عروة البارقي قد باع للنبي صلى الله عليه وسلم واشترى وتصرف بغير أمره ، وأجازته النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وبه قال أبو حنيفة . روى البخارى والدارقطنى عن عروة بن أبى الجعد قال : عرض للنبي صلى الله عليه وسلم جلب فاعطانى ديناراً وقال : « أئنى عروة إيتى الجلب فاشتر لنا شاة بهذا الدينار » فأتيت الجلب فساومت فاشترت شاتين بدينار ، فحئت أسوقهما - أو قال أقودهما - فلقينى رجل فى الطريق فساومنى فبعته إحدى الشاتين بدينار ، وحبثت بالشاة الأخرى وبدينار ، فقلت : يا رسول الله ، هذه الشاة وهذا ديناركم . قال : « كيف صنعت ؟ » فحدثته الحديث . قال : « اللهم بارك له فى صفقة يمينه » . قال : فلقد رأيتنى أقف فى كعسة الكوفة فأرجع أربعين ألفاً قبل أن أوصول إلى أهلى . لفظ الدارقطنى . قال أبو عمر : وهو حديث جيد ، وفيه صحة ثبوت النبي صلى الله عليه وسلم للشاتين ، ولولا ذلك ما أخذ منه الدينار ولا أمضى له البيع . وفيه دليل على جواز الوكالة ، ولا خلاف فيها بين العلماء . فإذا قال الموكل لويله : اشتر كذا ، فاشترى زيادة على ما وكل به فهل يلزم ذلك الأمر أم لا . كرجل قال لرجل : اشتر بهذا

(١) الجلب (بالجرم) : ما جلب القوم من غم وغيره .

الذرهيم رطل لحم، صفته كذا؛ فاشترى له أربعة أرطال من تلك الصفة بذلك الدرهم. فالذى عليه مالك وأصحابه أن الجميع يلزمه إذا وافق الصفة ومن جنسها؛ لأنه مُحْسِن. وهو قول أبي يوسف ومحمد بن الحسن. وقال أبو حنيفة: الزيادة للشترى. وهذا الحديث حجة عليه.

قوله تعالى: (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) أى لا تحمل حاملَةٌ ثقل أخرى، أى لا تؤخذ نفس بذنب غيرها، بل كل نفس مأخوذة يُجرمها ومعاقبة بإثمها. وأصل الوزر الثقل؛ ومنه قوله تعالى: « وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ »^(١). وهو هنا الذنب؛ كما قال تعالى: « وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ »^(٢). وقد تقدم. قال الأخفش: يقال وزر يوزر، ووزر يوزر، ووزر يوزر وزرا. ويحوز إزرا، كما يقال: إسادة. والآية نزلت في الوليد بن المغيرة، كان يقول: أتبعوا سبيل أحمل أوزاركم؛ ذكره ابن عباس. وقيل: إنها نزلت ردًا على العرب في الجاهلية من مؤاخذه الرجل بابيه وبأبنته وبجيرة حليفه.

قلت: ويحتمل أن يكون المراد بهذه الآية في الآخرة، وكذلك التى قبلها؛ فاما فى الدنيا فقد يؤخذ فيها بعضهم بمجرم بعض، لا سيما إذا لم يته الطائعون العاصين، كما تقدم فى حديث أبى بكر فى قوله: « عليكم أنفسكم »^(٣). وقال تعالى: « وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً »^(٤). « إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ »^(٥). وقالت زينب بنت جحش: يا رسول الله، أنهلك وفينا الصالحون؟ قال: « نعم إذا كثرت الخبث ». قال العلماء: معناه أولاد الزنى. والخبث (بفتح الباء) اسم للزنى. فأوجب الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم دية الخطأ على العاقلة حتى لا يُطْلَ دَمُ الْحُرِّ الْمُسْلِمِ تَعْظِيمًا لِلدَّمَاءِ. وأجمع أهل العلم على ذلك من غير خلاف بينهم فى ذلك؛ فدل على ما قلناه. وقد يحتمل أن يكون هذا فى الدنيا، فى ألا يؤخذ زيد بفعل عمرو، وأن كل مباشر لجرمة فعليه مغبته. وروى أبو داود عن أبى ريمثة قال: انطلقت مع أبى نحو النبی صلى الله عليه وسلم، ثم إن النبی

(١) آية ٢ سورة الانشراح. (٢) آية ٣١ من هذه السورة. (٣) فى قوله: وسادة.

(٤) آية ١٠٥ سورة المائدة. (٥) آية ٢٥ سورة الأحقال. (٦) آية ١١ سورة الرمد.

(٧) طل دمه: ذهب هدرا.

صلى الله عليه وسلم قال لأبي: "ابنك هذا؟" قال: إني ورب الكعبة، قال: "حقاً"، قال: أشهد به. قال: فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ضاحكاً من بين شبيهي في أبي، ومن حلف أبي علي. ثم قال: "أما إنه لا يجني عليك ولا تجني عليه"، وقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم «وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى» . ولا يعارض ما قلناه أولاً بقوله: «وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْتَ لَا تَعْمَلُ فِيهِمْ»^(٢)؛ فإن هذا مبين في الآية الأخرى قوله: «لَيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ»^(٣). فمن كان إماماً في الضلالة ودعاً إليها وأتبع عليها فإنه يحمل وزر من أضله من غير أن ينقص من وزر المضل شيء، على ما يأتي بيانه إن شاء الله.

قوله تعالى: وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَاءِ آتِكُمْ إِنْ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى: (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ) «خلائف» جمع خليفة، ككرائم جمع كريمة. وكل من جاء بعد من مضى فهو خليفة. أي جعلكم خلفاً للأمم الماضية والقرون السالفة. قال الشماخ:

تصبيهم وتخطئني المنايا * وأخلف في ربوع عن ربوع

(وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ) في الخلق والرزق والقوة والبسطة والفضل والعلم. (دَرَجَاتٍ) نصب بإسقاط الخافض، أي إلى درجات. (لِيَبْلُوَكُمْ) نصب بلام كي. والابتلاء: الاختبار؛ أي ليظهر منكم ما يكون غايته الثواب والعقاب. ولم يزل بعلمه غنياً؛ فأبتلى المومنين بالغنى وطلب منه الشكر، وأبتلى المعسر بالفقر وطلب منه الصبر. ويقال: «ليبلوكم» أي بضعكم ببعض. كما قال: «وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً»^(٤) على ما يأتي بيانه. ثم خوفهم

(١) في نسخ الأصل: «ثبت» والتصويب عن سنن أبي داود. (٢) آية ١٣ سورة العنكبوت.

(٣) آية ٢٥ سورة النحل. (٤) آية ٢٠ سورة الفرقان.

فقال : (إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ) لمن عصاه . (وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) لمن أطاعه . وقال :
 « سَرِيعُ الْعِقَابِ » مع وصفه سبحانه بالإمهال ، ومع أن عقاب النار في الآخرة ؛ لأن كل
 آت قريب ؛ فهو سريع على هذا . كما قال تعالى : « وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ
 أَقْرَبُ » . وقال : « يَرَوْنَهُ بَعِيدًا . وَنَرَاهُ قَرِيبًا » . ويكون أيضا سريع العقاب لمن استحقه
 في دار الدنيا ؛ فيكون تحذيرا لمواقع الخطيئة على هذه الجهة . والله أعلم .

(٢) آية ٦ ، ٧ سورة الماعز .

(١) آية ٧٧ سورة النحل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة الأعراف

وهي مكية ، إلا ثمان آيات ، وهي قوله تعالى : « وَأَسْأَلُهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ » إلى قوله : « وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ ^(١) » . وروى النسائي عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة المغرب بسورة الأعراف ، فزفها في ركعتين . صححه أبو محمد عبد الحق .

قوله تعالى : **الْمَصَّ** ﴿١﴾ كَتَبُ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ لِيُنْذِرَ بِهِ ^(٢) وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : **(الْمَصَّ)** تقدم في أول « البقرة » وموضعه رفع بالابتداء . و **(كِتَابٌ)** خبره . كأنه قال : « المص » حروف كتاب **(أَنْزَلَ إِلَيْكَ)** . وقال الكسائي : أي هذا كتاب .

قوله تعالى : **(فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ)** فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : **(حَرَجٌ)** أي ضيق ، أي لا يضيق صدرك بالإبلاغ ، لأنه روى عنه عليه السلام أنه قال : « إني أخاف أن يثقلوا رأسي فيدعوه خبزة » الحديث . خرجه مسلم . قال اليكا : « فظاهره النهي ، ومعناه نفى الحرج عنه ، أي لا يضيق صدرك ألا يؤمنوا به ، وإنما عليك البلاغ ، وليس عليك سوى الإنذار به من شيء من إيمانهم

(١) من آية ١٦٣ - ١٧٠ . (٢) راجع ج ١ ص ١٥٤ طبعه ثانية أورثثة .

(٣) كذا في الأصول . والذي في صحيح مسلم : « إِذَا يَثْقُلُوا رَأْسِي » . راجع صحيح مسلم . كتاب البقرة ، باب الصفات التي يعرف بها أهل الجنة وأهل النار . والتلغ : الشدخ . وقيل : هو ضربك الشيء الرطب باليد ، اليابس حتى يشتدخ .

الثانية - قوله تعالى : (وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) « من دونه » من غيره . والماء تعود على الرب سبحانه ، والمعنى : لا تعبدوا معه غيره ، ولا تتخذوا من عدل عن دين الله ولياً . وكل من رضى مذنباً فاهل ذلك المذهب أولياؤه . وروى عن مالك بن دينار أنه قرأ « ولا تتبعوا من دونه أولياء » أى ولا تطلبوا . ولم ينصرف « أولياء » لأن فيه ألف التانيث . وقيل : تعود على « ما » من قوله « أتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم » . (قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ) « ما » زائدة . وقيل : تكون مع الفعل مصدراً .

قوله تعالى : وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ﴿١﴾ فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) « كم » للتكثير ، كما أن « رب » للتقليل . وهى فى موضع رفع بالابتداء ، و « أهلكنا » الخبر . أى وكثير من القرى - وهى مواضع إجتماع الناس - أهلكناها . ويجوز النصب بإضمار فعل بعدها ، ولا يقدر قبلها ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله . ويقضى الأول قوله : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ » . ولولا اشتغال « أهلكنا » بالضمير لا تنصب به موضع « كم » . ويجوز أن يكون « أهلكنا » صفة للقرية ، و « كم » فى المعنى هى القرية ، فإذا وصفت القرية فكأنك قد وصفت كم . يدل على ذلك قوله تعالى : « وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا » فعاد الضمير على « كم » على المعنى ، إذ كانت الملائكة فى المعنى . فلا يصح على هذا التقدير أن يكون « كم » فى موضع نصب بإضمار فعل بعدها . (بِجَاءَهَا بَأْسُنَا) فيه إشكال للعطف بالفاء . فقال القراء : الفاء بمعنى الواو ، فلا يلزم التثنية . وقيل : أى وكم من قرية أردنا إهلاكها بجاءها بأسنا ، كقوله : « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ » . وقيل : إن

الهلاك واقع ببعض القوم؛ فيكون التقدير : وكم من قرية أهلكنا بعضها بجاءها بأسنا فأهلكنا الجميع . وقيل : المعنى وكم من قرية أهلكناها في حكمنا بجاءها بأسنا . وقيل : أهلكناها بإرسالنا ملائكة العذاب إليها ، بجاءها بأسنا وهو الاستئصال . والباس : العذاب الآتي على النفس . وقيل : المعنى أهلكناها فكان إهلاكنا إياهم في وقت كذا ، فجاء الباس على هذا هو الإهلاك . وقيل : الباس غير الإهلاك ، كما ذكرنا . وحكى الفراء أيضا أنه إذا كان معنى الفعلين واحدا أو كالواحد قدمت أيهما شئت ؛ فيكون المعنى وكم من قرية جاءها بأسنا فأهلكناها ؛ مثل دنا فقرب ، وقرب فدنا ، وشتى فأساء ، وأساء فشتى ؛ لأن الإساءة والشم شيء واحد . وكذلك قوله : « أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ » . المعنى — والله أعلم — انشق القمر فاقتربت الساعة . والمعنى واحد . (بَيِّنَاتٌ) أى ليلا ؛ ومنه البيت ، لأنه يأت فيه . يقال : بات يبيت يبتا وبياتا . (أَوْهُمْ قَائِلُونَ) أى أو وهم قائلون ، فاستقلوا فخذفوا الواو ؛ قاله الفراء . قال الزجاج : وهذا خطأ ، إذا عاد الذكر استغنى عن الواو ؛ تقول : جاءنى زيد راكبا أو هو ماش ، ولا يحتاج إلى الواو . قال المهدوى : ولم يقل بيانا أو وهم قائلون لأن في الجملة ضميرا يرجع إلى الأول فاستغنى عن الواو . وهو معنى قول الزجاج سواء ، وليس أو للشك بل للتفصيل ؛ كقولك : لأكرمك منصفيا أو ظالما . وهذه الواو تسمى عند النحويين واو الوقت . و (قَائِلُونَ) من القائلة وهي القيلولة ؛ وهى نوم نصف النهار . وقيل : الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن معها نوم . والمعنى : جاءهم عذابنا وهم غافلون إما ليلا وإما نهارا . والدعوى الدعاء ؛ ومنه قوله : « وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ » . وحكى النحويون اللهم أشركنا في صالح دعوى من دعاك . وقد تكون الدعوى بمعنى الأدعاء . والمعنى : أنهم لم يخلصوا عند الإهلاك إلا على الإقرار بأنهم كانوا ظالمين . و (دَعْوَاهُمْ) فى موضع نصب خبر كان ، وأسمها « إِنْ أَنْ قَالُوا » . نظيره « قَسَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا » ويموز

أن تكون الدعوى رفعا، و « أن قالوا » نصبا، كقوله تعالى : « لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا ^(١) » برفع
« البر » . وقوله : « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آسَأُوا السُّوءَ أَنْ كَذَبُوا ^(٢) » برفع « عاقبة » .

قوله تعالى : فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦﴾
فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا غَافِينَ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ) دليل على أن الكفار يحاسبون . وفي التزويل
« ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ^(٣) » . وفي سورة القصص « وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ^(٤) » يعني إذا
استقرت في العذاب . والآخرة مواطن : موطن يسألون فيه للحساب . وموطن لا يسألون فيه .
وسؤالهم سؤال تقرير وتوبيخ وإفصاح . وسؤال الرسل سؤال استشهاد بهم وإفصاح ، أي عن
جواب القوم لهم . وهو معنى قوله : « لَيَسْأَلُ الصَّادِقِينَ ^(٥) عَنْ صِدْقِهِمْ » على ما يأتي . وقيل :
المعنى « فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ » أي الأنبياء « وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ » أي الملائكة الذين
أرسلوا إليهم . واللام في « فَلَنَسْأَلَنَّ » لام قسم وحقيقتها التوكيد . وكذا (فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ ^(٦)
يَعْلَمُ) . قال ابن عباس : ينطق عليهم . (وَمَا كُنَّا غَافِينَ) أي كنا شاهدين لأعمالهم .
ودلت الآية على أن الله عالم بعلم .

قوله تعالى : وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨﴾
وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ
بِمَا كَانُوا بِغَآيَتِنَا يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (وَالْوِزْنُ يُوَمِّدُ الْحَقَّ) ابتداء وخبر . ويجوز أن يكون « الحق » نعته ،
والخبر « يومئذ » . ويجوز نصب « الحق » على المصدر . والمراد بالوزن وزن أعمال العباد

(١) آية ١٧٧ سورة البقرة . راجع ج ٢ ص ٢٢٧ طبعة ثانية . (٢) آية ١٠ سورة الروم .

(٣) آية ٢٦ سورة الفاشية . (٤) آية ٧٨ . (٥) آية ٨ سورة الأحزاب .

(٦) عبارة الطبري : « ينطق لهم كلام عملهم عليهم بأعمالهم » .

بالميزان . قال ابن عمر : توزن صحائف أعمال العباد . وهذا هو الصحيح ، وهو الذي ورد به الخبر على ما يأتي . وقيل : الميزان الكتاب الذي فيه أعمال الخلق . وقال مجاهد : الميزان الحسنات والسيئات بأعيانها . وعنه أيضا والضحاك والأعمش : الوزن والميزان بمعنى العدل والقضاء . وذكر الوزن ضربٌ مثل ؛ كما تقول : هذا الكلام في وزن هذا وفي وزانه ، أى يعادله ويساويه وإن لم يكن هناك وزن . قال الزجاج : هذا سائغ من جهة اللسان ، والأولى أن يتبع ما جاء في الأسانيد الصحاح من ذكر الميزان ، قال القشيري : وقد أحسن فيما قال ، إذ لو حمل الميزان على هذا فليحمل الصراط على الدين الحق ، والجنة والنار على ما يرد على الأرواح دون الأجساد ، والشیاطين والجن على الأخلاق المذمومة ، والملائكة على القوى الحمودة . وقد أجمعت الأمة في الصدر الأول على الأخذ بهذه الظواهر من غير تأويل . وإذا أجمعوا على منع التأويل وجب الأخذ بالظاهر ، وصارت هذه الظواهر نصوصا . قال ابن فورك : وقد أنكرت المعتزلة الميزان بناءً منهم على أن الأعراض يستحيل وزنها ، إذ لا تقوم بأنفسها . ومن المتكلمين من يقول : إن الله تعالى يقليب الأعراض أجساما فيزنها يوم القيامة . وهذا ليس بصحيح عندنا ، والصحيح أن الموازين تثقل بالكتب التي فيها الأعمال مكتوبة ، وبها تخف . وقد روى في الخبر ما يحقق ذلك ، وهو أنه روى أن ميزان بعض بني آدم كاد ينخف بالحسنات فيوضع فيه رق مكتوب فيه « لا إله إلا الله » فيثقل . فقد علم أن ذلك يرجع إلى وزن ما كتب فيه الأعمال لا نفس الأعمال ، وأن الله سبحانه ينخف الميزان إذا أراد ، ويثقله إذا أراد بما يوضع في كفتيه من الصحف التي فيها الأعمال . وفي صحيح مسلم عن صفوان بن محرز قال قال رجل لابن عمر : كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى ؟ قال سمعته يقول : « يَدْنِي الْمُؤْمِنُ مِنْ رَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَضَعَ عَلَيْهِ كَنَفَهُ فَيُقَرَّرَ بِذُنُوبِهِ فَيَقُولُ هَلْ تَعْرِفُ فَيَقُولُ أَيْ رَبِّ أَعْرِفُ قَالَ فَإِنِ قَدْ سَتَرْتَهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَإِنِ اغْتَرَمَهَا لَكَ الْيَوْمَ فَيُعْطَى صَحِيفَةٌ حَسَنَاتُهُ وَأَمَّا الْكَفَّارُ وَالْمُنَاقِقُونَ فَيُنَادَى بِهِمْ عَلَى رِعَوسِ الْخَلَائِقِ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ » . فقوله « فَيُعْطَى صَحِيفَةٌ حَسَنَاتُهُ »

دليل على أن الأعمال تُكتب في الصحف وتُوزن . وروى ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يُصاح رجل من أمتي يوم القيامة على رؤوس الخلائق فيُنشر عليه تسعة وتسعون سَجَلًا كُلُّ سَجَلٍ مَدَّةُ البصر ثم يقول الله تبارك وتعالى هل تنكر من هذا شيئًا فيقول لا . يارب فيقول أظلمتكَ كَتَبَتِي الخافضون فيقول لا ثم يقول ألك عذر ألك حسنة فيهاب الرجل فيقول لا فيقول بلى إن لك عندنا حسنات وإنه لا ظلم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فيقول يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول إنك لا تُظلم فتوضع السجلات في كِفَّةٍ والبطاقة في كِفَّةٍ فطاشت السجلات وثقلت البطاقة " . زاد الترمذي " فلا يتقل مع اسم الله شيء " وقال : حديث حسن غريب . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في « الكهف ^(١) والأنبياء ^(٢) » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ) « موازينه » جمع ميزان ، وأد له ميزان ، قلبت الواو ياء الكسرة ما قبلها . وقيل : يجوز أن يكون هناك موازين للعامل الواحد يُوزن بكل ميزان منها صنف من أعماله . ويمكن أن يكون ذلك ميزانا واحداً صرَّ عنه بلفظ الجمع ؛ كما تقول : خرج فلان إلى مكة على البغال ، وخرج إلى البصرة في السفن . وفي التزويل : « كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ » . « كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ » . وإنما هو رسول واحد في أحد التأويلين . وقيل : الموازين جمع موزون ، لا جمع ميزان . أراد بالموازين الأعمال الموزونة . (وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) مثله . وقال ابن عباس : توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان ؛ فأما المؤمن فيؤتى بعمله في أحسن صورة فيوضع في كفة الميزان فتثقل حسناته على سيئاته ؛ فذلك قوله « فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » ويؤتى بعمل الكافر في أقبح صورة فيوضع في كفة الميزان فيخف وزنه حتى يقع في النار . وما أشار إليه ابن

عباس قريب مما قيل : يخلق الله تعالى كل جزء من أعمال العباد جوهرا فيقع الوزن على تلك الجواهر . وردّه ابن فورّك وغيره . وفي الخبر "إذا خفت حسنات المؤمن أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بطاقة كالأنملة فيلقبها في كفة الميزان اليمنى التي فيها حسناته فترجح الحسنات فيقول ذلك العبد المؤمن للنبي عليه السلام بأبي أنت وأُمّي ! ما أحسن وجهك وما أحسن خلُقك فمن أنت فيقول أنا محمد نبيك وهذه صلواتك التي كنت تصلّي على قد وقتك أخرج ما تكون إليها " . ذكره القشيري في تفسيره . وذكر أن البطاقة (بكسر الباء) رقعة فيها رقم المتاع بلغة أهل مصر . وقال ابن ماجه : قال محمد بن يحيى : البطاقة الرقعية ، وأهل مصر يقولون للرقعة بطاقة . وقال حذيفة : صاحب الموازين يوم القيامة جبريل عليه السلام ، يقول الله تعالى : " يا جبريل زن بينهم فردّ من بعض على بعض " . قال : وليس ثمّ ذهب ولا فضة ، فإن كان للظالم حسنات أخذ من حسناته فردّ على المظلوم ، وإن لم تكن له حسنات أخذ من سيئات المظلوم فتحمل على الظالم ، فيرجع الرجل وعليه مثل الجبال . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يقول يوم القيامة : " يا آدم أبرز إلى جانب الكرسي عند الميزان وأنظر ما يرفع إليك من أعمال بنيك فمن ربح خيره على شره مثقال حبة فله الجنة ومن ربح شره على خيره مثقال حبة فله النار حتى تعلم أني لا أعذب إلا ظالما " .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشًا
قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿١٣١﴾

أى جعلنا ما لكم قرارا ومهادا، وهبنا لكم فيها أسباب المعيشة . والمعاش جمع معيشة، أى ما ينعيش به من الطعام والمشرب وما تكون به الحياة . يقال : عاش يعيش عيشا ومعاشا ومعيشا ومعيشة وعيشة . وقال الزجاج : المعيشة ما يتوصل به إلى العيش . ومعيشة فى قول الأخفش وكثير من النحويين مفعلة . وقرأ الأعرج « معاش » بالهمز . وكذا روى خارجة ابن مضعب عن نافع . قال النحاس : والهمز لحن لا يحوز ، لأن الواحدة معيشة ، أصلها معيشة ، فزيدت ألف الوصل وهى ما كنة والياء ما كنة ، فلا بد من تحريك إذا لا سبيل

إلى الحذف، والألف لا تحرك فحركت الياء بما كان يجب لها في الواحد . ونظيره من الواو منارة ومناور، ومقام ومقاوم، كما قال الشاعر :

وإني لقَـسَـوَامٌ مَقَاوِمٌ لم يكن * جرير ولا مَوَلَى جرير يقومها

وكذا مصيبه ومصاوب . هذا الجيد، ولغة شاذة مصائب . قال الأخفش : إنما جاز مصائب لأن الواحدة معتلة . قال الزجاج : هذا خطأ يلزمه عليه أن يقول مقام . ولكن القول أنه مثل وسادة وإسادة . وقيل : لم يميز الهمز في معاش لأن المعيشة مفعلة ؛ فالياء أصلية، وإنما يهمز إذا كانت الياء زائدة مثل مدينة ومدائن ، وصحيفة وصحائف ، وكرامة وكرائم ، ووظيفة ووظائف، وشبهه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) لما ذكر نعمة ذكرا ابتداء خلقه . وقد تقدم معنى الخلق في غير موضع . (ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) أى خلقناكم نطقا ثم صورناكم ، ثم إنا نخبركم أنا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم . وعن ابن عباس والضحاك وغيرهما : المعنى خلقنا آدم ثم صورناكم في ظهري . وقال الأخفش : « ثم » بمعنى الواو . وقيل : المعنى « ولقد خلقناكم » بمعنى آدم عليه السلام ، ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ، ثم صورناكم ؛ على التقديم والتأخير . وقيل : « ولقد خلقناكم » بمعنى آدم ؛ ذكر بإفظ الجمع لأنه أبو البشر . « ثم صورناكم » راجع إليه أيضا . كما يقال : نحن قتلناكم ؛ أى قتلنا سيديكم . (ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) وعلى هذا لا تقديم ولا تأخير ؛ عن ابن عباس أيضا . وقيل : المعنى ولقد خلقناكم ، يريد آدم وحواء ؛ فآدم من التراب وحواء من ضلع من أضلعه ، ثم وقع التصوير بعد ذلك . فالمعنى : ولقد خلقنا أبويكم ثم صورناهما ؛ قاله الحسن . وقيل : المعنى خلقناكم في ظهر آدم

ثم صورناكم حين أخذنا عليكم الميثاق . هذا قول مجاهد ، رواه عنه ابن جريح وابن أبي نجيح . قال النحاس : وهذا أحسن الأقوال . يذهب مجاهد إلى أنه خلقهم في ظهر آدم ، ثم صورهم حين أخذ عليهم الميثاق ، ثم كان السجود بعد . ويقوى هذا « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ » . والحديث « أنه أخرجهم أمثال الذر فأخذ عليهم الميثاق » . وقيل : « ثم » للإخبار ، أي ولقد خلقناكم يعني في ظهر آدم صلى الله عليه وسلم ، ثم صورناكم أي في الأرحام . قال النحاس : هذا صحيح عن ابن عباس .

قلت : كل هذه الأقوال محتمل ، والصحيح منها ما يعضده التنزيل ؛ قال الله تعالى : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ » ^(١) يعني آدم . وقال : « وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا » ^(٢) . ثم قال : « جَعَلْنَاهُ » أي جعلنا نسله وذريته « نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ » الآية . فآدم خلق من طين ثم صور وأكرم بالسجود ، وذريته صوروا في أرحام الأمهات بعد أن خلقوا فيها وفي أصلاب الآباء . وقد تقدم في أول سورة « الأنعام » أن كل إنسان مخلوق من نطفة وتربة ، فتأمل . وقال هنا : « خلقناكم ثم صورناكم » وقال في آخر الحشر : « هو الله الخالق البارئ المصور » فذكر التصوير بعد البرء . وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى . وقيل : معنى « ولقد خلقناكم » أي خلقنا الأرواح أولا ثم صورنا الأشباح آخرا .

قوله تعالى : « (إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) » استثناء من غير الجنس . وقيل من الجنس . وقد اختلف العلماء : هل كان من الملائكة أم لا ؛ كما سبق بيانه في « البقرة » ^(٤) .

قوله تعالى : قَالَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ

خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴿١٢﴾

(٢) آية ١٢ وما بعدها سورة المؤمنون .

(١) آية ١٧٢ من هذه السورة .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٩٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) راجع ج ٥ ص ١ طبعة أولى أو ثانية .

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (مَا مَنَعَكَ) « ما » في موضع رفع بالابتداء ؛ أي أي شيء منعك . وهذا سؤال توبيخ . (أَلَا تَسْجُدُ) في موضع نصب ، أي من أن تسجد . و « لا » زائدة . وفي ص « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ »^(١) وقال الشاعر :

أَبَى جُودُهُ لَا الْبَخْلَ فَاسْتَعْجَلَتْ بِهِ • نَعَمْ مِنْ قَتَى لَا يَمْنَعُ الْجُودَ نَائِلُهُ

أراد أبي جوده البخل ، فزاد « لا » . وقيل : ليست بزائدة ؛ فإن المنع فيه طرف من القول والدعاء ، فكانه قال : من قال لك ألا تسجد ، أو من دعاك إلى ألا تسجد . كما تقول : قد قلت لك ألا تفعل كذا . وقيل : في الكلام حذف ، والتقدير : ما منعك من الطاعة وأحوجك إلى ألا تسجد . قال العلماء : الذي أحوجه إلى ترك السجود هو الكبر والحسد ؛ وكان أضمر ذلك في نفسه إذا أمر بذلك . وكان أمره من قبل خلق آدم ؛ يقول الله تعالى : « إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ • فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ »^(٢) . فكانه دخله أمر عظيم من قوله « فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ » . فإن في الوقوع توضيع الواقع وتشريف لمن وقع له ؛ فأضمر في نفسه ألا يسجد إذا أمره في ذلك الوقت . فلما نفخ فيه الروح وقعت الملائكة سجداً ، وبقى هو قائماً بين أظهرهم ؛ فأظهر بقيامه وترك السجود ما في الضمير . فقال الله تعالى : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ » أي ما منعك من الاتقياد لأمرى ؛ فأخرج ضميره فقال : « أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ » .

الثانية - قوله تعالى : (إِذْ أَمَرْتُكَ) يدل على ما يقوله الفقهاء من أن الأمر يقتضي الوجوب بمطلقه من غير قرينة ؛ لأن الهم طلق على ترك الأمر المطلق الذي هو قوله عز وجل للملائكة : « اسْجُدُوا لِآدَمَ » وهذا بين .

الثالثة - قوله تعالى : (قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ) أي مني من السجود فضلي عليه ؛ فهذا من إجابات جواب على المعنى . كما تقول : لمن هذه الدار ؛ فيقول المخاطب : مالكمها

زيد . فليس هذا عين الجواب ، بل هو كلام يرجع إلى معنى الجواب . ﴿ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ فرأى أن النار أشرف من الطين ؛ لعلوها وصعودها وخفتها ، ولأنها جوهر مضيء . قال ابن عباس والحسن وابن سيرين : أول من قاس إبليس فأخطأ القياس . فمن قاس الدين برأيه قرنه الله مع إبليس . قال ابن سيرين : وما عُبِدَت الشمس والقمر إلا بالمقاييس . وقالت الحكماء : أخطأ عدو الله من حيث فضل النار على الطين ، وإن كانا في درجة واحدة من حيث هي جماد مخلوق . فإن الطين أفضل من النار من وجوه أربعة :

أحدها — أن من جوهر الطين التزانة والسكون ، والوقار والأناة ، والحلم ، والحياء ، والصبر . وذلك هو الداعي لآدم عليه السلام بعد السعادة التي سبقت له إلى التوبة والتواضع والتضرع ، فأورثه المغفرة والاجتباء والهداية . ومن جوهر النار الخفة ، والطيش ، والحدة ، والارتفاع ، والاضطراب . وذلك هو الداعي لإبليس بعد الشقاوة التي سبقت له إلى الاستكبار والإصرار ؛ فأورثه الهلاك والعذاب واللعة والشقاء ؛ قاله الفقهاء .

ثاني — أن الخبر ناطق بأن تراب الجنة يسك أدقراً ، ولم ينطق الخبر بأن في الجنة نارا وأن في النار ترابا .

الثالث — أن النار سبب العذاب ، وهي عذاب الله لأعدائه ؛ وليس التراب سببا للعذاب .

الرابع — أن الطين مستغن عن النار ، والنار محتاجة إلى المكان ومكانها التراب . قلت — ويحتمل قولاً خامساً وهو أن التراب مسجد وطهور ؛ كما جاء في صحيح الحديث . والنار تخويف وعذاب ؛ كما قال تعالى : « ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ » . وقال ابن عباس : كانت الطاعة أولى بإبليس من القياس فعصى ربه ، وهو أول من قاس برأيه ؛ والقياس في مخالفة النص مردود .

الرابعة — وأختلف الناس في القياس إلى قائل به ، وراد له ؛ فأما القائلون به فهم الضعابة والتابعون ، وجمهور من بعدهم . وأن التعبد به جائز عقلاً واقع شرعاً ، وهو الصحيح .

وذهب الفقهاء من الشافعية وأبو الحسين البصري إلى وجوب التعبد به عقلاً . وذهب النظام إلى أنه يستحيل التعبد به عقلاً وشرعاً ، وردّه بعض أهل الظاهر . والأول الصحيح . قال البخاري في (كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة) : المعنى لا عصمة لأحد إلا في كتاب الله أو سنة نبيه أو في إجماع العلماء إذا وجد فيها الحكم فإن لم يوجد فالقياس . وقد ترجم على هذا (باب من شبه أصلاً معلوماً بأصل مبيّن قد بين الله حكمها ليفهم السائل) . وترجم بعد هذا (باب الأحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها) . وقال الطبري : الاجتهاد والاستنباط من كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وإجماع الأمة هو الحق الواجب ، والفرض اللازم لأهل العلم . وبذلك جاءت الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن جماعة الصحابة والتابعين . وقال أبو تمام المالكى : أجمعت الأمة على القياس ؛ فمن ذلك أنهم أجمعوا على قياس الذهب والورق في الزكاة . وقال أبو بكر : أقبلوني بيعتي . فقال علي : والله لا تُقبل ولا نستقبلك ، رضيك رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا فلا نرضاك لدينا . فقام الإمامة على الصلاة . وقاس الصديق الزكاة على الصلاة وقال : والله لا أفرق بين ما جمع الله . وصرح علي بالقياس في شارب النحر بمحضر الصحابة وقال : إنه إذا سكر هذى ، وإذا هذى اقترى ؛ فخذ حذ القاذف . وكتب عمر إلى أبي موسى الأشعري كتاباً فيه : الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة ، اعرف الأمثال والأشباه ، ثم قيس الأمور عند ذلك ، فأعتمد إلى أحبها إلى الله تعالى وأشبهها بالحق فيما ترى . الحديث بطوله ذكره الدارقطني . وقد قال أبو عبيدة لعمر في حديث الوفاء ، حين رجع عمر من سرخ : تفتر من قدر الله ! فقال عمر : نعم ! تفتر من قدر الله إلى قدر الله . ثم قال له عمر : أرايت ... فقائسه وناظره بما يشبه من مسأله بمحضر المهاجرين والأنصار ، وحسبك . وأما الآثار وآي القرآن في هذا المعنى فكثير . وهو يدل على أن القياس أصل من أصول الدين ، وعصمة من عصم المسلمين ، يرجع إليه المجتهدون ، ويفزع إليه العلماء العاملون ؛ فيستنبطون

به الأحكام . وهو قول الجماعة الذين هم الحجة ، ولا يلتفت إلى من شذ عنها . وأما الإي
المذموم والقياس المتكلف المنهى عنه فهو ما لم يكن على هذه الأصول المذكورة ؛ لأن ذلك
ظن ونزع من الشيطان ؛ قال الله تعالى : « وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ » . وكل ما يورده
المخالف من الأحاديث الضعيفة والأخبار الواهية في ذم القياس فهي محمولة على هذا النوع من
القياس المذموم ، والذي ليس له في الشرع أصل معلوم . وتتم هذا الباب في كتب الأصول .

قوله تعالى : قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ

إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا) أى من السماء . (فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا)
لأن أهلها الملائكة المتواضعون . (فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ) أى من الأدنى . ودل هذا
أن من عصي مولاة فهو ذليل . وقال أبو روق والبعلي : « فاهبط منها » أى من صورتك
التي أنت فيها ؛ لأنه افتخرب أنه من النار فشوهت صورته بالإظلام وزوال إشراقه . وقيل :
« فاهبط منها » أى انتقل من الأرض إلى جزائر البحار ؛ كما يقال : هبطنا أرض كذا أى
انتقلنا إليها من مكان آخر ، فكأنه أخرج من الأرض إلى جزائر البحار فسلطانه فيها ، فلا
يدخل الأرض إلا كهيئة السارق يخاف فيها حتى يخرج منها . والقول الأول أظهر . وقد
تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَبْعُثُونَ ﴿١٥﴾ قَالَ إِنَّكَ مِنَ

الْمُنْظَرِينَ ﴿١٥﴾

سأل النظرة والإمهال إلى يوم البعث والحساب . طلب ألا يموت لأن يوم البعث
لا موت بعده ؛ فقال الله تعالى : « إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ » . قال ابن عباس والسدي وغيرهما :

(١) آية ٣٦ سورة الإسراء . (٢) في بعض الأصول : « السارى » بالياء .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٢٧ طبعة ثانية أورثية .

أنظره إلى النفخة الأولى حيث يموت الخلق كلهم . وكان طلب الإنتظار إلى النفخة الثانية حيث يقوم الناس لرب العالمين ، فأبى الله ذلك عليه . وقال : « إلى يوم يُبعثون » ولم يتقدم ذكر من يبعث ، لأن القصة في آدم وذريته ، فدلّت القرينة على أنهم هم المبعوثون .

قوله تعالى : قَالَ فِيمَا أُغْوِيْتَنِي لِأَقْعِدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١٦﴾
فَمَنْ لَا يُلَاحِظُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ
وَلَا تَحِجُّ أَكْثَرُهُمْ شُكْرِينَ ﴿١٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فِيمَا أُغْوِيْتَنِي) الإغواء إيقاع النقي في القلب ، أي فيما أوقعت في قلبي من النقي والعناد والاستكبار . وهذا لأن كفر إبليس ليس كفر جهل ، بل هو كفر عناد واستكبار . وقد تقدم في « البقرة » . قيل : معنى الكلام القسم ، أي فيما غوائك إياي لأقعدنّ لهم على صراطك ، أو في صراطك ، لحذف . دليل هذا القول قوله في (ص) : « فَيَعِزُّكَ لِأُغْوِيْنَهُمْ أَجْمَعِينَ » فكان إبليس أعظم قدر إغواء الله إياه لما فيه من التسلط على العباد ، فأقسم به إعظاماً لقدره عنده . وقيل : الباء بمعنى اللام ، كأنه قال : فلا غوائك إياي . وقيل : هي بمعنى مع ، والمعنى فع إغوائك إياي . وقيل : هو استفهام ، كأنه سأل بآي شيء أغواه . وكان ينبغي على هذا أن يكون : فم أغويتني . وقيل : المعنى فيما أهلكني بلعنك إياي . والإغواء الإهلاك ، قال الله تعالى : « فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا » أي هلاكاً . وقيل : فيما أضللتني . والإغواء : الإضلال والإبعاد ، قاله ابن عباس . وقيل : خيبتني من رحمتك ، ومنه قول الشاعر :

* وَمَنْ يَغْوَلَا يَئْتِمُ عَلَى النَّفْسِ لَا نَمَا *

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٥ طبة ثانية أو ثالثة . (٢) آية ٨٢ (٣) آية ٥٩ سورة مريم .

(٤) هذا مجزيت لفرقش ، وصدده كما في اللسان مادة غوى :

* فن يلق خيرا يحمده الناس أمره *

أى من ينجب . وقال ابن الأعرابي : يقال غوى الرجل غياً إذا فسد عليه أمره ، أو فسد هو في نفسه ، وهو أحد معاني قوله تعالى : « وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » أى فسد عيشه في الجنة . ويقال : غوى الفصيل إذا لم يدر لبن أمه .

الثانية — مذهب أهل السنة أن الله تعالى أضله وخلق فيه الكفر ؛ ولذلك نسب الإغواء في هذا إلى الله تعالى . وهو الحقيقة ، فلا شيء في الوجود إلا وهو مخلوق له ، صادر عن إرادته تعالى . وخالف الإمامية والقدرية وغيرهما شيخهم إبليس الذى طاعوه في كل ما زينه لهم ، ولم يطاعوه في هذه المسألة ويقولون : أخطأ إبليس ، وهو أهل للخطأ حيث نسب الغواية إلى ربه ، تعالى الله عن ذلك . فيقال لهم : وإبليس وإن كان أهلاً للخطأ فما تصنعون في نبيٍّ مكرمٍ معصومٍ ، وهو نوح عليه السلام حيث قال لقومه : « وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » وقد روى أن طاوساً جاءه رجل في المسجد الحرام ، وكان مثهما بالقدر ، وكان من الفقهاء الكبار ، فجلس إليه فقال له طاوس : تقوم أو تقام ؟ فقبل لطاوس : تقول هذا لرجل فقيه ! فقال : إبليس أفقه منه ، يقول إبليس : رب بما أغويتني . ويقول هذا : أنا أغوى نفسي .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا أَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ أى بالصّد عنه ، وتزيين الباطل حتى يهلكوا كما هلك ، أو يضلّوا كما ضلّ ، أو ينجيوا كما خيب ؛ حسب ما تقدم من المعاني الثلاثة في « أغويتني » . والصراط المستقيم هو الطريق الموصل إلى الجنة . و « صراطك » منصوب على حذف « على » أو « في » من قوله « صراطك المستقيم » ؛ كما حكى سيويه « ضرب زيد الظهر والبطن » . وأنشد :

لَبَنٌ بِهِزَ الْكَفِّ يَسِيلُ مَتْنُهُ • فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ التَّلَبُّ^(٢)

(١) آية ٢٤ سورة هود . (٢) البيت لساعدة بن جؤية . يريد في الطريق . وصف في البيت رُحماً لَبَنٍ

المرء فشبّه اضطرابه في نفسه أو في حال هزّه بسلان التلب في سيره . والعسل السلان (بالتحريك) : سير سريع

في اضطراب . واللبن : النامق . (من شرح الشواهد) .

ومن أحسن ما قيل في تأويل (ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ مِنَ يَدَيْهِمْ) وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ) أى لأصابتهم من الحق، وأرغبتهم في الدنيا، واشككتهم في الآخرة . وهذا غاية في الضلالة . كما قال : « وَلَا يُضِلُّهُمْ ^(١) » حسب ما تقدم . وروى سفيان عن منصور عن الحكم بن عيينة قال : « مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » من دنياهم . « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » من آخرتهم . « وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ » يعنى حسناتهم . « وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » يعنى سيئاتهم . قال النحاس : وهذا قول حسن . وشرحه : أن معنى « ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ » من دنياهم ، حتى يكذبوا بما فيها من الآيات وأخبار الأمم السالفة « وَمِنْ خَلْفِهِمْ » من آخرتهم حتى يكذبوا بها . « وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ » من حسناتهم وأمور دينهم . ويدل على هذا قوله : « إِنَّمَا كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ^(٢) » . « وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ » يعنى سيئاتهم ، أى يتبعون الشهوات ؛ لأنه يزينا لهم . (وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ) أى موحدين طائعين مظهرين الشكر .

قوله تعالى : قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْمُومًا مَذْحُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ
لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ١٨

قوله تعالى : (قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا) أى من الجنة . (مَذْمُومًا مَذْحُورًا) « مَذْمُومًا » أى مذموما . والذَّمُّ : العيب ، بتخفيف الميم . قال ابن زيد : مذموما ومذموما سواء ؛ يقال : ذأمته وذأمته وذمته بمعنى واحد . وقرا الأعمش « مَذْمُومًا » . والمعنى واحد ؛ إلا أنه خفف الهمزة . وقال مجاهد : المذموم المنفى . والمعنيان متقاربان . والمذحور : المبعد المطرود ؛ عن مجاهد وغيره . وأصله الدفع . (لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ (اللام لام القسم ، والجواب « لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » . وقيل : « لَمَنْ تَبِعَكَ » لام توكيد . « لَأَمْلَأَنَّ » لام قسم . والدليل على هذا أنه يجوز في غير القراءة حذف اللام الأولى ، ولا يجوز

(١) راجع ج ٥ ص ٣٨٩ طبعه أول أدقانية . (٢) آية ٣٨ سورة الصافات .

(٣) لا حاجة لهذا التقييد ؛ فإن الهمز كاف لفرق بينه وبين اللام .

حذف الثانية . وفي الكلام معنى الشرط والمجازاة ؛ أى من تبعك عذبتك . ولو قلت : من تبعك أعذبه لم يحز؛ إلا أنت تريد لأعذبه . وقرا عاصم من رواية أبى بكر بن عياش « لِمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ » بكسر اللام . وأنكره بعض النحويين . قال النحاس : وتقديره -- والله أعلم -- من أجل من تبعك . كما يقال : أكرمت فلانا لك . وقد يكون المعنى : الذر لمن تبعك . ومعنى (مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ) أى منكم ومن بنى آدم ؛ لأن ذكركم قد جرى إذ قال : « ولقد خلقناكم » خاطب ولد آدم .

قوله تعالى : وَيَتَعَادَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٩﴾

قال لآدم بعد إخراج إبليس من موضعه من السماء : اسكن أنت وحواء الجنة . وقد تقدم في البقرة معنى الإسكان ، فأغنى عن إعادته . وقد تقدم معنى « ولا تقربا هذه الشجرة »^(٢) هناك . والحمد لله .

قوله تعالى : فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءِئِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ) أى إليهما . قيل : داخل الجنة بإدخال الحية إياه . وقيل : من خارج ، بالسلطنة التي جعلت له . وقد مضى هذا في « البقرة » . والوسوسة : الصوت الخفى . والوسوسة : حديث النفس ؛ يقال : وسَّوست إليه نفسه وسوسة وسواسا (بكسر الواو) . والوسواس (بالفتح) : آسم ، مثل الزلزال . ويقال لهمس الصائد والكلاب وأصوات الحلي وسواس . قال الأعشى :

(١) راجع ج ١ ص ٢٩٨ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) ج ١ ص ٢٠٤ طبعة ثانية أو ثالثة

تَسْمَعُ النَّارُ وَسَوَاسِمًا إِذَا انْتَصَرَفَتْ . كَمَا آمَسْتَعَانُ بِرِيحٍ عَشِيرُ زَيْجَلٍ^(١)

والوسواس : اسم الشيطان قال الله تعالى : « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » . (لِيُبْدِيَ لَهُمَا) أى ليظهر لهما . واللام العاقبة كما قال : « لِيَكُونَنَّ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرًّا » . وقيل : لام كى . و (وَأُورِي) أى سُرِّوْغَطِي عنهما . ويجوز في غير القرآن أوري . مثل أَقَتَّ . (مِنْ سَوَاسِمًا) وشمم التبرج صورة لأن إظهاره يدرك حاحبه . ودل هذا على قبح كشفها فقبل : إنما بدت سوراتهما إلا لا تيرى : كأن ليرى لا ترى عورتاهما فزال النور . وقيل : ثوب ، فتهافت ، والله أعلم . (إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكِينَ) « أن » في موضع نصب ، بمعنى الإكراهية أن ؛ مخذوف المضاف . هذا قول البصريين . والكوفيون يقولون : لئلا تكونا . وقيل : أى إلا أن تكونا ملكين تعلمان الخير والشر . وقيل : طمع آدم في الخلود ؛ لأنه علم أن الملائكة لا يموتون إلى يوم القيامة . قال النحاس : وبين الله عز وجل فضل الملائكة على جميع الخلق في غير موضع من القرآن ؛ فمنها هذا ، وهو « إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَائِكِينَ » . وقد رُكِّدَ أَقُولُ إِلَى مَلَكٍ . ومنه « وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ » . وقال الحسن : فضل الله الملائكة بالصور والأجنحة والكرامة . وقال غيره : فضلهم جل وعز بالطاعة وترك المعصية ؛ فلهذا يقع التفضيل في كل شيء . وقال ابن قورق . لا حجة في هذه الآية ؛ لأنه يحتمل أن يريد ملكين في ألا يكون لما شهوة في طعام . واختار ابن عباس والزجاج وكثير من العلماء تفضيل المؤمنين على الملائكة ؛ وقد مضى في « البقرة » . وقال الكلبي : فضّلوا على الخلاق كلهم ، غير طائفة من الملائكة : جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت ؛ لأنهم من جملة رسل الله . وتمسك كل فريق بظواهر من الشريعة ، والفضل بيد الله . وقرا ابن عباس « ملكين » بكسر اللام ، وهى قراءة يحيى بن كثير والضحاك . وانكر أبو عمرو

(١) الشرق (كبرج) : شجر قدر ذراع له حب صفار إذا جف موت بمزاج .

(٢) آية ٨ سورة القصص . (٣) النور (فتح النون) : الزهر . (٤) تهافت : تهازل .

(٥) آية ٣١ سورة هود . (٦) آية ١٧٢ سورة النساء . (٧) راجع ج ١ ص ١٨٩ طبعة

ابن الملاء كسر اللام وقال : لم يكن قبل آدم صلى الله عليه وسلم ملك فيصيرا ملكين
قال النحاس : ويجوز على هذه القراءة إسكان اللام ، ولا يجوز على القراءة الأولى خلفه الفتحة .
قال ابن عباس : أتاهما الملعون من جهة الملك ؛ ولهذا قال « هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ
وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى ^(١) » . وزعم أبو عبيد أن احتجاج يحيى بن كثير بقوله « وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى » حجة بينة ،
ولكن الناس على تركها فهذا تركها . قال النحاس : « إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلِكَيْنِ » قراءة شاذة .
وقد أنكر على أبي عبيد هذا الكلام ، وجعل من الخطأ الفاحش . وهل يجوز أن يتوهم آدم
عليه السلام أنه يصل إلى أكثر من ملك الجنة ؛ وهي غاية الطالبين . وإنما معنى « وملك
لا يبلَى » المقام في ملك الجنة ، والخلود فيه .

قوله تعالى : وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ^(٢)

قوله تعالى : (وَقَاسَمَهُمَا) أى حلف لهما . يقال : أقسم إقساماً ؛ أى حلف .
قال الشاعر :

وقاسمها بالله جهداً لأتم * ألد من السلوى إذا ما نُشورها ^(٣)

وجاء « فاعلت » من واحد . وهو يراد على من قال : إن المفاعلة لا تكون إلا من اثنين .
وقد تقدم في « المائدة » . (إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ) ليس « لكما » داخلاً في الصلة .
والتقدير : إني ناصح لكما لمن الناصحين ؛ قاله هشام النحوي . وقد تقدم مثله في « البقرة » .
ومعنى الكلام : أتبعاني أرشدكما ؛ ذكره قتادة .

قوله تعالى : فَدَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا
وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ
تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلَّ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ^(٤) قَالَا رَبَّنَا

(١) آية ١٢٠ سورة طه . (٢) السلوى : العسل . وشار العسل : اجتناه وأخذه من موضعه .

ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾
 قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى
 حِينٍ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (فَذَلَّاهُمَا بِغُرُورٍ) أوقعهما في الهلاك . قال ابن عباس : غرهما باليمين .
 وكان يظن آدم أنه لا يخلف أحد بالله كاذبا ، فغرهما بوسوسته وقسميه لهما . وقال قتادة :
 حلف بالله لهما حتى خدعهما . وقد يُخدع المؤمن بالله . كان بعض العلماء يقول : من خادعنا
 بالله خدعنا . وفي الحديث عنه عليه السلام : " المؤمن غرٌّ كريم والفاجر خبٌّ لئيم " .
 وأنشد تقطويه :

إن الكريم إذا تشاء خدعته * وترى اللئيم مجرّبا لا يُخدع

(فَذَلَّاهُمَا) يقال : أدلى دَلْوَهُ أرسلها . ودَلَّاهَا : أخرجها . وقيل « ذَلَّاهُمَا » أي دَلَّاهُمَا ،
 من الدَّالَّة وهي الجرأة . أي جرأهما على المعصية فخرجا من الجنة .

قوله تعالى : (فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ
 الْجَنَّةِ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ) أي أكلا منها . وقد مضى في « البقرة »
 الخلاف في هذه الشجرة ، وكيف أكل آدم منها . (بَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا) أكلت حواء أولا
 فلم يصبها شيء ، فلما أكل آدم حلت العقوبة ؛ لأن النهي ورد عليهما كما تقدم في « البقرة » .
 قال ابن عباس : تقلص النور الذي كان لباسهما فصار أظفارا في الأيدي والأرجل .

الثانية - (وَطَفِقَا) ويموز إسكان الفاء . وحكى الأخفش طَفِقَ يَطْفِقُ ؛ مثلُ
 ضرب يصرب . يقال : طَفِقَ ، أي أخذ في الفعل . (يَخْصِفَانِ) قرأ الحسن بكسر الخاء

(١) النور : الذي لا يطفئ للنار . والخب (بكسر الخاء وفتحها) : ضد النور ، وهو الخداع المفسد .

(٢) راجع ج ١ ص ٣٠٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

وشة الصاد . والأصل « يَخْصِفَان » فادغم ، وكسر الخاء لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن بريدة ويعقوب بفتح الخاء ، ألقيا حركة الناء عليها . ويجوز « يُخَصِّفَان » بضم الياء ، من خَصَفَ يَخْصِفُ . وقرأ الزهري « يُخَصِّفَان » من أَخْصَفَ . وكلاهما منقول بالهمزة أو التضعيف . والمعنى : يقطعان الورق ويلزقانه ليسترأ به ، ومنه خَصَفَ النعل . والخَصَاف الذي يرقعها . والمَخْصِف المثقب . قال ابن عباس : هو ورق التين . ويروى أن آدم عليه السلام لما بدت سواته وظهرت عورته طاف على أشجار الجنة يسأل منها ورقة يغطي بها عورته ، فزجرته أشجار الجنة حتى رَجِمته شجرة التين فأعطته ورقة . فـ«طَفِقا» يعني آدم وحواء « يَخْصِفَان » عليهما من ورق الجنة « فكافأ الله التين بأن سَوَّى ظاهره وباطنه في الحلاوة والمنفعة ، وأعطاه ثمرتين في عام واحد مرتين .

الثالثة — وفي الآية دليل على قبح كشف العورة ، وأن الله أوجب عليهما الستر ؛ ولذلك ابتدرا إلى سترها ، ولا يمتنع أن يؤمرا بذلك في الجنة ؛ كما قيل لهما : « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » . وقد حكى صاحب البيان عن الشافعي أن من لم يجد ما يستر به عورته إلا ورق الشجر لزمه أن يستر بذلك ؛ لأنه ستره ظاهرة يمكنه الستر بها ؛ كما فعل آدم في الجنة . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ . قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ أي قال لهما ألم أنهكما . ﴿ قَالَا رَبَّنَا ﴾ نداء مضاف . والأصل ياربنا . وقيل إن في حذف « يا » معنى التعظيم . فاعترفا بالخطيئة وتابا . وقد مضى في « البقرة » . ومعنى قوله : ﴿ قَالَا أَهْطُوتَا ﴾ تقدم أيضا إلى آخر الآية .

قوله تعالى : قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٢٥﴾ الضمائر كلها للأرض . ولم يذكر الواو في « قال » ، ولو ذكرها لجاز أيضا . وهو كقولك : قال زيد لعمر ، وكذا قال له كذا .

(١) راجع ج ١ ص ٢٢٤ طبعة ثانية أرثالته . (٢) راجع ج ١ ص ٣١٩ وبابعدا طبعة ثانية أرثالته .

قوله تعالى : يَبْنِيْ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤْوِيْ سَوْءَ تِكْرُ
وَرِيْسًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذٰلِكَ خَيْرٌ ذٰلِكَ مِنْ اٰيَاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ
يَذْكُرُوْنَ ﴿٢٦﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤْوِي سَوَاءَاتِكُمْ ﴾ قال كثير
من العلماء : هذه الآية دليل على وجوب ستر العورة ؛ لأنه قال : « يُؤْوِي سَوَاءَاتِكُمْ » .
وقال قوم : إنه ليس فيها دليل على ما ذكروه ، بل فيها دلالة على الإنعام فقط .
قلت : القول الأول أصح . ومن جملة الإنعام ستر العورة ؛ فبين أنه جعل لذريته
ما يسترون به عوراتهم ، ودل على الأمر بالتستر . ولا خلاف بين العلماء في وجوب ستر
العورة عن أعين الناس . واختلفوا في العورة ما هي ؟ فقال ابن أبي ذئب : هي من الرجل
الفرج نفسه ، القُبْلُ والدُّبُر دون غيرهما . وهو قول داود وأهل الظاهر وابن أبي عمير^(١)
والطبري ؛ لقوله تعالى : « لِبَاسًا يُؤْوِي سَوَاءَاتِكُمْ » ، « بَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا » ، « لِيُرِيَهُمَا
سَوَاءَاتِهِمَا » . وفي البخاري عن أنس : « فَأَجْرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زِفَاقٍ خَيْرٍ
- وفيه - ثُمَّ حَسَرَ الْإِزَارَ عَنْ نَفْسِهِ حَتَّى إِنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِ نَفْسِهِ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ » . وقال مالك : السُّرَّة ليست بعورة ، وأكره للرجل أن يكشف نَفْسَهُ بحضرة زوجته .
وقال أبو حنيفة : الركبة عورة . وهو قول عطاء . وقال الشافعي : ليست السُّرَّة ولا الركبتان
من العورة على الصحيح . وحكى أبو حامد الترمذي أن للشافعي في السُّرَّة قولين . وحجة مالك
قوله عليه السلام لجَرَهْدٍ : « غَطِّ نَفْسَكَ فَإِنَّ النَّفْسَ عَوْرَةٌ » . أخرجه البخاري تعليقا وقال :
حديث أنس أسند^(٢) ، وحديث جرهد أحوط حتى يخرج من اختلافهم . وحديث جرهد هذا

(١) في بعض نسخ الأصل : « وابن طية » . (٢) أي أجرى دابته .

(٣) أي عما ساق مكره به لئلا يتمكن من ذلك . راجع شرح القسطلاني (كتاب الصلاة - باب ما يذكر في السجدة) .

(٤) أي أقوى وأحسن سنداً من الحديث السابق .

يدل على خلاف ما قال أبو حنيفة . وروى أن أبا هريرة قبل سرّة الحسن بن عليّ وقال :
 أقبل منك ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل منك . فلو كانت السرّة عورة ما قبلها
 أبو هريرة ، ولا مكنته الحسن منها . وأما المرأة الحرة فعورة كلّها إلا الوجه والكفين . على هذا
 أكثر أهل العلم . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من أراد أن يتزوج امرأة فلينظر
 إلى وجهها وكفّيا " . ولأن ذلك واجب كشفه في الإحرام . وقال أبو بكر بن عبد الرحمن
 ابن الحارث بن هشام : كلّ شيء من المرأة عورة حتى ظفرها . وروى عن أحمد بن حنبل
 نحوه . وأما أم الولد فقال الأثرم : سمعته — يعني أحمد بن حنبل — يسأل عن أم الولد
 كيف تصلى ؟ فقال : تُغطّي رأسها وقدميها ؛ لأنها لا تُباع ، وتُصلى كما تصلى الحرة .
 وأما الأمة فالعورة منها ما تحت ثديها ، ولها أن تُبدي رأسها ومِصْصَمِيهَا . وقيل : حكمها حكم
 الرجل . وقيل : يُكره لها كشف رأسها وصدرها . وكان عمر رضى الله عنه يضرب الإماء
 على تغطيتهن رؤوسهن ويقول : لا تشبهن بالحرّات . وقال أصبغ : إن انكشف نخذها أعادت
 الصلاة في الوقت . وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام : كلّ شيء من الأمة
 عورة حتى ظفرها . وهذا خارج عن أقوال الفقهاء ؛ لأجماعهم على أن المرأة الحرة لها أن تصلى
 المكتوبة ويدها ووجهها مكشوف ذلك كله ، تباشر الأرض به . فالأمة أولى ، وأمّ الولد
 أغلظ حالا من الأمة . والصبي الصغير لا حرمة لعورته . فإذا بلغت الجارية إلى حدّ تأخذها
 العين وتُشتمى سترت عورتها . وحجة أبي بكر بن عبد الرحمن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
 لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ » . وحديث أم سلمة أنها
 سألت : ما إذا تصلى فيه المرأة من الثياب ؟ فقالت : تصلى في الدرع والخمار السابغ الذي
 يُغيب ظهور قدميها . وقد روى مرفوعا . والذين أوقفوه على أم سلمة أكثر وأحفظ ؛
 منهم مالك وابن إسحاق وغيرهما . قال أبو داود : ورفعته عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار
 عن محمد بن زيد عن أمه عن أم سلمة أنها سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عمر : عبد الرحمن هذا ضعيف عندهم ؛ إلا أنه قد خرج البخاري بعض حديثه .
والإجماع في هذا الباب أقوى من الخبر .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا ﴾ يعني المطر الذي ينبت القطن والكثبان ،
ويقسم البهائم الذي منها الأصواف والأوبار والأشعار ؛ فهو مجاز مثل « وَأَنْزَلْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ
ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ » على ما يأتي . وقيل : هذا الإنزال إنزال شيء من اللباس مع آدم وحواء ،
ليكون مثالا لغيره . وقال سعيد بن جبيرة . « أنزلنا عليكم » خالقنا لكم ؛ كقوله : « وأنزل
لكم من الأنعام ثمانية أزواج » أي خلق . على ما يأتي . وقيل : ألهمناكم كيفية صنعه .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَرِيشًا ﴾ قرأ أبو عبد الرحمن والحسن وطاهر من رواية
المفضل الضبي ، وأبو عمرو من رواية الحسين بن علي الجعفي « ورياشا » . ولم يحكه
أبو عبيد إلا عن الحسن ، ولم يفسر معناه . وهو جمع ريش . وهو ما كان من المال
واللباس . وقال الفراء : ريش ورياش ، كما يقال : لبس ولباس . وريش الطائر ما ستره
الله به . وقيل : هو الخصب ورفاهية العيش . والذي عليه أكثر أهل اللغة أن الريش ما ستر
من لباس أو معيشة . وأنشد سيويه :

فَرِيشِي مِنْكُمْ وَهَوَايَ مِنْكُمْ * وَإِنْ كَانَتْ زِيَارَتُكُمْ لِمَا مَا

وحكى أبو حاتم عن أبي عبيدة : وهبت له دابة بريشها ، أي بكسوتها وما عليها من اللباس .
الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾ بين أن التقوى خير لباس ؛
كما قال :

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَلْبَسْ ثِيَابًا مِنَ التَّقَى * ثَقُلَ عُرْيَانًا وَإِنْ كَانَ كَاسِيَا
وَخَيْرُ لِبَاسِ الْمَرْءِ طَاعَةُ رَبِّهِ * وَلَا خَيْرَ فِيمَنْ كَانَ اللَّهُ عَاصِيَا

وروى قاسم بن مالك عن عوف عن معبد الجعفي قال : « لباس التقوى » الحياء .
وقال ابن عباس : « لباس التقوى » هو العمل الصالح . وعنه أيضا السمت الحسن

في الوجه . وقيل ما علمه عز وجل وهدى به . وقيل : « لباس التقوى » لبس الصوف
والخشن من الثياب ، مما يتواضع به لله تعالى ويتعبد له خيراً من غيره . وقال زيد بن علي :
« لباس التقوى » الترع والمغفر ، والساعدان ، والساقان ، يتقي بهما في الحرب . وقال
عمرو بن الزبير : هو الخشية لله . وقيل : هو استشعار تقوى الله تعالى فيما أمر به ونهى عنه .
قلت : وهو الصحيح ، وإليه يرجع قول ابن عباس وعمرو . وقول زيد بن علي حسن ،
لأنه حصص على الجهاد . وقال ابن زيد : هو ستر العورة . وهذا فيه تكرار ؛ إذ قال أولاً :
« قد أنزلنا عليكم لباساً يُؤارى سوءاتكم » . ومن قال إنه لبس الخشن من الثياب فإنه أقرب
إلى التواضع وترك الرعونات فدعوى ؛ فقد كان الفضلاء من العلماء يلبسون الرفيع من
الثياب مع حصول التقوى ، على ما يأتي مبيناً إن شاء الله تعالى . وقرأ أهل المدينة والكسائي
« ولباس » بالنصب عطفاً على « لباسا » الأول . وقيل : انتصب بفعل مضمر ؛ أي
وأنزلنا لباس التقوى . والباقون بالرفع على الابتداء . و « ذلك » نعت و « خير » خبر الابتداء .
والمعنى : ولباس التقوى المشار إليه ، الذي علمتموه ، خير لكم من لبس الثياب التي تؤارى
سوءاتكم ، ومن الترياش الذي أنزلنا إليكم ؛ فالبسوه . وقيل : أرتفع بإضمار هو ؛ أي وهو لباس
التقوى ؛ أي وهو ستر العورة . وعليه يُخرج قول ابن زيد . وقيل : المعنى ولباس التقوى
هو خير ؛ ف « ذلك » بمعنى هو . والإعراب الأول أحسن ما قيل فيه . وقرأ الأعمش
« ولباس التقوى خير » ولم يقرأ « ذلك » . وهو خلاف المصحف . (ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ)
أي مما يدل على أن له خالقاً . و « ذلك » رفع على الصفة ، أو على البدل ، أو عطف بيان .

قوله تعالى : يَبْنِيْ اٰدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكَ الشَّيْطٰنُ كَمَا اُخْرِجَ اٰبَوَيْكَ
مِنَ الْجَنَّةِ يَتَرَعُ عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا لِيَرِيَهُمَا سَوْءَٰنِهِمَا ۚ اِنَّهٗ يَرٰكُمْ هُوَ
وَقَبِيْلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ اِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِيْنَ اَوْلِيَاءَ لِلَّذِيْنَ
لَا يُؤْمِنُوْنَ ﴿٢٧﴾

فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ لَا يَفْتِنُكُمْ ﴾ أى لا يصرفنكم الشيطان عن الدين ؛ كما نرى
أبوكم بالإخراج من الجنة . « أب » للذكر ، و « أبة » للأنث . فعلى هذا قيل : أبوان .
﴿ يَتَرَعَّ عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا ﴾ فى موضع نصب على الحال . ويكون مستأنفا فيوقف على
« من الجنة » . ﴿ لِيُرِيَهُمَا ﴾ نصب بلام كى . ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ الأصل « يراءكم »
ثم خففت الهمزة . « وقبيله » عطف على المضمر وهو توكيد ليحسن العطف ؛ كقوله :
« أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ » . وهذا يدل على أنه يقبض رأيتك وعمرو ، وأن المضمر
كالظاهر . وفى هذا أيضا دليل على وجوب ستر العورة ؛ لقوله : « يَتَرَعَّ عَنْهُمَا لِبَاسُهُمَا » .
قال الآخرون : إنما فيه التحذير من زوال النعمة ؛ كما نزل بآدم عليه السلام . هذا أن لو ثبت
أن شرع آدم يلزمنا ، والأمر بخلاف ذلك .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ ﴾ « قبيله » جنوده . قال مجاهد :
يعنى الجن والشياطين . ابن زيد : « قبيله » نسله . وقيل : قبيله . ﴿ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾
قال بعض العلماء : فى هذا دليل على أن الجن لا يرون ؛ لقوله : « من حيث لا ترونهم » .
وقيل : جائز أن يروا ؛ لأن الله تعالى إذا أراد أن يريهم كشف أجسامهم حتى ترى .
قال النحاس : « من حيث لا ترونهم » يدل على أن الجن لا يرون إلا فى وقت نبي ؛
ليكون ذلك دلالة على نبوته ؛ لأن الله جل وعز خلقهم خلقا لا يرون فيه ، وإنما يرون
إذا تقلوا عن صوره . وذلك من المعجزات التى لا تكون إلا فى وقت الأنبياء صلوات
الله عليهم . قال القشيري : أجرى الله العادة بأن بنى آدم لا يرون الشياطين اليوم . وفى الخبر
« إن الشيطان يحرق من ابن آدم مجرى الدم » . وقال تعالى : « الَّذِي يَوْمَسُّوسُ فِي صُدُورِ
النَّاسِ » . وقال عليه السلام : « إن لآلئكم لمة وللشيطان لمة - أى بالقلب - فأما لمة الملك
فإيعاد بالخير وتصديق بالحق وأما لمة الشيطان فإيعاد بالشر وتكذيب بالحق » . وقد تقدم

(١) في « البقرة » . وقد جاء في رؤيتهم أخبار صحيحة . وقد نخرج البخاري عن أبي هريرة قال :
 وكنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان ، وذكر قصة طويلة ، ذكر فيها أنه
 أخذ الخنثى الذي كان يأخذ التمر ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « ما فعل أسيرك
 البارحة » . وقد تقدم في « البقرة » . وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « والله لولا دعوة أخي سليمان لأصبح موتقاً يلعب به ولدان أهل المدينة » — في الغريرت
 الذي تفلت عليه . وسبأني في « ص » إن شاء الله تعالى . ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ
 لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ أي زيادة في عقوبتهم وسوينا بينهم في الذهاب عن الحق .

قوله تعالى : وَإِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا
 بِهَا قُلْ إِنْ أَلَّاهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾
 الفاحشة هنا في قول أكثر المفسرين طوائفهم بالبيت عرأة . وقال الحسن : هي الشرك
 والكفر . واحتجوا على ذلك بتقليدهم أسلافهم ، وبأن الله أمرهم بها . قال الحسن : « والله
 أمرنا بها » قالوا : لو كره الله ما نحن عليه لقلنا عنه . ﴿ قُلْ إِنْ أَلَّاهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ بين
 أنهم متحكمون ، ولا دليل لهم على أن الله أمرهم بما آذعوا . وقد مضى ذم التقليد وذم كثير
 من جهالاتهم . وهذا منها .

قوله تعالى : قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ
 وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿٢٩﴾ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا
 حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿٣٠﴾

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٩ طبعة أول أرثانية . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٦٩ طبعة أول أرثانية .

(٣) أي تعرض بقتة . (٤) في قوله تعالى : « قال رب اغفر لي وعل لي ... » آية ٣٥

قوله تعالى : (قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ) قال ابن عباس : لا إله إلا الله . وقيل : القسط العدل ؛ أي أمر بالعدل فاطيعوه . ففى الكلام حذف . (وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ) أي توجهوا إليه فى كل صلاة إلى القبلة . (عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) أي فى أى مسجد كنتم . (وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أي وحدوه ولا تشركوا به . (كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ) نظيره « ولقد جَعَلْنَاهُمْ نُفُوسًا مُّزْجَاةً كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ » وقد تقدم . والكاف فى موضع نصب ؛ أي تعودون كما بدأكم ؛ أي كما خلقكم أول مرة بعيدكم . وقال الزجاج : هو متعلق بما قبله . أي ومنها تخرجون كما بدأكم تعودون . (فَرِيقًا هَدَى) « فريقاً » نصب على الحال من المضمرة فى « تعودون » أي تعودون فريقين : سعداء ، وأشقياء . يقوى هذا قراءة أبي « تعودون فريقين فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة » ؛ عن الكسائى . وقال كعب القرظى : فى قوله تعالى : « فَرِيقًا هَدَى وفريقاً حق عليهم الضلالة » قال : من ابتداء الله خلقه للضلالة صيره إلى الهدى ، وإن عمل أهل السعادة . ومن ابتداء الله خلقه على الهدى صيره إلى الهدى ، وإن عمل بأعمال الضلالة . ابتداء الله خلق إبليس على الضلالة ، وعمل بعمل السعادة مع الملائكة ، ثم رده الله إلى ما ابتداء عليه خلقه . قال : « وكان من الكافرين » . وفى هذا رد واضح على القدريّة ومن تابهم . وقيل : « فريقاً » نصب بـ « هدى » « وفريقاً » الثانى نصب بإضمار فعل ؛ أي وأضل فريقاً . وأنشد سيديه :

أصبحتُ لا أحمل السلاح ولا * أملك رأس البغير إن تقرا

والذئب أخشاه إن مررتُ به * وحيدى وأخشى الرياح والمطرا^(٢)

قال الفراء : ولو كان مرفوعاً لحاز . (إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) وقرا عيسى ابن عمر « أنهم » بفتح الهمزة ، بمعنى لأنهم .

قوله تعالى : يَبْنِيْءَ آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

(١) آية ٩٤ سورة الأنعام ص ٤٢ من هذا الجزء .

(٢) البيتان للربيع بن ضيف الفزارى . وصف فيها انتهاء شيبه وذهاب قوته .

فيه سبع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا بَنِي آدَمَ) هو خطاب لجميع العالم ، وإن كان المتصود بها من كان يطوف من العرب بالبيت عريانا ؛ فإنه عام في كل مسجد للصلاة . لأن العبرة للعموم لا للسبب . ومن العلماء من أنكر أن يكون المراد به الطواف ؛ لأن الطواف لا يكون إلا في مسجد واحد . والذي يعم كل مسجد هو الصلاة . وهذا قول من خفي عليه مقاصد الشريعة . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس قال : كانت المرأة تطوف بالبيت وهي عريانة وتقول : من يُبِيرُنِي تَطَوَّافًا ؟ تجعله على فرجها . وتقول :

اليوم يَبْدُو بَعْضُهُ أَوْ كَلَّهُ * وما بدا منه فلا أحله

فترت هذه الآية « خَلُّوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ » . التطواف (بكسر التاء) . وهذه المرأة هي ضباعة بنت عامر بن قُرط ؛ قاله القاضي عياض . وفي صحيح مسلم أيضا عن هشام بن صروة عن أبيه قال : كانت العرب تطوف بالبيت عراة إلا الخمس ، والخمس قریش وما ولدت ، كانوا يطوفون بالبيت عراة إلا أن تُعطيهن الخمس ثيابا فيُعطي الرجال^(١) الرجال والنساء النساء . وكانت الخمس لا يخرجون من المزدلفة ، وكان الناس كلهم يقفون بعرفات . في غير مسلم ويقولون : نحن أهل الحرم ، فلا ينبغي لأحد من العرب أن يطوف إلا في ثيابنا ، ولا يأكل إذا دخل أرضنا إلا من طعامنا . فمن لم يكن له من العرب صديق بمكة يُعيده ثوبا ولا يسار يستأجره به كان بين أحد أمرين : إما أن يطوف بالبيت عريانا ، وإما أن يطوف في ثيابه ؛ فإذا فرغ من طوافه ألقي ثوبه عنه فلم يمسسه أحد . وكان ذلك الثوب يُسمى اللقي ؛ قال قائل من العرب :

كَفَى حَرًّا كَرَى عَلَيْهِ كَأَنَّهُ * لَقِيَ بَيْنَ أَيْدِي الطَّائِفِينَ حَرِيمٌ

فكانوا على تلك الجهالة والبدعة والضلالة حتى بعث الله نبيه محمدا عليه السلام ؛ فأنزل الله تعالى : « يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ » . وأذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم : إِلَّا لَا يَطُوفُ بِالْبَيْتِ عُرْيَانٌ .

(١) في صحيح مسلم : « يلقون عرفات » .

قلت : ومن قال بأن المراد الصلاة فزيئها النعال ؛ لما رواه كُرْزُ بْنُ وَبَرَةَ عَنْ عطاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ذات يوم : " خذوا زينة الصلاة " قيل : وما زينة الصلاة ؟ قال : " البسوا نعالكم فصلّوا فيها " .

الثانية - دلت الآية على وجوب ستر العورة كما تقدم . وذهب جمهور أهل العلم إلى أنها فرض من فروض الصلاة . وقال الأبهري هي فرض في الجملة ، وعلى الإنسان أن يسترها عن أعين الناس في الصلاة وغيرها . وهو الصحيح ؛ لقوله عليه السلام للمسور بن مخزومة : " ارجع إلى ثوبك نخذه ولا تمشوا عراة " . أخرجه مسلم . وذهب إسماعيل القاضي إلى أن ستر العورة من سنن الصلاة ، واحتج بأنه لو كان فرضا في الصلاة لكان العريان لا يجوز له أن يصلي ؛ لأن كل شيء من فروض الصلاة يجب الإتيان به مع القدرة عليه ، أو بدله مع عدمه ، أو تسقط الصلاة جملة ، وليس كذلك . قال ابن العربي : وإذا قلنا أن ستر العورة فرض في الصلاة فسقط ثوب الإمام فأنكشف دبره وهو راح فرفع رأسه فغطاه أجزاءه ؛ قاله ابن القاسم . وقال سُحُنُون : وكل من نظر إليه من المأمومين أعاد . وروى عن سُحُنُون أيضا أنه يعيد ويعيدون ؛ لأن ستر العورة شرط من شروط الصلاة ، فإذا ظهرت بطلت الصلاة . أصله الطهارة . قال القاضي ابن العربي : أما من قال إن صلاتهم لا تبطل فإنهم لم يفقدوا شرطا . وأما من قال إن أخذه مكانه محت صلاته وتبطل صلاة من نظر إليه فصحيفة يجب محوها ولا يجوز الاشتغال بها . وفي البخاري والنسائي عن عمرو بن سلمة قال : لما رجع قومي من عند النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قال : " ليؤمكم أكثركم قراءة للقرآن " . قال : فدعوني فاعلموني الركوع والسجود ؛ فكنت أصلي بهم وكانت علي بردة مفتوحة ، وكانوا يقولون لأبي : ألا تغطي عنا أسنن أبنتك . لفظ النسائي . وثبت عن سهل ابن سعد قال : لقد كانت الرجال عاقدي أزريهم في أعناقهم من ضيق الأزر خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة كأمثال الصبيان ؛ فقال قائل : يا معشر النساء ، لا ترفعن رءوسكن حتى ترفع الرجال . أخرجه البخاري والنسائي وأبو داود .

الثالثة - واختلفوا إذا رأى عورة نفسه ؛ فقال الشافعي : إذا كان الثوب ضيقا يزوره أو يخلله بشيء لثلا يتجافى القميص فترى من الجيب العورة ، فإن لم يفعل ورأى عورة نفسه أعاد الصلاة : وهو قول أحمد . ورخص مالك في الصلاة في القميص محلول الأزرار ليس عليه سراويل . وهو قول أبي حنيفة وأبي ثور . وكان سالم يصلي محلول الأزرار . وقال داود الطائفي : إذا كان عظيم اللحية فلا بأس به . وحكى معناه الأثرم عن أحمد . فإن كان إماما فلا يصلي إلا بردائه ؛ لأنه من الزينة . وقيل : من الزينة الصلاة في النعلين ؛ رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح . وقيل : زينة الصلاة رفع الأيدي في الركوع وفي الرفع منه . قال أبو عمر : لكل شيء زينة وزينة الصلاة التكبير ورفع الأيدي . وقال عمر رضي الله عنه : إذا سمع الله عليكم فأوسعوا على أنفسكم ، جمع رجل عليه ثيابه ، صلى في إزار ورداء ، في إزار وقميص ، في إزار وقباء ، في سراويل ورداء ، في سراويل وقميص ، في سراويل وقباء ^(١) . وأحسبه قال : في ثيابان وقميص - في ثيابان ورداء ، في ثيابان وقباء . رواه البخاري والذارقطني .

الرابعة - قوله تعالى : (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا) قال ابن عباس : أحل الله في هذه الآية الأكل والشرب ما لم يكن سرفا أو مخيلة ^(٢) . فأنما ما تدعو الحاجة إليه ، وهو ماسد الجوعة وسكن الظما ، فندوب إليه عقلا وشرعا ، لما فيه من حفظ النفس وحراسة الحواس ؛ ولذلك ورد الشرع بالتهني عن الوصال ، لأنه يضعف الجسد ويعيت النفس ، ويضعف عن العبادة ، وذلك يمنع منه الشرع ويدفعه العقل . وليس لمن منع نفسه قدر الحاجة حظ من بر ولا نصيب من زهد ؛ لأن ما حرمها من فعل الطاعة بالمعجز والضعف أكثر ثوابا وأعظم أجرا . وقد اختلف في الزائد على قدر الحاجة على قولين : فقيل حرام ، وقيل مكروه . قال ابن العربي : وهو الصحيح ؛ فإن قدر الشبع يختلف باختلاف البلدان والأزمان

(١) الإزار : ما يوزر به في النصف الأسفل . والرداء للنصف الأعلى . (٢) القبا . (بالفتح) :

ثوب يلبس فوق الثياب . وقيل : يلبس فوق القميص ويمتنق عليه . (٣) الثياب (بضم المثناة وتشديد الموحدة)

سراويل صغير مقدار شبر يستر العورة المفلطة فقط . (٤) المخيلة : الكبر .

والأسنان والطعمان . ثم قيل : في قلة الأكل منافع كثيرة؛ منها أن يكون الرجل أصح جسماً وأجود حفظاً وأزكى فهماً وأقل نوماً وأخف نفساً . وفي كثرة الأكل كظُّ المعدة وتنُّ التخمّة، ويتولد منه الأمراض المختلفة، فيحتاج من العلاج أكثر مما يحتاج إليه القليل الأكل . وقال بعض الحكماء : أكبر الدواء تقدير الغذاء . وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم هذا المعنى بيانا شافياً يعني عن كلام الأطباء فقال : " ما ملا آدمي وعاء شراً من بطن بحسب ابن آدم لقيات يقمن ضلّبه فإن كان لا محالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه " .

خرجه الترمذي من حديث المقدم بن معدي كريب . قال علماؤنا : لو سمع بقراط هذه القسمة لعجب من هذه الحكمة . ويذكر أن الرشيد كان له طبيب نصراني حاذق فقال لعل بن الحسين : ليس في كتابكم من علم الطب شيء ، والعلم علمان : علم الأديان وعلم الأبدان . فقال له علي : قد جمع الله الطب كله في نصف آية من كتابنا . فقال له : ما هي ؟ قال قوله عز وجل « وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا » . فقال النصراني : ولا يؤثر عن رسولكم شيء من الطب . فقال علي : جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الطب في ألفاظ يسيرة . قال : ما هي ؟ قال : " المعدة بيت الأدواء والجنية رأس كل دواء وأعط كل جسد ما عودته " . فقال النصراني : ما ترك كتابكم ولا نبيكم لجالينوس طبيباً .

قلت : ويقال إن معالجة المريض نصفان : نصف دواء، ونصف حمية . فإن اجتمعا فكأنك بالمريض قد برأ وشفى، وإلا فالحمية به أولى؛ إذ لا ينفع دواء مع ترك الحمية . ولقد تنفع الحمية مع ترك الدواء . ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أصل كل دواء الحمية " . والمعنى بها - والله أعلم - أنها تفتي عن كل دواء، ولذلك يقال : إن الهند جلّ معالجتهم الحمية، يمتنع المريض عن الأكل والشرب والكلام مدة أيام فبرأ ويصح .

الخامسة - روى مسلم عن ابن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " الكافر يأكل في سبعة أمعاء والمؤمن يأكل في معي واحد " . وهذا منه صلى الله

عليه وسلم حَضَّ عَلَى التَّقَلُّلِ مِنَ الدُّنْيَا وَالزَّهْدِ فِيهَا وَالْقَنَاعَةَ بِالْبُلْغَةِ . وَقَدْ كَانَتِ الْعَرَبُ تُنَدِّحُ بِقَلَّةِ الْأَكْلِ وَتُذَمُّ بِكَثْرَتِهِ . كَمَا قَالَ قَائِلُهُمْ :

تَكْفِيهِ فَلَذَّةٌ كَبِدٌ إِنْ أَلَمَ بِهَا . مِنَ الشَّوَاءِ وَيُرْوَى شُرْبُهُ ^(١) الْغَمَرُ

وَقَالَتْ أُمُّ زَرْعٍ فِي ابْنِ أَبِي زَرْعٍ : وَيُسَبِّعُهُ ذِرَاعُ الْجُفْرَةِ . وَقَالَ حَاتِمُ الطَّائِي يَذُمُّ بِكَثْرَةِ الْأَكْلِ :

فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَ بَطْنُكَ سُؤْلَهُ . وَفَرَجَكَ نَالًا مَتْنَهِيَ الدِّمَّ أَجْمَعًا ^(٢)

وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ : مَعْنَى قَوْلِهِ : " الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعْنَى وَاحِدٍ " أَنَّهُ يَتَنَاوَلُ دُونَ سَبْعَةٍ ، وَيُؤَثِّرُ عَلَى نَفْسِهِ وَيُبْقِي مِنْ زَادِهِ لغيره ، فَيَقْنَعُهُ مَا أَكَلَ . وَالتَّائَوِيلُ الْأَوَّلُ أَوَّلَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقِيلَ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : " الْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ " لَيْسَ عَلَى عَمُومِهِ ، لِأَنَّ الْمَشَاهِدَةَ دَفَعَهُ ، فَإِنَّهُ قَدْ يَوْجَدُ كَافِرًا أَقْلًا أَكَلًا مِنْ مُؤْمِنٍ ، وَيُسَلِّمُ الْكَافِرُ فَلَا يَقِلُّ أَكْلَهُ وَلَا يَزِيدُ . وَقِيلَ : هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى مَعْنَى . ضَافَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَيْفُ كَافِرٍ يُقَالُ : إِنَّهُ الْجَهْمُجَاهُ الْغِفَارِيُّ . وَقِيلَ : ثِمَامَةُ بْنُ أَنَّثَالٍ . وَقِيلَ : تَضَلُّةُ بْنُ عَمْرٍو الْغِفَارِيُّ . وَقِيلَ : بَصْرَةُ بْنُ أَبِي بَصْرَةَ الْغِفَارِيُّ . فَشَرِبَ حِلَابَ صَبْعٍ شَيْءٍ ، ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ فَأَسْلَمَ فَشَرِبَ حِلَابَ ثَاثَةٍ فَلَمْ يَسْتَمِعْ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " ذَلِكَ " . فَكَأَنَّهُ قَالَ : هَذَا الْكَافِرُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقِيلَ : إِنْ الْقَلْبُ لَمْ يَتَوَرَّبْ بِنُورِ التَّوْحِيدِ نَظَرَ إِلَى الطَّعَامِ بَعَيْنِ التَّقْوَى عَلَى الطَّاعَةِ ، فَأَخَذَ مِنْهُ قَدْرَ الْحَاجَةِ ، وَحِينَ كَانَ مُظْلِمًا بِالْكَفْرِ كَانَ أَكْلُهُ كَالْبَهِيمَةِ تَرْتَعُ حَتَّى تَتَلَطَّ ^(٣) .

وَاخْتَلَفَ فِي هَذِهِ الْأَمْعَاءِ ، هَلْ هِيَ حَقِيقَةٌ أَمْ لَا ، فَقِيلَ : حَقِيقَةٌ ، وَلَهَا أَسْمَاءُ مَعْرُوفَةٌ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ بِالطَّبِّ وَالتَّشْرِيحِ . وَقِيلَ : هِيَ كُنَايَاتٌ عَنْ أَسْبَابِ سَبْعَةٍ يَأْكُلُ بِهَا النَّهْمُ : يَأْكُلُ لِلْحَاجَةِ وَالْخَبَرِ وَالشَّمِّ وَالنَّظَرِ وَاللَّسِّ وَالدُّوْقِ وَيَزِيدُ اسْتِغْنَامًا ^(٤) . قِيلَ : الْمَعْنَى أَنَّ يَأْكُلُ أَكَلَ مَنْ لَهُ سَبْعَةُ أَمْعَاءَ . وَالْمُؤْمِنُ بِخَفَةِ أَكْلِهِ يَأْكُلُ أَكَلَ مَنْ لَيْسَ لَهُ إِلَّا مَعْنَى وَاحِدٍ ؛

(١) الْبَيْتُ لِأَعْنَى بَاهِلَةٍ ، يَرَى أَخَاهُ الْمُنْتَشِرِينَ وَهَبَ الْبَاهِلُ . وَرَوَاةُ السَّانِ : بِكَفْيِهِ حَزَّةٌ فَلَهُ ... وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ . وَالغَمَرُ (بِضْمِ الْأَوَّلِ وَفَتْحِ الثَّانِي) : الْقَدَحُ الصَّغِيرُ . (٢) الْجُفْرَةُ : الصَّغِيرَةُ مِنْ وَلَدِ الْمُغْزَى إِذَا تَلَعَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرَ . (٣) الَّذِي فِي دِيْوَانِهِ : وَأَنَّكَ مَهْمَا تَقَطَّ ... الخ .

(٤) التَّلَطُّ : الرِّقِيُّ مِنَ الرُّوثِ . (٥) يَزِيدُ شَهْوَةَ الْأَذْنِ . (٦) كَذَا فِي الْأَصُولِ . وَلَهَا : «اسْتِغْنَامًا» .

فيشارك الكافر يجرء من أجزاء أكله، ويزيد الكافر عليه بسبعة أمثاله. والمعنى في هذا الحديث هو المعدة .

السادسة - وإذا تقتر هذا فأعلم أنه يستحب للإنسان غسل اليد قبل الطعام وبعده ؛ لقوله عليه السلام : "الوضوء قبل الطعام وبعده بركة" . وكذا في التوراة . رواه زاذان عن سلمان . وكان مالك يكره غسل اليد النظيفة . والاعتناء بالحديث أولى . ولا يأكل طعاما حتى يعرف أحارا هو أم باردا ؛ فإنه إن كان حاراً فقد يتأذى . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : "أبردوا بالطعام فإن الحار غير ذي بركة" حديث صحيح . وقد تقدم في «البقرة» . ولا يشمه فإن ذلك من عمل البهائم ، بل إن أشتهاه أكله ، وإن كرهه تركه ، ويصغر اللقمة ويكثر مضغها لئلا يعتد شربها . ويسمى الله تعالى في أوله ويحمده في آخره . ولا ينبغي أن يرفع صوته بالحمد إلا أن يكون جلساؤه قد فرغوا من الأكل ؛ لأن في رفع الصوت منعا لم من الأكل . وآداب الأكل كثيرة ، هذه جملة منها . وسيأتي بعضها في سورة «هود»^(١) إن شاء الله تعالى . وللشراب أيضا آداب معروفة ، تركها ذكرها لشهرتها . وفي صحيح مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا أكل أحدكم فلان كل بيمينه وإذا شرب فليشرب بيمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله" .

السابعة - قوله تعالى : (وَلَا تُسْرِفُوا) أي في كثرة الأكل . وعنه يكون كثرة الشرب . وذلك يثقل المعدة ، ويثبط الإنسان عن خدمة ربه ، والأخذ بحظه من نوافل الخير . فإن تعدى ذلك إلى ما فوقه مما يمنعه القيام بالواجب عليه حرم عليه ، وكان قد أسرف في مطعمه ومشربه . روى أسد بن موسى من حديث عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : أكلت ثريدا بلحم سمين ، فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أتجشئ^(٢) ؛ فقال : "أكف عليك من جشائك أبا جحيفة فإن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أطولهم جوعاً يوم القيامة" . فما أكل أبو جحيفة بل بطنه حتى فارق الدنيا ، وكان إذا تغذى لا يتعشى ، وإذا تعشى لا يتغذى .

(١) في قوله تعالى : « ولقد جاءك إبراهيم بالبشرى ... » آية ٦٩

(٢) التجشؤ : نفث المعدة عند الامتلاء .

قلت : وقد يكون هذا معنى قوله عليه السلام : " المؤمن يأكل في معنى واحد " أى التام الإيمان ؛ لأن من حسن إسلامه وكمل إيمانه كأبى بحيفة تفكر فيما يصير إليه من أمر الموت وما بعده ؛ فيمنعه الخوف والإشفاق من تلك الأهوال من استيفاء شهواته . والله أعلم . وقال ابن زيد : معنى « ولا تسرفوا » لا تأكلوا حراما . وقيل : " من السرف أن تأكل كل ما أشتيت " . رواه أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أخرجه ابن ماجه في سننه . وقيل : من الإسراف ألاكل بعد الشبع . وكل ذلك محظور . وقال لقمان لابنه : يا بُنَيَّ لا تأكل شبعاً فوق شبع ، فإنك إن تنبذ للكلب خيراً من أن تأكله . وسأل سمرة بن جندب عن ابنه ما فعل ؟ قالوا : بسم البارحة . قال : بسم ! فقالوا نعم . قال : أما إنه لو مات ما صليت عليه . وقيل : إن العرب في الجاهلية كانوا لا يأكلون دسماً في أيام حجهم ، ويكتفون باليسير من الطعام ، ويطوفون عراً . فقيل لهم : « خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا » أى لا تسرفوا في تحريم ما لم يحرم عليكم .

قوله تعالى : قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَذَلِكَ نَفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ) بين أنهم حرموا من تلقاء أنفسهم ما لم يحرمه الله عليهم . والزينة هنا الملبس الحسن ، إذا قدر عليه صاحبه . وقيل : جمع الثياب ؛ كما روى عن عمر : إذا وضع الله عليكم فأوسعوا . وقد تقدم . وروى عن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب شيخ مالك رضى الله عنهم أنه كان يلبس كساء نخبين دينارا ، يلبسه في الشتاء ، فإذا كان الصيف تصدق به ، أو باعه فتصدق بثمنه ، وكان يلبس في الصيف

ثوبين من متاع مَصْرُمَشَقَيْنِ^(١) ويقول : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » .

الثانية - وإذا كان هذا فقد دلت الآية على لباس الرفيع من الثياب ، والتجمل بها في الجمع والأعياد ، وعند لقاء الناس ومزاورة الإخوان . قال أبو العالصة : كان المسلمون إذا تزاوروا تجملوا . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب أنه رأى حُلَّةَ سِرَاءٍ^(٢) تباع عند باب المسجد ، فقال : يا رسول الله ، لو اشتريتها ليوم الجمعة وللوفود إذا قدموا عليك ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما يلبس هذا من لا خلاق له في الآخرة » . فما أنكر عليه ذكر التجمل ، وإنما أنكر عليه كونها سِرَاءً . وقد اشترى تميم الداري حلة بألف درهم كان يصلى فيها . وكان مالك بن دينار يلبس الثياب العدنية الجياد . وكان ثوب أحمد بن حنبل يشتري بنحو الدينار . أين هذا ممن يرغب عنه ويؤثر لباس الخشن من الكتان والصوف من الثياب . ويقول : ولباس التقوى ذلك خير ، هيات ! أترى من ذكرنا تركوا لباس التقوى ، لا والله ! بل هم أهل التقوى وأولو المعرفة والنهى ، وغيرهم أهل دعوى ، وقلوبهم خالية من التقوى . قال خالد بن شاذب : شهدت الحسن وأناه فرقد ، فأخذ الحسن بكسائه فذه إليه وقال : يا فرقد ، يا بن أم فرقد ، إن البر ليس في هذا الكساء ، إنما البر ما وفر في الصدر وصدقه العمل . ودخل أبو محمد ابن أنس معروف الكرخي على أبي الحسن بن يسار وعليه جبة^(٣) صوف ، فقال له أبو الحسن : يا أبا محمد ، صوّفت قلبك أو جسمك ؟ صوّف قلبك وألبس القوي على القوي^(٤) . وقال رجل للشبلي : قد ورد جماعة من أصحابك وهم في الجامع ، فمضى فرأى عليهم المرقعات والفوط ، فأنشأ يقول :

أما الخيام فإنها نكياهم * وأرى نساء الحى غير نسائه

(١) ثوب مشق ومثوق : مصبوغ بالمشق ، وهو صبغ أحمر . (٢) سِرَاء (يسين) مهملة مكسورة ثم يا . مثانة مفتوحة ثم ألف مدودة : نوع من البرود فيه خطوط صفراء أو يخالطه حرير . وضبطوا « الحلة » هنا بالتثنية ، على أن سِرَاء صفة . وبغير تثنية على الإضافة . وهما وجهان مشهوران .

(٣) في بعض نسخ الأصل : « بشار » . (٤) القوي : ضرب من الثياب بيض فارسي .

قال أبو الفرج الجوزي رحمه الله : وأنا أكره لبس القُوط والمِرَقَات لأربعة أوجه :
أحدها — أنه ليس من لبس السلف ، وإنما كانوا يرقعون ضرورة . والثاني — أنه يتضمن
أدعاء الفقر ، وقد أمر الإنسان أن يظهر أثر نعم الله عليه . والثالث — إظهار الترهّد ، وقد
أمرنا بستره . والرابع — أنه تشبه بهؤلاء المترحّنين عن الشريعة ، ومن تشبه بقوم فهو منهم .
وقال الطبري : ولقد أخطأ من آثر لباس الشعر والصوف على لباس القطن والكُتَّان مع وجود
السبيل إليه من حله . ومن أكل البقول والعدس واختاره على خبز البر . ومن ترك أكل اللحم
خوفاً من عارض شهوة النساء . ومثل بشر بن الحارث عن لبس الصوف ، فشق عليه وتبيّنت
الكراهة في وجهه ثم قال : لبس الخنز والمُعَصَفَر أحبّ إلى من لبس الصوف في الأمصار .
وقال أبو الفرج : وقد كان السلف يلبسون الثياب المتوسطة ، لا المترفة ولا الدون ، ويتخيرون
أجودها للجمعة والعيد وللقاء الإخوان ، ولم يكن تخير الأجود عندهم قبيحاً . وأما اللباس الذي
يزري بصاحبه فإنه يتضمن إظهار الزهد وإظهار الفقر ، وكأنه لسان شكوى من الله تعالى ،
ويوجب احتقار اللابس ؛ وكل ذلك مكروه منهي عنه . فإن قال قائل : تجويد اللباس هو
النفس وقد أمرنا بمجاهدتها ، وترين للخلق وقد أمرنا أن تكون أفعالنا لله لا للخلق . فالجواب
أنه ليس كل ما تهواه النفس يذم ، ولا كل ما يترين به للناس يكره ، وإنما ينهي عن ذلك إذا كان
الشرع قد نهى عنه أو على وجه الرياء في باب الدين . فإن الإنسان يجب أن يرى جميلاً ،
وذلك حظ للنفس لا يلام فيه . ولهذا يسرح شعره وينظر في المرأة ويسوى عمامته ويلبس
بطانة الثوب الخشنة إلى داخل وظهارته الحسنة إلى خارج . وليس في شيء من هذا ما يكره
ولا يذم . وقد روى مكحول عن عائشة قالت : كان نفر من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ينظرونه على الباب ، تفرج يريدهم ، وفي الدار ركوة فيها ماء ، بفعل ينظر في الماء
ويسوى لحته وشعره . فقلت : يا رسول الله ، وأنت تفعل هذا ؟ قال : ” نعم إذا خرج الرجل
إلى إخوانه فليهيئ من نفسه فإن الله جميل يحب الجمال “ . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر “ .

فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة . قال : " إن الله جميا يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس " . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة ، تدل كلها على النظافة وحسن الهيئة . وقد روى محمد بن سعد أخبرنا الفضل بن دكين قال حدثنا مندل عن ثور عن خالد بن معدان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسافر بالمشط والمرآة والذهن والسواك والكحل . وعن ابن جريح : مشط عاج يمشط به . قال ابن سعد : وأخبرنا قيس بن عتبة قال حدثنا سفيان عن ربيع بن صبيح عن يزيد التقي عن أنس بن مالك قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر دهن رأسه ويسرح لحيته بالماء . أخبرنا يزيد ابن هارون حدثنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال : كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم مكحلة يكتحل بها عند النوم ثلاثا في كل عين .

الثالثة - قوله تعالى : (وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ) الطيبات أسم عام لما طاب كسبا وطعما . قال ابن عباس وقتادة : يعني بالطيبات من الرزق ما حرم أهل الجاهلية من البحائر والسوائب والوصائل والحوامي . وقيل : هي كل مستلذذ من الطعام . وقد اختلف في ترك الطيبات والإعراض عن اللذات ؛ فقال قوم : ليس ذلك من القربات ، والفعل والترك يستوي في المباحات . وقال آخرون : ليس قربة في ذاته ، وإنما هو سبيل إلى الزهد في الدنيا ، وقصر الأمل فيها ، وترك التكلف لأجلها ؛ وذلك مندوب إليه ، والمندوب قربة . وقال آخرون : ونقل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله : لو شئنا لاتخذنا صلاة وصلاتك وصنابا ، ولكني سمعت الله تعالى يذم أقواما فقال : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا » . وروى « صرائق » بالراء ، وهما جميعا الجرأق . والصلائق (باللام) : ما يصلق من اللحم والبقول . والصلا (بكسر الصاد والمد) : الشواء . والصناب : الخردل بالزبيب . وفرق آخرون بين حضور ذلك كله بكلفة وبغير كلفة . قال أبو الحسن علي بن المفضل المقدسي شيخ أسيافنا : وهو الصحيح إن شاء الله عز وجل ؛ فإنه لم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه امتنع من

(١) آية ٢٠ سورة الأحقاف . (٢) الجرأق : جمع جردقة ، وهي الرغيف .

طعام لأجل طيبه قط، بل كان يأكل الحلوى والعسل والبطيخ والرطب، وإنما يكره التكلف لما فيه من التشاغل بشهوات الدنيا عن مهمات الآخرة . والله تعالى أعلم .

قلت : وقد كره بعض الصوفية أكل الطيبات ؛ واحتج بقول عمر رضي الله عنه : إياكم والتمم فإن له ضراوة كضراوة الخمر . والجواب أن هذا من عمر قول خرج على من خشي منه إيثار التمتع في الدنيا، والمداومة على الشهوات، وشفاء النفس من اللذات ، ونسيان الآخرة والإقبال على الدنيا ؛ ولذلك كان يكتب عمر إلى عماله : إياكم والتتم وزي أهل العجم، وأخشوئشوا . ولم يرد رضي الله عنه تحريم شيء أحله الله، ولا تحظر ما أباحه الله تبارك اسمه . وقول الله عز وجل أولى ما أمثل وأعتمد عليه . قال الله تعالى : « قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » . وقال عليه السلام : « سيد إدام الدنيا والآخرة اللهم » . وقد روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأكل الطيخ بالرطب ويقول : « يكسر حر هذا برد هذا وبرد هذا حر هذا » . والطيخ لغة في البطيخ ، وهو من المقلوب . وقد مضى في « المائدة » الرد على من آثر أكل الحسن من الطعام . وهذه الآية ترد عليه وغيرها . والحمد لله .

الرابعة - قوله تعالى : (قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) يعني بحققها من توحيد الله تعالى والتصديق له ؛ فإن الله ينعم ويرزق ، فإن وحده المنعم عليه وصدقه فقد قام بحق النعمة ، وإن كفر فقد أمكن الشيطان من نفسه . وفي صحيح الحديث « لا أحد أصبر على أذى من الله يعافهم ويرزقهم وهم يدعون له الصاحبة والولد » . وتم الكلام على « الحياة الدنيا » . ثم قال « خالصة » بالرفع ، وهي قراءة ابن عباس ونافع . (خالصة يوم القيامة) أي يخلص الله الطيبات في الآخرة للذين آمنوا ، وليس للشركين فيها شيء . كما كانت لهم في الدنيا من الاشتراك فيها . ومجاز الآية : قل هي للذين آمنوا مشتركة في الدنيا مع غيرهم ، وهي للؤمنين

(١) أي أن له عادة يترع إليها كمادة الخمر .

(٢) في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا ... » آية ٨٧

خالصة يوم القيامة. فخالصة مستأنف على خبر مبتدأ مضمرة. وهذا قول ابن عباس والضحاك والحسن وقتادة والسدي وابن جريج وابن زيد. وقيل: المعنى أن هذه الطيبات الموجودة في الدنيا هي خالصة يوم القيامة للؤمنين في الدنيا؛ وخلصها أنهم لا يعاقبون عليها ولا يعذبون. نقوله « في الحياة الدنيا » متعلق « بآمنوا ». وإلى هذا يشير تفسير سعيد بن جبير. وقرأ الباقون بالنصب على الحال والقطع؛ لأن الكلام قد تمّ دونه. ولا يجوز الوقف على هذه القراءة على « الدنيا »؛ لأن ما بعده متعلق بقوله « للذين آمنوا » حالاً منه؛ بتقدير قل هي ثابتة للذين آمنوا في الحياة الدنيا في حال خلوصها لهم يوم القيامة؛ قاله أبو علي. وخبر الابتداء « للذين آمنوا ». والعامل في الحال ما في اللام من معنى الفعل في قوله « للذين ». واختار سيويه النصب لتقدم الظرف. (كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَأَيِّ كَالَّذِي فَصَّلْتُ لَكُمْ الْحَلَالَ وَالْحَرَامَ أَفْصَلْ لَكُمْ مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾

فيه مسألة واحدة :

قال الكلبي : لما لبس المسلمون الثياب وطافوا بالبيت عيرهم المشركون؛ فزلت هذه الآية . والفواحش : الأعمال المفردة في القبح، ما ظهر منها وما بطن . روى روح بن عبادة عن زكريا بن إسحاق عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : « ما ظهر منها » نكاح الأمهات في الجاهلية . « وما بطن » الزنى . وقال قتادة : سرّها وعلايتها . وهذا فيه نظر؛ فإنه ذكر الإثم والبغى فدل أن المراد بالفواحش بعضها، وإذا كان كذلك فالظاهر من الفواحش الزنى . والله أعلم . (والإثم) قال الحسن : الخمر . قال الشاعر :

شربت الإثم حتى ضلّ عقلي * كذاك الإثم تذهب بالعقول

وقال آخر :

نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالصُّوَاعِ جِهَارًا * وَتَرَى الْمَسْكَ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا^(١)

(وَالْبَنَى) الظلم وتجاوز الحد فيه . وقد تقدم . وقال ثعلب : البنى أن يقع الرجل في الرجل فيتكلم فيه ، ويبني عليه بغير الحق ؛ إلا أن ينصر منه بحق . وأخرج الإثم والبنى من الفواحش وهما منه لعظمهما وفحشهما ؛ فنص على ذكرهما تأكيذا لأمرهما وقصدا للزجر عنهما . وكذا « وأن تشركوا » « وأن تقولوا » وهما في موضع نصب عطفا على ما قبل . وقد أنكر جماعة أن يكون الإثم بمعنى الخمر . قال الفراء : الإثم ما دون الحد والاستطالة على الناس . قال النحاس : فأما أن يكون الإثم الخمر فلا يعرف ذلك ، وحقيقة الإثم أنه جميع المعاصي ؛ كما قال الشاعر :

إِنِّي وَجَدْتُ الْأَمْرَ أَرْشَدَهُ * تَقْوَى الْإِلَهِ وَشَرُّهُ الْإِثْمُ

قلت : وأنكره ابن العربي أيضا وقال : « ولا حجة في البيت ؛ لأنه لو قال : شربت الذنب أو شربت الوزر لكان كذلك ، ولم يوجب قوله أن يكون الذنب والوزر أسماء من أسماء الخمر كذلك الإثم . والذي أوجب التكلم بمثل هذا الجهل باللغة وبطريق الأدلة في المعاني » . قلت : وقد ذكرناه عن الحسن . وقال الجوهري في الصحاح : وقد يسمى الخمر إثما ، وأنشد :

* شربت الإثم ... البيت

وأنشده الحريري في غريبه ، على أن الخمر الإثم . فلا يبعد أن يكون الإثم يقع على جميع المعاصي وعلى الخمر أيضا لغة ، فلا تناقض . والبنى : التجاوز في الظلم ، وقيل الفساد .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً

وَلَا يَسْتَفْتِدُونَ

فيه مسألة واحدة :

(١) الصواع : إناء يشرب فيه . ومستعار : متداول . أي تتناوره بأيدينا فتشبه

(٢) يريد به البيت الأول .

قوله تعالى : (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ) أى وقت مؤقت . (فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ) أى الوقت المعلوم عند الله عز وجل . وقرأ ابن سيرين « جاء آجالهم » بالجمع . (لَا يَسْتَأْذِنُونَ) عنه ساعة ولا أقل من ساعة ؛ إلا أن الساعة خُصت بالذكر لأنها أقل أسماء الأوقات ، وهى ظرف زمان . (وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) فدل بهذا على أن المقتول إنما يُقتل بأجله . وأجل الموت هو وقت الموت ؛ كما أن أجل الذين هو وقت حلوله . وكلُّ شئ وقت به شئ فهو أجل له . وأجل الإنسان هو الوقت الذى يعلم الله أنه يموت الحى فيه لا محالة . وهو وقت لا يجوز تأخير موته عنه ، لا من حيث إنه ليس مقدور تأخيرهُ . وقال كثير من المعتزلة إلا من شذ منهم : إن المقتول مات بغير أجله الذى ضرب له ، وأنه لو لم يقتل لحي . وهذا غلط ، لأن المقتول لم يمت من أجل قتل غيره له ، بل من أجل ما فعله الله من إزهاق نفسه عند الضرب له . فإن قيل : فإن مات بأجله فلم تقتلون ضاربه وتقتصبون منه . قيل له : نقتله لتعديبه وتصرفه فيما ليس له أن يتصرف فيه ، لا لموته وخروج الروح إذ ليس ذلك من فعله . ولو ترك الناس والتعدى من غير قصاص لآدى ذلك إلى الفساد ودمار العباد . وهذا واضح .

قوله تعالى : يَبْنِيْٓ اٰدَمَ اِمًا يٰٓاَيُّهَا رُسُلُ مِنْكُمْ يَقْصُوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِيْ فَمَنْ اٰتٰى وَاَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ﴿٢٥﴾ وَالَّذِيْنَ كَذَبُوْا بِعٰیٰتِنَا وَاَسْتَكْبَرُوْا عَنْهَا اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (يٰٓاَيُّهَا اٰدَمُ اِمًا يٰٓاَيُّهَا رُسُلُ مِنْكُمْ) شرط . ودخلت النون توكيدا لدخول « ما » . وقيل : ما صلة ، أى إن يأتكم . أخبر أنه يرسل إليهم الرسل منهم لتكون إجابتهم أقرب . والقصص إتياع الحديث بعضه بعضا . (اٰيٰتِيْ) أى فرائضى وأحكامى .

(فَمَنْ اٰتٰى وَاَصْلَحَ) شرط ، وما بعده جوابه ، وهو جواب الأول . أى وأصلح منكم ما بينى وبينه . (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ) دليل على أن المؤمنين يوم القيامة لا يخافون ولا يحزنون ، ولا يلحقهم رُعب ولا فزع . وقيل : قد يلحقهم أهوال يوم القيامة ، ولكن

ما لهم الأمن . وقيل : جواب « إنما يأتينكم » ما دل عليه الكلام ، أى فاطيعوهم فمن اتى وأصلح . والقول الآخر قول الزجاج .

قوله تعالى : **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ**
أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوْنَهُمْ
قَالُوا إِنَّا مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ
أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : (**فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ**) المعنى أى ظلم أشنع من الافتراء على الله تعالى والتكذيب بآياته . ثم قال : (**أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ**) أى ما كُتِب لهم من رزق وعمر وعمل ؛ عن ابن زيد . ابن جبير : من شقاء وسعادة . ابن عباس : من خير وشر . الحسن وأبو صالح : من العذاب بقدر كفرهم . واختيار الطبرى أن يكون المعنى : ما كُتِب لهم ، أى ما قُدِّر لهم من خير وشر ورزق وعمل وأجل ؛ على ما تقدم عن ابن زيد وابن عباس وابن جبير . قال : ألا ترى أنه أتبع ذلك بقوله : (**حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوْنَهُمْ**) يعنى رسل ملك الموت . وقيل : « الكتاب » هنا القرآن ؛ لأن عذاب الكفار مذكور فيه . وقيل : « الكتاب » اللوح المحفوظ . ذكر الحسن بن على الحلواني قال : أُمِّي عَلِيٌّ بْنُ الْمَدِينِيِّ قَالَ : سَأَلْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَنِ الْقَدَرِ فَقَالَ لِي : كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ ، وَالطَّاعَةُ وَالْمَعْصِيَةُ بِقَدَرٍ ، وَقَدْ أَعْظَمَ الْفِرْيَةُ مِنْ قَالَ : إِنْ الْمَعَاصِي لَيْسَتْ بِقَدَرٍ . قَالَ عَلِيٌّ وَقَالَ لِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ : الْعِلْمُ وَالْقَدَرُ وَالْكِتَابُ سَوَاءٌ . ثُمَّ عَرَضْتُ كَلَامَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَهْدِيٍّ عَلَى يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ فَقَالَ : لَمْ يَبْقَ بَعْدَ هَذَا قَلِيلٌ وَلَا كَثِيرٌ . وَرَوَى يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ الْفَزَارِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَمِيعٍ عَنْ بُكَيْرِ الطَّوِيلِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « **أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْكِتَابِ** » قَالَ : قَوْمٌ يَعْمَلُونَ أَعْمَالًا لَا يَدْرِي لِمَ يَفْعَلُونَهَا . وَ« **حَتَّىٰ** » لَيْسَتْ فَايَةً ، بَلْ هِيَ ابْتِدَاءٌ خَبَرَهُمْ . قَالَ الْخَلِيلُ وَسَيَبُورِي : حَتَّى وَإِنَّمَا وَالْأَلَا

لا يُمَلَّنَ لأنهن حروف ففرق بينها وبين الأسماء نحو حَبْلٍ وسَكْرَى . قال الزجاج : تكتب حتى بالياء لأنها أشبهت سكرى ، ولو كتبت ألا بالياء لأشبهت إلى . ولم تكتب إما بالياء لأنها «إن» ضُمَّت إليها ما . (قَالُوا أَيَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) سؤال توبيخ . ومعنى « تدعون » تعبدون . (قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا) أى بطلوا وذهبوا . قيل : يكون هذا فى الآخرة . (وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ) أى أقروا بالكفر على أنفسهم .

قوله تعالى : قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا آدَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَيْنَهُمْ لِأُولَئِهِمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَعَاتِبِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَقَالَتْ أُولَئِهِمْ لِأُخْرَيْنَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٣٩﴾

قوله تعالى : (قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ) أى مع أمم ، ف«نمى» بمعنى مع . وهذا لا يمنع ؛ لأن قولك : زيد فى القوم ، أى مع القوم . وقيل : هى على بابها ، أى ادخلوا فى جملتهم . والقائل قيل : هو الله عز وجل ، أى قال الله ادخلوا . وقيل : هو مالك خازن النار . (كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعَنَتْ أُخْتَهَا) أى التى سبقتها إلى النار ، وهى أختها فى الدين والملة . (حَتَّى إِذَا آدَرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا) أى اجتمعوا . وقرأ الأعمش «تداركوا» وهو الأصل ، ثم وقع الإدغام فاحتجج إلى ألف الوصل . وحكاها المهدوى عن ابن مسعود . النحاس : وقرأ ابن مسعود «حتى إذا أدركوا» أى أدرك بعضهم بعضا . وعصمة عن أبى عمرو «حتى إذا أداركوا» بإثبات الألف على الجمع بين الساكنين . وحكى : هذا ن عبد الله . وله ثلثا المال . وعن أبى عمرو أيضا : «إذا أداركوا» بقطع ألف

الوصل؛ فكانه سكت على «إذا» للتذكر، فلما طال سكوته قطع ألف الوصل كالمبتدئ بها .
وقد جاء في الشعر قطع ألف الوصل نحو قوله :

يا نفس صبرا كل حتى لاقى * وكل اثنين إلى افتراق

وعن مجاهد ومحمد بن قيس «حتى إذ أدركوا» بحذف ألف «إذا» لالتقاء الساكنين، وحذف
الألف التي بعد الدال . «جميعا» نصب على الحال . (قَالَ أَتْرَامُ لِأَوْلَاهُمْ) أى أترم
دخولا وهم الأتباع لأولاهم وهم القادة . (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ)
فاللام في «لأولاهم» لام أجل؛ لأنهم لم يخاطبوا أولاهم ولكن قالوا فى حق أولاهم ربنا هؤلاء
أضلونا . والضَّعْفُ المثل الزائد على مثله مرة أو مرات . وعن ابن مسعود أن الضعف
ههنا الأفاعى والحيات . ونظير هذه الآية «رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَافُ لَعْنَا كَثِيرًا» .
ومثلك يأتى ذكر الضعف بأشبع من هذا وما يترتب عليه من الأحكام، إن شاء الله تعالى .
(قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ) أى للتابع والمتبوع . (وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ) على قراءة من قرأ بالياء؛
أى لا يعلم كل فريق ما بالفريق الآخر، إذ لو علم بعض من فى النار أن عذاب أحد فوق عذابه
لكان نوع سلوة له . وقيل : المعنى «ولكن لا تعلمون» بالناء ، أى ولكن لا تعلمون
أيها المخاطبون ما يحذون من العذاب . ويجوز أن يكون المعنى ولكن لا تعلمون يأهل الدنيا
مقدار ما هم فيه من العذاب . (وَقَالَتِ أُولَاهُمْ لِاتْرَامِهِمْ قَالَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ)
أى قد كفرتم وفعلتم كما فعلنا، فليس تستحقون تخفيفا من العذاب (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا
كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ) .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ
أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٠﴾ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ
وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ﴾^(١) أي لأرواحهم . جاءت بذلك أخبار صحاح ذكرناها في كتاب (التذكرة) . منها حديث البراء بن عازب ، وفيه في قبض روح الكافر قال : ويخرج منها ريح كأنتن جيفة وجدت على وجه الأرض ، فيصعدون بها فلا يترون على ملا من الملائكة إلا قالوا : ما هذه الروح الخبيثة . فيقولون فلان بن فلان ، بأقبح أسمائه التي كان يُسمَّى بها في الدنيا ، حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ » الآية . وقيل : لا تفتح لهم أبواب السماء إذا دعوا ، قاله مجاهد والنخعي . وقيل : المعنى لا تفتح لهم أبواب الجنة ؛ لأن الجنة في السماء . ودل على ذلك قوله « وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » والجمل لا يالج فلا يدخلونها ألبتة . وهذا دليل قطعي لا يجوز العفو عنهم . وعلى هذا أجمع المسلمون الذين لا يجوز عليهم الخطأ أن الله سبحانه وتعالى لا يغفر لهم ولا لأحد منهم . قال القاضي أبو بكر بن الطيب : فإن قال قائل كيف يكون هذا إجماعا من الأمة ، وقد زعم قوم من المتكلمين بأن مقلدة اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الكفر ليسوا في النار . قيل له : هؤلاء قوم أنكروا أن يكون المقلد كافرا لشبهة دخات عليهم ، ولم يزعموا أن المقلد كافر وأنه مع ذلك ليس في النار ، والعلم بأن المقلد كافر أو غير كافر طريقه النظر دون التوقيف والخبر . وقرأ حمزة والكسائي « لَا يُفَتَّحُ » بالياء مضمومة على تذكير الجمع . وقرأ الباقون بالياء على تانيث الجماعة ، كما قال : « مُفَتَّحَةٌ لَهُمُ الْأَبْوَابُ »^(١) فأنث . ولما كان التانيث في الأبواب غير حقيقى جاز تذكير الجمع . وهى قراءة ابن عباس بالياء . وخفف أبو عمرو وحمزة والكسائي ، على معنى أن التخفيف يكون للقليل والكثير ، والتشديد للتكثير والتكرير مرة بعد مرة لا غير . والتشديد هنا أولى لأنه على الكثير أدل . والجمل من الإبل . قال الفراء : الجملة زوج الناقة . وكذا قال عبد الله بن مسعود لما سئل عن الجملة فقال : هو زوج الناقة ، كأنه استجهل من سأله عما يعرفه الناس جميعا . والجمع

جمال وأجمال وجماليات وجمالي . وإنما يُسمَّى جملاً إذا أُرْبِعَ . وفي قراءة عبد الله « حتى يلج
 الجمل الأصفر في سم الخياط » . ذكره أبو بكر الأنباري حدثنا أبي حدثنا نصر بن داود
 حدثنا أبو عبيد حدثنا حجاج عن ابن جريج عن ابن كثير عن مجاهد قال في قراءة عبد الله ... ؛
 فذكره . وقرأ ابن عباس « الجمل » بضم الجيم وفتح الميم وتشديدها ، وهو جبل السفينة
 الذي يقال له القلُس ، وهو حبال مجموعة ، جمع بُحْمَلَة ؛ قاله أحمد بن يحيى ثعلب . وقيل :
 الجبل الغليظ من القُنْب . وقيل : الجبل الذي يصعد به في النخل . وروى عنه أيضا
 وعن سعيد بن جبيرة : « الجمل » بضم الجيم وتخفيف الميم هو القلُس أيضا والجبل ، على ما ذكر
 أنفا . وروى عنه أيضا « الجمل » بضم الجيم جمع جَمَل ؛ كَأَسَدٍ وَأَسَدٌ ، والجمل مثل أسد
 وأسد . وعن أبي السَّمال « الجمل » بفتح الجيم وسكون الميم ، تخفيف « جمل » . وسم الخياط :
 ثقب الإبرة ؛ عن ابن عباس وغيره . وكل ثقب لطيف في البدن يُسمَّى سَمًا وسَمًا وجمعه سُمُوم .
 وجمع السَم القاتل سَمَام . وقرأ ابن سيرين « في سَم » بضم السين . والخياط : ما يخاط به ؛
 يقال : خياط وخياط ؛ مثل إزار ومتر وقناع ومِقْنَع . والمهاد : الفراش . وغواش جمع
 غاشية ، أي نيران تنشاهم . ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ يعني الكفار . والله أعلم .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا
 إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٤٧﴾

كلام معترض ، أي والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها
 خالدون . ومعنى ﴿ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ أي أنه لم يكلف أحدا من نفقات الزوجات
 إلا ما وجد وتمكن منه ، دون ما لا تناله يده ، ولم يرد إثبات الاستطاعة قبل الفعل ؛ قاله
 ابن الطيب . نظيره « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا » .

قوله تعالى : وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ أَنْهَارٌ
وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ
لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا
بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾

ذكر الله عز وجل فيما ينعم به على أهل الجنة تَزَعُ الْغَلِّ من صدورهم . والتزع :
الاستخراج . والغل : الحقد الكامن في الصدر . والجمع غلال . أى أذهبنا في الجنة ما كان
في قلوبهم من الغل في الدنيا . قال النبي صلى الله عليه وسلم : " الغل على باب الجنة كيبارك
الإبل قد نزعه الله من قلوب المؤمنين " . وروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : أرجو
أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم : « وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ
غَلٍّ » . وقيل : تزع الغل في الجنة ألا يحسد بعضهم بعضا في تفاضل منازلهم . وقد قيل :
إن ذلك يكون عن شراب الجنة ، ولهذا قال : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » أى يطهر
الأضرار من الصدور ، على ما يأتي بيانه في سورة « الإنسان » و « الزمر » (٢) إن شاء الله
تعالى . (وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) الثواب ؛ بأن أرشدنا وخلق لنا الهداية . وهذا
رد على القدرية . (وَمَا كُنَّا) قراءة ابن عامر بإسقاط الواو . والباقون بإثباتها . (لِنَهْتَدِيَ)
لام كي . (لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ) في موضع رفع . (وَنُودُوا) أصله . نودوا « أن » في موضع
نصب مخففة من الثقيلة ؛ أى بأنه تِلْكَ الْجَنَّةُ . وقد تكون تفسير لما نودوا به ؛ لأن النداء
قول ؛ فلا يكون لها موضع . أى قيل لهم : « تِلْكَ الْجَنَّةُ » لأنهم وعدوا بها في الدنيا ؛
أى قيل لهم : هذه تِلْكَ الْجَنَّةُ التي وعدتم بها ، أو يقال لهم ذلك قبل الدخول - بن عابنها
من بعد . وقيل : « تِلْكَ » بمعنى هذه . ومعنى (أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) أى ورثتم
منازلها بعملكم ، ودخولكم إياها برحمة الله وفضله . كما قال : « ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ » (٣)

(١) آية ٢١ سورة الإنسان . (٢) في قوله تعالى : « وسبق الذين اتقوا ربهم ... » آية ٧٢

(٣) آية ٧٠ سورة النساء .

وقال : « فسيدخلهم في رحمة منه وفضل^(١) » . وفي صحيح مسلم : « لن يدخل أحدا منكم عمله الجنة » قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته منه وفضل »
وفي غير الصحيح : ليس من كافر ولا مؤمن إلا وله في الجنة والنار منزل ؛ فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار رفعت الجنة لأهل النار فنظروا إلى منازلهم فيها ، فقيل لهم : هذه منازلكم لو عملتم بطاعة الله . ثم يقال : يا أهل الجنة رثوهم بما كنتم تعملون ؛ فتقسم بين أهل الجنة منازلهم .

قلت : وفي صحيح مسلم : « لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار يهودياً أو نصرانياً » . فهذا أيضاً ميراث ؛ نعم بفضل من شاء وعذب بعدله من شاء . وبالجملة فالجنة ومنازلها لا تُنال إلا برحمته ؛ فإذا دخلوها بأعمالهم فقد ورثوها برحمته ، ودخلوها برحمته ؛ إذ أعمالهم رحمة منه لهم وتفضل عليهم . وقرئ « أورثوها » من غير إدغام . وقرئ بإدغام التاء في التاء .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿١٧٥﴾

قوله تعالى : (وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ) هذا سؤال تقرير وتعبير . (أَنْ قَدْ وَجَدْنَا) مثل « أَنْ تِلْكَ الْجَنَّةُ » أي أنه قد وجدنا . وقيل : هو نفس النداء . (فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ) أي نادى وصوت ؛ يعني من الملائكة . « بَيْنَهُمْ » ظرف ؛ كما تقول : أعلم وسطهم . وقرأ الأعمش والكسائي « نَعِم » بكسر العين . وتجاوز على هذه اللغة بإسكان العين . قال مكِّي : من قال « نَعِم » بكسر العين أراد أن يفرق بين « نَعِم » التي هي جواب وبين « نَعِم » التي هي اسم للإبل والبقر والغنم . وقد روى عن عمر إنكار « نَعِم » بفتح العين في الجواب ، وقال : قل

نعم . ونعم ونعم ، لغتان بمعنى العدة والتصديق . فالعدة إذا استفهمت عن موجب نحو قولك
أيقوم زيد ، فيقول نعم . والتصديق إذا أخبرت عما وقع ، تقول : قد كان كذا وكذا ، فيقول
نعم . فإذا استفهمت عن منفي فالجواب على نحو قولك ألم أكرمك ، فتقول بلى . فنعم ، للجواب
الاستفهام الداخل على الإيجاب كما في هذه الآية . وبلى ، للجواب الاستفهام الداخل على النفي ؛
كما قال تعالى : « أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى » . وقرأ البرزى وابن عامر وحزمة والكسائي « إن لعنة
الله » وهو الأصل . وقرأ الباقون بتخفيف « أن » ورفع اللعنة على الابتداء . فـ « أن »
في موضع نصب على القراءتين على إسقاط الخافض . ويجوز في الخففة ألا يكون لها موضع
من الإعراب ، وتكون مفسرة كما تقدم . وحكى عن الأعمش أنه قرأ « إن لعنة الله » بكسر
الهمزة ؛ فهذا على إضمار القول كما قرأ الكوفيون « فتاداه الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب
إن الله »^(١) ويروى أن طاوسا دخل على هشام بن عبد الملك فقال له : أتق الله وأحذر يوم
الأذان . فقال : وما يوم الأذان ؟ قال : قوله تعالى « فَأَذِّنِ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنَّ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
الظَّالِمِينَ » فصعق هشام . فقال طاوس : هذا ذل الصفة فكيف ذل المعينة .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ
بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) في موضع خفض لـ «الظالمين» على النعت .
ويجوز الرفع والنصب على إضمارهم أو أعنى . أى الذين كانوا يصدون في الدنيا الناس عن
الإسلام . فهو من الصّد الذي هو المنع . أو يصدون بأنفسهم عن سبيل الله أى يعرضون .
وهذا من الصدود . (وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا) يطلبون اعوجاجها ويذمونها فلا يؤمنون بها . وقد
مضى هذا المعنى . (وَهُم بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ) أى وكانوا بها كافرين ، فحذف وهو كثير
في الكلام .

(١) آية ٣٩ سورة آل عمران .

(٢) راجع ج ٤ ص ١٥٤ طبعة أول أو ثانية .

قوله تعالى : **وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ** ^ط **وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَتِهِمْ**
وَنَادَوْا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا عَلَيْنَا لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ)** أى بين النار والجنة — لأنه جرى ذكرهما — حاجز،
 أى سور . وهو السور الذى ذكره الله فى قوله : **«فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ سُورًا»** ^(١) **(وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ)** أى على أعراف السور ، وهى شُرَفُه . ومنه عُرف الفرس وعُرف الديك . روى
 عبد الله بن أبى يزيد عن أبى عباس أنه قال : الأعراف الشئ المشرف . وروى مجاهد عن
 أبى عباس أنه قال : الأعراف سور له عُرف كعُرف الديك . والأعراف فى اللغة : المكان
 المشرف ، جمع عُرف . قال يحيى بن آدم : سألت الكسائى عن واحد الأعراف فسكت ،
 فقلت : حدثنا إسرائيل عن جابر عن مجاهد عن أبى عباس قال : الأعراف سور له عُرف
 كعُرف الديك . فقال : نعم والله ، واحده يعنى ، وجماعته أعراف ، يا غلام ، هايت القرطاس ،
 فكتبه . وهذا الكلام خرج مخرج المدح ، كما قال فيه : **«رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ**
عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ» ^(٢) . وقد تكلم العلماء فى أصحاب الأعراف على عشرة أقوال : فقال عبد الله
 ابن مسعود وحذيفة بن اليمان وأبى عباس والشعبي والضحاك وأبى جبير : هم قوم آستوت
 حسناتهم وسيئاتهم . قال أبى عطية : وفى مسند خيثمة بن سليمان (فى آخر الجزء الخامس عشر)
 حديث عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **«تُوضَعُ الْمَوَازِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
فَتُوزَنُ الْحَسَنَاتُ وَالسَّيِّئَاتُ فَمَنْ رَجَحَتْ حَسَنَاتُهُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ خُضْرَاءٍ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ
رَجَحَتْ سَيِّئَاتُهُ عَلَى حَسَنَاتِهِ مِثْقَالَ حَبَّةٍ نَارٍ دَخَلَ النَّارَ» . قيل : يا رسول الله ، فمن آستوت
 حسناته وسيئاته ؟ قال : **«أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ»** . وقال مجاهد
 هم قوم صالحون فقهاء علماء . وقيل : هم الشهداء ، ذكره المهدوى . وقال القشيري : وقيل
 هم فضلاء المؤمنين والشهداء ، قرعوا من شغل أنفسهم ، وتفزعوا لمطالعة حال الناس ، فإذا

(١) آية ١٣ سورة الحديد . (٢) آية ٢٧ سورة النور . (٣) الصواب : بيضة القملة .

رأوا أصحاب النار تعوذوا بالله أن يردوا إلى النار ، فإن في قدرة الله كل شيء ، وخلاف
 المعلوم مقدور . فإذا رأوا أهل الجنة وهم لم يدخلوها بعد يرجون لهم دخولها . وقال شرحبيل
 ابن سعد : هم المستشهدون في سبيل الله الذين خرجوا عصابة لآبائهم . وذكر الطبري في ذلك
 حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه تعادل عقوبتهم وأستشهادهم . وذكر الثعلبي بإسناده
 عن ابن عباس في قوله عز وجل « وعلى الأعراف رجال » قال : الأعراف موضع عال على
 الصراط ، عليه العباس وحمة وعلي بن أبي طالب وجعفر ذو الجناحين ، رضى الله عنهم ،
 يعرفون محبيهم ببياض الوجوه ومبغضهم بسواد الوجوه . وحكى الزهراوى أنهم مدول القيامة
 الذين يشهدون على الناس بأعمالهم ، وهم في كل أمة . وأختار هذا القول النحاس ، وقال : وهو
 من أحسن ما قيل فيه ، فهم على السور بين الجنة والنار . وقال الزجاج : هم قوم أنبياء .
 وقيل : هم قوم كانت لهم صفات لم تكفر عنهم بالآلام والمصائب في الدنيا وليست لهم بكائر
 فيحبسون عن الجنة لينالهم بذلك غم فيقع في مقابلة صفاتهم . وتمنى سالم مولى أبي حذيفة
 أن يكون من أصحاب الأعراف ؛ لأن مذهبه أنهم مذنبون . وقيل : هم أولاد الزنى ؛ ذكره
 القشيري عن ابن عباس . وقيل : هم ملائكة موكلون بهذا السور ، يميزون الكافرين من
 المؤمنين قبل إدخالهم الجنة والنار ؛ ذكره أبو مجلز . فقيل له : لا يقال للملائكة رجال ؟
 فقال : إنهم ذكور وليسوا بإناث ، فلا يبعد إيقاع لفظ الرجال عليهم ؛ كما أوقع على الجن
 في قوله : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ » . فهؤلاء الملائكة يعرفون
 المؤمنين بعلاماتهم والكفار بعلاماتهم ؛ فيبشرون المؤمنين قبل دخولهم الجنة وهم لم يدخلوها
 بعد فيطمعون فيها . وإذا رأوا أهل النار دعوا لأنفسهم بالسلامة من العذاب . قال
 ابن عطية : واللازم من الآية أن على الأعراف رجالا من أهل الجنة يتأخرون دخولهم ويقع لهم
 ما وصف من الاعتبار في الفريقين . و (يعرفون كلاً بآياتهم) أى بعلاماتهم ، وهى بياض
 الوجوه وحسنها في أهل الجنة ، وسوادها وقبحها في أهل النار ، إلى غير ذلك من معرفة
 حيز هؤلاء وحيز هؤلاء .

قلت : فوقف عن التعيين لأضطراب الأثر والتفصيل ، والله بحقائق الأمور عليم .
ثم قيل : الأعراف جمع عُرف وهو كل عالٍ مرتفع ؛ لأنه بظهوره أعرف من المنخفض .
قال أبو عباس : الأعراف شرف الصراط . وقيل : هو جبل أحد يوضع هناك . قال
ابن عطية : وذكر الزهراوى حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أحدًا جبل
يجبنا ونجبه وإنه يوم القيامة يمثل بين الجنة والنار يُحبس عليه أقوام يعرفون كلاً بسيماهم
هم إن شاء الله من أهل الجنة " . وذكر حديثاً آخر عن صفوان بن سليم أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : " إن أحدًا على ركن من أركان الجنة " .

قلت : وذكر أبو عمر عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أحد جبل
يجبنا ونجبه وإنه لعل ترعة من ترع الجنة " .

قوله تعالى : (وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ) أى نادى أصحاب الأعراف أصحاب الجنة .
(أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) أى قالوا لهم سلام عليكم . وقيل : المعنى سلمتم من العقوبة .
(لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ) أى لم يدخل الجنة أصحاب الأعراف ، أى لم يدخلوها بعد .
« وَهُمْ يَطْمَعُونَ » على هذا التأويل بمعنى وهم يعلمون أنهم يدخلونها . وذلك معروف فى اللغة
أن يكون طمع بمعنى علم ؛ ذكره النحاس . وهذا قول ابن مسعود وأبن عباس وغيرهما ،
أن المراد أصحاب الأعراف . وقال أبو مجاز : هم أهل الجنة ، أى قال لهم أصحاب الأعراف
سلام عليكم وأهل الجنة لم يدخلوا الجنة بعد وهم يطمعون فى دخولها للمؤمنين المأزى على أصحاب
الأعراف . والوقف على قوله « سلام عليكم » . وعلى قوله « لم يدخلوها » . ثم يتدنى « وَهُمْ
يَطْمَعُونَ » على معنى وهم يطمعون فى دخولها . ويجوز أن يكون « وَهُمْ يَطْمَعُونَ » حالاً ،
ويكون المعنى : لم يدخلها المؤمنون المأزى على أصحاب الأعراف طامعين ، وإنما دخلوها
غير طامعين فى دخولها ؛ فلا يوقف على « لم يدخلوها » .

قوله تعالى : وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا

لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا حُصِرَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ أَصْحَابِ النَّارِ ﴾ أى جهة اللقاء وهى جهة المقابلة . ولم يأت مصدر على تفعّل غير حرفين : تلقاء وتبيان . والباقي بالفتح ؛ مثل تسيار وتهمام وتذكار . وأما الاسم بالكسر فيه فكثير ؛ مثل تقصار وتمثال . ﴿ قَالُوا ﴾ أى قال أصحاب الأعراف . ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ سألوا الله ألا يجعلهم معهم ، وقد علموا أنه لا يجعلهم معهم . فهذا على سبيل التذلل ؛ كما يقول أهل الجنة : « رَبَّنَا آمَنَّا لَنَأُتْرَكُوا » ويقولون : الحمد لله . على سبيل الشكر لله عز وجل . ولهم فى ذلك لذة .

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ۝٤٨ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ۝٤٩ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيمَاهُمْ ﴾ أى من أهل النار . ﴿ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ أى للدنيا وأستجاركم عن الإيمان . ﴿ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ ﴾ إشارة إلى قوم من المؤمنين الفقراء ؛ كليل وسلبان وخباب وغيرهم . ﴿ أَقْسَمْتُمْ ﴾ فى الدنيا . ﴿ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ ﴾ فى الآخرة . ﴿ بِرَحْمَةٍ ﴾ يوتجونهم بذلك . وزيدوا غمًا وحسرة بأن قالوا لهم ﴿ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ . وقرأ عكرمة « دخلوا الجنة » بغير ألف والذال مفتوحة . وقرأ طلحة بن مصرف « أَدْخِلُوا الجنة » بكسر الخاء على أنه فعل ماض .

ودلت الآية على أن أصحاب الأعراف ملائكة وأنبياء ؛ فإن قولهم ذلك إخبار عن الله تعالى . ومن جعل أصحاب الأعراف المذنبين كان آخر قولهم لأصحاب النار « وما كنتم تستكبرون » ، ويكون « أهؤلاء الذين » إلى آخر الآية من قوله تعالى لأهل النار توبيخا لهم على ما كان من قولهم فى الدنيا . وروى عن ابن عباس ، والأول عن الحسن . وقيل : هو من الملائكة

الملكين بأصحاب الأعراف ؛ فإن أهل النار يحلفون أن أصحاب الأعراف يدخلون معهم النار فتقول الملائكة لأصحاب الأعراف : « ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون » .

قوله تعالى : وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٥﴾
قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَنَادَى ﴾ قيل : إذا صار أهل الأعراف إلى الجنة طمع أهل النار فقالوا : يا ربنا إن لنا قرابات في الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونكلمهم . وأهل الجنة لا يعرفونهم لسواد وجوههم ، فيقولون : « أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » .
فبين أن ابن آدم لا يستغنى عن الطعام والشراب وإن كان في العذاب . ﴿ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَهُمَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ يعني طعام الجنة وشرابها . والإفاضة التوسعة ؛ يقال : أفاض عليه نعمة .

الثانية - في هذه الآية دليل على أن سقى الماء من أفضل الأعمال . وقد سئل ابن عباس : أي الصدقة أفضل ؟ فقال : الماء ، ألم تروا إلى أهل النار حين استغاثوا بأهل الجنة « أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » . وروى أبو داود أن سعداً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أي الصدقة أعجب إليك ؟ قال : « الماء » . وفي رواية : فحفر بئراً وقال « هذه لأتم سعد » . وعن أنس قال قال سعد : يا رسول الله ، إن أتم سعد كانت تحب الصدقة ، أفينفعها أن أتصدق عنها ؟ قال : « نعم وعليك بالماء » . وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر سعد بن عبادَةَ أن يسقى عنها الماء . فدل على أن سقى الماء من أعظم القربات عند الله تعالى . وقد قال بعض التابعين : من كثرت ذنوبه فعليه بسقى الماء . وقد غفر الله ذنوب الذي سقى الكلب ، فكيف بمن سقى رجلاً مؤمناً مؤحداً وأحياه . روى

البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "بيننا رجل يمشى بطريق أشد عليه العطش فتزل بثرا فشرب منها ثم خرج فإذا كلب يأكل الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا الكلب مثل الذي بلغ بي فلا خقه ثم أمسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب^(١) فشكر الله له فغفر له". قالوا: يا رسول الله، وإن لنا في البهائم لأجرا؟ قال: "في كل ذات كبد رطبة أجر". وعكس هذا ما روى مسلم عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "عذبت امرأة في هرة سجنها حتى ماتت فدخلت فيها النار لا هي أطعمتها وسقيتها إذ هي حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش^(٢) الأرض". وفي حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم "ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث يوجد الماء فكأنما أعتق رقبة ومن سقى مسلما شربة من ماء حيث لا يوجد الماء فكأنما أحيها". أخرجه ابن ماجه في السنن.

الثالثة - وقد استدلل بهذه الآية من قال: إن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه، وأن له منعه ممن أراده؛ لأن معنى قول أهل الجنة «إِنَّ اللَّهَ حَيِّمٌ مَّا عَلَى الْكَافِرِينَ» لا حق لكم فيها. وقد يوجب البخاري رحمه الله على هذا المعنى (باب من رأى أن صاحب الحوض والقربة أحق بمائه) وأدخل في الباب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "والذي نفسي بيده لأزودن رجلا عن حوضي كما تُزاد الغريبة من الإبل عن الحوض". قال المؤلف: لا خلاف أن صاحب الحوض أحق بمائه، لقوله عليه السلام: "لأزودن رجلا عن حوضي".

قوله تعالى: الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمْ الْخَيَاطَةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا وَمَا كَانُوا بِعَائِنَتِنَا يَجْحَدُونَ^(١)

«الذين» في موضع خفض نعت للكافرين. وقد يكون رفعا ونصبا بإضمار. قيل: هو من قول أهل الجنة «(فَالْيَوْمَ نَنسَاهُمْ)» أي تركهم في النار. (كَمَا نَسُوا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ

(١) أي أنسى عليه، أو قبل عمله ذلك، أو أظهر ما جازاه به عند ملائكته. (عن شرح القسطلاني).

(٢) خشاش الأرض (مثلة الخاء): هوائها وحشراتنا.

هَذَا) أى تركوا العمل به وكذبوا به . و « ما » مصدرية ، أى كنسيتهم . (وَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يُمَحِّدُونَ) عطف عليه ، أى ومحمد .

قوله تعالى : وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ) يعنى القرآن . (فَصَّلْنَاهُ) أى بيناه حتى يعرفه من تدبره . وقيل : « فَصَّلْنَاهُ » أنزلناه متفرقا . (عَلَىٰ عِلْمٍ) منابه ، لم يقع فيه سهو ولا غلط . (هُدًى وَرَحْمَةً) قال الزجاج : أى هاديا وذا رحمة ، فجعله حالا من الهاء التى فى « فصلناه » . قال الزجاج : ويجوز هدى ورحمة ، بمعنى هو هدى ورحمة . وقيل : يجوز هدى ورحمة بالخفض على البدل من كتاب . وقال الكسائى والفراء : ويجوز هدى ورحمة بالخفض على النعت لكتاب . قال الفراء : مثل « وهذا كتاب أنزلناه مبارك » . (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) خص المؤمنين لأنهم المستفعدون به .

قوله تعالى : هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ) بالهمز ، من آل . وأهل المدينة يخففون الهمزة . والنظر : الانتظار ، أى هل ينتظرون إلا ما وعدوا به فى القرآن من العقاب والحساب . وقيل : « ينظرون » من النظر إلى يوم القيامة . فالكفاية فى « تأويله » ترجع إلى الكتاب . وعاقبة الكتاب ما وعد الله فيه من البعث والحساب . وقال مجاهد : « تأويله »

جزاؤه ، أى جزاء تكذيبهم بالكتاب . قال قتادة : « تأويله » عاقبه . والمعنى متقارب .
 ﴿ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ ﴾ أى تبدو عواقبه يوم القيامة . و « يوم » منصوب بيقول ، أى يقول
 الذين تسوه من قبل يوم يأتى تأويله . ﴿ قَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ آتَانَا مِنْ شُفَعَاءَ ﴾
 استفهام فيه معنى التمنى . ﴿ فَيُشْفَعُوا ﴾ نصب لأنه جواب الاستفهام . ﴿ لَنَا أَوْ نُزِدَ ﴾
 قال الفراء : المعنى أو هل نرد . ﴿ فَفَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلْ ﴾ قال الزجاج : نرد عطف
 على المعنى ، أى هل يشفع لنا أحد أو نرد . وقرأ ابن إسحاق « أو نرد فنعمل » بالنصب فيهما ،
 والمعنى إلا أن نرد ؛ كما قال :

فَقُلْتُ لَهُ لَا تَبِكْ عَيْنُكَ إِنَّمَا * نَحَاوِلُ مُلْكًا أَوْ نَمُوتُ فَنُعْذِرًا

وقرأ الحسن « أو نرد فنعمل » برفعهما جميعا . ﴿ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ أى فلم ينتفعوا بها ،
 وكل من لم ينتفع بنفسه فقد خسرها . وقيل : خسروا النعم وحفظ أنفسهم منها . ﴿ وَضَلَّ
 عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ أى بطل ما كانوا يقولون من أن مع الله إلها آخر .

قوله تعالى : **إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا
 وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ
 تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٤﴾**

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ بين أنه
 المنفرد بقدره الإيجاد ، فهو الذى يجب أن يُعبد . وأصل « ستة » سدسة ، فأرادوا إدغام
 الدال في السين فالتقيا عند مخرج التاء فغلبت عليها . وإن شئت قلت : أبدل من إحدى
 السدينين تاء وأدغم في الدال ، لأنك تقول في تصغيرها : سديسة ، وفي الجمع أسداس ، والجمع
 والتصغير يردان الأسماء إلى أصولها . ويقولون : جاء فلان سادسا وسادتا وساتئا ، فمن قال :
 سادتا أبدل من السين تاء . واليوم : من طلوع الشمس إلى غروبها . فإن لم يكن شمس

فلا يوم؛ قاله القشيري . وقال : ومعنى « في ستة أيام » أى من أيام الآخرة . كل م ألف سنة ؛ لتفخيم خلق السموات والأرض . وقيل : من أيام الدنيا . قال مجاهد وغيره : أولها الأحد وآخرها الجمعة . وذكر هذه المدة ولو أراد خلقها في لحظة لفعل ؛ إذ هو القادر على أن يقول لما كوني فتكون . ولكنه أراد أن يعلم العباد الرفق والتثبت في الأمور، ولتظهر قدرته للملائكة شيئا بعد شيء . وهذا عند من يقول : خلق الملائكة قبل خلق السموات والأرض . وحكمة أخرى — خلقها في ستة أيام لأن لكل شيء عنده أجلا . وبين بهذا ترك معالجة العصاة بالعقاب لأن لكل شيء عنده أجلا . وهذا كقوله : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ . فَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ^(١) » . بعد أن قال : « وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا » .

قوله تعالى : (ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) هذه مسألة الاستواء ؛ وللعلماء فيها كلام وإجراء . وقد بينا أحوال العلماء فيها في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى وصفاته العلى) وذكرنا فيها هناك أربعة عشر قولاً . والأكثر من المتقدمين والمتأخرين أنه إذا وجب تزيه البارى سبحانه عن الجهة والتمييز فمن ضرورة ذلك ولواحقه اللازمة عليه عند عامة العلماء المتقدمين وقادتهم من المتأخرين تزيهه تبارك وتعالى عن الجهة ، فليس بجهة فوق عندهم ؛ لأنه يلزم من ذلك عندهم متى اختص بجهة أن يكون في مكان أوجيز ، ويلزم على المكان والحيز الحركة والسكون للتحيز ، والتغير والحدوث . هذا قول المتكلمين . وقد كان السلف الأول رضي الله عنهم لا يقولون بنفى الجهة . ولا ينطقون بذلك ، بل نطقواهم والكافة بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رسوله . ولم ينكر أحد من السلف الصالح أنه استوى على عرشه حقيقة . وخص العرش بذلك لأنه أعظم مخلوقاته ، وإنما جهلوا كيفية الاستواء فإنه لا تعلم حقيقته . قال مالك رحمه الله : الاستواء معلوم — يعنى في اللغة — والكيف مجهول ، والسؤال عن هذا بدعة . وكذا قالت أم سلمة رضي الله عنها . وهذا القدر كاف ، ومن أراد

زيادة عليه فليقف عليه في موضعه من كتب العلماء . والاستواء في كلام العرب هو العُلُوُّ والاستقرار . قال الجوهري : واستوى من اعوجاج ، واستوى على ظهر دابته ؛ أى استقر . واستوى إلى السماء أى قصد . واستوى أى استولى وظهر . قال :

قد أَسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ * من غير سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقِ

واستوى الرجل أى انتهى شبابه . واستوى الشيء إذا اعتدل . وحكى أبو عمر بن عبد البر عن أبي عبيدة في قوله تعالى : « الرحمن على العرش استوى » قال : علا . وقال الشاعر :

فاوردتهم ماءً بَقِيْفَاءَ قَفْصَرَةٍ * وقد حَلَقَ النِّجْمَ الْإِيْمَانِيَّ فَاسْتَوَى

أى علا وارتفع .

قلت : فَعُلُوُّ الله تعالى وارتفاعه عبارة عن عُلُوِّ مجده وصفاته وملكوته . أى ليس فوقه فيما يجب له من معاني الجلال أحد ، ولا معه من يكون العُلُوُّ مشتركاً بينه وبينه ؛ لكنه العُلُوُّ بالإطلاق سبحانه .

قوله تعالى : (عَلَى الْعَرْشِ) لفظ مشترك يُطلق على أكثر من واحد . قال الجوهري وغيره : العرش سرير الملك . وفي التثنية « نَكَّرُوا لَهَا عَرْشَهَا » ، « وَرَفَعَ أَبُو يَسَّ عَلَى الْعَرْشِ »^(١) . والعرش : سقف البيت . وعَرْشُ القَدَمِ : ما تنأى في ظهرها وفيه الأصابع . وعَرْشُ السَّمَاءِ : أربعة كواكب صفار أسفل من العَوَاءِ^(٢) ، يقال : إنها عَجَزُ الْأَسَدِ . وعَرْشُ الْبَرِّ : طيها بالخشب ، بعد أن يُطَوَّى أسفلها بالحجارة قدر قامة ؛ فذلك الخشب هو العرش ، والجمع عروش . والعَرْشُ اسم لِمَكَّةَ . والعَرْشُ الْمُلْكُ وَالسُّلْطَانُ . يقال : ثَلَّ عَرْشُ فُلَانٍ إِذَا ذَهَبَ مَلِكُهُ وَسُلْطَانُهُ وَعِزُّهُ . قال زهير :

تَدَارَكْتُمَا عَبَسًا وَقَدْ ثَلَّ عَرْشُهَا * وَذُبْيَانٍ إِذْ ذَلَّتْ بِأَقْدَامِهَا النَّعْلُ

(١) آية - ٤ سورة النمل . (٢) آية ١٠٠ سورة يوسف . (٣) العراء : نعمة كواكب على خط مصف الطرف . وقال ابن سيده : العراء منزل من منازل القمر ، يمد ويقصر ، والألف في آخره لتأنيث .

وقد يُؤَوَّل العرش في الآية بمعنى المُلك ، أى ما أَسْتَوَى المُلك إلّا له جَلّ وعزّ . وهو قول حسن وفيه نظر ، وقد يَنبَاه في جملة الأقوال في كتابنا ، والحمد لله .

قوله تعالى : (يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ) أى يجعله كالغشاء ، أى يذهب نور النهار ليتم قوام الحياة في الدنيا بحجب الليل . فالليل للسكون ، والنهار للعاش . وقرئ « يغشى » بالتشديد ؛ ومثله في « الرعد » . وهى قراءة أبى بكر عن عاصم وحزمة والكسائى . وخفف الباقون . وهما لغتان أغشى وغشى . وقد أجمعوا على « فغشاها ماغشى » مشتددا . وأجمعوا على « فاغشيتاهم » فالقراءتان متساويتان . وفى التشديد معنى التكرير والتكثير . والتغشية والإغشاء : إلباس الشيء الشيء . ولم يذكر فى هذه الآية دخول النهار على الليل ، فأكتفى بأحدهما عن الآخر ، مثل « سَرَّابِلٌ تَقِيكُمْ الْحَرَّ » . « يَدُكَ الْخَيْرُ » . وقرأ حميد بن قيس « يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ » ومعناه أن النهار يغشى الليل . (يَطْلُبُهُ حَيْثَا) أى يطلبه دائما من غير فته . و « يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ » فى موضع نصب على الحال . والتقدير : أَسْتَوَى على العرش مُغْشَا الليل النهار . وكذا « يَطْلُبُهُ حَيْثَا » حال من الليل ؛ أى يَغْشَى الليل النهار طالبا له . ويحتمل أن تكون الجملة مسانقة ليست بحال . « حَيْثَا » بدل من طالب المقدر أو نعت له ، أو نعت لمصدر محذوف ؛ أى يطلبه طلبا سريعا . والحث : الإعجال والسرعة . وَوَلَّى حَيْثَا أى مسرعا . (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ) قال الأخفش : هى مطبوعة على السموات ؛ أى وخلق الشمس . ورؤى عن عبد الله بن عامر بالرفع فيها كلها على الابتداء والخبر .

قوله تعالى : (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) فيه مسئلتان :

الأولى — صدق الله فى خبره ، فله الخلق وله الأمر ، خلقهم وأمرهم بما أحب . وهذا الأمر يقتضى النهى . قال ابن عيينة : فرق بين الخلق والأمر ؛ فمن جمع بينهما فقد كفر .

(١) فى قوله تعالى : « وهو الذى مد الأرض » آية ٢ . (٢) آية ٤٤ سورة النجم .
(٣) آية ٩ سورة يس . (٤) آية ٨١ سورة النحل . (٥) آية ٢٦ سورة آل عمران .

فالمخلوق المخلوق . والأمر كلامه الذي هو غير مخلوق وهو قوله : « كن » . « إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون »^(١) . وفي تفرقه بين الخلق والأمر دليل بين على فساد قول من قال بخلق القرآن ؛ إذ لو كان كلامه الذي هو أمر مخلوقا لكان قد قال : أَلَا هُوَ الْخَلْقُ وَالْخَلْقُ . وذلك عي من الكلام ومستهجن ومُستغْت . والله يتعالى عن التكلم بما لا فائدة فيه . ويدل عليه قوله سبحانه : « وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ » . « وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ »^(٢) . فأخبر سبحانه أن المخلوقات قائمة بأمره ؛ فلو كان الأمر مخلوقا لأتفر إلى أمر آخر يقوم به ، وذلك الأمر إلى أمر آخر إلى مالا نهاية له . وذلك محال . ثبت أن أمره الذي هو كلامه قديم أزلي غير مخلوق ؛ ليصح قيام المخلوقات به . ويدل عليه أيضا قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ »^(٣) . وأخبر تعالى أنه خلقهما بالحق ، يعني القول وهو قوله للكونيات « كن » . فلو كان الحق مخلوقا لما صح أن يخلق به المخلوقات ؛ لأن الخلق لا يخلق بالمخلوق . يدل عليه « وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ »^(٤) . « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ »^(٥) . « وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي »^(٦) . وهذا كله إشارة إلى السبق في القول في القدم ، وذلك يوجب الأزل في الوجود . وهذه النكتة كافية في الرد عليهم . ولهم آيات احتجوا بها على مذهبهم مثل قوله تعالى : « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُجَدِّدٍ »^(٧) الآية . ومثل قوله تعالى : « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا »^(٨) . و« مفعولا » وما كان مثله . قال القاضي أبو بكر : معنى « مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ » أي من وعظ النبي صلى الله عليه وسلم ووعد وتخويف « إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ » ؛ لأن وعظ الرسل عليهم السلام وتحذيرهم ذكر . قال الله تعالى : « فَذَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ »^(٩) . ويقال . فلان في مجلس الذكر . ومعنى « وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا » و« مفعولا » : أراد سبحانه عقابه وانتقامه من الكافرين ،

- | | | |
|---------------------------|----------------------------|-----------------------------|
| (١) آية ٨٢ سورة يس . | (٢) آية ٢٥ سورة الروم . | (٣) آية ١٢ سورة النحل . |
| (٤) آية ٨٥ سورة الحجر . | (٥) آية ١٧١ سورة الصافات . | (٦) آية ١٠١ سورة الأنبياء . |
| (٧) آية ١٣ سورة السجدة . | (٨) آية ٢ سورة الأنبياء . | (٩) آية ٢٨ سورة الأحزاب . |
| (١٠) آية ٤٧ سورة النساء . | (١١) آية ٢١ سورة الفاتحة . | |

ونصره للؤمنين وما حكم به وقدره من أفعاله . ومن ذلك قوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا :
 وقال عز وجل : « وَمَا أَمْرٌ إِلَّا فَرَعُونَ بِرِشِيدٍ »^(٢) . يعنى به شأنه وأفعاله وظرائفه . قال الشاعر :
 لها أمرها حتى إذا ما تبوأت * بأخفافها مرعى تبوأ مضجعا

الثانية — وإذا تقرّر هذا فاعلم أن الأمر ليس من الإرادة في شيء . والمعتلة تقول :
 الأمر نفس الإرادة . وليس بصحيح ، بل يأمر بما لا يريد وينهى عما يريد . ألا ترى أنه
 أمر إبراهيم بذبح ولده ولم يردده منه ، وأمر نبيه أن يصلى مع أمته خمسين صلاة ، ولم يرد
 منه إلا خمس صلوات . وقد أراد شهادة حمزة حيث يقول : « وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ »^(٣) . وقد
 نهى الكفار عن قتله ولم يأمرهم به . وهذا صحيح نفيس في بابها ، فتأمله .

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ « تبارك » تفاعل . من البركة وهى الكثرة
 والاتساع . يقال : بُورِكَ الشيءُ وبُورِكَ فيه ؛ قاله ابن عرفة . وقال الأزهري : « تبارك »
 تعالى وتعاظم وارتفع . وقيل : إن باسمه يُتَبَرَّكُ ويُتَمَنَّى . وقد مضى فى الفاتحة معنى
 « رب العالمين »^(٤) .

قوله تعالى أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٥﴾
 فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ أَدْعُوا رَبَّكُمْ ﴾ هذا أمر بالدعاء وتعبد به . ثم قرن جل وعز
 بالأمر صفات تحسن معه . وهى الخشوع والاستكانة والتضرع . ومعنى « خفية » أى سرّاً
 فى النفس ليعبد عن الرياء ؛ وبذلك أثنى على نبيه زكريا عليه السلام إذ قال مخبراً عنه :
 « إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا »^(٥) . ونحوه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ وَخَيْرُ
 الرِّزْقِ مَا يَكْفِي » . والشريعة مقررة أن السرفيا لم يعترض من أعمال البر أعظم أجراً من الجهر .

(٢) آية ٩٧ سورة هود .

(١) آية ٤٠ سورة هود .

(٤) راجع ج ١ ص ١٢٦ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٣) آية ١٤٠ سورة آل عمران .

(٥) آية ٣ سورة مريم .

وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة»^(١) . قال الحسن بن أبي الحسن : لقد أدركنا أقواما ما كان على الأرض عمل يقدر على أن يكون سرا فيكون جهرا أبدا . ولقد كان المسلمون يحتشدون في الدعاء فلا يسمع لهم صوت ، إن هو إلا الهمس بينهم وبين ربهم . وذلك أن الله تعالى يقول : « ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . وذكر عبدا صالحا رضى فعله فقال : « إِذْ تَادَى رَبُّهُ نِدَاءً خَفِيًّا » . وقد استدلل أصحاب أبي حنيفة بهذا على أن إخفاء « آمين » أولى من الجهر بها ؛ لأنه دعاء . وقد مضى القول فيه في «الفاتحة»^(٢) . وروى مسلم عن أبي موسى قال : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر - وفي رواية في غزاة - بفعل الناس يجهرون بالتكبير - وفي رواية بفعل رجل كلما علا نية قال : لا إله إلا الله - فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس أربعوا على أنفسكم إنكم لستم تدعون أصم ولا غائبا إنكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم » . الحديث .

الثانية - وأختلف العلماء في رفع اليدين في الدعاء ؛ فكرهه طائفة منهم جابر بن مطعم وسعيد بن المسيب وسعيد بن جابر . ورأى شريح رجلا رافعا يديه فقال : من تناول بهما ، لا أم لك ! وقال مسروق لقوم رفعوا أيديهم : قطعها الله . واختاروا إذا دعا الله في حاجة أن يشير بأصبعه السبابة . ويقولون : ذلك الإخلاص . وكان قتادة يشير بأصبعه ولا يرفع يديه . وكره رفع الأيدي عطاء وطاوس ومجاهد وغيرهم . وروى جواز الرفع عن جماعة من الصحابة والتابعين ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ذكره البخاري . قال أبو موسى الأشعري . دعا النبي صلى الله عليه وسلم ثم رفع يديه ورأيت بياض إبطيه . ومثله عن أنس . وقال ابن عمر : رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه وقال : « اللَّهُمَّ إِنِّي أBRأ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ »^(٤) . وفي صحيح مسلم من حديث عمر بن الخطاب قال : لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٢ طبة اول أو ثانية . (٢) راجع ج ١ ص ١٢٧ طبة ثانية أو ثالثة .

(٣) أي ارتقوا بها ولا يبالغوا في الجهد . (٤) هو خالد بن الوليد ، بهت النبي صلى الله عليه وسلم إلى بن جذيمة داعيا إلى الإسلام ؛ فلم يحسنوا أن يقولوا أسلنا بفعل خالد يقتل منهم ويأسر . فنقم النبي صلى الله عليه وسلم على خالد استعجاله في شأنهم وترك التثبت في أمرهم . راجع كتاب المنازى في صحيح البخاري .

عليه وسلم إلى المشركين ، وهم ألف وأصحابه ثلثمائة وسبعة عشر رجلاً ، فاستقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم القبلة مآذاً يديه ، فجعل يهتف بربه ؛ وذكر الحديث . وروى الترمذي عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه لم يحطهما حتى يمسح بهما وجهه . قال : هذا حديث صحيح غريب . وروى ابن ماجه عن سلمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن ربكم حيّ كريم يستحي من عبده أن يرفع يديه إليه فيردّهما صَفَرًا [أو قال] خائبين » . احتج الأولون بما رواه مسلم عن عمارة بن رُوَيْبَة ورأى بشر بن مروان على المنبر رافعاً يديه فقال : قبح الله هاتين اليدين ، لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يزيد على أن يقول بيده هكذا ؛ وأشار بأصبعه المسبحة . وبما روى سعيد بن أبي عَرُوبَة عن قتادة أن أنس ابن مالك حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء إلا عند الاستسقاء فإنه كان يرفعهما حتى يرى بياض إبطيه . والأول أصح طرقاً وأثبت من حديث سعيد بن أبي عَرُوبَة ؛ فإن سعيداً كان قد تغير عقله في آخر عمره . وقد خالفه شعبة في روايته عن قتادة عن أنس فقال فيه : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه . وقد قيل : إنه إذا نزلت بالمسلمين نازلة أن الرفع عند ذلك جميل حسن ؛ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء ويوم بدر .

قلت : والدعاء حسن كيفما تيسر ، وهو المطلوب من الإنسان لإظهار موضع الفقر والحاجة إلى الله عز وجل ، والتذلل له والخضوع . فإن شاء استقبل القبلة ورفع يديه لحسن ، وإن شاء فلا ؛ فقد فعل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم حسبما ورد في الأحاديث . وقد قال تعالى : « ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . ولم يرد صفة من رفع يدين وغيرها . وقال « الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا ^(٢) فَدَحْهُمْ وَلَمْ يَشْرُطْ حَالَهُ غَيْرَ مَا ذَكَرَ . وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته يوم الجمعة وهو غير مستقبل القبلة .

(٢) آية ١٩١ سورة آل عمران .

(١) الزيادة عن سنن ابن ماجه .

الثالثة - قوله تعالى : (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ) يريد في الدعاء وإن كان اللفظ عامًا [إلى هذا هي الإشارة ^(١)] . والمعتدي هو المجاوز للحد والمرتكب الخطر . وقد يتفاضل بحسب ما اعتدى فيه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سيكون قوم يعتدون في الدعاء " . أخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة . حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا سعيد الجريري عن أبي نعمة أن عبد الله بن مفضل سمع أبا عبد الله يقول : اللهم إني أسألك القصر الأبيض عن يمين الجنة إذا دخلتها . فقال : أي بُني ، سئل الله الجنة وعُدَّ به من النار ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " سيكون قوم يعتدون في الدعاء " . والاعتداء في الدعاء على وجوه : منها الجهر الكثير والصباح ، كما تقدم . ومنها أن يدعوا الإنسان في أن تكون له منزلة نبي ، أو يدعوا في محال ، ونحو هذا من الشطط . ومنها أن يدعوا طالبا معصية وغير ذلك . ومنها أن يدعوا بما ليس في الكتاب والسنة ، فيتخير الفاظا مفقرة وكلمات مسجعة قد وجدها في كراريس لا أصل لها ولا معول عليها ، فيجعلها شعاره ويترك ما دعا به رسوله . وكل هذا يمنع من استجابة الدعاء ، كما تقدم في « البقرة » ^(٢) بيانه .

قوله تعالى : وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) فيه مسألة واحدة - وهو أنه سبحانه نهى عن كل فساد قل أو كثر بعد صلاح قل أو كثر . فهو على العموم على الصحيح من الأقوال . وقال الضحاك : معناه لا تعوروا الماء المعين ، ولا تقطعوا الشجر المثمر ضرارا . وقد ورد : قطع الدنانير من الفساد في الأرض . وقد قيل : تجارة الحكم من الفساد في الأرض . وقال القشيري : المراد ولا تشركوا ، فهو نهى عن الشرك وسفك الدماء والمخرج في الأرض . وأمر بلزوم الشرائع بعد إصلاحها ، بعد أن أصلحها الله ببعثه الرسل ، وتقدير

(١) ما بين المربعات هكذا ورد في نسخ الأصل ، وله زيادة من النسخ .

(٢) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ طبعة ثانية . (٣) عورت عيون المياه : إذا دفتها وسدتها .

الشرائع ووضوح ملة محمد صلى الله عليه وسلم . قال ابن عطية : وقائل هذه المقالة قصد إلى أكبر فساد بعد أعظم صلاح فخصه بالذكر .

قلت : وأما ما ذكره الضحاك فليس على عمومته ، وإنما ذلك إذا كان فيه ضرر على المؤمن ، وأما ما يعود ضرره على المشركين فذلك جائز ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد عقر ماء قلب بذر وقطع شجر الكافرين . وسيأتي الكلام في قطع الدنانير في « هود »^(١) إن شاء الله تعالى .

(وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا) أمر بأن يكون الإنسان في حالة ترقب وتخوف وتأميل لله عز وجل ، حتى يكون الرجاء والخوف للإنسان كالجناحين للطائر يحملانه في طريق استقامته ، وإن انفرد أحدهما هلك الإنسان ، قال الله تعالى : « نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ »^(٢) . فَرَجَى وَخَوْفٌ . فيدعو الإنسان خوفاً من عقابه وطمعاً في ثوابه ، قال الله تعالى : « وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا »^(٣) . وسيأتي القول فيه . والخوف : الاتزاع لما لا يؤمن من المضار . والطمع : توقع المحبوب ، قاله الفشيري . وقال بعض أهل العلم : ينبغي أن يغلب الخوف الرجاء طول الحياة ، فإذا جاء الموت غلب الرجاء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله » . صحيح أخرجه مسلم .

قوله تعالى : (إِنْ رَحْمَةُ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) ولم يقل قريبة ، فيه سبعة أوجه : أولها أن الرحمة والرحم واحد ، وهي بمعنى العفو والغفران ، قاله الزجاج وأختاره النحاس . وقال النضر بن شميل : الرحمة مصدر ، وحق المصدر التذكير ، كقوله : « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ »^(٤) . وهذا قريب من قول الزجاج ، لأن الموعظة بمعنى الوعظ . وقيل : أراد بالرحمة الإحسان ،

(١) القلب (بفتح القاف) : البر العادية القديمة التي لا يعلم لها رب ولا حافر ، تكون في البراري .

(٢) في قوله تعالى : « قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي ... » آية ٨٨

(٣) آية ٤٩ سورة الحجر . (٤) آية ٥٠ سورة الأنبياء . (٥) آية ٢٧٥ سورة البقرة .

ولأن ما لا يكون تأنيته حقيقياً جاز تذكره الجوهري . وقيل : أراد بالرحمة هنا المطر ؛ قاله الأخفش . قال : ويجوز أن يذكر كما يذكر بعض المؤنث . وأنشد :
فلا مُزْنَةٌ وَدَقْتُ وَدَقَهَا * ولا أرض أبقل إيقالها^(١)

وقال أبو عبيدة : ذكر « قريب » على تذكر المكان ، أى مكاناً قريباً . قال علي بن سليمان : وهذا خطأ ، ولو كان كما قال لكان « قريب » منصوباً في القرآن ؛ كما تقول : إن زيدا قريباً منك . وقيل : ذكر على النسب ؛ كأنه قال : إن رحمة الله ذات قُرب ؛ كما تقول : امرأة طالق وحائض . وقال الفراء : إذا كان القريب في معنى المسافة يذكر ويؤنث ، وإن كان في معنى النسب يؤنث بلا اختلاف بينهم . تقول : هذه المرأة قريبتى ، أى ذات قرابتي ؛ ذكره الجوهري . وذكر غيره عن الفراء : يقال في النسب قريبة فلان ، وفي غير النسب يجوز التذكير والتأنيث ؛ يقال : دارك منا قريب ، وفلانة منا قريب ؛ قال الله تعالى : « وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً »^(٢) . وقال من أحجج له : كذا كلام العرب ؛ كما قال امرؤ القيس :

له الويل إن أمسى ولا أم هاشم * قريب ولا البسباسة ابنة يشكراً

قال الزجاج : هذا خطأ ؛ لأن سبيل المذكر والمؤنث أن يجري على أفعالهما .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ
حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا
بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) عطف على قوله « بهيئتي الليل النهار » . ذكر شيئاً آخر من نعمه ، ودل على وحدانيته وثبوت إلهيته . وقد مضى الكلام

(١) البيت لعمري بن جوين الطائي . وصف أرضاً خصبة لكثرة ما نزل بها من الفيث . والودق : المطر . والمزنة :

السحابة . (عن شرح التواهد) . (٢) آية ٦٣ سورة الأحزاب .

(١) في الريح في «البقرة» . ورياح جمع كثرة ، وأرواح جمع قلة . وأصل ريح رَوْح . وقد خُطئ من قال في جمع القلة أرياح . (بُشْرًا) فيه سبع قراءات : قرأ أهل الحرمين وأبو عمرو «نُشْرًا» بضم النون والشين جمع ناشر على معنى النسب ، أى ذات نشر ؛ فهو مثل شاهد وشُهد . ويجوز أن يكون جمع نُشور كرسول ورُسل . يقال : ريح النشور إذا أتت من هاهنا وهاهنا . والنشور بمعنى المنشور ؛ كالركوب بمعنى المركوب . أى وهو الذى يرسل الرياح منشرة . وقرأ الحسن وقادة «نُشْرًا» بضم النون وإسكان الشين مخففاً من نُشْر ؛ كما يقال : كُتب ورُسل . وقرأ الأعمش وحزمة «نُشْرًا» بفتح النون وإسكان الشين على المصدر ، أعمل فيه معنى ما قبله ؛ كأنه قال : وهو الذى ينشر الرياح نشرًا . نشرت الشيء فانتشر ، فكأنها كانت مطوية فتُشر عند الهبوب . ويجوز أن يكون مصدرًا فى موضع الحال من الرياح ؛ كأنه قال يرسل الرياح مُنشرة ، أى مُحيية ؛ من أنشأ الله الميت فنشَره ، كما تقول : أنا رَكضًا ، أى راكضًا . وقد قيل : إن نُشْرًا (بالفتح) من النشْر الذى هو خلاف الطي على ما ذكرنا . كان الريح فى سكونها كالمطوية ثم تُرسل من طيها ذلك فتصير كالمنفتحة . وقد فسر أبو عبيد بمعنى متفرقة فى وجوهها ، على معنى ينشرها هاهنا وهاهنا . وقرأ عاصم «بُشْرًا» بالباء وإسكان الشين والتنوين جمع بشير ، أى الرياح تبشر بالمطر . وشاهده قوله : «وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ» . وأصل الشين الضم ، لكن سكنت تخفيفًا كرُسل ورُسل . وروى عنه «بُشْرًا» بفتح الباء . قال النحاس : ويقرأ «بُشْرًا» و «بُشْرًا» مصدر بَشَرَه يبشره بمعنى بَشَرَه . فهذه خمس قراءات . وقرأ محمد اليماني «بُشْرَى» على وزن حُبْلَى . وقراءة سابعة «بُشْرَى» بضم الباء والشين .

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا) السحاب يذكر ويؤنث . وكذا كل جمع بينه وبين واحدة هاء . ويجوز نعته بواحد فتقول : سحاب ثقیل وثقیلة . والمعنى : حملت الريح سحابًا ثقالًا بالهاء ، أى أثقلت بحمله . يقال : أقل فلان الشيء أى حمله . (سُقْنَاهُ)

أى السحاب . (لَيْلِد مَيْت) أى ليس فيه نبات . يقال : سُقْتَهُ لَيْسِلْد كَذَا وإلى بلد كذا .
وقيل : لأجل بلد ميت ؛ فاللام لام أجل . والبلد كل موضع من الأرض عامر أو غير
عامر خالٍ أو مسكون . والبلدة والبلد واحد البلاد والبلدان . والبلد الأثر وجمعه أبلاد .
قال الشاعر :

* من بعد ما شمل الليل أبلادها *

والبلد : أُدْحَى النعام^(٢) . يقال : هو أذل من بيضة البلد ، أى من بيضة النعام التى يتركها .
والبلدة الأرض ؛ يقال : هذه بلدتنا كما يقال بجحرنا . والبلدة من منازل القمر ، وهى سنة أنجم
من القوس تنزلها الشمس فى أقصر يوم فى السنة . والبلدة الصدر ؛ يقال : فلان واسع البلدة
أى واسع الصدر . قال الشاعر :

أُنِجَتْ فَأَلَتْ بِلْدَةً فَوْقَ بِلْدَةٍ * قَلِيلٌ بِهَا الْأَصْوَاتُ إِلَّا بُغَامُهَا^(٣)

يقول : بركت الناقة فألت صدرها على الأرض . والبلدة (بفتح الباء وضمها) : نقاوة
ما بين الحاجبين ؛ فهما من الألفاظ المشتركة . (فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ) أى بالبلد . وقيل :
أنزلنا بالسحاب الماء ؛ لأن السحاب آلة لإنزال الماء . ويحتمل أن يكون المعنى فَأَنْزَلْنَا مِنْهُ
الماء ؛ كقوله : « يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ » أى منها . (فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ
نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) الكاف فى موضع نصب . أى مثل ذلك الإخراج يحيى الموتى .
ونخرج البهائم وغيره عن أبى رزبن العقيلي قال : قلت يارسول الله ، كيف يعيد الله الخلق ،
وما آية ذلك فى خلقه ؟ قال : « أما مررت بوادى قومك جذبا ثم مررت به بهتر خضرأ »
قال نعم ، قال : « فذلك آية الله فى خلقه » . وقيل : وجه التشبيه أن إحياءهم من قبورهم
يكون بمطريبعته الله على قبورهم ، فتنشق عنهم القبور ، ثم تعود إليهم الأرواح ؛ وفى صحيح

(١) هذا مجزئ لابن الرفاع . وصدره : * عرف الله يارتوها فاعتادها * (٢) الدحى (ضم)

الممزة وكسرهما) : مبيض النعام فى الرمل ؛ لأن النعام تبيض فيه وليس للنعام عش . (٣) فى الأصول « بعد » .

والصواب عن اللسان وديوان ذى الرمة . أراد بالبلدة الأولى ما يقع على الأرض من صدرها . وبالآية الفلاة

التي أناخ فاته فيها . والبغام : صوت الناقة . وأصله لظني فاستعاره لنافه . (٤) آية ٦ سورة الإنسان .

مسلم من حديث عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم " ثم يرسل الله - أو قال ينزل الله - مطرا كأنه الطل فتنبت منه أجساد الناس ثم يقال يا أيها الناس هلموا إلى ربكم وقفوا عنهم إنهم مسئولون " . وذكر الحديث . وقد ذكرناه بكامله في كتاب (التذكرة) والحمد لله . فدل على البعث والنشور ؛ وإلى الله ترجع الأمور .

قوله تعالى : **وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ** ﴿٥٨﴾ .

قوله تعالى : ﴿ **وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتَهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا** ﴾ أى التربة الطيبة . والحيث الذى فى تربته حجارة أو شوك ؛ عن الحسن . وقيل : معناه التشبيه ، شبه تعالى السريع الفهم بالبلد الطيب ، والبلد بالذى خُبث ؛ عن النحاس . وقيل : هذا مثل للقلوب ؛ فقلب يقبل الوعظ والذكرى ، وقلب فاسق ينبو عن ذلك ؛ قاله الحسن أيضا . وقال قتادة : مثل المؤمن يعمل محسبا متطوعا والمنافق غير محتسب ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " والذى نفسى بيده لو يعلم أحدكم أنه يجد عظام سمينا أو مرماتين ^(١) حسنتين لشهد العشاء " . ﴿ **نَكِدًا** ﴾ نصب على الحال ، وهو العسر الممتنع من إعطاء الخير . وهذا تمثيل . قال مجاهد : يعنى أن فى بنى آدم الطيب والحيث . وقرأ طلحة « **إِلَّا نَكِدًا** » حذف الكسرة لثقلها . وقرأ ابن القعقاع « **نَكِدًا** » بفتح الكاف ، فهو مصدر بمعنى ذا نكد . كما قال :

* فإنما هى إقبال وإدبار *

وقيل : « **نَكِدًا** » بنصب الكاف وخفضها بمعنى ؛ كالدنف والذنف ، لغتان . ﴿ **كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ** ﴾ أى كما صرفنا من الآيات ، وهى الحجج والدلالات ، فى إبطال الشرك ؛ كذلك نصرف الآيات فى كل ما يحتاج إليه الناس . ﴿ **لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ** ﴾ وخص الشاكرين لأنهم المستثمرون بذلك .

(١) المرمأة (بكسر الميم وفتحها) : تلف الشاة . وقيل ما بين ظلفها .

قوله تعالى : لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ لما بين أنه الخالق القادر على الكمال ذكر أقاصيص الأمم وما فيها من تحذير الكفار . واللام في « لقد » للتأكيد المنبه على القسم . والفاء دالة على أن الثاني بعد الأول . ﴿يَا قَوْمِ﴾ نداء مضاف . ويجوز « يا قومي » على الأصل . ونوح أول الرسل إلى الأرض بعد آدم عليهما السلام بتحريم البنات والأخوات والعمات والخالات . قال النحاس : وانصرف لأنه على ثلاثة أحرف . وقد يجوز أن يُشتق من ناح ينوح ؛ وقد تقدم في « آل عمران » هذا المعنى وغيره فأغنى عن إعادته . قال ابن العربي : ومن قال إن إدريس كان قبله من المؤرخين فقد وهم . والدليل على صحة وهمه الحديث الصحيح في الإسراء حين لقي النبي صلى الله عليه وسلم آدم وإدريس فقال له آدم : «مَرْحَبًا بالنبي الصالح» . وقال له إدريس : «مَرْحَبًا بالنبي الصالح والأخ الصالح» . فلو كان إدريس أباً لنوح لقال مرحبا بالنبي الصالح والآب الصالح . فلما قال له والأخ الصالح دلّ على أنه يجتمع معه في نوح ، صلوات الله عليهم أجمعين . ولا كلام لمنصف بعد هذا . قال القاضي عياض : وجاء جواب الآباء هاهنا كنوح وإبراهيم وآدم «مرحبا بالآب الصالح» . وقال عن إدريس «بالأخ الصالح» كما ذكر عن موسى وعيسى ويوسف وهارون ويحيى ممن ليس باب باتفاق للنبي صلى الله عليه وسلم . وقال المازري : قد ذكر المؤرخون أن إدريس جد نوح عليهما السلام . فإن قام الدليل على أن إدريس بعث أيضاً لم يصح قول النساين أنه قبل نوح ؛ لما أخبر عليه السلام من قول آدم أن نوحاً أول رسول بعث ، وإن لم يبق دليل جازماً قالوا ، وصح أن يحمل أن إدريس كان نبياً غير مرسل . قال القاضي عياض : قد يجمع بين هذا بأن يقال : اختص بعث نوح لأهل الأرض - كما قال في الحديث - كافة كنبينا عليه السلام . ويكون إدريس لقومه كوسى وهود وصالح ولوط وغيرهم . وقد استدل

بعضهم على هذا بقوله تعالى : « وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ » ^(١) . وقد قيل : إن إلياس هو إدريس . وقد قرئ « سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ » ^(٢) . قال القاضي عياض : وقد رأيت أبا الحسن بن بطال ذهب إلى أن آدم ليس برسول ؛ ليسلم من هذا الاعتراض . وحديث أبي ذر الطويل يدل على أن آدم وإدريس رسولان . قال ابن عطية : ويجمع ذلك بأن تكون بعثة نوح مشهورة لإصلاح الناس وحملهم بالعذاب والإهلاك على الإيمان ؛ فالمراد أنه أول نبي بُعث على هذه الصفة . والله أعلم . وروى عن ابن عباس أن نوحا عليه السلام بُعث وهو ابن أربعين سنة . قال الكلبي : بعد آدم بثمانمائة سنة . وقال ابن عباس : وبقي في قومه يدعوهم ألف سنة إلا خمسين عاما ؛ كما أخبر التبريل . ثم عاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وقال وهب : بُعث نوح وهو ابن خمسين سنة . وقال عون ابن شداد : بُعث نوح وهو ابن ثلثمائة وخمسين سنة . وفي كثير من كتب الحديث : الترمذي وغيره أن جميع الخلق الآن من ذرية نوح عليه السلام . وذكر النقاش عن سليمان بن أرقم عن الزهري أن العرب وفارس والروم وأهل الشام وأهل اليمن من ولد سام بن نوح . والسند والهند والزيج والحبيشة والزط والثوبة ، وكل جلد أسود من ولد حام بن نوح . والترك وبربر ووراء الصين وياجوج وماجوج والصفابة كلهم من ولد يافث بن نوح . والخلق كلهم ذرية نوح .

قوله تعالى : (مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) برفع « غيره » قراءة نافع وأبي عمرو وعاصم وحمة . أي ما لكم إله غيره . نعت على الموضع . وقيل : « غير » بمعنى إلا ؛ أي ما لكم من إله إلا الله . قال أبو عمرو : ما أعرف الجز ولا النصب . وقرأ الكسائي بالخفض على الموضع . ويحوز النصب على الاستثناء ، وليس بكثير ؛ غير أن الكسائي والقرءاء أجازا نصب « غير » في كل موضع يحسن فيه « إلا » تم الكلام أولم يتم . فاجازا : ما جاءني غيرك . قال القرءاء : هي لغة بعض بني أسد وقضاعة . وأنشد :

(١) آية ١٢٣ سورة المافات .

(٢) في قوله تعالى : « سلام على إبراهيم » آية ١٣٠ سورة المافات .

لم يَمْنَعِ الشُّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ هَتَفَتْ • حَمَامَةٌ فِي سَحُوقِ ذَاتِ أَوْ قَالَ ^(١)

قال الكسائي : ولا يجوز جاءني غيرك ، في الإيجاب ؛ لأن لا تقع ما هنا . قال النحاس : لا يجوز عند البصريين نصب « غير » إذا لم يتم الكلام . وذلك عندهم من أقبح اللحن .

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٠﴾
قَالَ يَتَقَوْمٌ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٥١﴾
أَبْلِغْكُمْ رَسُولِي وَانصَحْ لَكُمْ وَأَعْلَمْ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾

« الملاء » أشرف القوم ورؤساؤهم . وقد تقدم بيانه في « البقرة » . والضللال والضلالة :
العدول عن طريق الحق ، والذهاب عنه . أى إنا لنراك في دعائنا إلى إله واحد في ضلالٍ
عن الحق . (أَبْلِغْكُمْ) بالتشديد من التبليغ ، وبالتخفيف من الإبلاغ . وقيل : هما بمعنى واحد
لثان ؛ مثل كرمه وأكرمه . (وَانصَحْ لَكُمْ) النصيح : إخلاص النية من شوائب الفساد
في المعاملة ؛ بخلاف الغش . يقال : نصحته ونصحت له نصيحةً ونصاحةً ونصحا . وهو
باللام أفصح . قال الله تعالى : « وَانصَحْ لَكُمْ » . والاسم النصيحة . والنصيح الناصح ،
وقوم نصحاء ، ورجل ناصح الجيب أى تقي القلب . قال الأصمعي : الناصح الخالص من العسل
وغيره . مثل الناصع . وكلُّ شيء خلص فقد نصح . وانتصح فلان أقبل على النصيحة .
يقال : انتصحنى إننى لك ناصح . والناصح الخياط . والنصاح السلك يُخاط به . والنصاحات
أيضا الجلود . قال الأعشى :

فَتَرَى الشُّرْبَ تَشَاوَى كُلَّهُمْ • مَثَلُ مَا مُدَّتْ نِصَاحَاتُ الرُّبَجِ

الرُّبَجُ لغةٌ في الرُّبْعِ ، وهو الفصيل . والرُّبَجُ أيضا طائر . وسيأتى لهذا زيادة معنى في « براءة » ^(٢)
إن شاء الله تعالى .

(١) السحوق : ما طال من الدم . وأوقاله غماره . (٢) راجع ج ٣ ص ٢٤٣ طبة أول أو ثانية .

(٣) في قوله تعالى : « ليس على الضعفاء ... » آية ٩١ .

قوله تعالى : **أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** ﴿٦٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ أَوْ عَجِبْتُمْ ﴾ نُتَحْتِ الْوَاوِ لِأَنَّهَا وَارِعُطْفٌ ، دَخَلَتْ عَلَيْهَا الْفُ الِاسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ . وَسَبِيلُ الْوَاوِ أَنْ تَدْخُلَ عَلَى حُرُوفِ الِاسْتِفْهَامِ إِلَّا الْآلِفَ لِقَوْتِهَا . ﴿ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ ﴾ أَيْ وَعَظٌ مِنْ رَبِّكُمْ . ﴿ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ ﴾ أَيْ عَلَى لِسَانِ رَجُلٍ . وَقِيلَ : « عَلَى » بِمَعْنَى « مَعَ » ، أَيْ مَعَ رَجُلٍ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ مَثَلٌ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ ، أَيْ تَعْرِفُونَ نَسَبَهُ . أَيْ عَلَى رَجُلٍ مِنْ جَنْسِكُمْ وَأَوْ كَانَ مَلَكًا . فَرَبَّمَا كَانَ فِي اخْتِلَافِ الْجَنْسِ تَنَافُرُ الطَّعْمِ . « وَالْفُلْكِ » يَكُونُ وَاحِدًا وَيَكُونُ جَمْعًا . وَفَدَّ تَقَدَّمَ فِي « الْبَقَرَةِ » . وَ« عَمِينَ » أَيْ عَنِ الْحَقِّ ، قَالَهُ قَتَادَةُ . وَقِيلَ : عَنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ . يُقَالُ : رَجُلٌ عَمٌ بِكَذَا ، أَيْ جَاهِلٌ .

قوله تعالى : **وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَتَقَوِّمُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ** ﴿٦٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٦٩﴾ قَالَ يَتَقَوِّمُ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٠﴾ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴿٧١﴾ أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَأَذْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ﴾ أَيْ وَارْسَلْنَا إِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَيْ ابْنُ أَبِيهِمْ . وَقِيلَ : أَخَاهُمْ فِي الْقَبِيلَةِ . وَقِيلَ : أَيْ بَشَرًا مِنْ بَنِي أَبِيهِمْ آدَمَ .

وفي مصنف أبي داود أن أخاهم هوذا أي صاحبهم . وعاد من ولد سام بن نوح . قال ابن إسحاق : وعاد هو ابن عوص بن إرم بن شالح بن أرغشد بن سام بن نوح عليه السلام . وهود هو هود بن عبد الله بن رباح بن الجلود بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح . بعثه الله إلى عاد نبيا . وكان من أوسطهم نسبا وأفضلهم حسبا . و «عاد» من لم يصرفه جعله أسما للقبيلة ، ومن صرفه جعله أسما للحي . قال أبو حاتم : وفي حرف أبي وابن مسعود «عاد^(١) الأولى» بغير ألف . و «هود» أعجمي ، وأنصرف لحفته ؛ لأنه على ثلاثة أحرف . وقد يجوز أن يكون عربيا . مشتقا من هاد يهود . والنصب على البدل . وكانت بين هود ونوح فيما ذكر المفسرون سبعة آباء . وكانت عاد فيما روى ثلاث عشرة قبيلة ، يتزلون الرمال ، رمل عالج . وكانوا أهل بساتين وزروع وعمارة ، وكانت بلادهم أخصب البلاد ، فسيخط الله عليهم فجعلها مقاوز ، وكانت فيما روى بنوحي حضرموت إلى اليمن ، وكانوا يعبدون الأصنام . ولبق هود حين أهلك قومه بمن آمن معه بمكة ، فلم يزالوا بها حتى ماتوا . (إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ) أي في حَقٍّ وخفة عقل . قال :

مَشِينٌ كَمَا اهْتَرَّتْ رِيَّاحٌ تَسْفَهُتُ * أَعَالِيهَا مَرُّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ

وقد تقدم هذا المعنى في «البقرة»^(٢) . والرؤية هنا وفي قصة نوح قيل : هي من رؤية البصر . وقيل : يجوز أن يراد بها الرأي الذي هو أغلب الظن .

قوله تعالى : (وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلْنَا خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ) «خلفاء» جمع خليفة على التذكير والمعنى ، وخلائف على اللفظ . من عليهم بأن جعلهم سُكَّانَ الأرض بعد قوم نوح . (وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً) ويجوز «بسطة» بالصاد لأن بعدها طاء ؛ أي طولا في الخلق وعظم الجسم . قال ابن عباس : كان أطولهم مائة ذراع ، وأقصرهم ستين ذراعا . وهذه الزيادة كانت على خلق آياتهم . قيل : على خلق قوم نوح . قال وهب : كان رأس أحدهم

(١) في قوله تعالى : «وَأَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى» آية . سورة النجم .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٠٥ طبعة ثانية أو ثالثة .

مثل قبة عظيمة ، وكان عين الرجل يُفرخ فيها السباع ، وكذلك مناهجهم . وروى شهر
ابن حوشب عن أبي هريرة قال : أن كان الرجل من قوم عاد يتخذ المصراعين من حجارة
لو اجتمع عليها خمسمائة رجل من هذه الأئمة لم يطيقوه ، وأن كان أحدهم ليغمز برجله الأرض
فتدخل فيها . (فَأَذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ) أى نِعَمَ اللَّهِ ، واحدها إِيَّاءُ وإِيَّاءُ وَإِيَّاءُ . كالآلاءِ
واحدها إِيَّاءُ وإِيَّاءُ وإِيَّاءُ . (لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ) تقدم .

قوله تعالى : قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ
آبَاؤُنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿٧٠﴾ قَالَ قَدْ وَقَعَ
عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ
وَأَبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ
الْمُنْتَظِرِينَ ﴿٧١﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَزَيْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ
كَذَبُوا بِعَآيَتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾

طلبوا العذاب الذى خوفهم به وحذّروهم منه فقال لهم (قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ) . ومعنى وقع
أى وجب . يقال : وقع القول والحكم أى وجب ، ومثله : « وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْسُ » .
أى نزل بهم . « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ » . والرجس العذاب
وقيل : عُنَى بالرجس الرين على القلب بزيادة الكفر . (أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءٍ) يعنى الأصنام
التي عبدوها ، وكان لها أسماء مختلفة . (مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ) أى من حُجَّةٍ لكم
في عبادتها . فالأسم هنا بمعنى المسمى . نظيره « مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا » .
وهذه الأسماء مثل العزى من العز والأعز واللات ، وليس لها من العز والإلهية شيء . (دَايِرُ)
آخر . وقد تقدم . (أى لم يبق لهم بقية .

(١) راجع ج ١ ص ١٨١ طبة ثانية أرفاة . (٢) آية ١٣٤ من هذه السورة .

(٣) آية ٨٢ سورة النمل . (٤) آية ٤٠ سورة يوسف . (٥) آية ٤٥ سورة الأنعام .

قوله تعالى : وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَقَرَّبُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ﴿٧٣﴾

وهو ثمود بن عاد بن إرم بن سام بن نوح . وهو أخو جديس ، وكانوا في سعة من معاشهم ، يخالفوا أمر الله وعبدوا غيره ، وأفسدوا في الأرض . فبعث الله إليهم صالحا نبيا ، وهو صالح بن عبيد بن آسف بن كاشع بن عبيد بن حاذر بن ثمود . وكانوا قوما عربيا . وكان صالح من أوسطهم نسباً وأفضلهم حسباً فدعاهم إلى الله تعالى حتى شيط ولا يتبعه منهم إلا قليل مستضعفون . ولم ينصرف « ثمود » لأنه جعل أسما للقبيلة . وقال أبو حاتم : لم ينصرف لأنه أسم أعجمي . قال النحاس : وهذا غلط ؛ لأنه مشتق من التمد وهو المال القليل . وقد قرأ القراء « أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ » على أنه أسم للحي . وكانت مساكن ثمود الحجر بين الحجاز والشام إلى وادي القرى . وهم من ولد سام بن نوح . وسميت ثمود لقلة ماها . وسيأتي بيانه في « الحجر » (٢) إن شاء الله تعالى .

(هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ) أخرج لهم الناقة حين سألوه من حجر صلد ؛ فكان لها يوم تشرب فيه ماء الوادي كله ، وتسقيهم مثله لبنا لم يشرب قط ألد وأحلى منه . وكان بقدر حاجتهم على كثرتهم ؛ قال الله تعالى : « لَهَا شَرَبٌ وَلَكُمْ شَرَبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ » (٤) . وأضيفت الناقة إلى الله عز وجل على جهة إضافة الخلق إلى الخالق . وفيه معنى التشریف والتخصيص .

(فذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ) أي ليس عليكم رزقها ومؤوتها .

(١) الشيط ، (فتح الميم) : شيب الحية . وقيل : بياض شعر الرأس يخالط سواده .

(٢) آية ٦٨ سورة ثود . (٣) في قوله تعالى : « ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين » آية ٨٠ .

(٤) آية ١٥٥ سورة الشعراء .

قوله تعالى : وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ
فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَاذْكُرُوا
آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٧٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ فيه محذوف ، أى وبوأكم فى الأرض
منازل . ﴿ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا ﴾ أى تبنون القصور بكل موضع . ﴿ وَتَنْحِتُونَ الْجِبَالَ
بُيُوتًا ﴾ اتخذوا البيوت فى الجبال لطول أعمارهم ، فإن السقوف والأبنية كانت تبلى قبل فناء
أعمارهم . وقرأ الحسن بفتح الحاء ، وهى لغة . وفيه حرف من حروف الحلق ، فلذلك جاء
على فَعَلَ يَفْعَلُ .

الثانية — استدل بهذه الآية من أجاز جواز البناء الرفيع كالقصور ونحوها ، وبقوله :
« قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ » . ذكر أن أبا محمد بن
يسير بن دارة وأنفق فيها مالا كثيرا ، فذكر ذلك لمحمد بن سيرين فقال : ما أرى بأسا أن
يبنى الرجل بناء ينفعه . وروى أنه عليه السلام قال : « إذا أنعم الله على عبد أحب أن
يرى أثر النعمة عليه » . ومن آثار النعمة البناء الحسن ، والثياب الحسنة . ألا ترى أنه
لو اشترى جارية جميلة بمال عظيم فإنه يحوز وقد يكفيه دون ذلك ، فكذلك البناء . وكره
ذلك آخرون ، فمنهم الحسن البصرى وغيره . واحتجوا بقوله عليه السلام : « إذا أراد الله
بعبده شرا أهلك ماله فى الطين واللبن » . وفى خبر آخر عنه أنه عليه السلام قال : « من بنى فوق
ما يكفيه جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه » .

قلت : بهذا أقول ، لقوله عليه السلام : « وما أنفق المؤمن من نفقة فإن خلفها على الله
عز وجل إلا ما كان فى بيان أو معصية » . رواه جابر بن عبد الله ونحوه الدارقطني . وقوله

عليه السلام : " ليس لأبن آدم حق في سوى هذه المصالح بيت يسكنه ونوب يوارى عورته ^(١) ويحلف الخبز والماء " أخرجه الترمذي .

الثالثة - قوله تعالى : (فَادْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ) أي نعمه . وهذا يدل على أن الكفار ممنوع عليهم . وقد مضى في « آل عمران » القول فيه . ^(٢) (وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) تقدم في « البقرة » . والعيتي والعوتو لغتان . وقرا الأعمش « تَعْتُوا » بكسر التاء أخذه من عَتَى يَعْتَى لا من عَتَا يَعْتُو .

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَلَاحًا مَرْسَلًا مِنْ رَبِّيَ ؕ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ ؕ مُؤْمِنُونَ ﴿٧٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ؕ آمَنُمْ بِهِ ؕ كَفَرُونَ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا) الثاني بدل من الأول ، لأن المستضعفين هم المؤمنون . وهو بدل البعض من الكل .

قوله تعالى : فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّيهِمْ وَقَالُوا يَصْلِحُ أَثْنَانَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٧٨﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (فَعَقَرُوا النَّاقَةَ) العقر الجرح . وقيل : قطع عضو يؤثر في النفس . وعقرت الفرس : إذا ضربت قوائمها بالسيف . وخيل عقرى . وعقرت ظهر الدابة : إذا أدبرته .

(١) الجلف (بالكسر) : الخبز وحده لا آدم معه . وقيل : الخبز الغليظ اليابس .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٢٠ طبعة أولى أو ثانية . (٣) راجع ج ١ ص ٤٢١ طبعة ثانية أو ثالثة .

قال أمرؤ القيس :

تقول وقد مال الفَيْسُط بنا معاً * عَقَرَت بَعِيرِي يا أمراً القيس فأنزل

أى جرحته وأذبرته . قال القشيري : العقر كشف عُرقوب البعير ؛ ثم قيل للنحر عقر ؛ لأن العقر سبب النحر في الغالب . وقد اختلف في عاقر الناقة على أقوال . أصحها ما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن زَمْعَةَ قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الناقة وذكر الذى عقرها فقال : " إذ أنبعث أشقاها أنبعث لها رجل عزيز عارم منيع في رهطه مثل أبى زَمْعَةَ " وذكر الحديث . وقيل فى اسمه : قدار بن سالف . وقيل : إن ملكهم كان إلى امرأة يقال لها ملكى ، فغسدت صالحاً مالاً إليه الناس ، وقالت لأمرأتين كانت لهما خيلان يعشقانهما : لا تطيعاهما وأسألاه عقر الناقة ؛ ففعلتا . وخرج الرجلان وألحاً الناقة إلى مضيق ورماها أحدهما بسهم وقتلها . وجاء السَّقْب وهو ولدها إلى الصخرة التى خرجت الناقة منها فرغا ثلاثاً وأنفجرت الصخرة فدخل فيها . ويقال : إنه الدابة التى تخرج فى آخر الزمان على الناس ؛ على ما يأتى بيانه فى « النمل » . وقال ابن إسحاق : أتبع السَّقْب أربعة نفر ممن كان عقر الناقة ، مصدع وأخوه ذؤاب . فرماه مصدع بسهم فانتظم قلبه ، ثم جرت برجله فالحقه بأمه ، وأكلوه معها . والأول أصح ؛ فإن صالحاً قال لهم : إنه بقى من عمركم ثلاثة أيام ، ولهذا رَغَا ثلاثاً . وقيل : عقرها عاقرها ومعه ثمانية رجال ، وهم الذين قال الله فيهم : « وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ » على ما يأتى بيانه فى « النمل » . وهو معنى قوله « فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ » . وكانوا يشربون فأعوزهم الماء ليمزجوا شرابهم ، وكان يوم لبن الناقة ، فقام أحدهم وترصد الناس وقال : لأريحن الناس منها ؛ فعقرها .

قوله تعالى : ﴿ وَتَعْتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ ﴾ أى استكبروا . عَتَا يَعْتُو عُتُوًّا استكبر . وتعتى

فلان إذا لم يطع . والليل العاتى : الشديد الظلمة ؛ عن الخليل .

(١) عارم : أى خبيث شرير . (٢) فى قوله تعالى : « وإذا وقع القول عليهم » آية ٨٢

(٣) انتظم الصيد : إذا طعنه أو رماه حتى ينفذه . (٤) آية ٤٨ (٥) آية ٢٩ سورة القمر .

(وَقَالُوا يَا صَاحِبِ آئِنَاتِنَا يَمَّا تَعْدُنَا) أى من العذاب . (فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَ) (١) أى الزلزلة الشديدة . وقيل : كانت صيحة شديدة خلعت قلوبهم ؛ كما فى سورة « هود » فى قصة ثمود فأخذتهم الصيحة . يقال : رَجَفَ الشَّيْءُ يَرْجِفُ رَجْفًا وَرَجْفَانًا . وأرجفت الريح الشجر حركته . وأصله حركة مع صوت ؛ ومنه قوله تعالى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ » (٢) قال الشاعر :
ولما رأيت الحج قد آن وقته * وظلت مطايا القوم بالقوم تَرْجُفُ
(فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ) أى بلدهم . وقيل : وحد على طريق الجنس ، والمعنى : فى دورهم . وقال فى موضع آخر . « فى ديارهم » أى فى منازلهم . (جَائِمِينَ) أى لاصقين بالأرض على رُكَبِهِمْ ووجوههم ؛ كما يجثم الطائر . أى صاروا خامدين من شدة العذاب . وأصل الجثوم للأرنب وشبهها ، والموضع تجثم . قال زهير :

بها العين والآرام يمشين خلفه * وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم (٤)

وقيل : احترقوا بالصاعقة فأصبحوا ميتين ، إلا رجلا واحدا كان فى حرم الله ؛ فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه . (فَقَتَلُوا عَنْهُمْ) أى عند اليأس منهم . (وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ) يحتمل أنه قال ذلك قبل موتهم . ويحتمل أنه قاله بعد موتهم ؛ كقولنا عليه السلام لقتلى بدر : « هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؟ » فقول : أنكم هؤلاء الجيف ؟ فقال : « ما أنتم بأسمع منهم ولكنهم لا يقدرُونَ على الجواب » . والأول أظهر . يدل عليه (وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّاصِحِينَ) أى لم تقبلوا نصيحي .

قوله تعالى : وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٥﴾

فيها أربع مسائل :

- (١) فى قوله تعالى : « وأخذ الذين ظلموا الصيحة ... » آية ٦٧ (٢) آية ٦ سورة النازعات .
(٣) آية ٦٧ و ٩٤ سورة هود . (٤) العين (بكسر أوله) : البقر واحد أعين . مبناء . والآرام : الظباء . والأطلاء : الأولاد ؛ الواحد طلاء . وخلفة : فوج بعد فوج . وقيل مختلفة ، هذه مقبلة وهذه مدبرة ، وهذه صاعدة وهذه نازلة . (عن شرح المعلقات) .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ رَأَوْهَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ قال الفراء : لوط مشتق من قولهم : هذا اليط بقلبي . أى ألحق . وذلك الخحاس : قل الزجاج زعم بعض النحويين — معنى الفراء — أن لوطا يجوز أن يكون مشتقا من لَطَّت الحوض إذا ملسته بالطين . قال : وهذا غلط ؛ لأن الأسماء الأعجمية لا تستق كإسحاق ، فلا يقال : إنه من السحق وهو البعد . وإنما صُرف لوط لأنه على ثلاثة أحرف وهو ساكن الوسط . قال النقاش : لوط من الأسماء الأعجمية وليس من العربية . فاما لَطَّت الحوض ، وهذا اليط بقلبي من هذا ؛ فصحيح . ولكن الاسم أعجمي كإبراهيم وإسحاق . قال سيبويه : نوح ولوط أسماء أعجمية ، إلا أنها خفيفة فلذلك صيرت . بعث الله تعالى إلى أمة تسمى سدوم ، وكان ابن آدم إبراهيم . ونسبه إمامنا « إرسلنا » المتقدمة فيكون معطوفا . ويجوز أن يكون منصوبا بمعنى وأذكر .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾ معنى إتيان الذكور . ذكرها الله بنسب الفاحشة ليبين أنها زنى ؛ كما قال تعالى : « وَلَا تَقْرُبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً » .
وأختلف العلماء فيما يجب على من فعل ذلك بعد إجماعهم على تحريره ؛ فقال مالك : يُرْجَم ؛ أحصن أو لم يحصن . وكذلك يُرْجَم المفعول به إن كان محصنا . وروى عنه أيضا : يُرْجَم إن كان مُحْصَنًا ، ويُجْبَسُ ويؤذَّب إن كان غير محصن . وهو مذهب عطاء والنخعي . وابن المسيب وغيرهم . وقال أبو حنيفة : يُعْزَرُ المحصن وغيره ؛ وروى عن مالك . وقال الشافعي : يُحْدَثُ الزنى قياسا عليه . احتج مالك بقوله تعالى : « وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ » . فكان ذلك عقوبة لهم وجزاء على فعلهم . فإن قيل : لا حجة فيها لوجهين ؛ أحدهما — أن قوم لوط إنما عوقبوا على الكفر والتكذيب كسائر الأمم . الثاني — أن صغيرهم وكبيرهم دخل فيها ؛ فدلَّ على خروجها من باب الحدود . قيل : أما الأول فغلط ؛ فإن الله سبحانه أخبر عنهم أنهم كانوا على معاصي فأخذهم بها ؛ منها هذه . وأما الثاني فكان منهم فاعل وكان منهم راضن ، فعُوقِبَ الجميع لسكوت الجماهير عليه . وهي حكمة الله وسنته في عباده .

وَبَقِيَ أَمْرُ الْعُقُوبَةِ عَلَى الْفَاعِلِينَ مُسْتَمِرًّا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَالنَّسَائِيُّ وَالذَّارِقُطِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلَ
قَوْمِ لُوطَ فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ " . لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ وَابْنِ مَاجَةَ . وَعِنْدَ التِّرْمِذِيِّ " أَحْصِنَا
أَوْ لَمْ يَحْصِنَا " . وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالذَّارِقُطِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي الْبَكْرِ يَوْجِدُ عَلَى اللَّوْطِيَّةِ قَالَ
يَرْجَمُ . وَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ حَرَّقَ رَجُلًا يُسَمَّى الْفُجَاءَةَ حِينَ عَمِلَ
عَمَلُ قَوْمِ لُوطَ بِالنَّارِ . وَهُوَ رَأَى عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ؛ فَإِنَّهُ لَمَّا كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ
فِي ذَلِكَ جَمَعَ أَبُو بَكْرٍ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَشَارَهُمْ فِيهِ ؛ فَقَالَ عَلِيٌّ : إِنْ هَذَا
الذَّنْبُ لَمْ تَعْصِ بِهِ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ إِلَّا أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ صَنَعَ اللَّهُ بِهَا مَا عَلِمْتُمْ ، أَرَى أَنْ يُحْرَقَ بِالنَّارِ .
فَاجْتَمَعَ رَأَى أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُحْرَقَ بِالنَّارِ . فَكَتَبَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى خَالِدِ
ابْنِ الْوَلِيدِ أَنْ يُحْرِقَهُ بِالنَّارِ فَاحْرَقَهُ . ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ ابْنُ الزُّبَيْرِ فِي زَمَانِهِ . ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ هِشَامُ بْنُ الْوَلِيدِ .
ثُمَّ أَحْرَقَهُمُ خَالِدُ الْقَسِيرِيُّ بِالْعِرَاقِ . وَرَوَى أَنَّ سَبْعَةً أُخِذُوا فِي زَمَنِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فِي لُوطٍ ؛
فَسَالَ عَنْهُمْ فُوجِدَ أَرْبَعَةٌ قَدْ أُحْصِنُوا فَأَمَرَ بِهِمْ فُجِرُوا مِنَ الْحَرَمِ فَرُجِمُوا بِالْحِجَارَةِ حَتَّى مَاتُوا ؛
وَحَدَّ الثَّلَاثَةَ ؛ وَعِنْدَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عُمَرَ فَلَمْ يُنْكِرَا عَلَيْهِ . وَإِلَى هَذَا ذَهَبَ الشَّافِعِيُّ . قَالَ
ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَالَّذِي صَارَ إِلَيْهِ مَالِكٌ أَحَقُّ ، فَهُوَ أَصَحُّ سَنَدًا وَأَقْوَى مَعْتَمَدًا . وَتَعَلَّقَ الْحَنْفِيُّونَ
بِأَن قَالُوا : غَقُوبَةُ الزَّيْنِ مَعْلُومَةٌ ؛ فَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْمَعْصِيَةُ غَيْرَهَا وَجِبَ الْأَيْسَارُ فِي حَدِّهَا .
وَيَأْتِرُونَ فِي هَذَا حَدِيثًا : " مَنْ وَضَعَ حَدًّا فِي غَيْرِ حَدٍّ فَقَدْ تَعَدَّى وَظَلَمَ " . وَأَيْضًا فَإِنَّهُ وَطءٌ
فِي فَرْجٍ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ إِحْلَالٌ وَلَا إِحْصَانٌ ، وَلَا وَجُوبُ مَهْرٍ وَلَا ثَبُوتُ نَسَبٍ ؛ فَلَمْ يَتَعَلَّقْ بِهِ حَدٌّ .

الثالثة - فَإِنْ أَتَى بَهِيمَةٌ فَقَدْ قِيلَ : لَا يَقْتُلْهُ هُوَ وَلَا الْبَهِيمَةُ . وَقِيلَ : يَقْتُلَانِ ؛ حَكَاهُ
ابْنُ الْمُنْذَرِ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ . وَفِي السَّبَابِ حَدِيثٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالذَّارِقُطِيُّ
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " مَنْ وَقَعَ عَلَى بَهِيمَةٍ فَأَقْتَلَوْهُ وَأَقْتَلُوا
الْبَهِيمَةَ مَعَهُ " . فَقُلْنَا لِابْنِ عَبَّاسٍ : مَا شَأْنُ الْبَهِيمَةِ ؟ قَالَ : مَا أَرَاهُ قَالَ ذَلِكَ ، إِلَّا أَنَّهُ كَرِهَ
أَنْ يَكُلَ لَحْمَهَا وَقَدْ عُمِلَ بِهَا ذَلِكَ الْعَمَلُ . قَالَ ابْنُ الْمُنْذَرِ : إِنْ يَكُ الْحَدِيثُ ثَابِتًا فَالْقَوْلُ بِهِ

يجب، وإن لم يثبت فليستغفر الله من فعل ذلك كثيرا، وإن عزّره الحاكم كان حسنة.
والله أعلم. وقد قيل: إن قتل البهيمة لثلاث تُلقي خلقا مشوها، فيكون قتلها مصلحة لهذا المعنى
مع ما جاء من السنة. والله أعلم. وقد روى أبو داود عن ابن عباس قال: ليس على الذي
رَزَى بالبهيمة حد. قال أبو داود: وكذا قال عطاء. وقال الحكم: أرى أن يُجلد ولا يبلغ به
الحد. وقال الحسن: هو بمنزلة الزاني. وقال الزهري: يُجلد مائة أحصن أو لم يحصن.
وقال مالك والثوري وأحد أصحاب الرأي يُعزّر. وروى عن عطاء والنخعي والحكم.
وأختلفت الرواية عن الشافعي، وهذا أشبه على مذهبه في هذا الباب. وقال جابر بن زيد:
يقام عليه الحد، إلا أن تكون البهيمة له.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ «مِنْ» لاستغراق
الجنس. أي لم يكن اللواط في أمة قبل قوم لوط. والمليحدون يزعمون أن ذلك كان قبلهم.
والصديق ماورد به القرآن. وحكى النقاش أن إبليس كان أصل عملهم بأن دعاهم إلى نفسه
لعمرة الله، فكان ينكح بعضهم بعضا. قال الحسن: كانوا يفعلون ذلك بالفُرباء، ولم يكن
يفعله بعضهم ببعض. وروى ابن ماجه عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم: «إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافَ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ». وقال محمد بن سيرين: ليس
شيء من الدواب يعمل عمل قوم لوط إلا الخنزير والحمار.

قوله تعالى: إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ
قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿٨١﴾

قوله تعالى ﴿إِنَّكُمْ﴾ قرأ نافع وحفص على الخبر بهمزة واحدة مكسورة، تفسيرا للفاحشة
المذكورة، فلم يحسن إدخال الاستفهام عليه لأنه يقطع ما بعده مما قبله. وقرأ الباقر بهزتين على
لفظ الاستفهام الذي معناه التوبيخ، وحسن ذلك لأن ما بعده وقبله كلام مستقل. وأختار الأول
أبو عبيد والكسائي وغيرهما، واحتجوا بقوله عز وجل: «أَفَأَنْتُمْ فَهْمُ الْخَالِدُونَ»^(١) ولم يقل أنهم.

وقال : « أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ » ولم يقل انقلبتم . وهذا من أقبح الغلط لأنهما شبها شيئين بمالا يشبهان ؛ لأن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد كالمبتدأ والخبر ؛ فلا يجوز أن يكون فيهما استفهامان . فلا يجوز : أفان ميت أفهم ، كما لا يجوز أزيد أمطلق . وقصة لوط عليه السلام فيها جملتان ، فلك أن تستفهم عن كل واحدة منهما . هذا قول الخليل وسيبويه ، وأختاره النحاس ومكي وغيرهما . (شهوة) نصب على المصدر ، أى تشتهونهم شهوة . ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال . (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ) نظيره « بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ » في جمعكم إلى الشرك هذه الفاحشة .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِّنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٨٢﴾ فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٨٣﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ) أى لوطا واتباعه . ومعنى (يَّتَطَهَّرُونَ) عن الإتيان في هذا المأوى . يقال : تطهر الرجل أى تتره عن الإثم . قال قتادة : عابوهم والله بغير عيب . (مِنَ الْغَابِرِينَ) أى من الباقين في عذاب الله ؛ قاله ابن عباس وقتادة . غير الشيء إذا مضى . وغير إذا بقي ، وهو من الأضداد . وقال قوم : الماضى عابر بالعين غير معجمة . والباقي غابر بالعين معجمة . حكاه ابن فارس . وقال الزجاج : « من الغابرين » أى من الغائبين عن النجاة . وقيل : لطول عمرها . قال النحاس : وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من المعمرين ؛ أى أنها قد هيرمت . والأكثر في اللغة أن يكون الغابر الباقي ؛ قال الرازي :

فَبَاوَنِي مَعْدُ مُذْ أَنْ عَفَّرَ * لَهُ الْإِلَهُ مَا مَضَى وَمَا غَبَرَ

قوله تعالى : وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ط فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٤﴾

سَرَى لُوطٌ بِأَهْلِهِ كَمَا وَصَفَ اللَّهُ « يَقَطْعُ مِنَ اللَّيْلِ »^(١) ثُمَّ أَمَرَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَادْخَلَ جَنَاحَهُ تَحْتَ مَدَائِنِهِمْ فَاقْتَلَعَهَا وَرَفَعَهَا حَتَّى سَمِعَ أَهْلَ السَّمَاءِ صِيَاحَ الذِّكَّةِ وَنُبَاحَ الْكَلَابِ ، ثُمَّ جَعَلَ عَلَيْهَا سَافِلَهَا ، وَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ، قِيلَ عَلَى مَنْ غَابَ مِنْهُمْ ، وَأَدْرَكَ أَمْرَأةَ لُوطَ ، وَكَانَتْ مَعَهُ حِجْرٌ فَقَتَلَهَا . وَكَانَتْ فِيهَا ذَكَرٌ أَرْبَعُ قُرَى . وَقِيلَ : نَحْمَسُ فِيهَا أَرْبَعَاةَ أَلْفَ . وَسَيَأْتِي فِي سُورَةِ « هُودٍ » قِصَّةَ لُوطَ بِأَيِّنَ مِنْ هَذَا ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قوله تعالى : وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا^{٨٥} قَالَ يَنْقَرِمُ عِبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ^{٨٥} وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرْتُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ^{٨٦} وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ^{٨٧} فِيهِ أَرْبَعُ مَسَائِلَ :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِلَى مَدْيَنَ) قيل في مَدْيَنَ : أَسْمُ بَلَدٍ وَقَطْرٍ . وَقِيلَ اسْمُ قَبِيلَةٍ ؛ كَمَا يُقَالُ : بَنُو وَثْمٍ . وَقِيلَ : هُمُ مَنْ وَلَدَ مَدْيَنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . فَمَنْ رَأَى أَنَّ مَدْيَنَ اسْمُ رَجُلٍ لَمْ يَصْرِفْهُ لِأَنَّهُ مَعْرُوفٌ أَعْجَمِي . وَمَنْ رَأَاهُ اسْمًا لِلْقَبِيلَةِ أَوِ الْأَرْضِ فَهُوَ أُخْرَى بِالْأَبْصَرَفِ . قَالَ الْمَهْدَوِيُّ : وَيُرْوَى أَنَّهُ كَانَ ابْنُ بَنَتِ لُوطَ . وَقَالَ مَكِّي : كَانَ زَوْجُ بَنَتِ لُوطَ . وَاخْتَلَفَ فِي نَسَبِهِ ؛ فَقَالَ عَطَاءُ وَابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُمَا : وَشُعَيْبٌ هُوَ ابْنُ مَيْكِلَ بْنِ يَشْجَرَ بْنِ

مدين بن إبراهيم عليه السلام . وكان اسمه بالسريانية يروت . وأمه ميكائيل بنت لوط .
 وزعم الشرقي بن القطامي أن شعيب بن عيفاء بن يوب بن مدين بن إبراهيم . وزعم ابن
 سيمان أن شعيب بن جزي بن يشجر بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم . وشعيب
 تصغير شعب أو شعب^(١) . وقال قتادة : هو شعيب بن يوب . وقيل : شعيب بن صفوان بن
 عيفاء بن ثابت بن مدين بن إبراهيم . والله أعلم . وكان أعمى ؛ فلذلك قال قومه : « وإنا
 لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا »^(٢) . وكان يقال له : خطيب الأنبياء لحسن مراجعته قومه . وكان قومه
 أهل كفر بالله وبخس للكيل والميزان .

(قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ) أى بيان ، وهو مجيء شعيب بالرسالة . ولم يذكر له
 معجزة في القرآن . وقيل : معجزته فيما ذكر الكسائي في قصص الأنبياء .

الثانية - قوله تعالى : (وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ) البخس : النقص . وهو يكون
 في السلعة بالتعيب والترهيد فيها ، أو المخادعة عن القيمة ، والأختيال في التريد في الكيل
 والنقصان منه . وكل ذلك من أكل المال بالباطل ، وذلك منهي عنه في الأمم المتقدمة
 والسالفة على السنة الرسل وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الثالثة - قوله تعالى : (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) عطف على
 « وَلَا تَبْخَسُوا » . وهو لفظ يعنى دقيق الفساد وجليله . قال ابن عباس : كانت الأرض قبل
 أن يبعث الله شعييا رسولا يعمل فيها بالمعاصي وتُسْتَعْلَق فيها المحارم وتُسْفَك فيها الدماء .
 قال : فذلك فسادها . فلما بعث الله شعيبا ودعاهم إلى الله صَلَّحَت الأرض . وكل نبي بعث
 إلى قومه فهو صلاحهم .

الرابعة - قوله تعالى : (وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ) من عن القعود بالطرق والصد
 عن الطريق الذى يؤدى إلى طاعة الله ، وكانوا يُوعِدُونَ العذاب من آمن . واختلف العلماء
 في معنى قعودهم على الطرق على ثلاثة معان ؛ فقال ابن عباس وقتادة ومجاهد والسدي : كانوا

(١) في شرح القاموس : « تصغير شعب أو أشعب ؛ كما قالوا في تصغير أسود سويد » . (٢) وردت هذه

الأسماء مضطربة في نسخ الأصل وفي المصادر التي بين أيدينا . ولم نوفق لضبطها . (٣) آية ٩١ سورة هود .

يقعدون على الطرقات المنفضية إلى شعيب فيتوعدون من أراد الحجىء إليه ويصدونه ويقولون :
 إنه كذاب فلا تذهب إليه ؛ كما كانت قريش تفعله مع النبي صلى الله عليه وسلم . وهذا ظاهر
 الآية . وقال أبو هريرة : هذا نهى عن قطع الطريق ، وأخذ السلب ؛ وكان ذلك من فعلهم .
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " رأيت ليلة أُسرى بي خشبة على الطريق
 لا يمر بها نوب إلا شقته ولا شيء إلا خرقتة فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا مثل لقوم من أمتك
 يقعدون على الطريق فيقطعونه - ثم تلا - ولا تقعدوا بكل صراط توعدون " الآية .
 وقد مضى القول في اللصوص والمحاربين ، والحمد لله ^(١) . وقال السدي أيضا : كانوا عشارين
 متقبلين . ومثلهم اليوم هؤلاء المكاسون الذين يأخذون من الناس مالا يلزمهم شرعا من الوظائف
 المالية بالقهر والجبر ، فضمنوا مالا يجوز ضمان أصله من الزكاة والمواثيق والملاهي .
 والمتربون في الطرق إلى غير ذلك مما قد كثر في الوجود وعمل به في سائر البلاد . وهو من
 أعظم الذنوب وأكبرها وأفحشها ؛ فإنه غصب وظلم وعسف على الناس وإذاعة للنكر وعمل
 به ودوام له وإقرار له ، وأعظمه تضمين الشرع والحكم للقضاء ، فإننا لله وإنا إليه راجعون !
 لم يبق من الإسلام إلا رسمه ، ولا من الدين إلا اسمه . يعضد هذا التأويل ما تقدم من النهي
 في شأن المال في الموازين والأكيل والبخس .

قوله تعالى : (من آمن به) الضمير في « به » يحتمل أن يعود إلى أسم الله ، وأن
 يعود إلى شعيب في قول من رأى القعود على الطريق للصد ، وأن يعود على السبيل .
 (عوجا) قال أبو عبيدة والزجاج : كسر العين في المعاني . وفتحها في الأجرام .
 قوله تعالى : (وأذكروا إذ كنتم قليلا فكثرتكم) أى كثر عددكم ، أو كثركم بالفنى
 بعد الفقر . أى كنتم فقراء فأغناكم . (فاصبروا) ليس هذا أمرا بالمقام على الكفر ، ولكنه
 وعيد وتهديد . وقال : (وإن كان طائفة منكم) فذكر على المعنى ، ولو راعى اللفظ
 قال : كانت .

(١) في قوله تعالى : « اتما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ... » آية ٣٣ سورة المائدة . راجع ج ٦
 ص ١٤٧ طبعة أولى أو ثانية .

قوله تعالى : قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ
يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولُو
كُفْرِهِمْ ﴿٨٨﴾ قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ
إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا
وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا أَفَتُحِبُّ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا
بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴿٨٩﴾

قوله تعالى : ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ
مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ تقدم معناه . ومعنى ﴿أَوْ لَتَعُودَنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ أى لصيرت
إلى ملتنا . وقيل : كان أتباع شعيب قبل الإيمان به على الكفر ، أى ليعودن إلينا كما كنتم
من قبل . قال الزجاج : يجوز أن يكون العود بمعنى الابتداء ، يقال : عاد إلى من فلان
مكروه ، أى صار ، وإن لم يكن سبقه مكروه قبل ذلك ، أى لحقنى ذلك منه . فقال لهم شعيب :
﴿أَوْ لَوْ كُنَّا كَارِهِينَ﴾ أى ولو كنا كارهين تجبرونا عليه ، أى على الخروج من الوطن أو العود
في ملتكم . أى إن فعلتم هذا أتيتم عظيمًا .

﴿قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهَ مِنْهَا﴾ إياهم من العود
إلى ملتهم . ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا﴾ قال أبو إسحاق الزجاج :
أى إلا بمشيئة الله عز وجل ، قال : وهذا قول أهل السنة ، أى وما يقع منا العود إلى الكفر
إلا أن يشاء الله ذلك . فالاستثناء منقطع . وقيل : الاستثناء هنا على جهة التسليم لله عز وجل ،
كما قال : «وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ» . والدليل على هذا أن بعده «وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ
تَوَكَّلْنَا» . وقيل : هو كقولك لا أكلمك حتى يبيض الغراب ، وحتى يلج الجمل في سم
الخياط . والغراب لا يبيض أبداً ، والجمل لا يلج .

قوله تعالى : ﴿ وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ أى علم ما كان وما يكون . « علمًا » نصب على التمييز . وقيل : المعنى « وما يكون لنا أن نعود فيها » أى فى القرية بعد أن كرهتم مجاورتنا ، بل نخرج من قريبتكم مهاجرين إلى غيرها . « إلا أن يشاء الله » ردنا إليها . وفيه بُعد ، لأنه يقال : عاد للقرية ولا يقال عاد فى القرية .

قوله تعالى : ﴿ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ أى اعتمدنا . وقد تقدم فى غير موضع . ﴿ رَبَّنَا أَفْتَخْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ ﴾ قال قتادة : بعثه الله إلى أمتين : أهل مدين ، وأصحاب الأيكة . قال ابن عباس : وكان شعيب كثير الصلاة ، فلما تمادى قومه فى كفرهم وغيهم ، وبنس من صلاحهم ، دعا عليهم فقال : « رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ » . فاستجاب الله دعاءه فأهلكهم بالرجفة .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا نَخَسِرُونَ ﴿٩٠﴾ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٩٢﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنْقُومَ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَاسَى عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٩٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ ﴾ أى وقالوا لمن دونهم . ﴿ لِيَنِ اتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُمْ إِذَا نَخَسِرُونَ ﴾ أى هالكون . ﴿ فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ ﴾ أى الزلزلة . وقيل : الصيحة . وأصحاب الأيكة أهلكوا بالظلة ، على ما يأتى .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ كَذَبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾ قال الجرجاني : قيل هذا كلام مستأنف ؛ أى الذين كذبوا شعيبا صاروا كأنهم لم يزالوا موتى . و « يَغْنَوْا » يُقيموا ، يقال :

(١) راجع ج ٤ ص ١٨٩ طبعة اول أو ثانية .

(٢) الأيكة : الشجر الكثير الملتف .

(٣) غيم نحه سموم .

فَهِتَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقْبَتَ بِهِ . وَغَى الْقَوْمَ فِي دَارِهِمْ أَى طَالَ مُقَامُهُمْ فِيهَا . وَالْمَقَى : الْمَثَلُ ،
وَالْجَمْعُ الْمَقَانِي . قَالَ لَيْبَدٌ :

وَفَهِتَ سِتًّا قَبْلَ تَجَرَّى دَاحِسٍ • لَوْ كَانَ لِلنَّفْسِ الْمَجْرُجِ خُلُودٌ

وَقَالَ حَاتِمٌ طَيَّ :

غَيْنَا زَمَانًا بِالتَّصْطَكِ وَالْفَيْسَى • [كَمَا الذَّهْرُ فِي أَيَّامِهِ الْعُسْرُ وَالْيُسْرُ]^(١)

[كَسَبْنَا صُرُوفَ الدَّهْرِ لِنَا وَغِلْظَةً]^(٢) • وَكُلًّا سَفَاهًا بِكَاسِهِمَا الدَّهْرُ

فَمَا زَادَنَا بَنِيًّا عَلَى ذِي قَرَابَةٍ • غِنَانًا وَلَا أَزْرَى بِأَحْسَابِنَا الْفَقْرُ

(الَّذِينَ كَذَبُوا شُعْبًا كَانُوا هُمُ الْخَاسِرِينَ) ابتداء خطاب ، وهو مبالغة في الذم والتوبيخ

وإعادة لتعظيم الأمر وتفضيحه . ولما قالوا : من أتبع شعيبا خاسر قال الله الخاسرون هم

الذين قالوا هذا القول . (فَكَتَبَ آسَى عَلَى قَوْمٍ كَاذِبِينَ) أى أجزن . أيسيت على الشيء آسى ،

وَأَنَا آسٍ .

• قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا

بِالْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴿٩٤﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ

حَتَّىٰ عَفَّوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ فَأَخَذْنَاهُم بِغَنَةٍ

وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩٥﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ) فيه إضمار ، وهو فكذب أهلها

إلا أخذناهم . (بِالْبَاسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ) تقدم القول فيه . (ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ

السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ) أى أبدلناهم بالحبب خصبًا . (حَتَّىٰ عَفَّوْا) أى كثروا ، عن ابن عباس .

وقال ابن زيد : كثرت أموالهم وأولادهم . وعفا : من الأضداد . عفا : كثر . وعفا :

درس . أعلم الله تعالى أنه أخذهم بالشدة والرخاء فلم يزددوا ولم يشكروا . (وَقَالُوا قَدْ مَسَّ

آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ) فنحن مثلهم . (فَأَخَذْنَاهُمْ بِغَنَةٍ) أى بغاة ليكون أكثر حسرة .

(١) التكلة عن ديوان حاتم . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٤٢ طبعة ثانية .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٦﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ) يقال للبلدة قرية لاجتماع الناس فيها . من قرية الماء إذا جمعت . وقد مضى في «البقرة» مستوفى . (ءَامَنُوا) أى صدقوا . (وَاتَّقَوْا) أى الشرك . (لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) يعنى المطر والنبات . وهذا فى أقوام على الخصوص بحرئ ذكهم . إذ قد يمتحن المؤمنون بضيق العيش ويكون تكفيرا لذنوبهم . ألا ترى أنه أخبر عن نوح إذ قال لقومه «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» . وعن هود «ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» . فوعدهم المطر والخصب على التخصيص . يدل عليه (وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) أى كذبوا الرسل . والمؤمنون صدقوا ولم يكذبوا .

قوله تعالى : أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿٩٧﴾ أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ ﴿٩٨﴾

قوله تعالى : (أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ) الاستفهام للإنكار ، والفاء للعطف . نظيره : «أَحْكُمُ الْجَاهِلِيَّةُ» . والمراد بالقرى مكة وما حولها ؛ لأنهم كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم . وقيل : هو عام فى جميع القرى . (أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا) أى عذابنا . (بَيِّنًا) أى ليلا «وهم نائمون» . (أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا) قرأه الحرميان وابن عامر بإسكان الواو للعطف ، على معنى الإباحة ؛ مثل «وَلَا يُطِيعُ مِنْهُمْ آيْمًا أَوْ كُفُورًا» . جالس الحسن أو ابن سيرين . والمعنى : أو آمنوا هذه الضروب من العقوبات . أى إن أمتهم ضربا منها لم تأمنوا الآخر .

(٢) آية ١٠ و ١١ سورة نوح .

(١) راجع ج ١ ص ٤٩ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٥) آية ٢٤ سورة الإنسان .

(٤) آية ٥٠ سورة المائدة .

(٣) آية ٥٢ سورة هود .

وبحوز أن يكون «أو» لأحد الشئين، كقولك : ضربت زيدا أو عمرا . وقرأ الباقون بفتحها بهمزة بعدها . جعلها واو العطف دخلت عليها ألف الاستفهام ؛ نظيره «أو كُتِّمًا عَاهَدُوا عَهْدًا» . ومعنى (صُحِّيْ وَهُمْ يَلْعَبُونَ) أى وهم فيما لا يُجِدِي عليهم ؛ يقال لكل من كان فيما يضره ولا يجدى عليه لاعب ، ذكره النحاس . وفى الصراح . اللَّعِبُ معروف ، واللَّعِبُ مثله . وقد لَعِبَ يَلْعَبُ : وتَلَعَّبَ : [لَعِبَ] مرة بعد أخرى . ورجل تَلَعَّابَةٌ : كثير اللَّعِبِ ، والتَّلَعَّابُ (بالفتح) المصدر . وجارية لَعُوبٌ .

قوله تعالى : أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ
الْخَاسِرُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ) أى عذابه وجزاءه على مكرهم . وقيل : مَكْرُهُ استدراجُه بالنعمة والصحة .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصَبْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَهْدِ) أى يَبَيِّنْ . (لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ) يريد كفار مكة ومن حولهم . (أَصَبْنَاهُمْ) أى أخذناهم (بِذُنُوبِهِمْ) أى بكفرهم وتكذيبهم . (وَنَطْبَعُ) أى نحن نطبع ؛ فهو مستأنف . وقيل : هو معطوف على أصبنا ، أى نصيبهم ونطبع ؛ فوق الماضى موقع المستقبل .

قوله تعالى : تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (تِلْكَ الْقُرَى) أى هذه القرى التي أهلكناها ؛ وهى قُرى نوح وعاد ولوط وهود وشعيب المتقدمة الذكر . (تَقُصُّ) أى تتلو . (عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا) أى من أخبارها . وهى تسلية للنبي عليه السلام والمسلمين . (فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) أى فما كان أولئك الكفار ليؤمنوا بعد هلاكهم لو أحييناهم ؛ قاله مجاهد . نظيره « وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا »^(١) . وقال ابن عباس والترييع : كان فى علم الله تعالى يوم أخذ عليهم الميثاق أنهم لا يؤمنون بالرسول . (يَمَّا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ) يريد يوم الميثاق حين أخرجهم من ظهر آدم فآمنوا كرها لا طوعا . قال السدى : آمنوا يوم أخذ عليهم الميثاق كرها فلم يكونوا ليؤمنوا الآن حقيقة . وقيل : سألوا المعجزات ، فلما رأوها ما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل رؤية المعجزة . نظيره « كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ »^(٢) . (كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ) أى مثل طبعه على قلوب هؤلاء المذكورين كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين بمحمد عليه السلام .

قوله تعالى : وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ

لَفَاسِقِينَ ﴿١٠٧﴾

« مِنْ » زائدة ، وهى تدل على معنى الجنس ؛ ولولا « مِنْ » لحاز أن يتوهم أنه واحد فى المعنى . قال ابن عباس : يريد العهد المأخوذ عليهم وقت الضر ، ومن قَضَ العهد قيل له إنه لا عهد له ، أى كأنه لم يعهد . وقال الحسين : العهد الذى عهد إليهم مع الأنبياء أن يعهدوه ولا يشركوا به شيئا . وقيل : أراد أن الكفار متقسمون ؛ فالأكثر منهم من لا أمانة له ولا وفاء ، ومنهم من له أمانة مع كفره وإن قلوا ؛ روى عن أبى عبيدة .

قوله تعالى : ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَىٰ بِعَآيَتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ

فَظَلَمُوا بِهَا فَأَنْظَرْنَاهُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٠٨﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ بَشَّرْنَا مِنْ بَعْدِهِم) أى من بعد نوح وشمود وصالح ولوط وشعيب .
 (مُوسَى) أى موسى بن عمران . (يَا يَاتَا) أى بمعجزاتنا . (فَظَلَمُوا بِهَا) أى كفروا ولم
 يصدقوا بالآيات . والظلم : وَضَعَ الشَّيْءَ فِي غير موضعه .

قوله تعالى : (فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ قَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) أى آخر أمرهم .

قوله تعالى : وَقَالَ مُوسَى يَهْرَعُونَ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٥﴾
 حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ
 فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١١٥﴾ قَالَ إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِغَايَةِ فَاتٍ بِهَا
 إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٦﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿١١٧﴾
 وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿١١٨﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ
 هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١١٩﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَإِذَا تَأَمَّرُونَ ﴿١٢٠﴾
 قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿١٢١﴾ يَا تُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ
 عَلِيمٍ ﴿١٢٢﴾

(حَقِيقٌ عَلَى) أى واجب . ومن قرأ « عَلَى أَلَا » فالمعنى حريص على ألا أقول .
 وفي قراءة عبد الله « حَقِيقٌ أَلَا أَقُولُ » بإسقاط « عَلَى » . وقيل : « عَلَى » بمعنى الباء ،
 أى حقيق بآلا أقول . وكذا في قراءة أبي والأعمش « بآلا أقول » . كما تقول : رميت
 بالقوس وعلى القوس . فـ « حَقِيقٌ » على هذا بمعنى محقق . ومعنى « فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ »
 أى خلهم . وكان يستعملهم في الأعمال الشاقة . (فَأَلْقَى عَصَاهُ) يستعمل في الأجسام
 والمعاني . وقد تقدم . والثعبان : الحية الضخم الذكر ، وهو أعظم الحيات . (مُبِينٌ)

أى حبة لا لبس فيها . (وَتَرَع يَدُهُ) أى أخرجها وأظهرها . قيل : من جيبه أو من جناحه ؛ كما فى التزيل « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ »^(١) أى من غير برص . وكان موسى أسمر شديد السمرة ، ثم أعاد يده إلى جيبه فعادت إلى لونها الأول . قال ابن عباس : كان ليده نور ساطع يضيء ما بين السماء والأرض . وقيل : كانت تخرج يده بيضاء كالثلج تُلوح ، فإذا ردها عادت إلى مثل سائر بدنه . ومعنى (عَلِيمٌ) أى بالسحر . (مِنْ أَرْضِكُمْ) أى من ممالككم معاشر القبط ، بتقديمه بنى إسرائيل عليكم . (فَأَمَّا تَأْمُرُونَ) أى قال فرعون : فإذا تأمرون . وقيل : هو من قول الملاح ؛ أى قالوا لفرعون وحده : فإذا تأمرون . كما يخاطب الجبارون والرؤساء : مَا تَرَوْنَ فِي كَذَا . ويجوز أن يكون قالوا له ولأصحابه . و « مَا » فى موضع رفع ، على أن « ذَا » بمعنى الذى . وفى موضع نصب ، على أن « مَا » و « ذَا » شيء واحد . (قَالُوا أَرْجِهْ) قرأ أهل المدينة وعاصم والكسائي بغیر همزة ؛ إلا أن ورشًا والكسائي أشبعوا كسرة الهاء . وقرأ أبو عمرو وبهزمة ساكنة والهاء مضمومة . وهما لغتان ؛ يقال : أرجأته وأرجيته ، أى أخرته . وكذلك قرأ ابن كثير وابن محيصن وهشام ؛ إلا أنهم أشبعوا ضمة الهاء . وقرأ سائر أهل الكوفة « أَرْجِهْ » بإسكان الهاء . قال الفراء : هى لغة للعرب ، يقفون على الهاء المكينة عنها فى الوصل إذا تحرك ما قبلها ، وكذا ههنا طلحة قد أقبلت . وأنكر البصريون هذا . قال قتادة : معنى « أَرْجِهْ » أحبس . وقال ابن عباس : أخره . وقيل : « أَرْجِهْ » مأخوذ من رجا يرجو ؛ أى أطعمه ودعته يرجو ؛ حكاه النحاس عن محمد ابن يزيد . وكسر الهاء على الإتياع . ويجوز ضمها على الأصل . وإسكانها لحن لا يجوز إلا فى شذوذ من الشعر . (وَأَخَاهُ) عطف على الهاء . (حَاشِرِينَ) نصب على الحال . (يَأْتُوكَ) جزم ؛ لأنه جواب الأمر ، ولذلك حذف منه النون . قرأ أهل الكوفة إلا عاصمًا « بِكُلِّ تَحَارٍ » وقرأ سائر الناس « سَاحِرٍ » وهما متقاربان ؛ إلا أن فعلاً أشد مبالغة .

(١) آية ١٢ سورة النمل .

(٢) كذا فى الأصول وإعراب القرآن للنحاس . ويلاحظ أنها قراءة أهل الكوفة .

قوله تعالى : وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ

الْغَالِبِينَ ﴿١١٢﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : (وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ) وحذف ذكر الإرسال لعلم السامع . قال ابن عبد الحكم : كانوا اثني عشر ثقيفا ، مع كل ثقيب عشرون عريفا ، تحت يدي كل عريف ألف ساحر . وكان رئيسهم شمعون في قول مقاتل بن سليمان . وقال ابن جريج : كانوا تسعمائة من العريش والفيوم والإسكندرية أثلاثا . وقال ابن إسحاق : كانوا خمسة عشر ألفا . وساحر ، وروى عن ابن وهب . وقيل : كانوا اثني عشر ألفا . وقال ابن المنكر : ثمانين ألفا . وقيل : أربعة عشر ألفا . وقيل : كانوا ثلثمائة ألف ساحر من الريف ، وثلثمائة ألف ساحر من الصعيد ، وثلثمائة ألف ساحر من الفيوم وما والاها . وقيل : كانوا سبعين رجلا . وقيل : ثلاثة وسبعين ، فآله أعلم . وكان معهم فيما روى جبال وعصى يحملها ثلثمائة بعير . فالتفت الحبيبة ذلك كله . قال ابن عباس والسدي : كانت إذا فتحت فأها صار شدقها ثمانين ذراعا ، وواضعة فكها الأسفل على الأرض ، وفكها الأعلى على سور القصر . وقيل : كان سعة فيها ثمانين ذراعا ، فآله أعلم . فقصدت فرعون ليلته ، فوثب من سريره فهرب منها واستغاث بموسى ، فأخذها فإذا هي عصا كما كانت . قال وهب : مات من خوف العصا خمسة وعشرون ألفا . (قَالُوا أَتُتْرَكُ لَنَا لَأَجْرًا) أي جائزة ومالا . ولم يقل فقالوا بالفاء ، لأنه أراد لما جاءوا قالوا . وقرئ « إن لنا » على الخبر . وهي قراءة نافع وابن كثير . ألزموا فرعون أن يجعل لهم مالا إن غلبوا ، فقال لهم فرعون : (نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ) أي لمن أهل المتلة الرفيعة لدينا ، فزادهم على ما طلبوا . وقيل : إنهم إنما قطعوا ذلك لأنفسهم في حكمهم إن غلبوا . أي قالوا : يجب لنا الأجر إن غلبنا . وقرأ الباقون بالاستفهام على جهة الإخبار . استخبروا فرعون : هل يجعل لهم أجرا إن غلبوا أولا ، فلم يقطعوا على فرعون بذلك ، إنما استخبروه هل يفعل ذلك ، فقال لهم « نعم » لكم الأجر والقرب إن غلبتم .

قوله تعالى : قَالُوا يَمْوَسِيَّ إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ
الْمُلْقِينَ ﴿١١٥﴾ قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ
وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَزِيمٍ ﴿١١٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ
تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿١١٧﴾

تأدبوا مع موسى عليه السلام فكان ذلك سبب إيمانهم . و « أن » في موضع نصب
عند الكسائي والفراء ، على معنى إما أن تفعل الإلقاء . ومثله قول الشاعر :
قالوا الرُّكُوبَ فقالوا تلك عادتنا *^(١)

(قَالَ أَلْقُوا) قال الفراء : في الكلام حذف . والمعنى : قال لهم موسى إنكم لن تغلبوا
ربكم ولن تبطلوا آياته . وهذا من معجز القرآن الذي لا يأتي مثله في كلام الناس ، ولا يقدر
عليه . يأتي اللفظ السير بجمع المعاني الكثيرة . وقيل : هو تهديد . أي ابتدئوا بالإلقاء ،
فسترون ما يحل بكم من الافتضاح ؛ إذ لا يجوز على موسى أن يأمرهم بالسحر . وقيل :
أمرهم بذلك ليبين كذبهم وتمويههم . (فَلَمَّا أَلْقَوْا) أي الحبال والمعصي . (سَحَرُوا أَعْيُنَ
النَّاسِ) أي خيلوا لهم وقلبوها عن صحة إدراكها ، بما يُخَيِّلُ من التمويه الذي جرى مجرى
السموذة وخفة اليد ؛ كما تقدم في « البقرة » بيانه . ومعنى (عَزِيمٍ) أي عندهم ؛ لأنه كان
كثيرا وليس بعظيم على الحقيقة . قال ابن زيد : كان الاجتماع بالإسكندرية فبلغ ذنب الحية
وراء البحيرة . وقال غيره : وفتحت فاهما فجعلت تلقف — أي تلتقم — ما ألقوا من حبالهم
وعصيمهم . وقيل : كان ما ألقوا حبالا من أدم فيها ذئبق فتحزكت وقالوا هذه حيات . وقرأ
حفص « تَلْقَفُ » بإسكان اللام والتخفيف . جعله مستقبل لَقِفَ يَلْقَفُ . قال النحاس :
ويجوز على هذه القراءة « تَلْقَفُ » لأنه من لَقِفَ . وقرأ الباقر بالتشديد وفتح اللام ، وجملوه
مستقبل تَلْقَفُ ؛ فهي تَلْقَفُ . يقال لَقِفْتُ الشئ وتَلَقَفْتُهُ إذا أخذته أو بلعته . تَلْقَفُ وتَلْقَمُ

(١) هذا صديقت وقامه : * أو الزول فانا معشر نزل *

(٢) راجع ج ٢ ص ٤٣ طبعة أول أو ثانية .

وَتَلَّهْم بِمَعْنَى وَاحِدٍ . قَالَ أَبُو حَاتِمٍ : وَبَلَّغْنِي فِي بَعْضِ الْقَرَاءَاتِ « تَلَّهْم » بِالْمِيمِ وَالتَّشْدِيدِ .
قَالَ الشَّاعِرُ :

أَنْتَ عَصَا مُوسَى الَّتِي لَمْ تَزَلْ * تَلَّهْم مَا يَأْفِكُ السَّاحِرَ
وَيُرْوَى : تَلَّهْم . (مَا يَأْفِكُونَ) أَي مَا يَكْذِبُونَ ، لِأَنَّهُمْ جَاءُوا بِجِبَالٍ وَجَعَلُوا فِيهَا زَيْتًا
حَتَّى تَحْزَكَتْ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ فَغَلِبُوا هُنَالِكَ
وَأَنقَلَبُوا صَافِرِينَ ﴿١١٩﴾ وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجِدِينَ ﴿١٢٠﴾ قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿١٢٢﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَوَقَعَ الْحَقُّ) قَالَ مجاهد : فظهر الحق . (وَأَنقَلَبُوا صَافِرِينَ)
نَصَبَ عَلَى الْحَالِ . وَالْفِعْلُ مِنْهُ صَفِرَ يَصْفَرُ صَفْرًا وَصَفَرًا وَصَفَارًا . أَي أَنقَلَبَ قَوْمُ فِرْعَوْنَ
وَفِرْعَوْنُ مَعَهُمْ إِذْ لَاءَ مَقْهُورِينَ مَغْلُوبِينَ . فَأَمَّا السَّحَرَةُ فَقَدْ آمَنُوا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا
لَمَكْرٌ مَكْرُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿١٢٣﴾
لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ ثُمَّ لَأَضْلِبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢٤﴾
قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نَنْقِمُ مِنْآ إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِغَايَتِ
رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿١٢٦﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (قَالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِمَا قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ) إِنكَارٌ مِنْهُ عَلَيْهِمْ . (إِنَّ هَذَا
لَمَكْرٌ مَكْرُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا) أَي جَرَتْ يَدُكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَاطَاةٌ فِي هَذَا
الْمَسْئَلَةِ عَلَى مَعْنَى ، أَي كَانَ هَذَا مِنْكُمْ فِي مَدِينَةِ مِصْرَ قَبْلَ أَنْ تَبْرَزُوا إِلَى هَذِهِ الصَّحَرَاءِ .

(فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد لهم . قال ابن عباس : كان فرعون أول من صلب ، وقطع الأيدي والأرجل من خلاف ، الرجل اليمنى واليد اليسرى ، واليد اليمنى والرجل اليسرى ، عن الحسن . (وَمَا تَنْقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا) قرأ الحسن بفتح القاف . قال الأخفش : هي لغة ؛ يقال : نَقِمْتُ الأمر ونَقِمْتُهُ أنكرته ؛ أى لست تتركه منا سوى أن آمنا بالله وهو الحق . (لَمَّا جَاءَتْنَا) آياته وبيئاته . (رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا) الإفراغ الصب ؛ أى أصببه علينا عند القطع والصلب . (وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ) قَبِل : إن فرعون أخذ السحرة وقطعهم على شاطئ النهر ، وإنه آمن بموسى عند إيمان السحرة ستمائة ألف .

قوله تعالى : وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتِكَ قَالَ سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ﴿١٢٧﴾ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَدْرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) أى بإيقاع الفرقة وتشتيت الشمل . (وَيَذَرَكَ) بنصب الراء جواب الاستفهام ، والواو نائبة عن الفاء . (وَآلِهَتِكَ) قال الحسن : كان فرعون يعبد الأصنام ؛ فكان يعبد ويعبد . قال سليمان التيمي : بلغنى أن فرعون كان يعبد البقر . قال التيمي : قلت للحسن هل كان فرعون يعبد شيئاً ؟ قال نعم ، إنه كان يعبد شيئاً كان قد جعله في عنقه . وقيل : معنى « وآلِهَتِكَ » أى وطاعتك ؛ كما قيل في قوله تعالى : « اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ »^(١) منهم ما عبدوهم ولكن أطاعوهم ؛ فصار تمثيلاً . وقرأ نعيم بن ميسرة « وَيَذَرَكَ » بالرفع على تقدير وهو يَذَرُكَ . وقرأ الأشهب العقيلي « وَيَذَرَكَ » مجزوماً مخفياً يَذَرُكَ لثقل الضمة . وقرأ أنس

أبن مالك « ونذكرك » بالرفع والنون . أخبروا عن أنفسهم أنهم يتركون عبادته إن ترك موسى حياً . وقرأ علي بن أبي طالب وابن عباس والضحاك « وإلهتك » ومعناه وعبادتك . وعلى هذه القراءة كان يُعبد ولا يُعبد ، أي ويترك عبادته لك . قال أبو بكر الأنباري : فمن مذهب أصحاب هذه القراءة أن فرعون لما قال « أنا ربكم الأعلى » . « وما علمت لكم من إله غيري » نفى أن يكون له رب وآلهة . فقيل له : ويذكرك وإلهتك ؛ بمعنى ويتركك وعبادة الناس لك . وقراءة العامة « وآلهتك » كما تقدم ، وهي مبنية على أن فرعون أدعى الربوبية في ظاهر أمره وكان يعلم أنه مربوب . ودليل هذا قوله عند حضور الحمام « آمنت أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل^(١) » فلم يقبل هذا القول منه بعد إغلاق التوبة . وكان قبل هذه الحال له إله يعبد سراً دون رب العالمين جل وعز ؛ قاله الحسن وغيره . وفي حرف أبي « أتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض وقد تركوك أن يعبدوك » . وقيل : « وآلهتك » قيل كان يعبد بقرة ، وكان إذا استحسّن بقرة أمر بعبادتها ، وقال : أنا ربكم ورب هذه . ولهذا قال « فأنعم لهم^(٢) عجلاً » . ذكره ابن عباس والسدي . قال الزجاج : كان له أصنام صنار يعبدها قومه تقريباً إليه فنُسبت إليه ؛ ولهذا قال « أنا ربكم الأعلى » . قال إسماعيل بن إسحاق : قول فرعون « أنا ربكم الأعلى » . يدل على أنهم كانوا يعبدون شيئاً غيره . وقد قيل : إن المراد بالإلهة على قراءة ابن عباس البقرة التي كان يعبدها . وقيل : أرادوا بها الشمس وكانوا يعبدونها . قال الشاعر :

* وأعجلنا الإلهة أن تؤبأ *

ثم آتس قومه فقال (سَنَقْتُلُ أَبْنَاءَهُمْ) بالتخفيف ، قراءة نافع وابن كثير . والباقون بالتشديد على التكثير . (وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ) أي لا تخافوا جانبهم . (وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ) آتسهم بهذا الكلام . ولم يقل سَنَقْتُلُ موسى لعلمه أنه لا يقدر عليه . وعن سعيد بن جبير قال : كان فرعون قد ملئ من موسى رعباً ، فكان إذا رآه بال كما يبول الحمار . ولما بلغ قوم

(٢) آية ٨٨ سورة طه .

(١) آية ٩٠ سورة يونس .

موسى من فرعون هذا قال لم موسى ﴿ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ ﴾ أطمعهم في أن يورثهم الله أرض مصر . ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقِينَ ﴾ أى الجنة لمن أتقى . وعاقبة كل شيء : آخره ، ولكنها إذا أطلقت فقبل العاقبة لفلان فهم منه في العرف الخير . قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ﴾ قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا ﴾ أى فى ابتداء ولادتك بقتل الأبناء وأسترقاق النساء . ﴿ وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ﴾ أى والآن أعيد علينا ذلك ؛ يعنون الوعيد الذى كان من فرعون . وقيل الأذى من قبل : تسخيرهم لبنى إسرائيل فى أعمالهم إلى نصف النهار ، وإرسالهم بقيته ليكتسبوا لأنفسهم . والأذى من بعد : تسخيرهم جميع النهار كله بلا طعام ولا شراب ؛ قاله جوير . وقال الحسن : الأذى من قبل ومن بعد واحد ، وهو أخذ الجزية . ﴿ قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ « عسى » من الله واجب ؛ حدد لهم الوعد وحققه . وقد استخلفوا فى مصر فى زمان داود وسليمان عليهما السلام ، وفتحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون ؛ كما تقدم . وروى أنهم قالوا ذلك حين خرج بهم موسى وتبعهم فرعون فكان وراءهم والبحر أمامهم ؛ فحقق الله الوعد بأن غرق فرعون وقومه وأنجاهم . ﴿ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ تقدم نظايره . أى يرى ذلك العمل الذى يجب به الجزاء ؛ لأن الله لا يجازيهم على ما يعلمه منهم ، إنما يجازيهم على ما يقع منهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الشَّجَرِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ﴾ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ﴾ يعنى الجدوب . وهذا معروف فى اللغة ؛ يقال : أصابتهم سنة ، أى جُذِب . وتقديره جَذِبُ سنة . وفى الحديث : « اللَّهُمَّ

أجعلها عليهم سنين كسني يوسف . ومن العرب من يُعرب النون في السنين ؛ وأنشد القراء :

أرى مرة السنين أخذن مني * كما أخذ السرار من الهلال^(١)

قال النحاس : وأنشد سيويه هذا البيت بفتح النون ؛ ولكن أنشد في هذا مالا يجوز غيره ، وهو قوله :

* وقد جاوزت رأس الأربعين *

وحكى القراء عن بني عامر أنهم يقولون : أقيمتُ عنده سنيئاً يا هذا ؛ مصروفاً . قال : وبنو تميم لا يصرفون ويقولون : مضت له سنينُ يا هذا . وسنين جمع سنة ، والسنة هنا بمعنى الجذب لا بمعنى الحول . ومنه أسنت القوم أي أجذبوا . قال عبد الله بن الزبير :
عمرؤ العلاء هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مستنون^(٢) عجاف
(لعلهم يذكرون) أي ليتعظوا وترق قلوبهم .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ إِلَّا إِنَّمَا يَطَّيِّرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾

فيه مستلطان :

الأولى - قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ) أي الخصب والسعة . (قَالُوا لَنَا هَذِهِ) أي أعطيناها باستحقاق . (وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ) أي حُظٌّ ومرض ، وهي المسالة : -
الثانية - (يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى) أي يتشاءموا به . نظيره « وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ » . والأصل « يَطَّيَّرُوا » أدغمت التاء في الطاء . وقرأ طلحة « يَطَّيَّرُوا » على أنه فعل ماضٍ . والأصل في هذا من الطَّيْرَةِ وزجر الطير ، ثم كثر استعمالهم حتى قيل لكل

(١) السرار السرور (فتح السين وكسرهما فيهما) : اللبلة التي يستتر فيها القمر . (٢) يريد به هاشم ابن عبد مناف أبا عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يسمى عمراً . (٣) آية ٧٨ سورة النساء .

من تشاءم : تطير . وكانت العرب تيمن بالسائح ، وهو الذى يأتى من ناحية اليمن . وتشاءم بالبارح ، وهو الذى يأتى من ناحية الشمال . وكانوا يتطيرون أيضا بصوت الغراب ، ويتأثرون به البين . وكانوا يستدلون بمجاوبات الطيور بعضها بعضا على أمور ، وبأصواتها في غير أوقاتها المعهودة على مثل ذلك . وهكذا الظباء إذا مضت سائحة أو بارحة ، ويقولون إذا برحت : « من لي بالسائح بعد البارح »^(١) . إلا أن أقوى ما عندهم كان يقع في جميع الطير ، فسموا الجميع تطيرا من هذا الوجه . وتطير الأعاجم إذا رأوا صيدا يذهب به إلى المعلم بالفساة ، ويتيمنون برؤية صبي يرجع من عند المعلم إلى بيته ، ويتشاءمون برؤية السقاء على ظهره قربة مملوءة مشدودة ، ويتيمنون برؤية فارغ السقاء مفتوحه ، ويتشاءمون بالتحال المنقل بالجل ، والدابة الموقرة^(٢) ، ويتيمنون بالتحال الذى وضع حمله ، والدابة يحط عنها ثقلها . بخاء الإسلام بالتهى عن التطير والتشاؤم بما يُسمع من صوت طائر ما كان ، وعلى أى حال كان ، فقال عليه السلام : « أقرؤا الطير على مكائنها »^(٣) . وذلك ان كثيرا من أهل الجاهلية كان إذا أراد الحاجة أتى الطير في وكزها فنقرها ، فإن أخذت ذات اليمن مضى لحاجته ، وهذا هو السائح عندهم . وإن أخذت ذات الشمال رجع ، وهذا هو البارح عندهم . فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا بقوله : « أقرؤا الطير على مكائنها » هكذا في الحديث . وأهل العربية يقولون « وكائنها » قال امرؤ القيس :

« وقد اغتدى والطير في مكائنها »

والوكنة : أسم لكل وكرو عش . والوكن : موضع الطائر الذى يبيض فيه ويفرخ ، وهو الخرق في الحيطان والشجر . ويقال : وكن الطائر يكن وكوتا إذا حضن بيضه . وكان أيضا من العرب من لا يرى التطير شيئا ، ويمدحون من كذب به . قال المرقش :

(١) هذا مثل بضرب الرجل يسي الرجل ، فيقال له : إنه سوف يحسن إليك . وأصل ذلك أن رجلا مرت به ظباء بارحة فقيل له سوف تسنح لك ، فقال : من لي ... الخ . (٢) الدابة الموقرة : التى عليها حمل تقبل ، والموقرة أيضا : التى أصابتها الوقرة ، وهى صدع فى الساق . (٣) مكائنها (بكسر الكاف وقد تفتح) : أى بيضها . وهى فى الأصل بيض الضباب . وقيل : على أمكنتها ومساكنها . قال شمر : والصحيح فى قوله « على مكائنها » أنها جمع المكنة ، والمكنة التكن . وقال الزمخشري : وبروى « مكائنها » جمع مكن ، ويمكن جمع مكان .

ولقد غَدَوْتُ وَكُنْتُ لَا * أَغْدُو عَلَى وَاقٍ وَحَاتِمٍ^(١)

فَإِذَا الْأَشَائِمُ كَالْأَيَا * مِنْ وَالْأَيَامِنْ كَالْأَشَائِمِ

وقال عكرمة : كنت عند ابن عباس فتر طائر يصيح ؛ فقال رجل من القوم : خير ، خير . فقال ابن عباس : ما عند هذا لا خير ولا شر . قال علمائنا : وأما أقوال الطير فلا تعلق لها بما يجعل دلالة عليه . ولا لها علم بكان فضلا عن مستقبل فتخير به . ولا في الناس من يعلم منطق الطير ؛ إلا ما كان الله تعالى خص به سليمان عليه السلام من ذلك . فالتحق التطير بجملة الباطل . والله أعلم . وقال عليه السلام : " ليس منا من تعلم^(٢) أو تكهن أو رده عن سفره تطير " . وروى أبو داود عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الطيرة شرك - ثلاثا - وما منا إلا وليكن الله يذهبه بالتوكل " . وروى عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من رجعه الطيرة عن حاجته فقد أشرك " . قيل : وما كفارة ذلك يا رسول الله ؟ قال : " أن يقول أحدهم اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك ثم يمضي لحاجته " . وفي خبر آخر : " إذا وجد ذلك أحدكم فليقل اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك " . ثم يذهب متوكلا على الله ؛ فإن الله يكفيه ما وجد في نفسه من ذلك ، وكفاه الله تعالى ما يهيمه . وقد تقدم في « المسألة » الفرق بين الفأل والطيرة .^(٣) (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ) وقرأ الحسن « طيرهم » جمع طائر . أي ما قدر لهم

- (١) الواق (بكسر القاف) : العُرد ، وهو طائر أبيض نصفه أبيض ونصفه أسود . والحاتم : الغراب الأسود . (٢) تعلم : إذا ادعى الرؤيا كاذبا . (٣) كذا في مسند أبي داود وبعض نسخ الأصل . قال ابن الأثير : « هكذا جاء في الحديث مقطوعا ، ولم يذكر المستثنى . أي إلا وقد يعتره التطير ، وتسبق إلى قلبه الكراهة ؛ فحذف اختصارا واعتمادا على فهم السامع ... وقوله : " ولكن الله يذهبه بالتوكل " معناه أنه إذا خطر له عارض التطير فتوكل على الله وسلم إليه ولم يعمل بذلك الخاطر غفره الله له ولم يؤاخذ به » . وفي بعض نسخ الأصل : « ... وما منا إلا من تطير ... » الخ . (٤) راجع المسألة التاسعة عشرة في قوله تعالى : « حرمت عليكم الميتة ... » ج ٦ ص ٩ طبعة أولى أورثانية .

وعليهم . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أن ما لحقهم من القحط والشدائد إنما هو من عند الله عز وجل بذنوبهم لا من عند موسى وقومه .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٣٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ ﴾ أى قال قوم فرعون لموسى « مهما » . قال الخليل : الأصل ما ، ما ، الأولى للشرط ، والثانية زائدة توكيدا للجزاء ، كما تزايد في سائر الحروف ، مثل إتما وحيثما وأينما وكيفما . فكريهوا حرفين لفظهما واحد ؛ فابدلوا من الألف الأولى هاء فقالوا مهما . وقال الكسائي : أصله مه ؛ أى أكفف ، ما تأتينا به من آية . وقيل : هى كلمة مفردة ، يجازى بها ليُجزم ما بعدها على تقدير إن . والجواب « فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ » ﴿ لِنَسْحَرَنَّ ﴾ لتصرفنا عما نحن عليه . وقد مضى فى « البقرة » بيان هذه اللفظة . قيل : بقی موسى فى القبط بعد إنقاء السحرة سحداً عشرين سنة يُريهم الآيات إلى أن أغرق الله فرعون ، فكان هذا قولهم .

قوله تعالى : فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْأَدَمَ ءَايَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿١٣٣﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — روى إسرائيل عن سمالك عن نوف الشامي قال : مكث موسى عليه السلام فى آل فرعون بعد ما غلب السحرة أربعين عاماً . وقال محمد بن عثمان بن أبى شيبة عن منجاب : عشرين سنة ، يريهم الآيات : الجراد والقمل والضفادع والدم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ الطُّوفَانَ ﴾ أى المطر الشديد حتى غاموا فيه . وقال مجاهد وعطاء : الطوفان الموت . قال الأخفش : واحده طوفانة . وقيل : هو مصدر كالرَّجْحَان

والتقصان ؛ فلا يطلب له واحد . قال النحاس : الطوفان في اللغة ما كان مهلكاً من موت أو سيل ؛ أي ما يطيف بهم فيهلكهم . وقال السدي : ولم يُصب بني إسرائيل قطرة من ماء ، بل دخل بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم^(١) ، ودام عليهم سبعة أيام . وقيل : أربعين يوماً . فقالوا : ادع لنا ربك يكشف عنا فتؤمن بك ؛ فدعا ربه فرفع عنهم الطوفان فلم يؤمنوا . فأثبت الله لهم في تلك السنة ما لم يُثبت قبل ذلك من الكلا والزرع . فقالوا : كان ذلك الماء نعمة ؛ فبعث الله عليهم الجراد وهو الحيوان المعروف ، جمع جرادة في المذكر والمؤنث . فإن أردت الفصل نعت فقلت رأيت جرادة ذكراً . فاكل زرعهم وثمارهم حتى أنها كانت تأكل السقوف والأبواب حتى تهدم ديارهم . ولم يدخل دور بني إسرائيل منها شيء .

الثالثة - وأختلف العلماء في قتل الجراد إذا حلّ بأرض فافسد ؛ فقليل : لا يقتل . وقال أهل الفقه كلهم : يقتل . أحتج الأولون بأنه خلق عظيم من خلق الله يأكل من رزق الله ، ولا يجزى عليه القلم . وبما روى " لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم " . وأحتج الجمهور بأن في تركها فساد الأموال ، وقد رخص النبي صلى الله عليه وسلم بقتال المسلم إذا أراد أخذ ماله ؛ فالجراد إذا أرادت فساد الأموال كانت أولى أن يجوز قتلها . الا ترى أنهم اتفقوا على أنه يجوز قتل الحية والعقرب لأنهما يؤذيان الناس فكذلك الجراد . روى ابن ماجه عن جابر وأنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا دعا على الجراد قال : " اللهم أهلك بكاره واقتل صغاره وأفسد بيضه وأقطع دابره وخذ بأفواهه عن معاشنا وأرزاقنا إنك سميع الدطاء " . قال رجل : يا رسول الله ، كيف يدعو على جند من أجناد الله بقطع دابره ؟ قال : " إن الجراد نثرة الحوت في البحر " .^(٢)

الرابعة - ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن أبي أوفى قال : غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبع غزوات كنا ناكل الجراد معه . ولم يختلف العلماء في أكله على الجملة ،

(١) التراقي : جمع الترقوة ، وهي عظم رصل بين نقرة النحر والعاتق من الجانبين . (٢) النثرة : شبه العطسة .

وأنه إذا أخذ حياً وقطعت رأسه أنه حلال باتفاق . وأن ذلك يتنزل منه منزلة الذكاة فيه .
 وإنما اختلفوا هل يحتاج إلى سبب يموت به إذا صيد أم لا ؛ فعاقبتهم على أنه لا يحتاج
 إلى ذلك ، ويؤكل كيفما مات . وحكمه عندهم حكم الحيتان ، وإليه ذهب ابن نافع ومطرف .
 وذهب مالك إلى أنه لا بُدَّ له من سبب يموت به ؛ كقطع رءوسه أو أرجله أو أجنحته
 إذا مات من ذلك ، أو يَصْلُق أو يطرح في النار ؛ لأنه عنده من حيوان البرقبيته محزنة .
 وكان إلیث يكره أكل ميت الجراد ، إلا ما أخذ حياً ثم مات فإن أخذه ذكاة . وإليه ذهب
 سعيد بن المسيّب . روى الثَّارِقُطْنِي عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 "أَحِلَّ لَنَا مِيتَتَانِ الْحُوتُ وَالْجَرَادُ وَدِمَانُ الْكَيْدِ وَالطُّعَالُ" . وقال ابن ماجه : حدثنا أحمد
 ابن منيع حدثنا سفيان بن عيينة عن أبي سعيد سمع أنس بن مالك يقول : كُنَّ أَزْوَاجُ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَادَيْنِ الْجَرَادَ عَلَى الْأَطْبَاقِ . ذكره ابن المنذر أيضا .

الخامسة — روى محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن الله تعالى خلق ألف أمة ستمائة منها
 في البحر وأربعمائة في البر وإن أول هلاك هذه الأمم الجراد فإذا هلك الجراد تابعت الأمم
 مثل نظام السِّلَك إذا انقطع" . وذكره الترمذی الحكيم في (نوادر الأصول) قال : وإنما صار
 الجراد أول هذه الأمم هلاكاً لأنه خلق من الطينة التي فضلت من طينة آدم . وإنما تهلك
 الأمم هلاك الأدميين لأنها مسخرة لهم .

رجعنا إلى قصة القبط — فعاهدوا موسى أن يؤمنوا لو كشف عنهم الجراد ، فدعا فكشف .
 وكان قد بقي من زروعهم شيء فقالوا : يكفينا ما بقي ؛ ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم القمل ،
 وهو صغار الدبى ؛ قاله قتادة . والدبى : الجراد قبل أن يطير ، الواحدة دبابة . وأرض مذبذبة
 إذا أكل الدبى نباتها . وقال ابن عباس : القمل السوس الذي في الحنطة . وقال ابن زيد :
 البراغيث . وقال الحسن : دواب سود صغار . وقال أبو عبيدة : الحمَّان ، وهو ضرب من
 القراد ، واحدها حمنانة . فأكلت دوابهم وزروعهم ، ولزمت جلودهم كأنها الجندري عليهم ،

ومنهم النوم والقرار . وقال حبيب بن ثابت : القمل الجعلان ^(١) . والقمل عند أهل اللغة ضرب من القردان . قال أبو الحسن الأعرابي العدوي : القمل دواب صغار من جنس القردان ؛ إلا أنها أصغر منها ، وأحدثها قملة . قال النحاس : وليس هذا يناقض لما قاله أهل التفسير ؛ لأنه يجوز أن تكون هذه الأشياء كلها أرسلت عليهم ، وهي أنها كلها تجتمع في أنها تؤذيهم . وذكر بعض المفسرين أنه كان بعين شمس كتيب من رمل فضربه موسى بعصاه فصارت قملًا . واحد القمل قملة . وقيل : القمل القمل ؛ قاله عطاء الخراساني . وفي قراءة الحسن « والقمل » بفتح القاف وإسكان الميم . فنصرعوا فلما كشف عنهم لم يؤمنوا ؛ فأرسل الله عليهم الضفادع ؛ جمع ضفدع وهي المعروفة التي تكون في الماء ، وقد ورد النهي عن قتلها ؛ أخرجه أبو داود وابن ماجه بإسناد صحيح . أخرجه أبو داود عن أحمد بن حنبل عن عبد الرزاق . وابن ماجه عن محمد بن يحيى النيسابوري الدخلى عن أبي هريرة قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل الضفدع والثملة والمدهد . وخرج النسائي عن عبد الرحمن ابن عثمان أن طيبيا ذكر ضفدعا في دواء عند النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فنهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتله . صححه أبو محمد عبد الحق . وعن أبي هريرة قال : الضرد أول طير صام . ولما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والصد ؛ فكان الصد دليلا على الموضع ، والسكينة مقداره . فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت : ابن يا إبراهيم على مقدار ظل ؛ فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل الصد لأنه كان دليل إبراهيم على البيت ، وعن الضفدع لأنها كانت تصب الماء على نار إبراهيم . ولما تسلطت على فرعون جاءت فأخذت الأمكنة كلها ، فلما صارت إلى التنور وثبتت فيها وهي نار تسعر ، طاعة لله . بفعل يقيقها تسبيحا . يقال : إنها أكثر الدواب تسبيحا . وقال عبد الله بن عمرو : لا تقتلوا الضفدع فإن نقيقه الذي تسمعون تسبيح . فروى أنها ملأت

(١) الجعلان (بكسر الجيم جمع جعل كصد) وهو دابة سوداء من دواب الأرض .

(٢) الضفدع : بفتح الضاد والهمزة ويكسرهما وسكون الفاء . (٣) السكينة : ريح نجوى ، أى سريرة المرء .

فرشهم وأوعيتهم وطعامهم وشرابهم؛ فكان الرجل يجلس إلى ذقنه في الضفادع، وإذا تكلم وثب الضفدع في فيه. فشكروا إلى موسى وقالوا: نتوب؛ فكشف الله عنهم ذلك فعادوا إلى كفرهم؛ فأرسل الله عليهم الدم فسال النيل دمًا. وكان الإسرائيلي يغترف منه الماء، والقبطي الدم. وكان الإسرائيلي يصب الماء في قيم القبطي فيصير دمًا، والقبطي يصب الدم في قيم الإسرائيلي فيصير ماء زلالًا. (آيات مفصلات) أى مبینات ظاهرات؛ عن مجاهد. قال الزجاج: «آيات مفصلات» نصب على الحال. ويروى أنه كان بين الآية والآية ثمانية أيام. وقيل: أربعون يومًا. وقيل: شهر؛ فلهذا قال «مفصلات». (فأستكبروا) أى ترفعوا عن الإيمان بالله تعالى.

قوله تعالى: وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَمْوَسَىٰ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلِّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿١٣٥﴾ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٣٦﴾

قوله تعالى: (وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ) أى العذاب. وقرئ بضم الراء، لغتان. قال ابن جبير: كان طاعونا مات به من القبط في يوم واحد سبعون ألفًا. وقيل: المراد بالرجز ما تقدم ذكره من الآيات. (بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) «ما» بمعنى الذى، أى بما استودعك من العلم، أو بما اختصك به فنباك. وقيل: هذا قسم، أى بعهدك عندك إلا ما دعوت لنا؛ فـ«ما» صلة. (لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ) أى بدعائك لإهلك حتى يكشف عنا. (لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ) أى نصديقك بما جئت به. (وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) وكانوا يستخدمونهم؛ على ما تقدم. (إِلَىٰ أَجَلٍ هُمْ بَلِّغُوهُ) يعنى أجلهم الذى ضرب لهم في التفريق. (إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ) أى ينقضون ما عقدوه.

على أنفسهم . (فَأَتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ) وَالْيَمُّ
البحر . (وَكَانُوا عَنْهَا) أى النعمة . دل عليها « فَأَتَقَمْنَا » . وقيل : عن الآيات إن لم يعتبروا
بها حتى صاروا كالغافلين عنها .

قوله تعالى : وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ
وَمَغْرِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ
بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ) يريد بنى إسرائيل . (الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ) أى
يُسْتَذَلُّونَ بالخدمة . (مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا) زعم الكسائي والفراء أن الأصل « فى مشارق
الأرض ومغاربها » ثم حذف « فى » فنصب . والظاهر أنهم ورثوا أرض القبط . فهما
نصب على المفعول الصريح ؛ يقال : ورثت المال وأورثته المال ؛ فلما تعدى الفعل بالهمزة
نصب مفعولين . والأرض هى أرض الشام ومصر . ومشارقها ومغاربها جهات الشرق
والغرب بها ، فالأرض مخصوصة ؛ عن الحسن وقتادة وغيرهما . وقيل : أراد جميع الأرض ؛
لأن من بنى إسرائيل داود وسليمان وقد ملكا الأرض . (الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) أى بإخراج
الزروع والثمار والأنهار . (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ) هى قوله « وَزَيْدٌ
أَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجَّيْنَاهُمْ أَيْمَةً وَنَجَّيْنَاهُمُ الْوَارِثِينَ » . (بِمَا صَبَرُوا)
أى بصبرهم على أذى فرعون ، وعلى أمر الله بعد أن آمنوا بموسى . (وَدَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ
فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ) يقال : عرّش يعرّش إذا بنى . قال ابن عباس ومجاهد :
أى ما كانوا يبنون من القصور وغيرها . وقال الحسن : هو تعريش الكرم . وقرأ ابن عامر
وأبو بكر عن عاصم « يَعْرِشُونَ » بضم الراء . قال الكسائي : هى لغة تميم . وقرأ إبراهيم بن
أبي عبلة « يَعْرِشُونَ » بتشديد الراء وضم الياء .

قوله تعالى : وَجَنُوزَنَا بِبَنِي إِسْرَآءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ
عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَىٰ اجْعَلْ لَّنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ
إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿١٢٨﴾

قوله تعالى : (وَجَنُوزَنَا بِبَنِي إِسْرَآءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ)
قرأ حمزة والكسائي بكسر الكاف ، والباقون بضمها . يقال : عَكَفَ يَعْكِفُ وَيَعْكُفُ
بمعنى أقام على الشيء ولزمه . والمصدر منهما على فُعول . قال قتادة : كان أولئك القوم من
النجم ، وكانوا نزولا بالرقعة . وقيل : كانت أصنامهم تماثيل بقر ، ولهذا أخرج لهم السامري
عجلا . (قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَّنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ) نظيره قول جهال الأعراب وقد رأوا
شجرة خضراء للكفار تُسَمَّى ذات أنواط يعظمونها في كل سنة يوما : يا رسول الله ، اجعل
لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط . فقال عليه الصلاة والسلام : " الله أكبر . قلم والذي
نفسى بيده كما قال قوم موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون لتركبن سنن
من قبلكم حَدَّثُوا الْفَقْدَةَ بِالْفَقْدَةِ حَتَّى إِنَّهُمْ لَوْ دَخَلُوا جَحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ " . وكان هذا في تخرجه
إلى حنين ، على ما يأتي بيانه في « براءة » إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ وَبِطُلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾
قَالَ أَغْيَرَ اللَّهُ أَبْغِيكَمُ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٣٠﴾

قوله تعالى : (إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَّبِعُونَ مَا هُم فِيهِ) أى مُتَّبِعُونَ . والتبار : الهلاك . وكل إناء
منكسر مُتَّبِعٌ . وأمر مُتَّبِعٌ . أى أن العابد والمعبود مهلكان . وقوله : (وَبِطُلَّ) أى ذاهب

(١) ينوطون بها سلاحهم ، أى يلقونه .

(٢) الفقة : ريش السهم . قال ابن الأثير : يضرب مثلا للثبينة يستريان ولا يتفارتان .

(٣) في قوله تعالى : « لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ... » آية ٢٥

وَهُضُمَجِل . (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) « كانوا » صلة زائدة . (قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِيكُمْ إِلَهًا)
 أى أطلب لكم إلهاً غير الله تعالى . يقال : بغيت له . (وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ)
 أى على عالمي زمانكم . وقيل : فضّلهم بإحلاك عدوهم ، وبما خصهم به من الآيات .
 قوله تعالى : وَإِذْ أَتَيْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ
 يُقْتَلُونَ أُنثَاءً كُفَّ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءً كُفَّ وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكَ
 عَظِيمٌ ﴿١٤١﴾

ذكرهم منه . وقيل : هو خطاب ليهود عصر النبي صلى الله عليه وسلم . أى وأذكروا .
 إذا أنجينا أسلافكم ؛ حسب ما تقدم بيانه في سورة « البقرة » .

قوله تعالى : وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِّبَقَاتُ
 رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ
 وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤٢﴾

قوله تعالى : (وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْمٍ مِّبَقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً)
 فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً) ذكر أن مما كثر به موسى
 عليه السلام هذا . فكان وعده المناجاة إكراماً له . (وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ) قال ابن عباس
 ومجاهد ومسروق رضي الله عنهم : هي ذو القعدة وعشر من ذي الحجة ، أمره أن يصوم الشهر
 وينفرد فيه بالعبادة ؛ فلما صامه أنكر خلوف فيه فاستاك . قيل : يعود خروب ؛ فقالت
 الملائكة : إنا كنا نستنشق من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك . فزيد عليه عشر ليالٍ
 من ذي الحجة . وقيل : إن الله تعالى أوحى إليه لما استاك : " يا موسى لا أكلمك حتى يعود

فوك إلى ما كان عليه قبل . أما علمت أن رائحة الصائم أحب إلى من ريح المسك .
 وأمره بصيام عشرة أيام . وكان كلام الله تعالى لموسى غداة النحر حين قَدَّى إسماعيل من
 الذبح ، وأكمل لمحمد صلى الله عليه وسلم الحج . وحذفت الهاء من عشر لأن المعدود مؤنث .
 والفائدة في قوله « قَتَمَ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً » وقد علم أن ثلاثين وعشرة أربعون ، لثلاث
 يتوهم أن المراد أتممت الثلاثين بعشر منها ؛ فبين أن العشر سوى الثلاثين . فإن قيل : فقد
 قال في البقرة أربعين وقال هنا ثلاثين ؛ فيكون ذلك من البداء . قيل : ليس كذلك ؛ فقد
 قال : « وأتممتها بعشر » والأربعون والثلاثون والعشرة قول واحد ليس يختلف . وإنما
 قال القولين على تفصيل وتأليف ، قال أربعين في قول مؤلف ، وقال ثلاثين ، يعني شهرا
 متابعا وعشرا . وكل ذلك أربعون ؛ كما قال الشاعر :

* عشرو أربع ... *

يعني أربع عشرة ، ليلة البدر . وهذا جائز في كلام العرب .

الثانية - قال علماؤنا : دلّت هذه الآية على أن ضرب الأجل للواعدة سنة ماضية ،
 ومعنى قديم أمسه الله تعالى في القضايا ، وحكم به للأئم ، وعرفهم به مقادير التآني في الأعمال .
 وأول أجل ضربه الله تعالى الأيام الستة التي خلق فيها جميع المخلوقات ، « وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ^(١) » . وقد بينا معناه فيما تقدم في هذه
 السورة من قوله : « إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ^(٢) » . قال
 ابن العربي : فإذا ضرب الأجل لمعنى يحاول فيه تحصيل المؤجل بقاء الأجل ولم يتيسر زيد فيه
 تبصرة ومغذرة . وقد بين الله تعالى ذلك لموسى عليه السلام فضرب له أجلا ثلاثين ثم زاده عشرا
 لئمة أربعين . وأبطأ موسى عليه السلام في هذه العشر على قومه ؛ فما عَقَلُوا جواز التآني والتأخر حتى
 قالوا : إن موسى ضلّ أو نسي ، ونكثوا عهده وبدلوا بعده ، وعبدوا إلهًا غير الله . وقال
 ابن عباس : إن موسى قال لقومه : إن ربي وعدني ثلاثين ليلة أن ألقاه ، وأخلف فيكم

هارون، فلما فصل موسى إلى ربه زاده الله عشرا^(١)، فكانت فتنتهم في العشر الذي زاده الله بما فعلوه من عبادة العجل؛ على ما يأتي بيانه. ثم الزيادة التي تكون على الأجل تكون مقدرة؛ كما أن الأجل مقدر. ولا يكون إلا بآجتهاد من الحاكم بعد النظر إلى المعاني المتعلقة بالأمر: من وقت وحال وعمل، فتكون مثل ثلث المدة السالفة؛ كما أجل الله لموسى. فإن رأى الحاكم أن يجمع له الأصل في الأجل والزيادة في مده واحدة جاز، ولكن لأبد من التربص بعدها لما يطرأ من العسدر على البشر؛ قاله ابن العربي. روى البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "أعذر الله إلى أمرئ أخر أجله حتى بلغه ستين سنة"^(٢).

قلت: وهذا أيضا أصل لأعذار الحكام إلى المحكوم عليه مرة بعد أخرى. وكان هذا أظفاً بالخلق، ولينفذ القيام عليهم بالحق. يقال: أعذر في الأمر أي بالغ فيه؛ أي أعذر غاية الإعذار الذي لا إعذار بعده. وأكبر الإعذار إلى بني آدم بعثة الرسل إليهم لتم حجتهم عليهم؛ «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا»^(٣). وقال: «وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ»^(٤) قيل: هم الرسل. ابن عباس: هو الشيب، فإنه يأتي في سن الآ كمال، فهو علامة لمفارقة سن الصبا. وجعل الستين غاية الإعذار لأن الستين قريب من معتك العباد، وهو سن الإنابة والخشوع والاستسلام له، وترقب المنية ولقاء الله؛ ففيه إعذار بعد إعذار. الأول بالنبي عليه السلام، والثاني بالشيب؛ وذلك عند كمال الأربعين؛ قال الله تعالى: «وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ»^(٥). فذكر عز وجل أن من بلغ أربعين فقد آن له أن يعلم مقدار نعم الله عليه وعلى والديه ويشكرهما. قال مالك: أدركت أهل العلم ببلدنا، وهم يطلبون الدنيا ويغالطون الناس حتى يأتي لاحدهم أربعون سنة؛ فإذا أتت عليهم اعتبرلوا الناس.

الثالثة - ودلت الآية أيضا على أن التاريخ يكون بالليالي دون الأيام؛ لقوله: «ثَلَاثِينَ لَيْلَةً» لأن الليالي أوائل الشهور. وبها كانت الصحابة رضى الله عنهم تحبر عن

(١) فصل: خرج. (٢) أي لم يبق فيه موعدا للاعتذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر.

(٣) آية ١٥ سورة الإسراء. (٤) آية ٣٧ سورة قاطر. (٥) آية ١٥ سورة الأحقاف.

الأيام؛ حتى روى عنها أنها كانت تقول : صمنا نحسا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .
والعجم تخالف في ذلك ، فتحسب بالأيام لأن معولها على الشمس . ابن العربي : وحساب
الشمس للنافع ، وحساب القمر للناسك ؛ ولهذا قال : « وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً » . فيقال :
أزخت نارينا ، ووزخت تورينا ؛ لغتان .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ مُوسَى لِأَخِيهِ هَارُونَ أَخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِح ﴾ المعنى : وقال
موسى حين أراد المضي للنجاة والمغيب فيها لأخيه هارون : كن خليفتي ؛ فدل على النيابة .
وفي صحيح مسلم عن سعد بن أبي وقاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لعلي حين خلفه في بعض مغازيه : « أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِنِّي بِتَزَلَّةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ
لَا نَبِيَّ بَعْدِي » . فاستدل بهذا الروافض الإمامية وسائر فريقي الشيعة على أن النبي صلى الله
عليه وسلم استخلف عليا على جميع الأئمة ؛ حتى كفر الصحابة الإمامية — فبجهم الله —
لأنهم عندهم تركوا العمل الذي هو النص على استخلاف علي واستخلفوا غيره بالأجتهاد منهم .
ومنهم من كفر عليا إذ لم يقم بطلب حقه . وهؤلاء لا شك في كفرهم وكفر من تبعهم على
مقاتلتهم ، ولم يعلموا أن هذا استخلاف في حياة ، كالأوكالة التي تنقضي بعزل الموكل أو بموته ،
لا يقتضي أنه متباد بعد وفاة ؛ فينحل على هذا ما تعلق به الإمامية وغيرهم . وقد استخلف
النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة ابن أم مكتوم وغيره . ولم يلزم من ذلك استخلافه دائما
بالاتفاق . على أنه قد كان هارون شرك مع موسى في أصل الرسالة ، فلا يكون لهم فيه على
ماراموه دلالة . والله الموفق للهداية .

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْلِح ﴾ أمر بالإصلاح . قال ابن جريج : كان من الإصلاح أن
يزجر السامري ويغير عليه . وقيل : أي أرفق بهم ، وأصلح أمرهم ، وأصلح نفسك ؛ أي
كن مصلحا . ﴿ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ لا تسلك سبيل المفسدين ، ولا تكن عوناً
للظالمين .

قوله تعالى : وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي
 أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ
 فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَبَيَّنَ رَبُّهُ لَجَّ الْجَبَلُ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا
 فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ ثَبَّتْ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا ﴾ أى فى الوقت الموعود . ﴿ وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾
 أى أسمعته كلامه من غير واسطة . ﴿ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ﴾ سأل النظر إليه ؛ وأشتاق
 إلى رؤيته لما أسمعته كلامه . ف ﴿ يَقَالَ لَنْ تَرَانِي ﴾ أى فى الدنيا . ولا يجوز الحمل على أنه
 أراد : أرنى آية عظيمة لأنظر إلى قدرتك ؛ لأنه قال « إليك » و « قال لَنْ تَرَانِي » . ولو سأل
 آية لأعطاه الله ما سأل ، كما أعطاه سائر الآيات . وقد كان لموسى عليه السلام فيها مقنع
 عن طلب آية أخرى ؛ فبطل هذا التأويل . ﴿ وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ
 فَسَوْفَ تَرَانِي ﴾ ضرب له مثالا مما هو أقوى من بينته وأثبت . أى فإن ثبت الجبل وسكن
 فسوف ترانى ، وإن لم يسكن فإنك لا تطبق رؤيتي ، كما أن الجبل لا يطبق رؤيتي . وذكر
 القاضى عياض عن القاضى أبى بكر بن الطيب ما معناه : أن موسى عليه السلام رأى الله
 فلذلك خر صعبا ، وأن الجبل رأى ربه فصار دكّا بإدراك خلقه الله له . واستنبط ذلك من
 قوله : « ولكن أنظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف ترانى » . ثم قال ﴿ فَلَمَّا تَبَيَّنَ رَبُّهُ لَجَّ
 الْجَبَلُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ﴾ وتجلّى معناه ظهر ؛ من قولك : جلوت العروس أى أبرزتها .
 وجلوت السيف أبرزته من الصدا ؛ جلاء فيهما . وتجلّى الشيء أنكشف . وقيل : تجلّى أمره
 وتقدّره ؛ قاله قطرب وغيره . وقراءة أهل المدينة وأهل البصرة « دكّا » . يدل على صحتها
 « دَكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا » وأن الجبل مذكور . وقرأ أهل الكوفة « دكّاء » أى جعله مثل أرض
 دكّاء ، وهى الناتئة لا تبلغ أن تكون جبلا . والمذكّر أدكّ . وجمع دكّاء دكّاءات ودكّاء مثل

خمرات وخمر. قال الكسائي : الذك من الجبال : العراض ، واحدها أدك . غيره : والذكاوات جمع ذكاء : رواب من طين ليست بالغلاظ . والذكالك كذلك من الرمل : ما التبذ بالأرض فلم يرتفع . وناق ذكاء لا سنام لها . وفي التفسير : فساخ الجبل في الأرض ، فهو يذهب فيها حتى الآن . وقال ابن عباس : جعله ترابا . عطية العوفي : رملا هائلا . (ونحر موسى صعيقا) أي مغشيا عليه ؛ عن ابن عباس والحسن وقتادة . وقيل : ميتا ؛ يقال : صيقت الرجل فهو صيقت . وصيقت فهو مصعوق . وقال قتادة والكوفي : نحر موسى صعيقا يوم الخميس يوم عرفة ، وأعطى التوراة يوم الجمعة يوم النحر . (فلما أفاق قال سبحانك ثبت إليك) قال مجاهد : من مسألة الرؤية في الدنيا . وقيل : سأل من غير استئذان ؛ فلذلك تاب . وقيل : قاله على جهة الإنابة إلى الله والخشوع له عند ظهور الآيات . واجمعت الأمة على أن هذه التوبة ما كانت عن معصية ؛ فإن الأنبياء معصومون . وأيضا عند أهل السنة والجماعة الرؤية جائزة . وعند المتبعة سأل لأجل القوم ليبين لهم أنها غير جائزة ، وهذا لا يقتضي التوبة . فقيل : أي ثبت إليك من قتل القبطي ؛ ذكره القشيري . وقد مضى في « الأنعام » بيان أن الرؤية جائزة . قال علي بن مهدي الطبري : لو كان سؤال موسى مستحيلا ما أقدم عليه مع معرفته بالله ؛ كما لم يحز أن يقول له يارب لك صاحبة وولد . وسيأتي في « القيامة » مذهب المعتزلة والرد عليهم ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ) قيل : من قومي . وقيل : من بني إسرائيل في هذا العصر . وقيل : بأنك لا ترى في الدنيا لو عندك السابق في ذلك . وفي الحديث الصحيح من حديث أبي هريرة وغيره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تُخَيَّرُوا بين الأنبياء فإن الناس يصعقون يوم القيامة فأرفع رأسي فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أصعق فيمن صعق فأفاق قبل أو حوسب بصعقته الأولى » . أو قال « كفته صعقته الأولى » . وذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن كعب قال : إن الله تبارك وتعالى قسم كلامه

ورؤيته بين محمد وموسى صلى الله عليهما ؛ فكلّمه موسى مرتين ، وراه محمد صلى الله عليه وسلم مرتين .

قوله تعالى : قَالَ يَمُوسَى إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي نَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١١٤﴾

قوله تعالى : (قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي) الاصطفاء : الأجنباء ؛ أى فضلك . ولم يقل على الخلق لأن من هذا الاصطفاء أنه كلّمه وقد كلّم الملائكة ، وأرسله وأرسل غيره . فالمراد « على الناس » المرسل إليهم . وقرأ « برسالتى » على الإفراد نافع وابن كثير . والباقون بالجمع . والرسالة مصدر ، فيجوز إفرادها . ومن جمع على أنه أرسل بضروب من الرسالة فاختلفت أنواعها ، بجمع المصدر لاختلاف أنواعه ؛ كما قال : « إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ »^(١) . بجمع لاختلاف أجناس الأصوات واختلاف المصوتين . ووحد في قوله « لَصَوْتُ » لما أراد به جنسا واحدا من الأصوات . ودل هذا على أن قومه لم يشاركه في التكليم ولا واحد من السبعين ؛ كما بيناه في « البقرة »^(٢) .

قوله تعالى : (نَخُذْ مَا آتَيْتُكَ) إشارة إلى التناعة ؛ أى اقنع بما أعطيتك . (وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ) أى من المظهرين لإحسانى إليك وفضلى عليك ؛ يقال : دابة شكور إذا ظهر عليها من السمن فوق ما تعطى من العلف . والشاكر معروض للزيد كما قال : « لَتَن شَكْرُكُمْ لَا زِيدُنْكُمْ »^(٣) . ويروى أن موسى عليه السلام مكث بعد أن كلّمه الله تعالى أربعين ليلة لا يراه أحد إلا مات من نور الله عز وجل .

قوله تعالى : وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاكِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَنَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١١٥﴾

١. (١) آية ١٩ سورة لقمان . (٢) رابع ج ٢ ص ١ طبع ثانية . (٣) آية ٧ سورة إبراهيم .

قوله تعالى : (وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) يريد التوراة . وروى في الخبر أنه قبض عليه جبريل عليه السلام بجناحه فتر به في العلاء حتى أدناه حتى سمع صريف القلم حين كتب الله له الألواح ؛ ذكره الترمذي الحكيم . وقال مجاهد : كانت الألواح من زمرودة خضراء . ابن جبير : من ياقوتة حمراء . أبو العالية : من زبرجد . الحسن : من خشب ؛ نزلت من السماء . وقيل : من صخرة صماء ، لينها الله لموسى عليه السلام فقطعها بيده ثم شقها بأصابعه ؛ فأطاعته كالحديد لداود . قال مقاتل : أي كتبنا في الألواح كنقش الخاتم . ربيع بن أنس : نزلت التوراة وهي سبعون وقربيع^(١) . وأضاف الكتابة إلى نفسه على جهة التشريف ؛ إذ هي مكتوبة بأمره كتبها جبريل بالقلم الذي كتب به الذكر . وأستمد من نهض النور . وقيل : هي كتابة أظهرها الله وخلقها في الألواح . وأصل اللوح : اللع (بفتح اللام) ؛ قال الله تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ »^(٢) . فكان اللوح تلوح فيه المعاني . وروى أنها لوحان ، وجاء بالجمع لأن الاثنين جمع . ويقال : رجل عظيم الألواح إذا كان كبير عظم اليدين والرجلين . ابن عباس : وتكسرت الألواح حين ألقاها فرفعت إلا سُدْسَهَا . وقيل : بقي سُبُعُهَا ورفعت ستة أسباعها . فكان في الذي رفع تفصيل كل شيء ، وفي الذي بقي الهدى والرحمة . وأسند أبو نعيم الحافظ عن عمرو بن دينار قال : بلغني أن موسى بن عمران نبي الله صلى الله عليه وسلم صام أربعين ليلة ؛ فلما ألقى الألواح تكسرت فصام مثلها فردت إليه . ومعنى (مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) مما يحتاج إليه في دينه من الأحكام وتبيين الحلال والحرام ؛ عن الثوري وغيره . وقيل : هو لفظ يذكر تفخيها ولا يراد به التعميم ؛ تقول : دخلت السوق فأشتريت كل شيء . وعند فلان كل شيء . وتُدْمَرُ كل شيء . وأوتيت كل شيء . وقد تقدم . (مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلٌ) أي لكل شيء . أمروا به من الأحكام ؛ فإنه لم يكن عندهم اجتهاد ، وإنما خص بذلك أمة محمد صلى الله عليه وسلم . (نَحْنُهَا يَقْوَةُ) في الكلام حذف ، أي نقلنا له نقلها

(١) الورق (بكسر الواو) : الحل الثقيل . ومع بعضهم به الثقيل والخفيف وما بينهما .

(٢) آخر سورة البروج .

بقوة، أى يجتهد ونشاط . نظيره « خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » وقد تقدم . (وأمر قومك ياخذوا
 بِأَحْسَنِهَا) أى يعملوا بالأوامر ويتركوا النواهي ، ويتدبروا الأمثال والمواعظ . نظيره « وَاتَّبِعُوا
 أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ » . وقال : « فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ » . والعفو أحسن من
 الاقتصاص . والصبر أحسن من الانتصار . وقيل : أحسنها الفرائض والنوافل . وأدونها
 المباح . (سَارِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ) قال الكلبى : « دار الفاسقين » ما مروا عليه إذا سافروا
 من منازل عاد وثمود ، والقرون التى أهلكوا . وقيل : هى جهنم ؛ عن الحسن ومجاهد .
 أى فلتكن منكم على ذكر ، فأخذروا أن تكونوا منها . وقيل : أراد به مصر ؛ أى ساريكم
 ديار القبط ومساكن فرعون خالية عنهم ؛ عن ابن جبير . قتادة : المعنى ساريكم منازل الكفار
 التى سكنوها قبلكم من الجبارة والعلافة لتعبروا بها ؛ يعنى الشام . وهذان القولان يدل عليهما
 « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ » الآية . « وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ » الآية ، وقد
 تقدم . وقرأ ابن عباس وقسامة بن زهير « ساورنكم » من ورث . وهذا ظاهر . وقيل :
 الدار الهلاك ، وجمعه أدوار . وذلك أن الله تعالى لما أغرق فرعون أوحى إلى البحر أن
 أقذف بأجسادهم إلى الساحل ، قال ففعل ؛ فنظر إليهم بنو إسرائيل فأراهم هلاك الفاسقين .

قوله تعالى : سَأَصْرِفُ عَنْ آيَتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ
 بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ
 لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا
 بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١١٦﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ
 حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٧﴾

(١) راجع ج ١ ص ٤٣٧ طبع ثانية أو ثالثة .

(٢) آية ٥٥ سورة الزمر .

(٣) آية ١٨ سورة الزمر . (٤) آية ١٣٧ من هذه السورة . (٥) آية ٥ سورة القصص .

قوله تعالى : ﴿ سَاصِرُونَ عَنِ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ قال قتادة : سَاصِرُهُمْ قَهَمٌ كَثَابِي . وقاله سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ . وقيل : سَاصِرُهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِهَا . وقيل : سَاصِرُهُمْ عَنِ نَفْعِهَا ؛ وذلك مجازاة على تكبرهم . نظيره : « فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ^(١) » . والآيات على هذا المعجزات أو الكتب المثلثة . وقيل : خلق السموات والأرض . أى أصرفهم عن الاعتبار بها . ﴿ يَتَكَبَّرُونَ ﴾ يَرَوْنَ أنهم أفضل الخلق . وهذا ظن باطل ؛ فلهذا قال : ﴿ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ فلا يتبعون نبياً ولا يصفون إليه لتكبرهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ﴾ . يعنى هؤلاء المتكبرون . أخبر عنهم أنهم يتركون طريق الرشاد ويتبعون سبيل الغى والضلال ؛ أى الكفر يتخذونه ديناً . ثم علل فقال : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ﴾ أى ذلك الفعل الذى فعلته بهم بتكذيبهم . ﴿ وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ أى كانوا فى تركهم تدبر الحق كالغافلين . ويحتمل أن يكونوا غافلين عما يجازون به ؛ كما يقال : ما أغفل فلان عما يراد به . وقرأ مالك بن دينار « وَإِنْ يَرَوْا » بضم الياء فى الحرفين ؛ أى يفعل ذلك بهم . وقرأ أهل المدينة وأهل البصرة « سَبِيلَ الرُّشْدِ » بضم الراء وإسكان الشين . وأهل الكوفة إلا عاصماً « الرُّشْد » بفتح الراء والشين . قال أبو عبيد : فَرَّقَ أَبُو عَمْرٍو بَيْنَ الرُّشْدِ وَالرَّشْدِ فَقَالَ : الرُّشْدُ فى الصَّلاح . والرُّشْدُ فى الدِّين . قال النحاس : « سَبِيْوْهُ يَذْهَبُ إِلَى أَنَّ الرُّشْدَ وَالرَّشْدَ مِثْلُ السَّخَطِ وَالسَّخَطِ ، وَكَذَا قَالَ الْكِسَائِيُّ . وَالصَّحِيحُ عَنْ أَبِي عَمْرٍو غَيْرُ مَا قَالَ أَبُو عَبِيد . قَالَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْحَاقَ : حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ قَالَ : إِذَا كَانَ الرُّشْدُ وَسَطَ الْآيَةِ فَهُوَ مَسْكُنٌ ، وَإِذَا كَانَ رَأْسَ الْآيَةِ فَهُوَ مَحْزَكٌ . قَالَ النَّحَّاسُ : يَعْنِي بِرَأْسِ الْآيَةِ نَحْوُ « وَهَيَّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ^(٢) » فَهَمَا عِنْدَهُ لَفْظَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، إِلَّا أَنَّهُ فَتَحَ هَذَا لِتَتَّفِقَ الْآيَاتُ . وَيُقَالُ : رَشَدَ يَرُشِدُ ، وَرَشُدَ يَرُشِدُ . وَحَكَى سَبِيْوْهُ رَشِدَ يَرُشِدُ . وَحَقِيقَةُ الرُّشْدِ وَالرَّشْدِ فى اللُّغَةِ أَنَّ يَظْفَرُ الْإِنْسَانِ بِمَا يَرِيدُ ، وَهُوَ ضِدُّ الْخَبِيَةِ » .

قوله تعالى : وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا
لَهُمْ خَوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا
ظَالِمِينَ ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : (وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ) أى من بعد خروجه إلى الطور . (مِنْ حُلِيِّهِمْ) هذه قراءة أهل المدينة وأهل البصرة . وقراء أهل الكوفة إلا عاصما « مِنْ حَلِيِّهِمْ » بكسر الحاء . وقراء يعقوب « مِنْ حَلِيِّهِمْ » بفتح الحاء والتخفيف . قال النحاس : جمع حَلِي حُلِيٍّ وَحَلِيٍّ ، مثل تَذَى وَتُدَى وَتُدَى . والأصل « حَلَوَى » ثم أدغمت الواو في الياء فانكسرت اللام لمجاورتها الياء ، وتكسر الحاء لكسرة اللام . وضمها على الأصل . (عِجَلًا) مفعول . (جَسَدًا) نعت أو بدل . (لَهُ خَوَارٌ) رفع بالابتداء . يقال : خَارَ يَخْوَرُ خَوَارًا إذا صاح . وكذلك جَارَ يَجَارُ جَوَارًا . ويقال : خَوِرَ يَخْوَرُ خَوْرًا إذا جَبُنَ وَضَعُفَ . ورُوى في قصص العجل : أن السامري ، وأسمه موسى بن ظفر ، ينسب إلى قرية تدعى سَامِرَة . ولد عام قتل الأبناء ، وأخفته أمه في كهف جبل فغذاه جبريل فعرفه لذلك ، فأخذ حين عبر البحر على فرس وديق ليتقدم فرعون في البحر قبضة من أثر حافر الفرس . وهو معنى قوله « فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ » . وكان موسى وعد قومه ثلاثين يوما ، فلما أبطأ في العشر الزائد ومضت ثلاثون ليلة قال لبنى إسرائيل وكان مطاعا فيهم : إن معكم حُلِيًّا مِنْ حُلِيٍّ آل فرعون ، وكان لهم عيد يترينون فيه ويستعبرون من القبط الحُلِيَّ فاستعاروا لذلك اليوم ، فلما أخرجهم الله من مصر وغرق القبط بقي ذلك الحُلِيَّ في أيديهم ، فقال لهم السامري : إنه حرام عليكم ، فهاثوا ما عندكم فنهرقوه . وقيل : هذا الحُلِيَّ ما أخذه بنو إسرائيل من قوم فرعون بعد الفرق ، وأن هارون قال لهم : إن الحُلِيَّ غنيمية ، وهي لا تَحِلُّ لَكُمْ ، فجمعها في حُقْرَةٍ حَقَرَهَا فَاخْذَهَا السامري . وقيل : استعاروا الحُلِيَّ ليلة أرادوا الخروج من مصر ، وأوهمو القبط أن لهم عرسا أو مجتمعا ،

(١) أى تشبه الفعل .

(٢) آية ٩٦ سورة طه .

وكان السامريّ سمع قولهم « اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ » . وكانت تلك الآلهة على منال البقر؛ فصاغ لهم عجلاً جسداً . أى مُصنّعاتاً؛ غير أنهم كانوا يسمعون منه خواراً . وقيل : قلبه الله لما ودما . وقيل : إنه لما ألقى تلك القبضة من التراب في النار على الحليّ صار عجلاً له خوار؛ نغار خورة واحدة ولم يُثن . ثم قال للنوم : « هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى قَنَسِي ^(١) » . يقول : نسيه ما هنا وذهب يطلبه فضل عنه ؛ فتعالوا نعبد هذا العجل . فقال الله لموسى وهو يناجيه : « فَإِنَّا قَدْ قَتَلْنَا قَوْمَكَ مِنْ بَدِيكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ^(٢) » . فقال موسى : يا ربّ ، هذا السامريّ أخرج لهم عجلاً من حايهم ، فمن جعل له جسداً ! يريد اللحم والدم ، ومن جعل له خواراً ! فقال الله : أنا . فقال : وعزتك وجلالك ما أضلّهم غيرك . قال : صدقت يا حكيم الحكماء . وهو معنى قوله : « إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ ^(٣) » . وقال القفال : كان السامريّ أحتال بأن جوف العجل ، وكان قابل به الريح ، حتى جاء من ذلك ما يُحاكى الخوار ، وأوهمهم أن ذلك إنما صار كذلك لما طرح في الجسد من التراب الذي كان أخذه من تراب قوائم فرس جبريل . وهذا كلام متهايف ، قاله القشيريّ .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ ﴾ بين أن المعبود يجب أن يتصف بالكلام . ﴿ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا ﴾ أى طريقاً إلى حجة ، ﴿ اتَّخَذُوهُ ﴾ أى إلهاً . ﴿ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ﴾ أى لأنفسهم فيما فعلوا من اتخاذه . وقيل : وصاروا ظالمين أى مشركين بآلهتهم العجل إلهاً .

قوله تعالى : وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٣١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ ﴾ أى بعد عود موسى من الميقات . يقال للنادم المتحير : قد سقط في يده . قال الأخفش : يقال سقط في يده ، وأسقط . ومن قال : سقط في أيديهم على بناء الفاعل ؛ فالمعنى عنده : سقط الندم ؛ قاله الأزهري والنحاس وغيرهما .

(١) آية ٨٨ خورة طه . (٢) آية ٨٥ سورة طه . (٣) آية ١٥٥ من هذه السورة .

والندم يكون في القلب ، ولكنه ذكر اليد لأنه يقال لمن تحصل على شيء : قد حصل في يده أمر كذا ، لأن مباشرة الأشياء في الغالب باليد ؛ قال الله تعالى : « ذَلِكَ يَمَّا قَدَّمْتُ يَدَاكَ » .
 وأيضا : الندم وإن حل في القلب فآثره يظهر في البدن ؛ لأن النادم يعض يده ، ويضرب إحدى يديه على الأخرى ؛ قال الله تعالى : « فَأَصْبَحَ يُلَاقِي كَفِّهِ عَلَى مَا أَتَقَقَّ فِيهَا »^(١) أي ندم .
 « وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ »^(٢) أي من الندم . والنادم يضع ذقنه في يده . وقيل : أصله من الاستسار ، وهو أن يضرب الرجل الرجل أو يصرعه فيرمى به من يديه إلى الأرض لياسره أو يكتفه ؛ فالمرمى به مسقوط في يد الساقط . (وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا) أي آبتلوا بمعصية الله . (قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) أخذوا في الإقرار بالعبودية والاستغفار . وقرأ حمزة والكسائي : « لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا » بالتاء على الخطاب . وفيه معنى الاستغاثة والتضرع والابتهال في السؤال والدعاء . « ربنا » بالنصب على حذف النداء . وهو أيضا أبلغ في الدعاء والخضوع . فقراءتهما أبلغ في الاستكانة والتضرع ، فهي أولى .

قوله تعالى : « وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَيْنَ أَسِفًا قَالَ بُدِّسَ مَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْمَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقُوا الْأَلْوَابَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ »^(٣) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ »^(٤)

قوله تعالى : (وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَانِ أَسِفًا) لم ينصرف « غَضَبَانِ » لأن مؤنثه غَضْبَى ، ولأن الألف والنون فيه بمنزلة ألني التانيث في قولك حمراء . وهو نصب على الحال . و « أَسِفًا » شديد الغضب . قال أبو الدرداء : الأسف منزلة وراء الغضب أشد من ذلك . وهو أسف وأسيف وأسفان وأسوف . والأسيف أيضا الحزين . ابن عباس

(١) آية ١٠ سورة الحج . (٢) آية ٤٢ سورة الكهف . (٣) آية ٢٧ سورة الفرقان .

والسدى : رجع حزينا من صنع قومه . وقال الطبري : أخبره الله عز وجل قبل رجوعه أنهم قد قُتِنُوا بالعجل ؛ فلذلك رجع وهو غضبان . ابن العربي : وكان موسى عليه السلام من أعظم الناس غضبا ، لكنه كان سريع الفَيْئَةِ ؛ فَبِتَكَ بَتَكَ . قال ابن القاسم : سمعت مالكا يقول : كان موسى عليه السلام إذا غَضِبَ طلع الدُّخَانُ من قَلَسَوْتِهِ ، ورفع شعرُ بدنه جُبَّةً . وذلك أن الغضب جَمْرَةٌ تتوقد في القلب . ولأجله أمر النبي صلى الله عليه وسلم من غضب أن يضطجع ، فإن لم يذهب غضبه أغتسل ؛ فَيُخِمِدُهَا اضْطِجَاعُهُ وَيُطْفِئُهَا اغْتِسَالُهُ . وسُرْعَةُ غضبه كان سببا لَمَكَّةَ الْمَوْتِ فَقفا عينه . وقد تقدم في « المائدة » ما للعلاء في هذا . وقال الترمذي الحكيم : وإنما استجاز موسى عليه السلام ذلك لأنه كلم الله ؛ كأنه رأى أن من أجترأ عليه أو مدَّ إليه يداً بأذى فقد عَظُمَ الخطب فيه . ألا ترى أنه احتج عليه فقال : من أين تترع روعي ؟ أمن في وقد ناجيت به ربي ! أم من سمعي وقد سمعت به كلام ربي ! أم من يدي وقد قبضت منه الألواح ! أم من قدمي وقد قمت بين يديه أكله بالطور ! أم من عيني وقد أشرق وجهي لنوره . فرجع إلى ربه مُفْحَمًا ، وفي مُصَنَّف أبي داود عن أبي ذر قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا : " إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فإن ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع " . وروى أيضا عن أبي وائل القاسم قال : دخلنا على عروة بن محمد السعدي فكلّمه رجل فأفضبه ؛ فقام ثم رجع وقد تَوَضَّأ ، فقال : حدثني أبي عن جدي عطية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ " .

قوله تعالى : ﴿ يَسْمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ﴾ ذَمٌّ منه لهم ؛ أي بئس العمل عملتم بعدى ؟ يقال : خلقه ؛ بما يكره . ويقال في الخير أيضا . يقال منه : خلقه بخير أو بشرق أهله وقومه

(١) الفَيْئَةُ (بفتح الفاء وكسرهما) : الحالة من الرجوع عن الشيء الذي يكون قد لابه الإنسان وبأشبه

(٢) في قوله تعالى : « قال فإنها محرمة عليهم ... » آية ٢٦ ج ٦ ص ١٢٢ طبعه أولى أو ثانية .

بعد شخوصه . (أَعْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ) أى سبقتموه . والعجلة : التقدم بالشئ قبل وقته ،
وهى مذمومة . والسرعة : عمل الشئ فى أول أوقاته ، وهى محمودة . قال يعقوب : يقال
عجلت الشئ سبقتة . وأعجلت الرجل أسرعتة ، أى حملته على العجلة . ومعنى « أَمْرَ رَبِّكُمْ »
أى ميعاد ربكم ، أى وعد أربعين ليلة . وقيل : أى تعجلتم مخطط ربكم . وقيل : أعجلتم بعبادة
العجل قبل أن ياتيكم أمر من ربكم .

قوله تعالى : (وَالَّذِي الْأَلْوَحَ) فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : (وَالَّذِي الْأَلْوَحَ) أى مما أعتراه من الغضب والأسف حين أشرف
على قومه وهم ما كفون على عبادة العجل ، وعلى أخيه فى إهمال أمرهم ، قاله سعيد بن جبير .
ولهذا قيل : ليس الخبر كالمعاينة . ولا التفات لما روى عن قتادة إن صح عنه . ولا يصح
أن لقاء الألواح إنما كان لما رأى فيها من فضيلة أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولم يكن ذلك
لأتمته . وهذا قول ردى لا ينبغي أن يضاف إلى موسى عليه السلام . وقد تقدم عن ابن عباس
رضى الله عنه أن الألواح تكسرت ، وأنه رفع منها التفصيل وبقي الهدى والرحمة .

الثانية - وقد استدل بعض جهال المتصوفة بهذا على جواز رمى الثياب إذا اشتد
طربهم على المغنى . ثم منهم من يرى بها صحاحا ، ومنهم من يتخرفها ثم يرى بها . قال : هؤلاء
فى غيبة فلا يلامون ، فإن موسى عليه السلام لما غلب عليه الغم بعبادة قومه العجل ، رمى
الألواح فكسرها ، ولم بدر ما صنع . قال أبو الفرج الجوزى : من يصحح عن موسى عليه
السلام أنه رماها رمى كاسر ، والذي ذكر فى القرآن ألقاها فن أين لنا أنها تكسرت . ثم لو قيل
تكسرت فن أين لنا أنه قصد كسرها . ثم لو صححنا ذلك عنه قلنا كان فى غيبة ، حتى لو كان
بين يديه بحر من نار لحاضه . ومن يصحح هؤلاء غيبتهم وهم يعرفون المغنى من غيره ،
ويحذرون من بثر لو كانت عندهم . ثم كيف تقاس أحوال الأنبياء على أحوال هؤلاء السفهاء .
وقد سئل ابن عقيل عن تواجدهم وتخريق ثيابهم فقال : خطأ وحرام ، وقد نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن إضاعة المال . فقال له قائل : فإنهم لا يعقلون ما يفعلون . فقال :

إن حضروا هذه الأمكنة مع علمهم أن الطرب يغلب عليهم فيزيل عقولهم أثموا بما حلوه على أنفسهم من التخريق وغيره مما أفسدوا، ولا يستقط عنهم خطاب الشرع، لأنهم مخاطبون قبل الحضور بتجنب هذا الموضع الذي ينطى إلى ذلك . كما هم منهيون عن شرب المسكر، كذلك هذا الطرب الذي يسميه أهل السموم وجداً إن صدقوا أن فيه سُكْر طبع، وإن كذبوا أفسدوا مع الصَّحْو، فلا سلامة فيه مع الحالين، وتجنب مواضع الرِّيب واجب .

قوله آماني : ﴿ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ﴾ أي بلحيته وذؤابته . وكان هارون أكبر من موسى بثلاث سنين، وأحب إلى بني إسرائيل من موسى، لأنه كان آين الغضب .

وللعلماء في أخذ موسى برأس أخيه أربع تأويلات :

الأول — أن ذلك كان متعارفاً عندهم، كما كانت العرب، تفعله من قبض الرجل على لحيه أخيه وصاحبه إكراماً وتعظيماً، فلم يكن ذلك على طريق الإذلال .

الثاني — أن ذلك إنما كان ليبراً به نزول الألواح عليه، لأنها نزلت عليه في هذه المناجاة وأراد أن يخفيها عن بني إسرائيل قبل انوراة . فقال له هارون : لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي، لئلا يشتبه سراره على بني إسرائيل بإذلاله .

الثالث — إنما فعل ذلك به لأنه وقع في نفسه أن هارون مائلٌ مع بني إسرائيل فيما فعلوه من أمر العجل . ومثل هذا لا يجوز على الأنبياء .

الرابع — ضم إليه أخاه ليعلم ما لديه، فكره ذلك هارون لئلا يظن بنو إسرائيل أنه أهانه، فيبين له أخوه أنهم استضعفوه، يعني عبدة العجل، وكادوا يقتلونه أي قاربوا. فلما سمع عذره قال : رب أغفر لي ولأخي، أي أغفر لي ما كان من الغضب الذي ألقيت من أجله الألواح، ولأخي لأنه ظنه مقصراً في الإنكار عليهم وإن لم يقع منه تقصير، أي أغفر لأخي أن قصر . قال الحسن : عبد كلهم العجل غير هارون، إذ لو كان ثم مؤمن غير موسى وهارون لما انتصر على قوله أغفر لي ولأخي، ولدعا لذلك المؤمن أيضاً . وقيل : استغفر لنفسه من فعله بأخيه،

فعل ذلك لموجده عليه ؛ إذ لم يلحق به فيعرفه ماجرى ليرجع فيتلافاهم ؛ ولهذا قال : « يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا . ^(١) أَلَا تَتَّبِعُنِي » الآية . فبين هارون أنه إنما أقام خوفا على نفسه من القتل . فدلَّت الآية على أن لمن خشي القتل على نفسه عند تغيير المنكر أن يسكت . وقد تقدم بيان هذا في « آل عمران » . ابن العربي : وفيها دليل على أن الغضب لا يغير الأحكام كما زعم بعض الناس ؛ فإن موسى عليه السلام لم يغير غضبه شيئا من أفعاله ، بل أطردت على مجراها من إلقاء لوح وعتاب أخ وصك ملك . المهدوي : لأن غضبه كان لله عز وجل ، وسكوته عن بني إسرائيل خوفا أن يتحاربوا ويتفرقوا .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ ابْنَ أُمٍّ ﴾ وكان ابن أمه وأبيه . ولكنها كلمة ابن وعطف . قال الزجاج : قيل كان هارون أخا موسى لأمه لا لأبيه . وقُري بفتح الميم وكسرها ؛ فمن فتح جعل « ابن أم » أسما واحداً خمسة عشر ؛ فصار كقولك : يا خمسة عشر أقبلا . ومن كسر الميم جعله مضافا إلى ضمير المتكلم ثم حذف ياء الإضافة ؛ لأن مبنى النداء على الحذف ، وأبقى الكسرة في الميم لتدل على الإضافة ؛ كقوله : « يا عباد » . يدل عليه قراءة ابن السميع « يا ابن أمي » بإثبات الياء على الأصل . وقال الكسائي والقراء وأبو عبيد : « يا ابن أم » بالفتح ، تقديره يا ابن أمه . وقال البصريون : هذا القول خطأ ؛ لأن الألف خفيفة لا تحذف ، ولكن جعل الاسم أسما واحدا . وقال الأخفش وأبو حاتم : « يا ابن أم » بالكسر كما تقول : يا غلام غلام أقبل ، وهي لغة شاذة والقراءة بها بعيدة . وإنما هذا فيما يكون مضافا إليك ؛ فأما المضاف إلى مضاف إليك فالوجه أن تقول : يا غلام غلامي ، ويا ابن أخي . وجوزوا يا ابن أم ، يا ابن عم ؛ لكثرتها في الكلام . قال الزجاج والنحاس : ولكن لها وجه حسن جيد ، يجعل الابن مع الأم ومع العم أسما واحدا ؛ بمنزلة قولك : يا خمسة عشر أقبلا ، فحذفت الياء كما حذفت من يا غلام . ﴿ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي ﴾ استذلوني وعدوني ضعيفا . ﴿ وَكَادُوا ﴾ أي قاربوا . ﴿ يَقْتُلُونَنِي ﴾ بنونين ؛ لأنه فعل مستقبل . ويجوز الإدغام في غير القرآن . ﴿ فَلَا تُسَمِّتْ بِي الْأَعْدَاءُ ﴾

(١) آية ٩٢ سورة طه . (٢) راجع ج ٤ ص ٤٧ طبعة أول أرثانية .

أى لا تسرهم . والشماتة : السرور بما يصيب أخاك من المصائب فى الدين والدنيا . وهى محزنة
منهية عنها . وفى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تظهر الشماتة بأخيك فى عافية الله
ويبتليك " . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ منها ويقول : " اللهم إني أعوذ بك من
سوء القضاء ودرك الشقاء وشماتة الأعداء " . أخرجه البخارى وغيره . وقال الشاعر :

إذا ما الدهر جرّ على أناس * ككلا يكله أناخ بآخرينا

فقل للشامتين بنا أفيقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا

وقرأ مجاهد ومالك بن دينار « تَشَمَّت » بالنصب فى التاء وفتح الميم . « الأعداء » بالرفع .
والمعنى : لا تفعل بى ما تشمت من أجله الأعداء . أى لا يكون ذلك منهم لفعل تفعله
أنت بى . وعن مجاهد أيضا « تشمت » بانفتح فيهما « الأعداء » بالنصب . قال ابن جنى :
المعنى فلا تشمت بى أنت يارب . وجاز هذا كما قال : « الله يستهزئ بهم » ونحوه .
ثم عاد إلى المراد فاضمر فعلا نصب به الأعداء ، كأنه قال . ولا تشمت بى الأعداء . قال
أبو عبيد : وحكى عن حميد « فلا تشمت » بكسر الميم . قال النحاس : ولا وجه لهذه
القراءة ؛ لأنه إن كان من تشمت وجب أن يقول تشمت . وإن كان من أشمت وجب
أن يقول تشمت . وقوله : ﴿ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ قال مجاهد : يعنى الذين
عبدوا العجل . ﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ تقدم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ
وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ (١٥٢) وَالَّذِينَ عَمِلُوا
السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٣﴾
قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ ﴾ الغضب من الله
العقوبة . ﴿ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ لأنهم أمروا بقتل بعضهم بعضا . وقيل : الذلة الجزية .

وفيه بُعِدَ ، لأن الجزية لم تؤخذ منهم وإنما أخذت من ذرياتهم . ثم قيل : هذا من تمام كلام موسى ، أخبر الله عز وجل به عنه ، وتم الكلام . ثم قال الله تعالى : « وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » . وكان هذا القول من موسى عليه السلام قبل أن يتوب القوم بقتلهم أنفسهم ، فإنهم لما تابوا وعفا الله عنهم بعد أن جرى القتل العظيم — كما تقدم بيانه في « البقرة » — أخبرهم أن من مات منهم قتيلًا فهو شهيد ، ومن بقي حيًّا فهو مغفور له . وقيل : كان ثم طائفة أشربوا في قلوبهم العجل ، أى حبه ، فلم يتوبوا ، فهم المعنيون بقوله « إِنَّ الَّذِينَ آتَّخَذُوا الْعِجْلَ » . وقيل : أراد من مات منهم قبل رجوع موسى من الميقات . وقيل : أراد أولادهم . وهو ما جرى على قريظة والنضير ، أى سينال أولادهم . والله أعلم . (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ) أى مثل ما فعلنا بهؤلاء نفعل بالمفترين . وقال مالك بن أنس رحمة الله عليه : ما من مُبتدِع إلا وتجده فوق رأسه ذلة ، ثم قرأ « إِنَّ الَّذِينَ آتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ — حَتَّى قُل — وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ » أى المبتدعين . وقيل : إن موسى أمر بذبج العجل ، بغرى منه دم وبرده بالمبرد وألقاه مع الدم فى اليم وأمرهم بالشرب من ذلك الماء ، فن عبد ذلك العجل وأشربه ظهر ذلك على أطراف فمه ، فبذلك عرف عبدة العجل . وقد مضى هذا في « البقرة » . ثم أخبر الله تعالى أن الله يقبل توبة التائب من الشرك وغيره . وقد مضى هذا في غير موضع . (وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ) أى الكفر والمعاصي . (ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا) أى من بعد فعلها . (وَآمَنُوا بِإِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) أى من بعد التوبة (لَنَغْفِرَ رَجِيمٌ) .

قوله تعالى : وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ أَخَذَ الْأَلْوَابَ
وَفِي نُسخِهَا هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى : (وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ) أى سكن . وكذلك قرأها معاوية ابن قرة « سكن » بالنون . وأصل السكوت السكون والإسكاف ، يقال : جرى الوادى ثلاثا

ثم سكن، أى أمسك عن الجري. وقال عكرمة: سكت موسى عن الغضب؛ فهو من المقلوب.
 تدولك: أدخلت الأصبع في الخاتم. وأدخلت الخاتم في الأصبع. وأدخلت القلنسوة في رأسى.
 وأدخلت رأسى في القلنسوة. (أَخَذَ الْأَوَاحَ) التى ألقاها. (وَفِي نُسخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ)
 أى «هدى» من الضلالة، «ورحمة» أى من العذاب. والنسخ: نقل ما في كتاب
 إلى كتاب آخر. ويقال للأصل الذى كتبت منه: نسخة، وللنسخ نسخة. ف قيل:
 لما تكسرت الألواح صام موسى أربعين يوماً، فردت عليه وأعيدت له تلك الألواح في أوحين.
 ولم ينفد منها شيئاً؛ ذكره ابن عباس. قال القشيري: فعلى هذا «وفي نسختها» أى وفيما نسخ من
 الألواح المتكسرة ونقل إلى الألواح الجديدة هدى ورحمة. وقال عطاء: فيها بقى منها.
 وذلك أنه لم يبق منها إلا سبعها، وذهب ستة أسباعها. ولكن لم يذهب من الحدود والأحكام
 شيء. وقيل: المعنى «وفي نسختها» أى وفيما نسخ له منها من الألواح المحفوظ هدى. وقيل:
 المعنى وفيما كتب له فيها هدى ورحمة. فلا يحتاج إلى أصل ينقل عنه. وهذا كما يقال:
 انسخ ما يقول فلان، أى أثبتته في كتابك

قوله تعالى: (لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ) أى يخافون. وفي اللام ثلاثة أقوال: قول
 الكوفيين هي زائدة. قال الكسائي: حدثني من سمع الفرزدق يقول: نقدت لها مائة
 درهم، بمعنى نقدتها. وقيل: هي لام أجل؛ المعنى: والذين هم من أجل ربهم يرهبون
 لا رياء ولا سمعة؛ عن الأخفش. وقال محمد بن يزيد: هي متعلقة بمصدر؛ المعنى: للذين
 هم رهبتهم لربهم. وقيل: لما تقدم المفعول حسن دخول اللام؛ كقوله: «إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا
 تَعْبُرُونَ»^(١). فلما تقدم المفعول وهو المفعول ضعف عمل الفعل فصار بمنزلة ما لا يتعدى.

قوله تعالى: وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِّمِيقَاتِنَا فَلَمَّا
 أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي أَتْلِكُنَا

بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنْآ إِنَّ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ
وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ ﴿١٥٥﴾
قوله تعالى : ﴿ وَآخَرُ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا ﴾ مفعولان . أحدهما حذف
منه من : وأنشد سيويه :

مِنَا الَّذِي آخَرِ الرِّجَالَ سَمَاحَةً * وَبَرًّا إِذَا هَبَّ الرِّيحُ الرِّعَازُ^(١)

وقال الراعي يمدح رجلا :

اخترتك الناس إذ رثت خلائقهم * وأختل من كان يربحى عنده السؤل^(٢)

يريد : اخترتك من الناس . وأصل اختار أخير ؛ فلما تحركت الياء وقبلها فتحة قلبت ألفاء
نحو قال وباع .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ﴾ أى ماتوا . والرجفة فى اللغة الزلزلة الشديدة
ويروى أنهم زلزلوا حتى ماتوا .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُم مِّن قَبْلِ وَيَآيَا ﴾ أى أمتهم ؛ كما قال
عز وجل : « إِنَّ أَمْرُهُمْ هَلَكٌ » . « وَيَآيَا » عطف . والمعنى : لو شئت أمتنا من قبل أن
نخرج إلى الميقات بمحضر بنى إسرائيل حتى لا يتهمونى . أبو بكر بن أبى شيبة : حدثنا يحيى
ابن سعيد القطان عن سفيان عن أبى إسحاق عن عمارة بن عبد عن على رضى الله عنه قال :
أنطلق موسى وهارون صلى الله عليهما وأنطلق شبر وشير - هما ابنا هارون - فاتهما إلى جبل
فيه سرير ، فقام عليه هارون فقبض روحه . فرجع موسى إلى قومه ، قالوا : أنت قتلت . حسدنا
على إينه وعلى خلقه . أو كلمة نحوها ، الشك من سفيان ، فقال : كيف أقتله ومعى أبناء !
قال : فاخاروا من شتم ؛ فاخاروا من كل سبط عشرة . قال : فذلك قوله « وَآخَرُ مُوسَى
قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِيقَاتِنَا » فاتها إليه ؛ فقالوا : من قتلك يا هارون ؟ قال : ما قتلتى

(١) البيت لقرزوق ؛ كافى شواهد سيويه . (٢) اختل : اختفر . (٣) آية ١٧٦ سورة النساء .

أحد ولكن الله توفاني . قالوا : يا موسى ، ما تعصى . فأخذتهم الرجفة ، فجعلوا يرتدون
 يمينا وشمالا ، ويقول : « لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ
 هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » . قال : فدعا الله فحياهم وجعلهم أنبياء كلهم . وقيل : أخذتهم الرجفة
 لثولهم أرنا الله جهرة ؛ كما قال الله تعالى : « وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ
 جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ » . على ما تقدم بيانه في « البقرة » . وقال ابن عباس : إنما أخذتهم
 الرجفة لأنهم لم ينهوا من عبد العجل ، ولم يرضوا عبادته . وقيل : هؤلاء السبعون غير من
 قالوا أرنا الله جهرة . وقال وهب : ما ماتوا ، ولكن أخذتهم الرجفة من الهيبة حتى كادت
 أن تبين مفاصلهم ، وخاف موسى عليهم الموت . وقد تقدم في « البقرة » عن وهب أنهم
 ماتوا يوما وليلة . وقيل غير هذا في معنى سبب أخذهم بالرجفة . والله أعلم بصحة ذلك .
 ومقصود الاستفهام في قوله « أَتُهْلِكُنَا » التجدد ؛ أى لست تفعل ذلك . وهو كثير في كلام
 العرب . وإذا كان نقياً كان بمعنى الإيجاب ؛ كما قال :

الستم خير من ركب المطايا * وأندى العالمين بطون راح^(٢)

وقيل : معناه الدعاء والطلب ، أى لا تهلكا ؛ وأضاف إلى نفسه . والمراد القوم الذين
 ماتوا من الرجفة . وقال المبرد : المراد بالاستفهام استفهام استعظام ؛ كأنه يقول : لا تهلكا ،
 وقد علم موسى أن الله لا يهلك أحدا بذنب غيره ؛ ولكنه كقول عيسى « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ
 عَذَابُكَ » . وقيل : المراد بالسفهاء السبعون . والمعنى : أهلك بنى إسرائيل بما فعل هؤلاء
 السفهاء في قولهم « أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً » . (إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ) أى ما هذا إلا اختبارك وامتحانك .
 وأضاف الفتنة إلى الله عز وجل ولم يضيفها إلى نفسه ؛ كما قال إبراهيم : « وَإِذَا مَرِضْتُ
 فَهُوَ يَشْفِينِ » فأضاف المرض إلى نفسه والشفاء إلى الله تعالى . وقال يوشع : « وَمَا أُنْسَانِيَهُ
 إِلَّا الشَّيْطَانُ » . وإنما استفاد ذلك موسى عليه السلام من قوله تعالى له : « فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا^(٣)

(١) راجع إلى ص ٤٠٣ طبع ثانياً أو ثالثة . (٢) الزاح : جمع راحة ، وهى الكف .

(٣) آية ١١٨ سورة المائدة . (٤) آية ٨٠ سورة الشعراء . (٥) آية ٦٣ سورة الكهف .

قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ^(١) . فلما رجع إلى قومه ورأى العجل منصوبا للعبادة وله خوار قال : « إِنَّمَا هِيَ إِلا فِتْنَةٌ يُفْتَلِّحُ بِهَا » أي بالفتنة . ﴿ مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ ﴾ وهذا رد على القدرية .

قوله تعالى : وَآكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ قَالٌ عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَآكُتِبَ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ أي وقفنا للأعمال الصالحة التي تكتب لنا بها الحسنات . ﴿ وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ أي جزاء عليها . ﴿ إِنَّا هُنَا إِلَيْكَ ﴾ أي تُبْنَا ، قاله مجاهد وأبو العالية وقتادة . والهود : التوبة ، وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ ﴾ أي المستحقين له ، أي هذه الترجفة والصاعقة عذاب ينزل أصيب به من أشاء . وقيل : المعنى « من أشاء » أي من أشاء أن أضله .

قوله : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ عموم ، أي لا نهاية لها ، أي من دخل فيها لم تعجز عنه . وقيل : وسعت كل شيء من الخلق حتى إن البهيمة لها رحمة وعطف على ولدها . قال بعض المفسرين : طمع في هذه الآية كل شيء حتى إبليس ، فقال : أنا شيء ، فقال الله تعالى : ﴿ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾ فقالت اليهود والنصارى : نحن متقون ، فقال الله تعالى : « الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ » الآية . فخرجت الآية عن العموم ، والحمد لله . روى حماد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كتبها الله عز وجل لهذه الأمة .

قوله تعالى : الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا
عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ
وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَإِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا
النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٥٧﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى - روى يحيى بن أبي كثير عن نَوْفِ الْبِكَالِيِّ الْخَمِيرِيِّ : لما اختار موسى قومه
سبعين رجلاً لتيقنات ربه قال الله تعالى لموسى : أنت أجعل لكم الأرض مسجداً وطهوراً
تصلون حيث أدركتكم الصلاة إلا عند مراحض أو حمام أو قبر ، وأجعل السكينة في قلوبكم ،
وأجعلكم تقرعون التوراة عن ظهر قلوبكم ، يقرأها الرجل منكم والمرأة والحُرُّ والعبد والصغير
والكبير . فقال ذلك موسى لقومه ، فقالوا : لا نريد أن نُصَلِّيَ إلا في الكناس ، ولا نستطيع
حمل السكينة في قلوبنا ، ونريد أن تكون كما كانت في التابوت ، ولا نستطيع أن نقرأ التوراة
عن ظهر قلوبنا ، ولا نريد أن نقرأها إلا نظراً . فقال الله تعالى : « فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ
- إلى قوله - الْمُفْلِحُونَ » . بفعلها لهذه الأمة . فقال موسى : يَا رَبِّ ، اجْعَلْنِي نبيهم .
فقال : نبيهم منهم . قال : رَبِّ اجْعَلْنِي منهم . قال : إِنَّكَ لَنْ تَدْرِكَهُمْ . فقال موسى :
يَا رَبِّ ، أتينك بوقد بنى إسرائيل ، بفعلت وفادتنا لغيرنا . فأنزل الله عز وجل : « وَمِنْ قَوْمِ
مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ » . فرضى موسى . قال نَوْفٌ : فأحمدوا الله الذي جعل
وفادة بنى إسرائيل لكم . وذكر أبو نعيم أيضاً هذه القصة من حديث الأوزاعي قال : حدثنا
يحيى بن أبي عمرو الشيباني قال حدثني نَوْفُ الْبِكَالِيِّ إذا افتتح موعظة قال : ألا يحمدون ربكم
الذي حفظ غيبتكم وأخذ لكم بعد سبهم وجعل وفادة القوم لكم . وذلك أن موسى طيه السلام

وقد بنى إسرائيل فقال الله لهم : إني قد جعلت لكم الأرض مسجدا حيثما صليتم فيها
تقبلت صلاتكم إلا في ثلاثة مواطن من صلى فيهن لم أقبل صلاته المقبرة والحمام والمرحاض .
قالوا : لا ، إلا في الكنيسة . قال : وجعلت لكم التراب طهورا إذا لم تجدوا الماء . قالوا :
لا ، إلا بالماء . قال : وجعلت لكم حيثما صلى الرجل فكان وحده تقبلت صلاته .
قالوا : لا ، إلا في جماعة .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ ﴾ هذه الألفاظ كما ذكرنا
أخرجت اليهود والنصارى من الاشتراك الذي يظهر في قوله : « فَمَا كُتِبَ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ »
وحصلت هذه العدة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس وابن جبر وغيرهما .
و ﴿ يَتَّبِعُونَ ﴾ بمعنى في شرعه ودينه وما جاء به . والرسول والنبى اسمان لمعنيين ؛ فإن الرسول
أخص من النبى . وقدم الرسول اهتماما لمعنى الرسالة ، وإلا فعنى النبوة هو المتقدم ؛ ولذلك
رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على البراء حين قال : ورسولك الذى أرسلت . فقال له :
« قل بنبيك الذى أرسلت » أخرجه في الصحيح . وأيضاً فإن في قوله « ورسولك
الذى أرسلت » تكرير الرسالة ؛ وهو معنى واحد فيكون كالحشو الذى لا فائدة فيه . بخلاف
قوله « ونبيك الذى أرسلت » فإنهما لا تكرر فيهما . وعلى هذا فكل رسول نبى ، وليس
كل نبى رسولا ؛ لأن الرسول والنبى قد اشتركا في أمر عام وهى النبأ ، وأتفرقا في أمر
وهى الرسالة . فإذا قلت : محمد رسول من عند الله تضمن ذلك أنه نبى ورسول . وكذلك غيره
من الأنبياء صلوات الله عليهم .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ الْأُمِّيَّ ﴾ هو منسوب إلى الأمة الأمية ، التى هى على أصل
ولادتها ، لم تتعلم الكتابة ولا قراءتها ؛ قاله ابن العربى . وقال ابن عباس رضى الله عنه :
كان نبيكم صلى الله عليه وسلم أميا لا يكتب ولا يقرأ ولا يحسب ؛ قال الله تعالى : « وَمَا كُنْتُمْ
تَتْلُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّونَ بِيَمِينِكُمْ » . وروى في الصحيح عن ابن عمر عن النبى

صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّا أُمَّةٌ أَمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسُبُ » . الحديث . وقيل : نسب النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة أم القرى ؛ ذكره النحاس .

الرابعة — قوله تعالى : (الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) روى البخارى قال : حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص قلت : أخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة . فقال : أجل ، والله إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا » ^(١) وحرزاً للأمين ، أنت عبدى ورسولى ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ ولا غليظ ولا صحّاب في الأسواق ، ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ، ولن يقبضه الله تعالى حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا لا إله إلا الله ، ويفتح بها أعيناً عمياً ، وآذاناً صماً ، وقلوباً غُلْفًا . قال عطاء : ثم لقيت كعباً فسألته عن ذلك فما اختلفا حرفاً ، إلا أن كعباً قال بلغته : قلوباً غُلُوفياً وآذاناً صمومياً وأعيناً عمومياً . قال ابن عطية : وأظن هذا ومما أوْجَحَمَ . وقد روى عن كعب أنه قال : قلوباً غُلُوفاً وآذاناً صموماً وأعيناً عموماً . قال الطبرى : هى لغة حميرية . وزاد كعب في صفة النبي صلى الله عليه وسلم قال : مولده بمكة ، وهجرته بطابة ، وملكه بالشام ، وأمتة الحامدون ، يحمدون الله على كل حال فى كل منزل ، يؤمّثون أطرافهم وبأتررون إلى أنصاف ساقهم ، رعاة الشمس ، يصلّون الصلوات حينما أدركتهم ولو على ظهر الكاسية ، صفّهم فى القتال مثل صفّهم فى الصلاة . ثم قرأ « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بَنِيَّانُ مَرصُوصُونَ » ^(٢) .

الخامسة — قوله تعالى : (يَا أُمَّرُؤُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ) قال عطاء : « يا امرء بالمعروف » بخلق الأنداد ، ومكارم الأخلاق ، وصلة الأرحام . « وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ » عبادة الأصنام ، وقطع الأرحام .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَيُحِلُّ لَّهُمُ الطَّيِّبَاتِ ﴾ مذهب مالك أن الطيبات هي المحلات ؛ فكأنه وصفها بالطيب ؛ إذ هي لفظة تتضمن مَدْحًا وتشريفًا . وبحسب هذا نقول في الحبائث : إنها المحرمات ؛ ولذلك قال ابن عباس : الحبائث هي لحم الخنزير والربا وغيره . وعلى هذا حلل مالك المتقدرات كالحيات والعقارب والخنافس ونحوها . ومذهب الشافعي رحمه الله أن الطيبات هي من جهة الطعم ؛ إلا أن اللفظة عنده ليست على عمومها ؛ لأن عمومها بهذا الوجه من الطعم يقتضي تحليل الخمر والخنزير ، بل يراها مختصة فيما حله الشرع . ويرى الحبائث لفظا عاما في المحرمات بالشرع وفي المتقدرات ؛ فيحرم العقارب والخنافس والوزغ وما جرى هذا المجرى . والناس على هذين القولين ، وقد تقدم في « البقرة »^(١) هذا المعنى .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ﴾ الإِصْرُ : الثقل ؛ قاله مجاهد وقتادة وابن جبير . والإِصْرُ أيضا : العهد ؛ قاله ابن عباس والضحاك والحسن . وقد جمعت هذه الآية المعنيين ، فإن بني إسرائيل قد كان أخذ عليهم عهد أن يقوموا بأعمال يقال ؛ فوضع عنهم محمد صلى الله عليه وسلم ذلك العهد ونقل تلك الأعمال ؛ كفسل البول ، وتحليل الغنائم ، ومجالسة الحائض ومواكلتها ومضاجعتها ؛ فإنهم كانوا إذا أصاب ثوب أحدهم بول قرضه . وروى : جلد أحدهم . وإذا جمعوا الغنائم نزلت نار من السماء فأكلتها ، وإذا حاضت المرأة لم يقربوها ، إلى غير ذلك مما ثبت في الصحيح وغيره .

الثامنة - قوله تعالى : ﴿ وَالْأَغْلَالُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴾ فالأغلال عبارة مستعارة لتلك الأثقال . ومن الأثقال ترك الاشتغال يوم السبت ؛ فإنه يروى أن موسى عليه السلام رأى يوم السبت رجلا يحمل قصبا فضرب عنقه . هذا قول جمهور المفسرين . ولم يكن فيهم الدية ، وإنما كان القصاص . وأمروا بقتل أنفسهم علامة لتوبتهم ، إلى غير ذلك . فشبّه ذلك بالأغلال ؛ كما قال الشاعر :

(١) راجع ج ٢ ص ٢٠٧ طبعة ثانية .

فليس كعهد الدار يا أم مالك * ولكن أحاطت بالرقاب السلاسلُ
وعاد الفتى كالكهل ليس بقائل * سوى العدل شيئاً فاستراح العواذل
فشيبه حدود الإسلام وموانعه عن التخطي إلى المحظورات بالسلاسل المحيطات بالرقاب .
ومن هذا المعنى قول أبي أحمد بن جحش لأبي سفيان :
إذهب بها إذهب بها * طوقها طوق الحمامة
أى لزمك عارها . يقال : طوق فلان كذا إذا لزمه .

التاسعة — إن قيل : كيف عطف الأغلال وهو جمع على الإضر وهو مفرد ؛ فالجواب
أن الإضر مصدر يقع على الكثرة . وقرأ ابن عامر « آصارهم » بالجمع ؛ مثل أعمالهم . فجمعه
لأختلاف ضروب المآثم . والباقون بالتوحيد ؛ لأنه مصدر يقع على القليل والكثير من جنسه
مع أفراد لفظه . وقد أجمعوا على التوحيد في قوله : « وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا » . وهكذا كلما
يُرد عليك من هذا المعنى ؛ مثل « وعلى سمعهم » . « لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ » . و « مِنْ
طَرْفٍ خَفِيٍّ » . كَلَّه بمعنى الجمع .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ فَأَلْذِنَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ ﴾ أى وقروه ونصروه . قال
الأخفش : وقرأ الجحدري وعيسى « وعزروه » بالتخفيف . وكذا « وعزرتهم » . يقال :
عززه يعززه ويعزره . و « النور » القرآن « والفلاح » الظفر المطلوب . وقد تقدم .

قوله تعالى : قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي
لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ ﴿١٥٨﴾

- (١) آية ٢٨٦ سورة البقرة . (٢) آية ٧ سورة البقرة . (٣) آية ٤٣ سورة إبراهيم .
(٤) آية ٤٥ سورة الثوري . (٥) آية ١٢ سورة المائدة ج ٦ ص ١١٤ .
(٦) راجع ج ١ ص ١٨١ طبعة ثانية أرفأثة .

ذكر أن موسى بشر به، وأن عيسى بشر به . ثم أمره أن يقول بنفسه إني رسول الله إليكم جميعا . و « كلماته » كلمات الله تعالى كتبه من التوراة والإنجيل والقرآن .

قوله تعالى : **وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ** (١٨١) أى يدعون الناس إلى الهداية . و (يَعْدِلُونَ) معناه في الحكم . وفي التفسير إن هؤلاء قوم من وراء الصين ، من وراء نهر الزمل ، يعبدون الله بالحق والعدل ، آمنوا بمحمد وتركوا السبت ، يستقبلون قبلتنا ، لا يصل إلينا منهم أحد ، ولا منا إليهم أحد . فروى أنه لما وقع الاختلاف بعد موسى كانت منهم أمة يهدون بالحق ، ولم يقدرُوا أن يكونوا بين ظهرائي بني إسرائيل حتى أخرجهم الله إلى ناحية من أرضه في عزلة من الخلق ، فصار لهم سرب في الأرض ، فمشوا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا وراء الصين ، فهم على الحق إلى الآن . وبين الناس وبينهم بحرا لا يوصل إليهم بسببه . ذهب جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم إليهم ليلة المعراج فآمنوا به وعلمهم سورا من القرآن وقال لهم : هل لكم مكيال وميزان ؟ قالوا : لا ، قال : فن أين معاشكم ؟ قالوا : نخرج إلى البرية فترع ، فإذا حصدنا وضعناه هناك ، فإذا احتاج أحدنا إليه يأخذ حاجته . قال : فإين نسأؤكم ؟ قالوا : في ناحية منا ، فإذا احتاج أحدنا لزوجه صار إليها في وقت الحاجة . قال : فيكذب أحدكم في حديثه ؟ قالوا : لو فعل ذلك أحدنا أخذته لقلبي ، إن النار تنزل فتحرقه . قال : فما بال بيوتكم مستوية ؟ قالوا : لئلا يعلم بعضنا على بعض . قال : فما بال قبوركم على أبوابكم ؟ قالوا : لئلا ثقُل عن ذكر الموت . ثم لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الدنيا ليلة الإسراء أنزل عليه : « **وَيَمُنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ** » (١) . يعنى أمة محمد عليه السلام . يعلمه أن الذي أعطيت موسى في قومه أعطيتك في أمتك . وقيل : هم الذين آمنوا بنبينا محمد عليه السلام من أهل الكتاب . وقيل : هم قوم من بني إسرائيل تمسكوا بشرع موسى قبل نسخه ، ولم يبدلوا ولم يقتلوا الأنبياء .

قوله تعالى : وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ مِنَ الْبَيْتِ أَنْضِرْ بَعْضَكَ الْحَجِرَ فَاَنْبَجَسَتْ مِنْهُ أَثْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمِيمَ وَانزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَّ وَالسَّلَوى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٦٠﴾ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ سَتَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦١﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿١٦٢﴾

قوله تعالى : (وَقَطَعْنَاهُمْ أَثْنَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا) عدد نعمه على بني إسرائيل ، وجعلهم أسباطاً ليكون أمر كل سبط معروفاً من جهة رئيسهم ، فيخفف الأمر على موسى . وفي التذييل « وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا » وقد تقدم . وقوله : « أَثْنَى عَشْرَةَ » والسبط مذكّر لأن بعده « أُمَمًا » فذهب التائيث إلى الأُمم . ولو قال : اثني عشر لذكّر السبط جاز ، عن الفراء . وقيل : أراد بالأسباط القبائل والفرق ؛ فلذلك أثنت العدد . قال الشاعر :

وإن قريشا كلها عشر أبطن * وأنت برىء من قبائلها العشر

فذهب بالبطن إلى القبيلة والفصيلة ؛ فلذلك أثنها . والبطن مذكّر ؛ كما أن الأسباط جمع مذكّر . الزجاج : المعنى قطعناهم اثني عشرة فرقة . (أسباطاً) بدل من اثني عشرة (أُمَمًا) نعت للأسباط . وروى المفضل عن عاصم « وقطعناهم » مخففاً . (أسباطاً) الأسباط في ولد إسحاق بمنزلة القبائل في ولد إسماعيل عليهما السلام . والأسباط مأخوذ من السبط وهو شجر تعلفه الإبل . وقد مضى في « البقرة » مستوفى . وروى معمر عن قتاد بن دحية

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله عز وجل : ﴿ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ قالوا : حبة في شعرة . وقيل لهم : « ادخلوا الباب سُجَّدًا » فدخلوا متوركين على أستاذهم . ﴿ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾ مرفوع ؛ لأنه فعل مستقبل وموضعه نصب . و « ما » بمعنى المصدر ، أي بظلمهم . وقد مضى في « البقرة » ما في هذه الآية من المعاني والأحكام . ^(١) والحمد لله .

قوله تعالى : وَسَأَلْنَاهُمْ عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ^(٢) وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ^(٣)

قوله تعالى : ﴿ وَسَأَلْنَاهُمْ عَنْ الْقَرْيَةِ ﴾ أي عن أهل القرية ؛ فعبّر عنهم بها لما كانت مستقرًا لهم وسبب اجتماعهم . نظيره « وَسَأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا » . وقوله عليه السلام : « اهتر العرش لموت سعد بن معاذ » يعني أهل العرش من الملائكة ، فرحًا واستبشارًا بقدومه ، رضى الله عنه . أي وأسأل اليهود الذين هم جيرانك عن أخبار أسلافهم وما مسح الله منهم قردة وخنازير . وهذا سؤال تقرير وتوبيخ . وكان ذلك علامة لصدق النبي صلى الله عليه وسلم ؛ إذ أطلعه الله على تلك الأمور من غير تعلم . وكانوا يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه ، لأننا من سبط خليله إبراهيم ، ومن سبط إسرائيل وهو بكر الله ، ومن سبط موسى كليم الله ، ومن سبط ولده عزيز ، فنحن من أولادهم . فقال الله عز وجل لنبيه : سلهم يا محمد عن القرية ، أما عذبتهم بذنوبهم ؛ وذلك بتغيير فرع من فروع الشريعة .

(١) راجع ج ١ ص ٤٠٩ طبعة ثانية أو نال .

(٢) آية ٨٢ سورة يوسف .

(٣) زعمت اليهود أن الله عز وجل أوحى إلى إسرائيل أن ولدك بكرى من الولد . راجع ج ٦ ص ١٢٠

وَأَخْتَلَفَ فِي تَعْيِينِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ ؛ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعِكْرِمَةُ وَالسُّدِّيُّ : هِيَ أَيْلَةُ . وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّهَا مَدِينٌ بَيْنَ أَيْلَةِ وَالطُّورِ . الزُّهْرِيُّ : طَبْرِيَّةٌ . قَتَادَةُ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : هِيَ سَاحِلٌ مِنْ سَوَاحِلِ الشَّامِ ، بَيْنَ مَدِينٍ وَعَيْنُونٍ ، يُقَالُ لَهَا : مَقْنَأَةٌ . وَكَانَ الْيَهُودُ يَكْتُمُونَ هَذِهِ الْقَضِيَّةَ لِمَا فِيهَا مِنَ السُّبَّةِ عَلَيْهِمْ . (الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ) أَيْ كَانَتْ بِقَرَبِ الْبَحْرِ ؛ تَقُولُ : كُنْتُ بِحَضْرَةِ الدَّارِ أَيْ بِقَرَبِهَا . (إِذَا يَعْتَدُونَ فِي السَّبْتِ) أَيْ بِصِيدُونَ الْحَيْتَانَ ؛ وَقَدْ نَهَوْا عَنْهُ ؛ يُقَالُ : سَبَّتِ الْيَهُودُ ؛ تَرَكُوا الْعَمَلَ فِي سَبْتِهِمْ . وَسَبَّتِ الرَّجُلَ لِلْفِعُولِ سُبَاتًا أَخَذَهُ ذَلِكَ ؛ مِثْلَ الْحَرَسِ . وَأَسَبَّتْ سَكَنَ . فَلَمْ يَتَحَرَّكَ . وَالْقَوْمُ صَارُوا فِي السَّبْتِ . وَالْيَهُودُ دَخَلُوا فِي السَّبْتِ ، وَهُوَ الْيَوْمُ الْمَعْرُوفُ . وَهُوَ مِنَ الرَّاحَةِ وَالْقَطْعِ . وَيَجْمَعُ أَسَبَّتْ وَسُبُّوتٌ وَأَسَابَاتٌ . وَفِي الْخَبَرِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ " وَمَنْ أَحْتَجِمَ يَوْمَ السَّبْتِ فَاصَابَهُ بَرَصٌ فَلَا يُلَوِّمُ إِلَّا نَفْسَهُ " . قَالَ عَلَمَاءُنَا : وَذَلِكَ لِأَنَّ الدَّمَ يَجْدُ يَوْمَ السَّبْتِ ، غَاذًا مَدَدَتَهُ لَتُسْتَخْرَجَهُ لَمْ يَجِرْ وَعَادَ بَرَصًا . وَقِرَاءَةُ الْجَمَاعَةِ « يَعْتَدُونَ » . وَقَرَأَ أَبُو نَهْيَكٍ « يَعْتَدُونَ » بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الْعَيْنِ وَشَدِّ الدَّالِ . الْأَوَّلَى مِنَ الْأَعْتَادِ . وَالثَّانِيَةُ مِنَ الْإِعْدَادِ ؛ أَيْ يَهْبِثُونَ الْآلَةَ لِأَخْذِهَا . وَقَرَأَ ابْنُ السَّمِيعِ « فِي الْأَسَابَاتِ » عَلَى جَمْعِ السَّبْتِ . (إِذَا تَأْتِيهِمْ حَيَاتُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ) وَقَرَأَ أَسَابَاتِهِمْ . (شُرْعًا) أَيْ شَوَارِعَ ظَاهِرَةٍ عَلَى الْمَاءِ كَثِيرَةٍ . وَقَالَ اللَّيْثُ : حَيْثَانُ شُرْعٌ دِرَافَةٌ رَمُوسِيَّةٌ . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ أَنَّ حَيْثَانَ الْبَحْرِ كَانَتْ تَرِدُ يَوْمَ السَّبْتِ عُنُقًا ^(١) مِنَ الْبَحْرِ فَتَرَاهُمْ أَيْلَةً . أَلْهَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهَا لَا تُصَادُ يَوْمَ السَّبْتِ ؛ لِئَنَّهُ تَعَالَى الْيَهُودَ عَنْ صَيْدِهَا . وَقِيلَ : إِنَّهَا كَانَتْ تُشْرَعُ عَلَى أَبْوَابِهِمْ ؛ كَالْجَاشِ الْبَيْضِ رَافِعَةً رَمُوسِيَّةً ، حَكَاهُ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ ؛ فَتَعْدُوا فَأَخْذُوهَا فِي السَّبْتِ ؛ قَالَهُ الْحَسَنُ . وَقِيلَ : يَوْمُ الْأَحَدِ ، وَهُوَ الْأَمْعُ عَلَى مَا يَأْتِي بَيَانُهُ . (وَيَوْمَ لَا يُسَبِّتُونَ) أَيْ لَا يَفْعَلُونَ السَّبْتَ ؛ يُقَالُ : سَبَّتْ يَسِبْتُ إِذَا عَظَّمَ السَّبْتَ . وَقَرَأَ الْحَسَنُ « يُسَبِّتُونَ » بِضَمِّ الْيَاءِ ، أَيْ يَدْخُلُونَ فِي السَّبْتِ ؛ كَمَا يُقَالُ : أَجْمَعْنَا وَأَظْهَرْنَا وَأَشْهَرْنَا ، أَيْ دَخَلْنَا فِي الْجُمُعَةِ وَالظُّهْرِ وَالشَّهْرِ . (لَا تَأْتِيهِمْ) أَيْ حَيْثَانُهُمْ . (كَذَلِكَ نَبْلُوكُمْ) أَيْ نَشْدُدُ

(١) أَيْ طَوَائِفُ ؛ يُقَالُ : جَاءَ الْقَوْمُ عُنُقًا عُنُقًا ، أَيْ قَطْبًا قَطْبًا .

نعم في العبادة ونختبرهم . والكاف في موضع نصب . (بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) أي بفسقهم .
وسئل الحسين بن الفضل : هل تجد في كتاب الله الحلال لا يأتيك إلا قوتا ، والحرام يأتيك
جَزَاءً جَزَاءً ؟ قال : نعم . في قصة داود وأبيلة « إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَّعًا وَيَوْمَ
لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ » . وروى في قصص هذه الآية أنها كانت في زمن داود عليه السلام ،
وأن إبليس أوحى إليهم فقال : إنما نهيتم عن أخذها يوم السبت ، فأخذوا الحياض ؛ فكانوا
يسوقون الحيتان إليها يوم الجمعة فتبقى فيها ، فلا يمكنها الخروج منها لقلة الماء ، فيأخذونها
يوم الأحد . وروى أشهب عن مالك قال . زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل
خيطا ويضع فيه وَهْمَةً^(١) ، وألقاها في ذنب الحوت ، وفي الطرف الآخر من الخيط ويد وتركه
كذلك إلى الأحد ، ثم تطرق الناس حين رأوا من صنع هذا لا يتلى حتى كثر صيد الحوت ،
ومشي به في الاسواق . وأعلن الفسقة بصيده ؛ فقامت فرقة من بني إسرائيل ونهت ، وجاهرت
بالنهي واعتزلت . وقيل : إن الناهين قالوا : لا نسا كنكم ؛ فقسموا القرية بجدار . فأصبح
الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحدا ، فقالوا : إن للناس لثأنا ؛ فعلموا
على الجدار فنظروا فإذا هم قردة ؛ ففتحو الباب ودخلوا عليهم ، فعرفت القردة أنسابها من
الإنس ، ولم تعرف الإنس أنسابهم من القردة ؛ فجعلت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشم
ثيابه وتبكي ؛ فيقول : ألم تنهكم ! فتقول برأسها نعم . قال قتادة : صار الشبان قردة والشيوخ
خنازير ؛ فما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم . فعلى هذا القول إن بني إسرائيل لم تفرق
إلا فرقتين . ويكون المعنى في قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَتْ أُمَةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ
أَوْ مَعْدِيهِمْ عَذَابًا شَدِيدًا) أي قال الفاعلون للواعظين حين وعظوهم : إذا علمتم أن الله
مهلكنا فلم تعظوننا ؛ فسخطهم الله قردة . (قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) أي قال
الواعظون : موعظتنا إياكم معذرة ؛ أي إنما يجب علينا أن نعظكم لعلكم تتقون . أسند

(١) الومق (بالتحريك وتسكن الهاء) : الحبل في طرفه أنشودة بطرح في حق الدابة والإنسان حتى يؤخذ .

سوطه : عقدة يسهل انحلالها ، إذا أخذ بأحد طرفيها افتتحت كعقدة النكة .

وتد وردت هذه الكلمة محرقة في الجزء الأول ص ٤٠ ؛ طبعة ثانية أو ثالثة .

هذا القول الطبري عن ابن الكلبي . وقال جمهور المفسرين : إن بني إسرائيل افترقت ثلاث فرق ، وهو الظاهر من الضمائر في الآية . فرقة عصت وصادت ، وكانوا نحواً من سبعين ألفاً . وفرقة نهت واعتزلت ، وكانوا اثني عشر ألفاً . وفرقة اعتزلت ولم تنه ولم تعص ، وأن هذه الطائفة قالت للناحية : لم تعظون قوماً — تريد العاصية — الله مهلكهم أو معذبهم على غلبة الظن ، وما عهد من فعل الله تعالى حينئذ بالأمم العاصية . فقالت الناحية : موعظتنا معذرة إلى الله لعلهم يتقون . ولو كانوا فرقتين لقالت الناحية للعاصية : ولعلكم تتقون ، بالكاف . ثم اختلف بعد هذا ، فقالت فرقة : إن الطائفة التي لم تنه ولم تعص هلكت مع العاصية عقوبة على ترك النهي ، قاله ابن عباس . وقال أيضاً : ما أدري ما فعل بهم ، وهو الظاهر من الآية . وقال صكرمة : قلت لابن عباس لما قال ما أدري ما فعل بهم : ألا ترى أنهم قد كرهوا ما هم عليه وخالفوه فقالوا : لم تعظون قوماً الله مهلكهم ، فلم أزل به حتى عرفته أنهم قد نجوا ، فكساني حلة . وهذا مذهب الحسن . ومما يدل على أنه إنما هلكت الفرقة العادية لا غير قوله « وأخذنا الذين ظلموا »^(١) . وقوله : « ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت »^(٢) الآية : وقرأ عيسى وطلحة « معذرة » بالنصب . ونصبه عند الكسائي من وجهين : أحدهما على المصدر . والثاني على تقدير نقلنا ذلك معذرة . وهي قراءة حفص عن عاصم . والباقيون بالرفع ، وهو الاختيار ، لأنهم لم يريدوا أن يعتذروا اعتذاراً مستأنفاً من أمر يلموا عليه ، ولكنهم قيل لهم : لم تعظون ؟ فقالوا : موعظتنا معذرة . ولو قال رجل لرجل : معذرة إلى الله وإليك من كذا ، يريد اعتذاراً ، لنصب . هذا قول سيويه . ودلت الآية على القول بسد الذرائع . وقد مضى في « البقرة » . ومضى فيها الكلام في المسوخ هل ينسل أم لا ، مبيناً . والحمد لله . ومضى في « آل عمران » و « المائدة » الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ومضى في « النساء » اعتزال أهل الفساد ومجانبتهم ، وأن من جالسهم كان مثلهم ، فلا معنى للإعادة .

(١) آية ١٦٥ من هذه السورة .

(٢) آية ٦٥ سورة البقرة .

(٣) راجع ج ١ ص ٤٤٠ طبع ثانياً أو ثالثاً . (٤) في قوله تعالى : « إن الذين يكفرون بآيات

الله ... » آية ٢١ سورة آل عمران . وفي قوله تعالى : « كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه » آية ٧٩ سورة المائدة .

(٥) في قوله تعالى : « وقد نزل عليكم في الكتاب ... » آية ١٤٠

قوله تعالى : فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنحَنَّا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ
السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦﴾

والنسيان يطلق على السامى . والعامد : التارك ؛ لقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾
أى تركوه عن قصد ؛ ومنه « نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ » . ومعنى ﴿ بِعَذَابٍ بَئِيسٍ ﴾ أى شديد .
وفيه إحدى عشرة قراءة : الأولى - قراءة أبى عمرو وحزمة والكسائى « بَيْسٍ » على وزن
فَعِيل . الثانية - قراءة أهل مكة « بَيْسٍ » بكسر الباء والوزن واحد . الثالثة - قراءة
أهل المدينة « بَيْسٍ » الباء مكسورة بعدها ياء ساكنة بعدها سين مكسورة متونة ، وفيها
قولان . قال الكسائى : الأصل فيه « بَيْسٍ » خفيفة الهمزة ، فالتفت ياء أن لحذفت إحداهما
وكسر أوله ، كما يقال : رَغِيف وشَهِيد . وقيل : أراد « بَيْسٍ » على وزن فَعِيل ؛ فكسر أوله
وخفف الهمزة وحذف الكسرة ، كما يقال : رَحِمَ ورَحِمَ . الرابعة - قراءة الحسن ، الباء
مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها سين مفتوحة . الخامسة - قرأ أبو عبد الرحمن المقرئ
« بَيْسٍ » الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين مكسورة متونة . السادسة - قال يعقوب
القارى : وجاء عن بعض القراء « بعذاب بَيْسٍ » الباء مفتوحة والهمزة مكسورة والسين
مفتوحة . السابعة - قراءة الأعمش « بَيْسٍ » على وزن فَعِيل . وروى عنه « بَيْسٍ »
على وزن فَعِيل . وروى عنه « بَيْسٍ » بياء مفتوحة وهمزة مشددة مكسورة ، والسين فى كله
مكسورة متونة ، أعنى قراءة الأعمش . العاشرة - قراءة نصر بن عاصم « بعذاب بَيْسٍ » الباء
مفتوحة والياء مشددة بغير همز . قال يعقوب القارى : وجاء عن بعض القراء « بَيْسٍ » الباء
مكسورة بعدها همزة ساكنة بعدها ياء مفتوحة . فهذه إحدى عشرة قراءة ذكرها النحاس .
قال على بن سليمان : العرب تقول جاء بنات بَيْسٍ ؛ أى بنى ردى . فمعنى « بعذاب بَيْسٍ »
بعذاب ردى . وأما قراءة الحسن فزعم أبو حاتم أنه لا وجه لها ، قال : لأنه لا يقال مررت
برجل بَيْسٍ ، حتى يقال : بَيْسٍ الرجل ، أو بَيْسٍ رجلا . قال النحاس : وهذا مردود من

كلام أبي حاتم ، حكى النحويون : إن فعلت كذا وكذا فيها ونِعَمْتَ . يريدون فيها ونعمت
الخصلة . والتقدير على قراءة الحسن : بعذاب بئس العذاب .

قوله تعالى : فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَآئِهِمْ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً
خَاسِيَةً ﴿١٦٦﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَآئِهِمْ) أى فلما تجاوزوا في معصية الله . (قُلْنَا لَهُمْ)
كُونُوا قِرَدَةً خَاسِيَةً (يقال : خسأته نخساً ، أى باعدته وطرده . وقد تقدم في « البقرة » .
ودل على أن المعاصي سبب النعمة . وهذا لا خفاء به . فقيل : قال لهم ذلك بكلام يُسمع ،
فكانوا كذلك . وقيل : المعنى كَوْنَاهُمْ قِرَدَةً .

قوله تعالى : وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ
يُسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٧﴾
أى أعلم أسلافهم أنهم إن غيروا ولم يؤمنوا بالنبي الأُمِّي بعث الله عليهم من يعذبهم . وقال
أبو علي : « آذن » بالمد ، أعلم . و « آذن » بالتشديد ، نادى . وقال قوم : آذن وأذن بمعنى
أعلم ، كما يقال أيقن وتيقن . قال زهير :

فَقُلْتُ تَعْلَمُ إِنِّ لِلصَّيْدِ غَرَّةً * فَلَا تُضَيِّعُهَا فَإِنَّكَ قَاتِلُهُ

وقال آخر :

تَعْلَمُ إِنِّ شَرَّ النَّاسِ حَيْ * يَنَادِي فِي شَعَارِهِمْ يَسَارُ

أى أعلم : ومعنى (يُسُومُهُمْ) يذيقهم ؛ وقد تقدم في « البقرة » . قيل : المراد بـمُخْتَصَرٍ
وقيل : العرب . وقيل : أمة محمد صلى الله عليه وسلم . وهو أظهر ؛ فإنهم الباقون إلى يوم
القيامة . والله أعلم . قال ابن عباس : « سوء العذاب » هنا أخذ الجزية . فإن قيل : فقد

(١) راجع ج ١ ص ٤٤٣ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) راجع ج ١ ص ٣٨٤ طبعة ثانية أو ثالثة .

مسخوا ، فكيف تؤخذ منهم الجزية ؟ فالجواب أنها تؤخذ من أبنائهم وأولادهم ، وهم أذل قوم ، وهم اليهود . وعن سعيد بن جبير « سوء العذاب » قال : الخراج ، ولم يجب نبي قط الخراج ، إلا موسى عليه السلام هو أول من وضع الخراج ؛ فجاء ثلاث عشرة سنة ، ثم أمسك ، ونينا عليه السلام .

قوله تعالى : وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٦٨﴾

قوله تعالى : (وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا) أى فرقناهم في البلاد . أراد به تشتيت أمرهم ، فلم تجمع لهم كلمة . (مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ) رفع على الابتداء . والمراد من آمن بمحمد عليه السلام ، ومن لم يبدل منهم ومات قبل نسخ شرع موسى . وهم الذين وراء الصين ؛ كما سبق . (وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ) منصوب على الظرف . قال النحاس : ولا نعلم أحدا رفعه . والمراد الكفار منهم . (وَبَلَوْنَاهُمْ) أى اختبارناهم . (بِالْحَسَنَاتِ) أى بالخصب والعافية . (وَالسَّيِّئَاتِ) أى الجذب والشدائد . (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) ليرجعوا عن كفرهم .

قوله تعالى : فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُ الَّذِي يَأْخُذُونَ أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِّثْقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٦٩﴾

قوله تعالى : (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ) يعنى أولاد الذين فرقهم في الأرض . قال أبو حاتم : « الخلف » بسكون اللام : الأولاد ، الواحد والجمع فيه سواء . و « الخلف » بفتح اللام البدل ، ولذا كان أو غريباً . وقال ابن الأعرابي : « الخلف » بالفتح الصالح ، وبالجزم الطالح . قال لييد :

ذهب الذين يعاش في أكنافهم * وبقيت في خلف بكلمة الأجر

ومنه قيل للردى من الكلام : خَلَفَ . ومنه المثل السائر « سَكَتَ أَلْفًا وَنَطَقَ خَلْفًا » .
نَخَلَفَ في الدم بالإسكان ، وَخَلَفَ بالفتح في المدح . هذا هو المستعمل المشهور . قال صلى
الله عليه وسلم : « يَحْمِلُ هَذَا الْعَلَمَ مِنْ كُلِّ خَلَفٍ عَدُولَهُ » . وقد يستعمل كل واحد منهما
موضع الآخر . قال حسان بن ثابت :

لنا القدم الأولى إليك وَخَلَقْنَا * لأولنا في طاعة الله تابع

وقال آخر :

إنا وجدنا خَلْفًا بئس الخَلَفُ * أغلق عنا بابه ثم حَلَفْ^(١)

لا يدخل البواب إلا من عرف * عبدا إذا ما ناء بالحمل وقف

ويروى : خَضَفَ ؛ أى رَدَمَ . والمقصود من الآية الدم . (وَرِثُوا الْكِتَابَ) قال
المفسرون : هم اليهود ، وَرِثُوا كِتَابَ الله فقرأوه وعلموه ، وخالفوا حكمه وأتوا بحارمه مع
دراستهم له . فكان هذا توبيخا لهم وتقريعا . (يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى) ثم أخبر عنهم
أنهم يأخذون ما يعرض لهم من متاع الدنيا لشدة حرصهم ونهمهم . (وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا)
وهم لا يتوبون . ودل على أنهم لا يتوبون .

قوله تعالى : (وَإِنْ بِأَيْمِهِمْ عَرَضٌ مِثْلَهُ يَأْخُذُوهُ) والغرض : متاع الدنيا ؛ بفتح الراء .
وبأسكانها ما كان من المال سوى الدراهم والدنانير . والإشارة في هذه الآية إلى الرشا
والمكاسب الخبيثة . ثم ذمهم بأعترارهم في قولهم « سيغفر لنا » وأنهم بحال إذا أمكنتهم ثانية
أرتكبوها ، فقطعوا بأعترارهم بالمغفرة وهم مصرون ، وإنما يقول سيغفر لنا من أقالع وندم .
قلت : وهذا الوصف الذي ذم الله تعالى به هؤلاء موجود فينا . أسند الدرايمى أبو محمد :
حدثنا محمد بن المبارك حدثنا صدقة بن خالد عن ابن جابر عن شيخ يكنى أبا عمرو عن معاذ

(١) كذا وردت هذه الآيات في الأصول . والنسب في اللسان « مادة خضف » :

إنا وجدنا خلفا بئس الخلف * عبدا إذا ما ناء بالحمل خضف

أغلق عنا بابه ثم حلف * لا يدخل البواب إلا من عرف

(٢) الردم : الضراط .

ابن جبل رضى الله عنه قال : سَيَّلَ القرآنُ فى صدور أقوام كما يَلَّ الثوبُ فتهافت ، يقرءونه لا يجدون له شهوة ولا لذة ، يَبَسُّون جلود الضأن على قلوب الذئاب ، أعمالهم طمع لا يخالطه خوف ، إن قصرُوا قالوا متبغ ، وإن أساءوا قالوا سيفقر لنا ، إنا لا نشرك بالله شيئاً . وقيل : إن الضمير فى « يأتهم » ليهود المدينة ، أى وإن يأت يهود يثرب الذين كانوا على عهد النبى صلى الله عليه وسلم عَرْضَ مثله يأخذوه كما أخذ أسلافهم .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَلا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَالِدَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ فيه مسألان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ ﴾ يريد التوراة . وهذا تشديد فى لزوم قول الحق فى الشرع والأحكام ، وألا يميل الحكم بالرأى إلى الباطل .

قلت : وهذا الذى لزم هؤلاء ، وأخذ عليهم به الميثاق^(١) فى قول الحق ، لازم لنا على لسان نبينا صلى الله عليه وسلم وكتاب ربنا ، على ما تقدم بيانه فى « النساء » . ولا خلاف فيه فى جميع الشرائع . والحمد لله .

والثانية - قوله تعالى : ﴿ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ﴾ أى قرءوه ، وهم قَرِيبُوا عهد به . وقرأ أبو عبد الرحمن « وأذارسوا ما فيه » فأدغم التاء فى الدال . قال ابن زيد : كان يأتهم الميثاق برشوة فيخرجون له كتاب الله فيحكون له به ، فإذا جاء المبطل أخذوا منه الرشوة وأخرجوا له كتابهم الذى كتبوه بأيديهم وحكوا له . وقال ابن عباس : « ألا يقولوا على الله إلا الحق » وقد قالوا ألباطل فى غفران ذنوبهم الذى يوجبونه ويقطعون به . وقال ابن زيد : يعنى فى الأحكام التى يحكمون بها ، كما ذكرنا . وقال بعض العلماء : إن معنى « ودرسوا ما فيه » أى تحو به بترك العمل به والفهم له ، من قولك : درست الريح الآثار ، إذا تحتها . وخط دارس ورَبَعَ دارس ، إذا أمى وعفا أثره . وهذا المعنى موافق - أى موافق - لقوله تعالى : « نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنْ

(١) راجع آية ١٥٤ وما بعدها ج ٦ ص ٧

الذين أوتوا الكتاب كتاب الله ورآه ظهورهم^(١) الآية . وقوله : « قَبَسُوهُ وَرَأَوْهُ ظُهُورِهِمْ »^(٢) حسب ما تقدم بيانه في « البقرة » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُسْكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٧٠﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يُسْكُونَ بِالْكِتَابِ) أى بالتوراة ، أى بالعمل بها ، يقال : منسك به وتمسك به أى استمسك به . وقرا أبو العالية وعاصم في رواية أبي بكر « يسكون » بالتخفيف من أمسك يسك . والقراءة الأولى أولى ؛ لأن فيها معنى التكرير والتكثير للتمسك بكتاب الله تعالى وبدينه فبذلك يمدحون . فالتمسك بكتاب الله والدين يحتاج إلى الملازمة والتكرير لفعل ذلك . وقال كعب بن زهير :

فَا تَمَسَّكَ بِالْعَهْدِ الَّذِي زَعَمْتَ • إِلَّا كَمَا تُمْسِكُ الْمَاءَ الْغَرَابِيلُ

يفاء به على طبعه يذم بكثرة تقصص العهد .

قوله تعالى : وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ) « نتقنا » معناه رفعنا . وقد تقدم بيانه في « البقرة » . (كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ) أى كأنه لارتفاعه سخابة تظل . (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) أى بجدة . وقد مضى في « البقرة »^(٣) إلى آخر الآية .

قوله تعالى : وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ

(١) آية ١٠١ سورة البقرة .

(٢) آية ١٨٧ سورة آل عمران .

(٣) راجع ج ٢ ص ٤١ طبع ثانية .

(٤) راجع ج ١ ص ٢٦ طبع ثانية لمرثاة .

الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٦﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا
مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٧﴾
وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٨﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ ﴾ أى وأذ كرهم مع ما سبق من تذكّر المواقف
في كتابهم ما أخذت من المواقف من العباد يوم الذر . وهذه آية مشيكة ، وقد تكلم العلماء
في تأويلها وأحكامها ، فنذكر ما ذكره من ذلك حسب ما وقفنا عليه . فقال قوم : معنى
الآية أن الله تعالى أخرج من ظهور بنى آدم بعضهم من بعض . قالوا : ومعنى « أَشْهَدُهُمْ عَلَى
أَنْفُسِهِمْ أَأَنْتَ رَبُّهُمْ » دلهم بخلقه على توحيدده ؛ لأن كل بالغ يعلم ضرورة أن له رباً واحداً .
﴿ أَأَنْتَ رَبُّهُمْ ﴾ أى قال . فقام ذلك مقام الإشهاد عليهم ، والإقرار منهم ؛ كما قال تعالى
في السموات والأرض : « قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ » ^(١) . ذهب إلى هذا القفال وأطنب . وقيل : إنه
سبعانه أخرج الأرواح قبل خلق الأجساد ، وأنه جعل فيها من المعرفة ما علمت به
ما خاطبها .

قلت : وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذين القولين ، وأنه تعالى أخرج
الأشباح فيها الأرواح من ظهر آدم عليه السلام . روى مالك في موطئه أن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه سئل عن هذه الآية « وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ
عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَأَنْتَ رَبُّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ » فقال
عمر رضي الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها ، فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى خَلْقَ آدَمَ ثُمَّ مَسَحَ ظَهْرَهُ بِيَمِينِهِ فَاسْتَخْرَجَ مِنْهُ ذُرِّيَّةً فَقَالَ خَلَقْتُ

هؤلاء الجنة ويعمل أهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون". فقال رجل : فقيم العمل ؟ قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله إذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة فيدخله الجنة وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار فيدخله الله النار". قال أبو عمر : هذا حديث منقطع الإسناد ؛ لأن مسلم بن يسار لم يلقُ عمر . وقال فيه يحيى بن معين : مسلم بن يسار لا يعرف ، بينه وبين عمر نعيم بن ربيعة ، ذكره النسائي ، ونعيم غير معروف بحمل العلم . لكن معنى هذا الحديث قد صحَّ عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه ثابتة كثيرة من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وعبد الله بن مسعود وعلى بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهم أجمعين وغيرهم . روى الترمذي وصححه عن أبي هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة ^(١) هو خالقها [من ذريته] إلى يوم القيامة وجعل بين عني كل رجل منهم وبينهم نور ثم عرضهم على آدم فقال يا رب من هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم فأعجبه وبِئس ما بين عينيه فقال أي رب من هذا فقال هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له داود فقال رب كم جعلت عمره قال ستين سنة قال أي رب زده من عمري أربعين سنة فلما أُنقضى عمر آدم عليه السلام جاءه ملك الموت فقال أولم يبق من عمري أربعون سنة قال أولم تعطها ابنك داود قال فجحد آدم فجحدت ذريته ونسي آدم فنسيت ذريته . في غير الترمذي : فحينئذ أمر بالكتاب والشهود . في رواية : فرأى فيهم الضعيف والغني والفقير والمبتلى والصحيح . فقال آدم : يا رب ، ما هذا ؟ ألا سويت بينهم ! قال : أردت أن أشكر . وروى عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "أخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس" . وجعل الله لهم عقولا كنملة سليمان ، وأخذ عليهم العهد بأنه ربهم وأن لا إله غيره . فآثروا بذلك والتموه ، وأعلمهم

(١) الزيادة عن صحيح الترمذي .

بأنه سيبعث إليهم الرسل ؛ فشهد بعضهم على بعض . قال أبي بن كعب : وأشهد عليهم السموات السبع ، فليس من أحد يؤلد إلى يوم القيامة إلا وقد أخذ عليه العهد . واختلف في الموضع الذي أخذ فيه الميثاق حين أخرجوا على أربعة أقوال ؛ فقال ابن عباس : ببطن نهمان ، واد إلى جنب عرفة . وعنه أن ذلك برهبا - أرض بالهند - الذي هبط فيه آدم عليه السلام . وقال يحيى بن سلام قال ابن عباس في هذه الآية : أهبط الله آدم بالهند ، ثم مسح على ظهره فأخرج منه كل نَسمة هو خالفها إلى يوم القيامة ، ثم قال : «الَّتِى يَرْبِكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا» قال يحيى قال الحسن : ثم أعادهم في صلب آدم عليه السلام . وقال الكلبي : بين مكة والطائف . وقال السدي : في السماء الدنيا حين أهبط من الجنة إليها مسح على ظهره فأخرج من صفحة ظهره اليمنى ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ ، فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي . وأخرج من صفحة ظهره اليسرى ذرية سوداء وقال لهم ادخلوا النار ولا أبالي . قال ابن جريح : خرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء ، وكل نفس مخلوقة للنار سوداء .

الثانية - قال ابن العربي : «فإن قيل فكيف يجوز أن يُعَذَّب الخلق وهم لم يُذنبوا ، أو يُعاقبهم على ما أَرَادَهُ منهم وكتبه عليهم وساقهم إليه . قلنا : ومن أين يمتنع ذلك ، أعقلا أم شرعا . فإن قيل نيلان الرحيم الحكيم منا لا يجوز أن يفعل ذلك . قلنا : لأن فوقه أمرا يأمره وناهيا ينهيه ، وربنا تعالى لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون ، ولا يجوز أن يقاس الخلق بالخالق ، ولا تُحمل أفعال العباد على أفعال الإله ، وبالحقيقة الأفعال كلها لله جل جلاله ، والخلق باجمعهم له ، صَرَفَهُمْ كيف شاء ، وحَكَمَ بينهم بما أَرَادَ ، وهذا الذي يحده الاديء إنما تبعث عليه رِقة الحيلة وشفقة الجنسية وحبُّ الثناء والمدح ؛ لما يتوقع في ذلك من الانتفاع ، والبارى تعالى متقدس عن ذلك كله ، فلا يجوز أن يعتبر به .»

الثالثة - واختلف في هذه الآية ، هل هي خاصة أو عامة . فقيل : الآية خاصة ؛ لأنه تعالى قال : «من بنى آدم من ظهورهم» فخرج من هذا من كان من ولد آدم لصلبه . وقال جل وعز : «أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ» فخرج منها كل من لم يكن له آباء مشركون .

وقيل : هي مخصوصة فيمن أخذ عليه العهد على السنة الأنبياء . وقيل : بل هي عامة لجميع الناس ؛ لأن كل أحد يعلم أنه كان طفلا فغذى ورُبي ، وأن له مَدْرًا وخالقا . فهذا معنى « وأشهدهم على أنفسهم » . ومعنى (قَالُوا بَلَى) أى إن ذلك واجب عليهم . فلما اعترف الخلق لله سبحانه بأنه الرب ثم ذهلوا عنه ذكروهم بأنبيائه وختم الذِّكْرَ بأفضل أصفيائه لتقوم حجة عليهم فقال له : « فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ ^(١) » . ثم مكثه من الصيطرة ، وأتاه السلطنة ، ومكث له دينه في الأرض . قال الطُّرطُوشى : إن هذا العهد يلزم البشر وإن كانوا لا يذكرونه في هذه الحياة ، كما يلزم الطلاق من شهد عليه به وقد نسيه .

الرابعة — وقد استدل بهذه الآية من قال : إن من مات صغيرا دخل الجنة لإقراره في الميثاق الأول . ومن بلغ العقل لم يفته الميثاق الأول . وهذا القائل يقول : أطفال المشركين في الجنة ، وهو الصحيح في الباب . وهذه مسألة اختلف فيها لاختلاف الآثار ، والصحيح ما ذكرناه . وسيأتى الكلام في هذا في « الروم » إن شاء الله . وقد أتينا عليها في كتاب « التذكرة » والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : (مِنْ ظُهُورِهِمْ) بدل أشتمال من قوله « مِنْ بَنَى آدَمَ » . وألفاظ الآية تقتضى أن الأخذ إنما كان من بنى آدم ، وليس لآدم في الآية ذِكْرٌ بحسب اللفظ . ووجه النظم على هذا : وإذا أخذ ربك من ظهور بنى آدم ذريتهم . وإنما لم يذكر ظهر آدم لأن المعلوم أنهم كلهم بنوه ، وأنهم أخرجوا يوم الميثاق من ظهوره . فاستغنى عن ذكره لقوله « مِنْ بَنَى آدَمَ » . (ذُرِّيَّتَهُمْ) قرأ الكوفيون وابن كثير بالتوحيد وفتح التاء ، وهي تقع للواحد والجمع ؛ قال الله تعالى : « هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » فهذا للواحد ؛ لأنه إنما سأل هبة ولد فبشري يحيى . وأجمع القراء على التوحيد في قوله : « مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ » ^(٢) ولا شيء أكثر من ذرية آدم . وقال : « وَكَأْذُرِّيَّةٍ مِنْ بَعْدِهِمْ » فهذا للجمع . وقرأ الباقون

(١) آية ٢١ سورة النازية . (٢) في بعض الأصول : « الطرطوشى » بالسین المعجمة .

(٣) في قوله تعالى : « فاقم وجهك للدين حنيفا ... » آية ٣٠ (٤) آية ٥٨ سورة مريم .

«ذرياتهم» بالجمع؛ لأن الذرية لما كانت تقع للواحد أتى بلفظ لا يقع للواحد بجمع لتخلص الكلمة إلى معناها المقصود إليه لا يشركها فيه شيء وهو الجمع؛ لأن ظهور بني آدم استخرج منها ذريات كثيرة متناسبة، أعقاب بعد أعقاب، لا يعلم عددهم إلا الله؛ بجمع لهذا المعنى.

السادسة - قوله تعالى: ﴿يَلَى﴾ تقدم القول فيها في «البقرة» عند قوله: «يَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً» مستوفى، فتأمل هناك. ﴿أَنْ يَقُولُوا﴾ ﴿أَوْ يَقُولُوا﴾ قرأ أبو عمرو بالياء فيهما. ردهما على لفظ الغيبة المتكرر قبله، وهو قوله «من بني آدم من» ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم». وقوله «قالوا يلى» أيضا لفظ غيبة. وكذا «وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ» «ولعلمهم» فحمله على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة. وقرأ الباقر بالتاء فيهما؛ رده على لفظ الخطاب المتقدم في قوله «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قالوا يلى». ويكون «شهدنا» من قول الملائكة. لما قالوا «يلى» قالت الملائكة «شهدنا أن تقولوا» «أو تقولوا» أى لثلاث تقولوا. وقيل: معنى ذلك أنهم لما قالوا يلى، فأقرؤا له بالربوبية، قال الله تعالى للملائكة: اشهدوا قالوا شهدنا بإقراركم لثلاث تقولوا أو تقولوا. وهذا قول مجاهد والضحاك والسدي. وقال ابن عباس وأبي بن كعب: قوله «شهدنا» هو من قول بني آدم. والمعنى: شهدنا أنك ربنا وإلهنا. وقال ابن عباس: أشهد بعضهم على بعض؛ فالمعنى على هذا قالوا يلى شهد بعضنا على بعض؛ فإذا كان ذلك من قول الملائكة فيوقف على «يلى» ولا يحسن الوقف عليه إذا كان من قول بني آدم؛ لأن «أن» متعلقة بما قبل يلى، من قوله «وأشهدهم على أنفسهم» لثلاث يقولوا. وقد روى مجاهد عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم كما يؤخذ بالمشط من الرأس فقال لهم ألسن بربكم قالوا يلى قالت الملائكة شهدنا أن تقولوا». أى شهدنا عليكم بالإقرار بالربوبية لثلاث تقولوا. فهذا يدل على التاء. قال مكّي: وهو الاختيار لصحة معناه، ولأن الجماعة عليه. وقد قيل: إن قوله «شهدنا» من قول الله تعالى والملائكة. والمعنى: فشهدنا على إقراركم؛ قاله أبو مالك، وروى عن السدي أيضا.

(وَمَا تُدْرِيهِمْ) أى آفدنا بهم . (أَفْتَلِكَا إِنَّمَا قَعْلُ الْمُبْطِلُونَ) بمعنى : لست تفعل هذا ، ولا عذر للقلد في التوحيد .

قوله تعالى : وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴿١٧٥﴾

ذكر أهل الكتاب قصة عرفوها في التوراة . واختلف في تعيين الذي أوتي الآيات . فقال ابن مسعود وابن عباس : هو بلعام بن باعوراء ، ويقال ناعم^(١) ، من بني إسرائيل في زمن موسى عليه السلام ، وكان بحيث إذا نظر رأى العرش . وهو المعنى بقوله « وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا » ولم يقل آية ، وكان في مجلسه اثنا عشرة ألف محبرة للتعلمين الذين يكتبون عنه . ثم صار بحيث كان أول من صنف كتابا « أن ليس للعالم صانع » . قال مالك بن دينار : بُعث بلعام بن باعوراء إلى ملك مدين ليدعوه إلى الإيمان ، فأعطاه وأقطعاه فاتبع دينه وترك دين موسى ، فقيه نزلت هذه الآيات . المعتز بن سليمان عن أبيه قال : كان بلعام قد أوتي النبوة ، وكان مجاب الدعوة ، فلما أقبل موسى في بني إسرائيل يريد قتال الجبارين ، سأل الجبارون بلعام بن باعوراء أن يدعو على موسى فقام ليدعو فتحول لسانه بالدعاء على أصحابه . فقيل له في ذلك ، فقال : لا أقدر على أكثر مما تسمعون ، وأنداع لسانه على صدره . فقال : قد ذهبت مني الآن الدنيا والآخرة ، فلم يبق إلا المكر والخديعة والحيلة ، وسأمر لكم ، فإني أرى أن تخرجوا إليهم فتياكم فإن الله يبغض الزنى ، فإن وقعوا فيه هلكوا ، ففعلوا فوق بنو إسرائيل في الزنى ، فأرسل الله عليهم الطاعون فمات منهم سبعون ألفا . وقد ذكر هذا الخبر بكامله الثعلبي وغيره . وروى أن بلعام بن باعوراء دعا ألا يدخل موسى مدينة الجبارين ، فاستجيب له وبقي في التيه^(٢) . فقال موسى : يارب ، بأى ذنب بقينا في التيه . فقال : بدعاء بلعام . قال : فكما سمعت دعاءه على فاسمع دعائى عليه . فدعا موسى أن يترع الله عنه الأسم الأعظم ، فسلكه

(١) في بعض الأصول : « ناعم » . (٢) التيه : موضع بين مصر والمقبة .

الله ما كان عليه . وقال أبو حامد في كتاب منهاج العارفين له : وسمعت بعض العارفين يقول إن بعض الأنبياء سأل الله تعالى عن أمر بلعام وطرده بعد تلك الآيات والكرامات ، فقال الله تعالى : لم يشكرني يوما من الأيام على ما أعطيته ، ولو شكرني على ذلك مرة لما سلبته . وقال عكرمة : كان بلعام نبيا وأوتي كتابا . وقال مجاهد : إنه أوتي النبوة ؛ فرشاه قومه على أن يسكت ففعل وتركهم على ما هم عليه . قال الماوردي : وهذا غير صحيح ؛ لأن الله تعالى لا يصطفى لنبوته إلا من علم أنه لا يخرج عن طاعته إلى معصيته . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص وزيد بن أسلم : نزلت في أمية بن أبي الصلت التقي ، وكان قد فرأ الكتب وعلم أن الله مرسل رسولا في ذلك الوقت ، وتمنى أن يكون هو ذلك الرسول ؛ فلما أرسل الله محمدا صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به . وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : " آمن شعره وكفر قلبه " . وقال سعيد بن المسيب : نزلت في أبي عامر بن صيفي ، وكان يلبس المسوح في الجاهلية ؛ فكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم . وذلك أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقال : يا محمد ، ما هذا الذي جئت به ؟ قال : " جئت بالحنيفية دين إبراهيم " . قال : فإني عليها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لست عليها لأنك أدخلت فيها ما ليس منها " . فقال أبو عامر : أمارت الله الكاذب منا طريدا وحيدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " نعم أمارت الله الكاذب منا كذلك " . وإنما قال هذا يعرض برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث خرج من مكة . فخرج أبو عامر إلى الشام ومرا إلى قيصر وكتب إلى المنافقين : استعدوا فإني آتيكم من عند قيصر بجند لنخرج محمدا من المدينة ؛ فمات بالشام وحيدا . وفيه نزل : « وَأَرْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ » وسيأتي في براءة . وقال ابن عباس في رواية : نزلت في رجل كان له ثلاث دهورات يستجاب له فيها ، وكانت له امرأة يقال لها « البسوس » فكان له منها ولد ؛ فقالت : اجعل لي منها دعوة واحدة . فقال : لك واحدة ، فما تأمرين ؟ قالت : أدع الله أن يجعلني أجمل امرأة

في بني إسرائيل . فلما علمت أنه ليس فيهم مثلها رغبت عنه ؛ فدعا الله عليها أن يجعلها كلبه
 نباحه . فذهب فيها دعوتان ؛ بخاء بنوها وقالوا : لا صبر لنا عن هذا ، وقد صارت أمنا كلبه
 يُعيرنا الناس بها ، فأدع الله أن يردّها كما كانت ؛ فدعا فعادت إلى ما كانت ، وذهبت الدعوات
 فيها . والقول الأول أشهر وعليه الأكثر . قال عبادة بن الصّامت : نزلت في قريش ،
 أتاهم الله آياته التي أنزلها الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم فأنسلخوا منها ولم يقبلوها . قال
 ابن عباس : كان بلعام من مدينة الجبارين . وقيل : كان من اليمن . ﴿ فَأَنْسَلَخَ مِنْهَا ﴾
 أي من معرفة الله تعالى ، أي نزع منه العلم الذي كان يعلمه . وفي الحديث عن النبي صلى الله
 عليه وسلم : " العلم علمان علم في القلب فذلك العلم النافع وعلم على اللسان فذلك حجة الله تعالى
 على ابن آدم " . فهذا مثل علم بلعام وأشباهه ، نعوذ بالله منه ؛ ونسأله التوفيق والمهمات
 على التحقيق . والانسلاخ : الخروج ؛ يقال : أنسلخت الحية من جلدها أي خرجت منه .
 وقيل : هذا من المقلوب ، أي أنسلخت الآيات منه . ﴿ فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ ﴾ أي لحق به ؛
 يقال : أتبع القوم أي لحقتهم . وقيل : نزلت في اليهود والنصارى ، أنتظروا خروج محمد
 صلى الله عليه وسلم فكفروا به .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ
 وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَلَاهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرُكْهُ يَلْهَثُ
 ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ
 يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٧٦﴾ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا
 يَظْلِمُونَ ﴿١٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ ﴾ يريد بلعام . أي لو شئنا لأمتناه قبل أن يعصى فرغناه
 إلى الجنة . ﴿ بِهَا ﴾ أي بالعمل بها . ﴿ وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ أي ذكن إليها ؛ عن

أَبْنُ جُبَيْرٍ وَالسُّدِّيُّ . مُجَاهِدٌ : مَكَانٌ إِلَيْهَا ، أَيْ مَكَانٌ إِلَى لَدُنَّهَا . وَأَصْلُ الْإِخْلَادِ اللَّزُومُ .
يُقَالُ : أَخْلَدَ فُلَانٌ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ وَلَزِمَهُ . قَالَ زُهَيْرٌ :

بَنَ الدِّيَارُ غَشِيَتَهَا بِالْفَرْقَدِ * كَالْوَحَى فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ الْمَخْلَدِ^(١)

يَعْنِي الْمَقِيمُ ، فَكَأَنَّ الْمَعْنَى لَزِمَ لَدُنَّ الْأَرْضِ فَعَبَّرَ عَنْهَا بِالْأَرْضِ ، لِأَنَّ مَتَاعَ الدُّنْيَا عَلَى وَجْهِ
الْأَرْضِ . (وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ) أَيْ مَا زَيْنَ لَهُ الشَّيْطَانُ . وَقِيلَ : كَانَ هَوَاهُ مَعَ الْكُفَّارِ . وَقِيلَ :
اتَّبَعَ رِضَا زَوْجَتِهِ ، وَكَانَتْ رَغِبَتْ فِي أَمْوَالٍ حَتَّى حَمَلَتْهُ عَلَى الدَّعَاءِ عَلَى مُوسَى . (فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ
الْكَلْبِ) ابْتِدَاءً وَخَبَرٌ . (إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ) شَرْطٌ وَجَوَابُهُ . وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ ،
أَيْ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ لَا يَهْتَأُ . وَالْمَعْنَى : أَنَّهُ عَلَى شَيْءٍ وَاحِدٍ لَا يَرْغُو عَنِ الْمَعْصِيَةِ ، كَمَثَلِ
الْكَلْبِ الَّذِي هَذِهِ حَالُهُ . فَالْمَعْنَى : أَنَّهُ لَا يَهْتَأُ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، طَرْدَتْهُ أَوْ لَمْ تَطْرُدْهُ . قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ :
الْكَلْبُ مَنْقُوعُ الْفَوَادِ ، لَا فَوَادَ لَهُ ، إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهُ يَلْهَثُ ، كَذَلِكَ الَّذِي يَتْرَكُ
الْهُدَى لَا فَوَادَ لَهُ ، وَإِنَّمَا فَوَادُهُ مَنْقُوعٌ . قَالَ الْقُتَيْبِيُّ : كُلُّ شَيْءٍ يَلْهَثُ فَإِنَّمَا يَلْهَثُ مِنْ إِعْيَاءٍ
أَوْ عَطَشٍ ، إِلَّا الْكَلْبَ فَإِنَّهُ يَلْهَثُ فِي حَالِ الْكَلَالِ وَحَالِ الرَّاحَةِ وَحَالِ الْمَرَضِ وَحَالِ الصَّحَّةِ
وَحَالِ الرِّىِّ وَحَالِ الْعَطَشِ . فَضَرَبَهُ اللَّهُ مَثَلًا لِمَنْ كَذَبَ بِآيَاتِهِ فَقَالَ : إِنْ وَعَظْتَهُ ضَلَّ وَإِنْ
تَرَكْتَهُ ضَلَّ ، فَهُوَ كَالْكَلْبِ إِنْ تَرَكْتَهُ لَهَثَ وَإِنْ طَرَدْتَهُ لَهَثَ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَإِنْ تَدْعُوهُمْ
إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ »^(٢) . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : لَهَثَ
الْكَلْبُ (بِالْفَتْحِ) يَلْهَثُ لَهْثًا وَلَهْثَانًا (بِالضَّمِّ) إِذَا أَخْرَجَ لِسَانَهُ مِنَ التَّعَبِ أَوِ الْعَطَشِ ، وَكَذَلِكَ
الرَّجُلُ إِذَا أَعْيَ . وَقَوْلُهُ : « إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ » لَأَنَّكَ إِذَا حَمَلْتَ عَلَى الْكَلْبِ نَبَّحَ
وَوَلَّى هَارِبًا ، وَإِذَا تَرَكْتَهُ شَدَّ عَلَيْكَ وَنَبَّحَ ، فَيُتَّعِبُ نَفْسَهُ مُقْبِلًا عَلَيْكَ وَمُذِيرًا عَنْكَ فَيَعْتَرِيهِ
عِنْدَ ذَلِكَ مَا يَعْتَرِيهِ عِنْدَ الْعَطَشِ مِنْ إِنْجَرِاجِ اللِّسَانِ . قَالَ التِّرْمِذِيُّ الْحَكِيمُ : إِنَّمَا شَبَّهَ

(١) الْفَرْقَدُ : هُوَ بَقِيعُ الْفَرْقَدِ ، مَقَابِرُ بِالْمَدِينَةِ . وَالَّذِي فِي دِيْوَانِهِ « بِالْفَرْقَدِ » وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي فِيهِ ظَلَّ

وَارْتَفَاعٌ . الْوَحَى : الْكُتَابُ ، وَإِنَّمَا جَعَلَهُ فِي حَجَرِ الْمَسِيلِ لِأَنَّهُ أَصْلَبُ . عَنْ شَرْحِ الدِّيْوَانِ .

(٢) آيَةُ ١٩٣ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ .

بالكلب من بين السباع لأن الكلب ميت الفؤاد ، وإنما لمُثَّنه لموت فؤاده . ومثَّله
السباع ليست كذلك فذلك لا يلهث . وإنما صار الكلب كذلك لأنه لما نزل آدم
عليه السلام إلى الأرض سُمِّيت به العدو ، فذهب إلى السباع فأشلاههم على آدم ، فكان
الكلب من أشدهم طلبا . فنزل جبريل بالعصا التي صُرفت إلى موسى بمَدِينٍ وجعلها آية له
إلى فرعون وملئه ، وجعل فيها سلطانا عظيما وكانت من آس الجنة ؛ فأعطاه آدم
عليه السلام ليطرد بها السباع عن نفسه ، وأمره فيما رَوَى أن يدنو من الكلب ويضع
يده على رأسه ، فمن ذلك أُلْفِه الكلب ومات الفؤاد منه لسلطان العصا ، وأُلِف به وبولده
إلى يومنا هذا ، لوضع يده على رأسه ، وصار حارسا من حراس ولده . وإذا أُدب وعُلِّم
الاصطياد تأدب وقبل التعليم ؛ وذلك قوله : « تَعَلَّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ » . السُّدَى : كان بلعام
بعد ذلك يلهث كما يلهث الكلب . وهذا المثل في قول كثير من أهل العلم بالتأويل عام في كل
من أوتي القرآن فلم يعمل به . وقيل : هو في كل منافق . والأول أصح . قال مجاهد في قوله
تعالى « فَتَثَلَّه لَكُمِ الْكَلْبُ إِنْ تَحْمِلُ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرَكُهُ يَلْهَثُ » : أى إن تحمل عليه بدايتك
أو برجلك يلهث أو تتركه يلهث . وكذلك من يقرأ الكتاب ولا يعمل بما فيه . وقال غيره :
هذا شُرْتمثيل ؛ لأنه مثله في أنه قد غلب عليه هواه حتى صار لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا
بكلب لاهث أبدا ، يحمل عليه أو لم يحمل عليه ؛ فهو لا يملك لنفسه ترك اللّهتان . وقيل :
من أخلاق الكلب الوقوع بمن لم يخفه على جهة الابتداء بالحقاء ، ثم تهدأ طائشته بنيل كل
عوض خسيس . ضربه الله مثلا للذي قيل الرشوة في الدين حتى انسلخ من آيات ربه . فدلّت
الآية لمن تدبرها على ألا يفتر أحد بعمله ولا بعلمه ؛ إذ لا يدري بما يُختم له . ودلّت على منع
أخذ الرشوة لإبطال حق أو تغييره . وقد مضى بيانه في « المائدة » . ودلّت أيضا على منع
التقليد لعالم إلا بحجة بينها ؛ لأن الله تعالى أخبر أنه أعطى هذا آياته فانسَلَخ منها فوجب أن
يخاف مثل هذا على غيره وألا يقبل منه إلا بحجة .

(١) الإِسْلَاءُ : الإِغْرَاءُ . (٢) آية ٤ سورة المائدة .

(٣) في قوله تعالى : « سَمَاعُونَ الْكُذِبَ أَكَالُونَ السَّحْتِ » آية ٤٢

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكْ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾
 سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ أَيْ هُوَ مَثَلُ جَمِيعِ الْكَفَّارِ .
 وقوله ﴿ سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ ﴾ يقال : ساء الشيء قُبْحٌ ، فهو لازم ، وساءه يسوءه مَسَاءَةً ، فهو متعدٍّ ؛
 أَيْ قُبْحٌ مَثَلُهُمْ . وتقديره : ساء مَثَلُ الْقَوْمِ ؛ فحذف المضاف ، ونصب « مثلاً » على التمييز . قال
 الأخفش : بفعل المثل القوم مجازاً . والقوم مرفوع بالابتداء أو على إضمار مبتدأ . التقدير :
 مِثَالُ الْمَثَلِ مَثَلًا هُوَ مَثَلُ الْقَوْمِ . وقدره أبو علي : ساء مَثَلُ الْقَوْمِ . وقرأ عاصم الجحدري
 والأعمش « ساء مثل القوم » رفع مثلاً بساء .

قوله تعالى : مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِى وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ
 الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٨﴾

تقدم معناه في غير موضع . وهذه الآية ترد على القدرية كما سبق ، وترد على من قال إن
 الله تعالى هدى جميع المكلفين ولا يجوز أن يضل أحداً .

قوله تعالى : وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْإِنسِ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ
 لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا
 أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾

أخبر تعالى أنه خلق للنار أهلاً بعده ، ثم وصفهم فقال : ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا ﴾
 أى بمنزلة من لا يفقه ؛ لأنهم لا يتفقهون بها ، ولا يعقلون ثواباً ولا يخافون عقاباً . و ﴿ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا ﴾
 لا يبصرون بها . و ﴿ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾ الموعظ . وليس الغرض تقي الإدراكات
 عن حواسهم جملة كما بيناه في « البقرة » . ﴿ أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ ﴾^(١) لأنهم لا يهتدون إلى
 ثواب ، فهم كالأنعام ؛ أى همتهم الأكل والشرب ، وهم أضل لأن الأنعام تبصر منافعها

ومضارها وتتبع مالكمها، وهم بخلاف ذلك . وقال عطاء : الأنعام تعرف الله، والكافر لا يعرفه . وقيل : الأنعام مطبعة لله تعالى، والكافر غير مطيع . ﴿ أولئك هم الفاسقون ﴾ أى تركوا التدبر وأعرضوا عن الجنة والنار .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ أمر بإخلاص العبادة لله، ومجانبة المشركين والملحدين . قال مقاتل وغيره من المفسرين : نزلت الآية في رجل من المسلمين، كان يقول في صلاته : يا رحمن يا رحيم . فقال رجل من مشركي مكة : أليس يزعم عباد وأصحابه أنهم يعبدون رباً واحداً، فما بال هذا يدعو ربين اثنين ! فأنزل الله سبحانه وتعالى « وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا » .

الثانية - جاء في كتاب الترمذي وسنن ابن ماجه وغيرهما حديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نص فيه [أن لله] تسعة وتسعين اسماً، في أحدهما ما ليس في الآخر . وقد بينا ذلك في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) . قال ابن عطية - وذكر حديث الترمذي - : وذلك الحديث ليس بالمتواتر، وإن كان قد قال فيه أبو عيسى : هذا حديث ضريب لا نعرفه إلا من حديث صفوان بن صالح، وهو ثقة عند أهل الحديث . وإنما المتواتر منه قوله صلى الله عليه وسلم : « إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة » . ومعنى « أحصاها » مدها وحفظها . وقيل غير هذا مما قد بيناه في كتابنا . وذكرنا هناك تصحيح حديث الترمذي ، وذكرنا من الأسماء ما اجتمع عليه وما اختلف فيه مما وقفنا عليه في كتب أئمتنا ما يُنْفَى على مائتي اسم . وذكرنا قبل تعيينها في مقدمة الكتاب اثنين وثلاثين فصلاً فيما يتعلق بأحكامها ، فمن أراد وقف عليه هناك وفي غيره من الكتب الموضوعة في هذا الباب . والله الموفق ، لا ربَّ سواه .

الثالثة - واختلف العلماء من هذا الباب في الأسم والمسمى ، وقد ذكرنا ما للعلماء من ذلك في (الكتاب الأسنى) . قال ابن الحصّار : وفي هذه الآية وقوعُ الأسم على المسمى ووقوعه على التسمية . فقوله « والله » وقع على المسمى ، وقوله « الأسماء » وهو جمع أسم واقع على التسميات . يدلّ على صحة ما قلناه قوله « فادعوه بها » ، والماء في قوله « فادعوه » تعود على المسمى سبحانه وتعالى ، فهو المدعو . والماء في قوله « بها » تعود على الأسماء ، وهى التسميات التى يدعى بها لا غيرها . هذا الذى يقتضيه لسان العرب . ومثل ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لى خمسة أسماء أنا محمد وأحمد » الحديث . وقد تقدّم فى « البقرة » شئ من هذا . والذى يذهب إليه أهل الحق أن الاسم هو المسمى ، أو صفة له تتعلق به ، وأنه غير التسمية . قال ابن العربى عند كلامه على قوله تعالى « والله الأسماء الحسنى » : فيه ثلاثة أقوال . قال بعض علمائنا : فى ذلك دليل على أن الأسم المسمى ؛ لأنه لو كان غيره لوجب أن تكون الأسماء لغير الله تعالى . الثانى - قال آخرون : المراد به التسميات ؛ لأنه سبحانه واحد والأسماء جمع .

قلت - ذكر ابن عطية فى تفسيره أن الأسماء فى الآية بمعنى التسميات إجماعاً من المتأولين لا يجوز غيره ، وقال القاضى أبو بكر فى كتاب التمهيد : وتأويل قول النبى صلى الله عليه وسلم : « لله تسعة وتسعون اسماً من أحصاها دخل الجنة » أى أن له تسعة وتسعين تسمية بلا خلاف ، وهى عبارات عن كون الله تعالى على أوصاف شتى ، منها ما يستحقه لنفسه ومنها ما يستحقه لصفة تتعلق به ، وأسماءه العائدة إلى نفسه هى هو ، وما تعلق بصفة له فهى أسماء له . ومنها صفات لذاته . ومنها صفات أفعال . وهذا هو تأويل قوله تعالى : « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » أى التسميات الحسنى . الثالث - قال آخرون منهم : فله الصفات .

الرابعة - سَمَّى الله سبحانه أسماءه بالحُسْنى لأنها حسنة فى الأسماع والقلوب ؛ فإنها تدل على توحيده وكرمه وجوده ورحمته وإفضاله . والحُسْنى مصدرٌ وُصف به . ويجوز أن يقدر

« الحسنى » فعلى ، مؤنث الأحسن ؛ كالكبرى تانيث الأكبر ، والجمع الكبر والحسن . وعلى الأول أفرد كما أفرد وصف ما لا يعقل ؛ كما قال تعالى : « مَارِبٌ أُخْرَى »^(١) و « ياجِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ »^(٢) .

الخامسة - قوله تعالى : (فَادْعُوهُ بِهَا) أى أطلبوا منه باسمائه ؛ فُطْلِبَ بكل اسم ما يليق به ، تقول : يارحيم ارحمني ، يا حكيم أحكم لي ، يارازق أرزقني ، يا هادي أهدني ، يافتاح افتح لي ، ياتواب تَبِّ علي ؛ هكذا . فإن دعوت باسم عام قلت : يا مالك ارحمني ، يا عزيز أحكم لي ، يا لطيف أرزقني ، وإن دعوت بالأعم الأعظم فقلت : يا الله ؛ فهو متضمن لكل اسم . ولا تقول : يارزاق أهدني ؛ إلا أن تريد يارزاق أرزقني الخير . قال ابن العربي : وهكذا ، رتب دعائك تكن من المخلصين . وقد تقدم في « البقرة » شرائط الدعاء ، وفي هذه السورة أيضاً . والحمد لله .

السادسة - أدخل القاضي أبو بكر بن العربي عدة من الأسماء في أسمائه سبحانه ، مثل ميم نوره ، وخير الوارثين ، وخير الماكرين ، ورابع ثلاثة ، وسادس خمسة ، والطيب ، والمعلم ؛ وأمثال ذلك . قال ابن الحصار : واقتدى في ذلك بابن بريجان ، إذ ذكر في الأسماء « النظيف » وغير ذلك مما لم يرد في كتاب ولا سنة .

قلت : أما ما ذكر من قوله « مما لم يرد في كتاب ولا سنة » فقد جاء في صحيح مسلم « الطيب » . وخرج الترمذي « النظيف » . وخرج عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه : « رَبِّ ائْتِنِي وَلَا تُنِ عَنِّي وَلَا تُصِرْنِي وَلَا تُصِرْ عَلَيَّ وَأَمْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ » الحديث . وقال فيه : حديث حسن صحيح . فعلى هذا جائز أن يقال : يا خير الماكرين امْكُرْ لِي وَلَا تَمْكُرْ عَلَيَّ . والله أعلم . وقد ذكرنا « الطيب » ، وال« النظيف » في كتابنا وغيره مما جاء

(١) آية ١٨ سورة طه . (٢) آية ١٠ سورة سبا . (٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ طبعة ثانية .

(٤) في قوله تعالى : « ادْعُونِي ... » آية ٥٥ ص ٢٢٢ من هذا الجزء . (٥) بريجان (فتح الباء وتشديد الراء) : هو عبد السلام بن عبد الرحمن بن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن أبو الحكم الغنص الأفرنجي ثم الأشبيلي الصوفي المفسر . مات بمراكش سنة ٥٣٦ هـ (عن طبقات المفسرين) .

ذكره في الأخبار ، وعن السلف الأخبار ، وما يجوز أن يُسمى به ويُدعى ، وما يجوز أن يُسمى به ولا يُدعى ، وما لا يجوز أن يسمى به ولا يُدعى . حسب ما ذكره الشيخ أبو الحـ الأشرى . وهناك يتبين لك ذلك إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يُلْحِدُونَ ﴾ الإلحاد : الميل وترك القصد ؛ يقال : ألحد الرجل في الدين . وألحد إذا مال . ومنه اللحد في القبر ؛ لأنه في ناحيته . وقرئ « يُلْحِدُونَ » لغتان . والإلحاد يكون بثلاثة أوجه : أحدها بالتغيير فيها كما فعله المشركون ، وذلك أنهم عدلوا بها عما هي عليه فسموا بها أوثانهم ؛ فاشتقوا آلات من الله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان ؛ قاله ابن عباس وقتادة . الثانى — بالزيادة فيها . الثالث — بالنقصان منها ؛ كما يفعله الجهال الذين يخترعون أدعية يسمون فيها الله تعالى بغير أسمائه ، ويذكرونه بغير ما يذكر من أفعاله ؛ إلى غير ذلك مما لا يليق به . قال ابن العري : « لحذار منها ، ولا يدعون أحدكم إلا بما في كتاب الله والكتب الخمسة ؛ وهى البخارى ومسلم والترمذى وأبو داود والنسائى . فهذه الكتب التى يدور الإسلام عليها ، وقد دخل فيها ما فى الموطأ الذى هو أصل التصانيف ، وذروا ما سواها ، ولا يقولن أحدكم اختار دعاء كذا وكذا ؛ فإن الله قد اختار له وأرسل بذلك إلى الخلق رسوله صلى الله عليه وسلم » .

الثانية — معنى الزيادة فى الأسماء التشبيه ، والنقصان التعطيل . فإن المشبهة وصفوه بما لم ياذن فيه ، والمعطلة سلبوه ما أتصف به ؛ ولذلك قال أهل الحق : إن ديننا طريق بين طريقين ، لا بتشبيه ولا بتعطيل . ومثل الشيخ أبو الحسن البوشنجى عن التوحيد فقال : إثبات ذات غير مشبهة بالذوات ، ولا معطلة من الصفات . وقد قيل فى قوله تعالى « وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ » : معناه اتركوهم ولا تحاجوهم ولا تعرضوا لهم . فالآية على هذا منسوخة بالقتال ؛ قاله ابن زيد . وقيل : معناه الوعيد ؛ كقوله تعالى : « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ

وَجِيدًا ۝ وَقَوْلُهُ « ذَرُّهُمْ يَا كُلُّوا وَيَتَمَتَّعُوا » ۝ وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنَ الْآيَةِ ؛ لقوله تعالى : « سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾
في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « هم هذه الأمة » . ورُوي أنه قال : « هذه لكم وقد أعطى الله قوم موسى مثلها » . وقرأ هذه الآية وقال : « إن من أمتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى بن مريم » . فدلَّت الآية على أن الله عز وجل لا يُجَلِّي الدنيا في وقت من الأوقات من دأب يدعو إلى الحق .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾

أخبر تعالى عن كذب آياته أنه يستدرجهم . قال ابن عباس : هم أهل مكة . والاستدراج هو الأخذ بالتدرج ، منزلة بعد منزلة . والتدرج : لف الشيء ؛ يقال : أدرجته ودرجته . ومنه إدراج الميت في أكفانه . وقيل : هو من الدرجة ؛ فالاستدراج أن يحط درجة بعد درجة إلى المقصود . قال الضحاك : كلما جددوا لنا معصية جددنا لهم نعمة . وقيل لدى النون : ما أقصى ما يُخَدَّعُ به العبد ؟ قال : بالألطاف والكرامات ؛ لذلك قال سبحانه : « سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ » . تُسَبِّغُ عليهم النعم وتُتَسِيهِمُ الشكر وأنشدوا :
أحسنْتَ ظَنِّكَ بِالْأَيَّامِ إِذْ حَسُنَتْ • وَلَمْ تَخَفْ سَوَاءَ مَا يَأْتِي بِهِ الْقَدَرُ
وَسَأَلْتُكَ الْيَسَّالَى فَاغْتَرَّتْ بِهَا • وَعِنْدَ صَفْوِ الْيَسَّالَى يَحْمِلُ الْكَدَرُ

قوله تعالى : وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيِّدِي مَتِينٌ ﴿١٨٣﴾

قوله تعالى : (وَأَمْلِي لَهُمْ) أى أطيل لهم المدة وأمهلهم وأؤخر عقوبتهم . (إِنَّ كَيِّدِي) أى مكري . (مَتِينٌ) أى شديد قوى . وأصله من المتن ، وهو التلم الغليظ الذى عن جانب

الصلب . قيل : نزلت في المستهزئين من قريش ، قتلهم الله في ليلة واحدة بعد أن أمهلهم مدة . نظيره « حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً » . وقد تقدم .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ** (١٨٥)

قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا)** أى فيما جاءهم به محمد صلى الله عليه وسلم . والوقف على « يتفكروا » حسن . ثم قال : **(مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جَنَّةٍ)** رد لقولهم « يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون » . وقيل : نزلت بسبب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام ليلة على الصفا يدعو قريشا ، نَحْذًا نَحْذًا ، فيقول : « يا بني فلان » . يحذّره بأس الله وعقابه . فقال قائله : إن صاحبهم هذا لمجنون ، بات يصوت حتى الصباح .

قوله تعالى : **أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ** (١٨٥)

قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** فيه أربع مسائل : الأولى - قوله تعالى : **(أَوَلَمْ يَنْظُرُوا)** عجب من اعتراضهم عن النظر في آياته ، ليعرفوا كمال قدرته ، حسب ما بيناه في سورة « البقرة » . والمملوك من أبنية المبالغة ، ومعناه الملك العظيم . وقد تقدم .

الثانية - استدل بهذه الآية - وما كان مثلها من قوله تعالى : **« قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ »** وقوله تعالى : **« أَقْلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا »** وقوله

(١) آية ٤٤ سورة الأنعام . (٢) آية ٦ سورة الحجر . (٣) راجع ج ١ ص ١٨٥ طابعة ثانية أرنالك . (٤) راجع ص ٢٣ من هذا الجزء . (٥) آية ١٠١ سورة يونس . (٦) آية ٦ سورة ق .

« أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ » ^(١) الآية . وقوله : « وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ » ^(٢)

من قال بوجوب النظر في آياته والاعتبار بمخلوقاته . قالوا : وقد ذم الله تعالى من لم ينظر ، وسلمهم الانتفاع بحواسهم فقال : « لَمْ يَلْمُ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا » الآية .

وقد اختلف العلماء في أول الواجبات ، هل هو النظر والاستدلال أو الإيمان الذي هو التصديق الحاصل في القلب الذي ليس من شرط صحته المعرفة . فذهب القاضى وغيره إلى أن أول الواجبات النظر والاستدلال ؛ لأن الله تبارك وتعالى لا يعلم ضرورة ، وإنما يعلم بالنظر والاستدلال بالأدلة التي نصبها لمعرفة . وإلى هذا ذهب البخارى رحمه الله حيث يوجب في كتابه (باب العلم قبل القول والعمل لقول الله عز وجل « قَاعِلِمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ») . قال القاضى : من لم يكن عالماً بالله فهو جاهل ، والجاهل به كافر . قال ابن رشد في مقدماته : وليس هذا بالبين ؛ لأن الإيمان يصح باليقين الذي قد يحصل لمن هداه الله بالتقليد ، وبأول وهلة من الاعتبار بما أرشد الله إلى الاعتبار به في غير ما آية . قال : وقد استدلل الباقى على من قال إن النظر والاستدلال أول الواجبات بإجماع المسلمين في جميع الأعصار على تسمية العامة والمقلد مؤمنين . قال : فلو كان ما ذهبوا إليه صحيحاً لما صح أن يسمى مؤمناً إلا من عنده علم بالنظر والاستدلال . قال : وأيضاً فلو كان الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال لحسار الكفار إذا غلب عليهم المسلمون أن يقولوا لهم : لا يحل لكم قتلنا ؛ لأن من دينكم أن الإيمان لا يصح إلا بعد النظر والاستدلال فأنهرونا حتى ننظر ونستدل . قال : وهذا يؤدى إلى تركهم على كفرهم ، وآلا يقتلوا حتى ينظروا ويستدلوا .

قلت : هذا هو الصحيح في الباب ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَيُؤْمِنُوا بِي وَبِمَا جِئْتُ بِهِ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ » . وترجم ابن المنذر في كتاب الاشراف (ذكر صفة كمال الإيمان) أجمع كل من يحفظ عنه من أهل العلم على أن الكافر إذا قال : أشهد أن

لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، وأن كل ما جاء به محمد حق ، وأبرا من كل دين يخالف دين الإسلام - وهو بالغ صحيح العقل - أنه مسلم . وإن رجع بعد ذلك وأظهر الكفر كان مُرْتَدًّا يجب عليه ما يجب على المرتد . وقال أبو حفص الزنجاني وكان شيخنا القاضي أبو جعفر أحمد بن محمد السَّمْنَانِي يَقُول : أول الواجبات الإيمان بالله ورسوله وبجميع ما جاء به ، ثم النظر والاستدلال المؤديان إلى معرفة الله تعالى ؛ فيتقدم وجوب الإيمان بالله تعالى عنده على المعرفة بالله . قال : وهذا أقرب إلى الصواب وأرفق بالخلق ؛ لأن أكثرهم لا يعرفون حقيقة المعرفة والنظر والاستدلال . فلو قلنا : إن أول الواجبات المعرفة بالله لآدى إلى تكفير الجَمِّ الغفير والعدد الكثير ، والآ يدخل الجنة إلا آحاد الناس ، وذلك بعيد ؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم قطع بأن أكثر أهل الجنة أُمَّتُهُ ، وأن أُمَّ الأنبياء كلهم صف واحد وأمنه ثمانون صفا . وهذا بين لا إشكال فيه . والحمد لله .

الثالثة - ذهب بعض المتأخرين والمتقدمين من المتكلمين إلى أن مَنْ لم يعرف الله تعالى بالطرق التي طرقوها والأبحاث التي حرروها لم يصح إيمانه وهو كافر . فيلزم على هذا تكفير أكثر المسلمين ، وأول من يبدأ بتكفيره آباؤه وأسلافه وجيرانه . وقد أورد على بعضهم هذا فقال : لا تسع على بكثرة أهل النار . وكما قال -

قلت : وهذا القول لا يصدر إلا من جاهل بكتاب الله وسنة نبيه ؛ لأنه ضيق رحمة الله الواسعة على شريعة يسيرة من المتكلمين ، واقتحموا في تكفير عامة المسلمين . ابن هذا من قول الأعرابي الذي كشف عن فرجه ليول ، وأتبره أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : اللَّهُمَّ أرحمني ومحمدا ولا ترحم معنا أحدا . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد حجرت واسعا" . نرجه البخاري والترمذي وغيرهما من الأئمة . أرى هذا الأعرابي عَرَفَ الله بالدليل والبرهان والحجة والبيان ، وأن رحمته وسعته كل شيء ، ولم من مثله محكوم له بالإيمان ؛ بل اكتفى صلى الله عليه وسلم من كثير ممن أسلم بالنطق بالشهادتين ، وحتى إنه اكتفى بالإشارة في ذلك . ألا تراه لما قال للسوداء : "أين الله" ؟ قالت : في السماء . قال : "من أنا" ؟ قالت :

أنت رسول الله . قال : " أعتقها فإنها مؤمنة " . ولم يكن هناك نظر واستدلال ، بل ، حكم بإيمانهم من أول وهلة ، وإن كان هناك عن النظر والمعرفة غفلة . والله أعلم .

الرابعة — ولا يكون النظر أيضا والاعتبار في الوجوه الحسان من المرد والنسوان . قال أبو الفرج الجوزي : قال أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري باغنى عن هذه الطائفة التي تسمع السماع أنها تضيف إليه النظر إلى وجه الأمر ، وربما زينت بالحلي والمصبغات من الثياب ، وتزعم أنها تقصد به الإزدياد في الإيمان بالنظر والاعتبار والاستدلال بالصنعة على الصانع . وهذه النهاية في متابعة الهوى ومخادعة العقل ومخالفة العلم . قال أبو الفرج : وقال الإمام أبو الوفاء بن عقيل لم يحل الله النظر إلا على صورة لا ميل للنفس إليها ، ولا حظ للهوى فيها ، بل عبرة لا يمازجها شهوة ، ولا يقارنها لذة . ولذلك ما بعث الله سبحانه امرأة بالرسالة ، ولا جعلها قاضيا ولا إماما ولا مؤذنا ، كل ذلك لأنها عمل شهوة وقتة . فن قال : أنا أجد من الصور المستحسنة عبرا كذبناه . وكل من ميز نفسه بطبيعة تخرجه عن طباعنا كذبناه ، وإنما هذه خدع الشيطان للذعين . وقال بعض الحكماء : كل شيء في العالم الكبير له نظير في العالم الصغير ، ولذلك قال تعالى : «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ»^(١) وقال : «وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ»^(٢) . وقد بينا وجه التمثيل في أول «الأنعام» . فعلى العاقل أن ينظر إلى نفسه ويتفكر في خلقه من حين كونه ماء دافقا إلى كونه خلقا سيوياً ، يعان بالأغذية ويربى بالترقى ، ويحفظ باللين حتى يكتسب القوى ويبلغ الأشد . وإذا هو قد قال : أنا ، وأنا ، ونسى حين أتى عليه حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ، وسيعود مقبورا ، فيا ويحه إن كان محسورا . قال الله تعالى : «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» . ثم جعلناه نطفة في قرار مكين — إلى قوله — تبعثون^(٣) . فينظر أنه عبد من أبواب مكلف ، مخوف بالعذاب إن قصر ، مربي بالتواب إن أشعر ، فيقبل على عبادة مولاه [فإنه] وإن كان لا يراه يراه و [لا] يخشى الناس^(٤)

(١) آية ٤ سورة النين . (٢) آية ٢١ سورة الذاريات . (٣) آية ١٢ وما بعدها سورة المؤمنون .

(٤) الزيادة عن ابن العربي .

والله أحق أن يخشاه، ولا يتكبر على أحد من عباد الله؛ فإنه مؤلف من أقدار، [مشحون
من أوصار^(١)]، صائر إلى جنة إن أطاع أو إلى نار. قال ابن العربي: وكان شيوخنا يستحبون
أن ينظر المرء في الآيات الحكيمية التي جمعت هذه الأوصاف العلية:

كَيْفَ يَزْهَوُ مَنْ رَجِعَهُ * أَبَدَ الدَّهْرِ فَجِيعَهُ^(٢)
فَهَوَ مِنْهُ وَإِلَيْهِ * وَأَخُوهُ وَرَضِيعُهُ
وَهُوَ يَدْعُوهُ إِلَى الْحَشَى * مِنْ بَصْفَرٍ فِطْيَعِهِ^(٣)

قوله تعالى: (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) معطوف على ما قبله؛ أي وفيما خلق الله من
الأمياء. (وَأَنْ عَمَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ) أي وفي آجالهم التي عسى أن تكون
قد قربت؛ فهو في موضع خفض معطوف على ما قبله. وقال ابن عباس: أراد باقتراب
الأجل يوم بدر ويوم أحد. (قَبَائِي حَدِيثَ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ) أي بأي قرآن غير ما جاء به عهد
بصدقون. وقيل: الهاء للأجل، على معنى بأي حديث بعد الأجل يؤمنون حين لا ينفع
الإيمان؛ لأن الآخرة ليست بدار تكليف.

قوله تعالى: مَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ
يَعْمَهُونَ^(٤)

بين أن إعراضهم لأن الله أضلهم. وهذا رد على القدرة. (وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ)
بالرفع على الاستئناف. وقُرئ بالجزم حملا على موضع الفاء وما بعدها. (يَعْمَهُونَ) أي
يتحيرون. وقيل: يترددون. وقد مضى في أول «البقرة» مستوفى.

(١) الزيادة عن ابن العربي. والأوصار: الأوصاخ. (٢) الرجيع: العذرة والروث.

(٣) الحش: (بالثبث): النخل المجتمعات، ويكنى به عن بيت الخلا، لما كان من عادتهم التفرط في البساتين.

(٤) راجع ج ١ ص ٩: ٢ طبعة ثانية أو ثالثة.

قوله تعالى : يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا
عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَتَّىٰ عَنْهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ
اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٧﴾

قوله تعالى : (يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا) « أَيَّانَ » سؤال عن الزمان ؛ مثل
متى . قال الزجاج :

أَيَّانَ نقضى حاجتى أَيَّانَ . أما ترى لنجسها أوأنا

وكانت اليهود تقول للنبي صلى الله عليه وسلم : إن كنت نبياً فأخبرنا عن الساعة متى تقوم .
وروى أن المشركين قالوا ذلك لفِرط الإنكار . و (مُرْسَاهَا) في موضع رفع بالابتداء
عند سيويه ، والخبر « أَيَّانَ » . وهو ظرف مَبْنِيٌّ عَلَى الْفَتْح ؛ بُنِيَ لِأَن فِيهِ مَعْنَى الْاِسْتِفْهَامِ .
و « مُرْسَاهَا » بضم الميم ، من أرساها الله ، أى أثبتها ، أى متى مُنَبِّهًا ، أى متى وقوعها .
وبفتح الميم من رست ، أى ثبتت ووقفت ؛ ومنه « وَقُدُورُ رَأْسِيَّاتٍ » . قال قتادة : أى
ثابتات . (قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي) ابتداء وخبر ، أى لم يبينها لأحد ؛ حتى يكون العبد
أبداً على حذر . (لَا يُجَلِّيهَا) أى لا يظهرها . (لِوَقْتِهَا) أى في وقتها (إِلَّا هُوَ) . والتجلية ؛
إظهار الشيء ؛ يقال جَلَّى لِي فلان الخبر إذا أظهره وأرضحه . ومعنى (ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ) خفي علمها على أهل السموات والأرض . وكل ما خفي علمه فهو ثَقِيلٌ عَلَى النَّوَاسِ .
وقيل : كبر مجيئها على أهل السموات والأرض ؛ عن الحسن وغيره . ابن جرير والسدي : عظم
وصفها على أهل السموات والأرض . وقال قتادة وغيره : المعنى لا تطبقها السموات والأرض
لعظمتها ؛ لأن السماء تنشق والنجوم تتناثر والبحار تتغضب . وقيل : المعنى ثقلت المسألة عنها .
(لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً) أى بغاء ، مصدر في موضع الحال . (يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَتَّىٰ عَنْهَا)

أى عالم بها كثير السؤال عنها . قال ابن فارس : الحنفى العالم بالشئ . والحنفى : المستقيم .
فى السؤال . قال الأعشى :

فإن تسألنى فبأرب سائل • حنفى عن الأعشى به حيث أضعا

يقال : أحنى فى المسألة وفى الطلب ، فهو حنفى وحنفى على الكثير ، مثل خصب
وخصيب . قال محمد بن يزيد : المعنى يسئلونك كأنك حنفى بالمسألة عنها ، أى ملىح . يذهب
إلى أنه ليس فى الكلام تقديم وتأخير . وقال ابن عباس وغيره : هو على التقديم والتأخير ،
والمعنى : يسئلونك عنها كأنك حنفى بهم أى حنفى يترجم ويفرح بسؤالهم . وذلك لأنهم قالوا :
بيننا وبينك قرابة فأسر إلينا بوقت الساعة . (قل إنما علمها عند الله ولكن أكثر الناس
لا يعلمون) ليس هذا تكريرا ، ولكن أحد العلمين لوقوعها والآخر لكونها .

قوله تعالى : قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله
ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء إن أنا
إلا نذير وبشير لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٨٨﴾

قوله تعالى : (قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا) أى لا أملك أن أجلب إلى نفسي
خيرا ولا أدفع عنها شرا ، فكيف أملك علم الساعة . وقيل : لا أملك لنفسي الهدى والضلال .
(إلا ما شاء الله) فى موضع نصب بالاستثناء . والمعنى : إلا ما شاء الله أن يملكنى ويمكننى
منه . وأنشد سيويه :

• مهما شاء بالناس يفعل •

(ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير) المعنى لو كنت أعلم ما يريد الله عز وجل
منى من قبل أن يعرفه لفعلة . وقيل : لو كنت أعلم متى يكون لى النصر فى الحرب لقاتلت
فلم أظلب . وقال ابن عباس : لو كنت أعلم سنة الجذب لبات لها فى زمن الخصب
ما يكفينى . وقيل : المعنى لو كنت أعلم التجارة التى تنفق لأشتريتها وقت كسادها . وقيل :

المعنى لو كنت أعلم متى أموت لاستكثر من العمل الصالح ، عن الحسن وابن جريج .
وقيل : المعنى لو كنت أعلم الغيب لأجبت عن كل ما أسأل عنه . وكله مراد ، والله أعلم .
﴿ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ هذا استئناف كلام ، أى ليس بى
جنون ؛ لأنهم نسبوه إلى الجنون . وقيل : هو متصل ، والمعنى لو علمت الغيب لما مسني
سوءٌ ولحدّثت .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا
زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا
أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ ءَاتَيْنَا صَاحِبًا لَّنَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾
فَلَمَّا ءَاتَيْنَاهَا صَاحِبًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا ءَاتَيْنَاهُمَا فَتَعَالَى اللَّهُ
عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٩٠﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) قال جمهور المفسرين :
المراد بالنفس الواحدة آدم . (وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا) بنى حواء . (لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا) لِيَأْسُ بِهَا
ويطمئن ، وكان هذا كله فى الجنة . ثم ابتداء بحالة أخرى هى فى الدنيا بعد هبوطهما فقال :
﴿ فَلَمَّا تَغَشَّاهَا ﴾ كناية عن الوقاع . (حَمَلَتْ حَمَلًا خَفِيفًا) كل ما كان فى بطن أو على رأس
شجرة فهو حمل بالفتح . وإذا كان على ظهر أو على رأس فهو حمل بالكسر . لو قد حكى يعقوب
فى حمل النخلة الكسر . وقال أبو سعيد السيرافى : يقال فى حمل المرأة حمل وحمل ، يشبه مرة
لاستبطانه بحمل المرأة ، ومرة ابروزه وظهوره بحمل الدابة . والحمل أيضا مصدر حمل عليه
يحمل حملا إذا مال . (فَمَرَّتْ بِهِ) أى استمرت بذلك الحمل الخفيف . يقول :
تقوم وتقع وتقلب ، ولا تكثر بحمله إلى أن ثقل ؛ عن الحسن ومجاهد وغيرهما . وقيل :
المعنى فاستمر بها الحمل ، فهو من المقلوب ؛ كما تقول : أدخلت القلنسوة فى رأسى . وقرا

عبد الله بن عمرو « فمَارَتْ بِهِ » بالف والتخفيف ؛ من مارَ يَمُور إذا ذهب وجاء وتصرف .
 وفسر ابن عباس ويحيى بن يعمر « فمَارَتْ بِهِ » خفيفة من المِرْيَةِ ، أى شَكَتَ فيها أصابها ،
 هل هو حمل أو مرض ، أو نحو ذلك .

الثانية - قوله تعالى : (فَلَمَّا أَثْقَلَتْ) صارت ذات ثِقَلٍ ، كما تقول : ائمر
 النخل . وقيل : دخلت في الثقل ؛ كما تقول : أصبح وأمسى . (دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا) الضمير
 في « دَعَا » مائل على آدم وحواء . وعلى هذا القول ما روى في قصص هذه الآية أن حواء لما
 حملت أول حمل لم تَدْرِ ما هو . وهذا يقوى قراءة من قرأ « فمَارَتْ بِهِ » بالتخفيف ، فجَزِمَتْ
 بذلك ؛ فوجد إبليس السبيل إليها . قال الكلبي : إن إبليس أتى حواء في صورة رجل لما
 أثقلت في أول ما حملت فقال : ما هذا الذي في بطنك ؟ قالت : ما أدري ! قال : إني أخاف
 أن يكون بهيمة . فقالت ذلك لآدم عليه السلام . فلم يزالا في همٍّ من ذلك . ثم عاد إليها
 فقال : هو من الله بمقالة ، فإن دعوتُ الله فولدت إنساناً أقسمتُ به ؟ قالت نعم . قال : فإني
 أدعو اتخسرافاً لها وقد ولدت فقال : تسميه باسمي . فقالت : وما اسمك ؟ قال : الحارث -
 ولو تسمى لها قومه لعرفته - فسمته عبد الحارث . ونحو هذا مذكور في ضعيف الحديث ،
 في الترمذي وغيره . وفي الإسرائيليات كثير ليس لها ثبات ؛ فلا يعول عليها من له قلب ،
 فإن آدم وحواء طيها السلام وإن غرهما بالله الغرور فلا يُلدَغ المؤمن من شجر مرتين ، على
 أنه قد سطر وكتب . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خدعهما مرتين [خدعهما]
 في الجنة وخدعهما في الأرض » . وحُضِدَ هذا بقراءة السليبي « أتشركون » بالياء . ومعنى
 (صَالِحاً) يريد ولداً سوياً . (فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحاً جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيهَا إِثْمًا) وأختلف العلماء
 في تأويل الشرك المضاف إلى آدم وحواء ، وهي : -

الثالثة - قال المفسرون : كان شُرَكَاءَ في التسمية والصفة ، لا في العبودية والربوبية .
 وقال أهل المعاني : إنهما لم يذهبا إلى أن الحارث ربهما بتسميتهما ولدهما عبد الحارث ،

لكنهما قصدا إلى أن الحارث كان سبب نجاة الولد فسمياه به كما يسمى الرجل نفسه عبد ضيفه على جهة الخضوع له ، لا على أن الضيف ربّه ؛ كما قال حاتم :

وإني لعبد الضيف ما دام ثاوياً • وما في إلا تيك من شيمة العبد

وقال قوم : إن هذا راجع إلى جنس الآدميين والتبيين عن حال المشركين من ذرية آدم عليه السلام ، وهو الذي يُعزّل عليه . نقوله « جعلاه » يعني الذكر والأنثى الكافرين ، ويعنى به الجنسان . ودلّ على هذا « فَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » ولم يقل يُشركان . وهذا قول حسن . وقيل : المعنى « هو الذي خلقكم من نفس واحدة » من هيئة واحدة وشكل واحد « وجعل منها زوجها » أى من جنسها « فلما تفشاها » يعنى الجنسين . وعلى هذا القول لا يكون لآدم وحواء ذكر في الآية ؛ فإذا آتاها الولد صالحا سليما سوياً كما أراداه صرفاه عن الفطرة إلى الشرك ، فهذا فعل المشركين . قال صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة » — في رواية الملة — أبواه يهودانه ويُنصرانه ويُمجسانه . قال عكرمة : لم يخص بها آدم ، ولكن جعلها عامة لجميع الخلق بعد آدم . وقال الحسين بن الفضل : وهذا أعجب إلى أهل النظر ؛ لما في القول الأول من المضاف من العظام بنبي الله آدم . وقرأ أهل المدينة وطام « شركاً » على التوحيد . وأبو عمرو وسائر أهل الكوفة بالجمع ، على مثل فعلاً ، جمع شريك . وأنكر الأخفش بعيد القراءة الأولى ، وهي صحيحة على حذف المضاف ، أى جعلاه ذا شرك ؛ مثل « واسأل القرية » فيرجع المعنى على أنهم جعلوا له شركاء .

الرابعة — ودلت الآية على أن الحمل مرض من الأمراض . روى ابن القاسم ويحيى عن مالك قال : أول الحمل بشرو ومرور ، وآخره مرض من الأمراض . وهذا الذي قاله مالك « إنه مرض من الأمراض » يعطيه ظاهر قوله « دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا » وهذه الحالة مشاهدة في الجنائز ، ولأجل عظم الأمر وشدة الخطب جعل موتها شهادة ؛ كما ورد في الحديث . وإنا

(١) في قوله صلى الله عليه وسلم : « الشهداء سبعة سرى القتل في سبيل الله : المطعون شهيد والفسق شهيد وصاحب ذات الجنب شهيد والمبطون شهيد والحرق شهيد والذي يموت تحت المدم شهيد والمرأة تموت بجميع شهيد » . أى تموت وفي بطنها ولد .

ثبت هذا من ظاهر الآية لخال الحامل حال المريض في أفعاله . ولا خلاف بين علماء الأمصار أن فعل المريض فيما يهب ويحاي في ثلثه . وقال أبو حنيفة والشافعي : إنما يكون ذلك في الحامل بحال الطلق ، فأما قبل ذلك فلا . واحتجوا بأن الحمل عادة والغالب فيه السلامة . قلنا : كذلك أكثر الأمراض غالبه السلامة ، وقد يموت من لم يمرض .

الخامسة - قال مالك : إذا مضت للحامل ستة أشهر من يوم حملت لم يجز لها قضاء في ماله إلا في الثلث . ومن طلق زوجته وهي حامل طلاقاً بائناً فلهما أني عليها ستة أشهر أراد ارتجاعها لم يكن له ذلك ؛ لأنها مريضة ونكاح المريض لا يصح .

السادسة - قال يحيى : سمعت مالكا يقول في الرجل يحضر القتال : إنه إذا زحف في الصف للقتال لم يجز له أن يقضى في ماله شيئا إلا في الثلث ، وإنه بمنزلة الحامل والمريض المخوف عليه ما كان بتلك الحال . ويلتحق بهذا المحبوس للقتل في قصاص . وخالف في هذا أبو حنيفة والشافعي وغيرهما . قال ابن العربي : وإذا استوصيت النظر لم ترتب في أن المحبوس على القتل أشد حالا من المريض ، وإنكار ذلك غفوه في النظر ؛ فإن سبب الموت موجود عندهما ، كما أن المرض سبب الموت ، قال الله تعالى : « وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » . وقال رؤيشد الطائي :

يا أيها الراكب المزجي مطيته « سائل بني أسد ما هذه الصوت^(٢) »

وقل لهم بادروا بالعدو وألتمسوا « قولاً يبرئكم إني أنا الموت^(٣) »

ومما يدل على هذا قوله تعالى : « إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ قَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ^(١) » . فكيف يقول الشافعي وأبو حنيفة : الحال الشديدة إنما هي المبارزة ؛ وقد أخبر الله عز وجل عن مقاومة العدو وتداني الفريقين بهذه الحالة العظمى من بلوغ القلوب الحناجر ، ومن سوء الظنون بالله ، ومن زلزلة القلوب واضطرابها ؛

(١) آية ١٤٣ سورة آل عمران - (٢) الصوت : الجرس ؛ مذكور . وإنما أنه هال لأنه أراد به

الضوضاء والجلبة ؛ على معنى الصيحة أو الاستغاثة . (٣) آية ١٠ سورة الأحزاب .

هل هذه حالة ترى على المريض أم لا . هذا ما لا يشك فيه بنصف ، وهذا لمن ثبت في اعتقاده ،
وجاهد في الله حق جهاده ، وشاهد الرسول وآياته ، فكيف بنا .

السابعة - وقد اختلف علماؤنا في راكب البحر وقت المول ؛ هل حكمه حكم الصحيح
أو الحامل . فقال ابن القاسم : حكمه حكم الصحيح . وقال ابن وهب وأشهب : حكمه حكم
الحامل إذا بلغت ستة أشهر . قال القاضي أبو محمد : وقولها أقيس ؛ لأنها حالة خوف على
النفس كاثقال الحمل . قال ابن العربي : وابن القاسم لم يركب البحر ، ولا رأى دودا على
عود . ومن أراد أن يوقن بالله أنه الفاعل وحده لا فاعل معه ، وأن الأسباب ضعيفة لا تعلق
لموقن بها ، ويتحقق التوكل والتفويض فليركب البحر .

قوله تعالى : **أُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴿١٩١﴾ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ
لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴿١٩٢﴾**

قوله تعالى : ﴿ أُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا ﴾ أي أعبدون ما لا يقدر على خلق شيء .
﴿ وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ أي الأصنام مخلوقة . وقال « يخلقون » بالواو والنون لأنهم اعتقدوا أن
الأصنام تضر وتنفع ، فأجريت مجرى الناس ؛ كقوله : « فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ^(١) » . وقوله :
« يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ ^(٢) » . ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ﴾
أي الأصنام ، لا تنصروا ولا تنصر .

قوله تعالى : **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ
أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴿١٩٣﴾**

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَتَّبِعُوكُمْ ﴾ قال الأخفش : أي وإن تدعو
الأصنام إلى الهدى لا يتبعوكم . ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدْعَوْهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ﴾ قال أحمد بن يحيى :

لأنه رأس آية . يريد أنه قال : « أم أتم صامتون » ولم يتل أم صمت . وصامتون وصمت
عند ميبويه واحد . وقيل : المراد من سبق في علم الله أنه لا يؤمن . وقرئ « لا يتبعوكم »
مشدداً ومخففاً، لغتان بمعنى . وقال بعض أهل اللغة : « أتبعه » - مخففاً - إذا مضى خلفه
ولم يدركه . و « أتبعه » - مشدداً - إذا مضى خلفه فأدركه .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ فَأَدْعُوهُمْ**
فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٩٤) **أَلَمْ أَرْجُلْ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ**
لَهُمْ أَيْدٍ يَبِطُشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ
يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فَلَا تُنْظَرُونَ (١٩٥) **إِنَّ**
وَلِيِّ اللَّهِ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ (١٩٦)

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَالِكُمْ)** حاجتهم في عبادة الأصنام .
(تَدْعُونَ) تعبدون . وقيل : تدعونها الهة . **(مِنْ دُونِ اللَّهِ)** أى من غير الله . وتسميت
الأوثان عباداً لأنها مملوكة لله مسخرة . الحسن : المعنى أن الأصنام مخلوقة أمثالكم . ولما اعتقد
المشركون أن الأصنام تضر وتنفع أبرارها مجرى الناس فقال : **(فَادْعُوهُمْ)** ولم يقل فادعوه .
وقال « عباد » ، وقال « إن الذين » ولم يقل إن التي . ومعنى « فادعوه » فاطلبوا منهم
النفع والضرر . **(فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ)** أن عبادة الأصنام تنفع . وقال ابن
عباس : معنى فادعوه فاعبدوهم . ثم ونههم الله تعالى وسفه عقولهم فقال : **(أَلَمْ أَرْجُلْ**
يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَيْدٍ يَبِطُشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا) الآية .
أى أتم أفضل منهم فكيف تعبدونهم . والغرض بيان جهلهم ، لأن المعبود يتصف بالجوارح .
وقرأ سعيد بن جبير « **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَالَكُمْ** » بتخفيف « إن » وكسر
لالتقاء الساكنين ، ونصب « عباداً » بالنون ، « أمثالكم » بالنصب . والمعنى : ما الذين
تدعون من دون الله عباداً أمثالكم ، أى هي حجارة وخشب ، فأنتم تعبدون ما أتم أشرف منه .

قال النحاس : وهذه قراءة لا ينبغي أن يُقرأ بها من ثلاث جهات : أحدها — أنها مخالفة للسواد . والثانية — أن سيويه يختار الرفع في خبر إن إذا كانت بمعنى ما ، فيقول : إن زيد منطلق ؛ لأن عمل « ما » ضعيف ، و « إن » بمعناها فهي أضعف منها . والثالثة — أن الكسائي زعم أن « إن » لا تكاد تأتي في كلام العرب بمعنى « ما » ، إلا أن يكون بعدها إيجاب ؛ كما قال عز وجل : « إن الكافرين إلا في غرور^(١) » . (فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ) الأصل أن تكون اللام مكسورة ، لحذفت الكسرة لثقلها . ثم قيل : في الكلام حذف ، المعنى : فادعهم إلى أن يتبعوكم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين أنهم آلهة . وقرأ أبو جعفر وشيبة « أم لهم أيدي يبطشون بها » بضم الطاء ، وهي لغة . واليد والرجل والأذن مؤنثات يُضَفَّرْنَ بالماء . وتزاد في اليد ياء في التصغير ، تُرَدُّ إلى أصلها فيقال بَدْيَةٌ بالتشديد لاجتماع الياءين .

قوله تعالى : (قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ) أي الأصنام . (ثُمَّ كِيدُونِ) أي اتم وهي . (فَلَا تُنْظَرُونَ) أي فلا تؤخرون . والأصل « كيدوني » حذفت الياء لأن الكسرة تدل عليها . وكذا « فَلَا تُنْظَرُونَ » . والكيد المكر . والكيد الحرب ؛ يقال : غزوا فلم يلقَ كيدا . (إِنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي تَزَلُّ الْكُتُبُ) أي الذي يتولى نصري وحفظي الله . وقيل الشيء الذي يحفظه ويمنع عنه الضرر . والكتاب : القرآن . (وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ) أي يحفظهم . وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير مرة يقول : « أَلَا إِنَّ آلَ أَبِي — يعني فلانا — ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين » . وقال الأخفش : وقرئ « إِنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي تَزَلُّ الْكُتُبُ » يعني جبريل . النحاس : هي قراءة حاصم الجحدري . والقراءة الأولى آتية ؛ لقوله : « وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ » .

(١) آية ٢ سورة الملك (٢) في شرح التورى على صحيح مسلم : « هذه الكتابة بقوله : يعني

فلانا ، من من بعض الرواة عني أن يسبه فيرتب عليه غسقة وفتة ؛ إما في حق نفسه ، وإما في حق غيره . فكنى عنه ... قال القاضي عياض رضي الله عنه : قيل إن المعنى ما هنا هو الحكيم أبو العاص راقه أعلم » .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ نَدْعَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ** (١٩٧) **وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ** (١٩٨)

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ)** كَرَّرَهُ لِيَبَيِّنَ أَنَّ مَا يَعْبُدُونَهُ لَا يَنْفَعُ وَلَا يَضُرُّ . **(وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى)** شرط ، والجواب **(لَا يَسْمَعُوا)** . **(وَتَرَاهُمْ)** مستأنف . **(يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ)** في موضع الحال . يعني الأصنام . ومعنى النظر فتح العينين إلى المنظور إليه ، أي وتراهم كالناظر إليك . وخبر عنهم بالواو وهي جماد لا تُبصر ، لأن الخبر جرى على فعل من يعقل . وقيل : كانت لهم أعين من جواهر مصنوعة فلذلك قال «وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ» . وقيل : المراد بذلك المشركون ، أخبر عنهم بأنهم لا يبصرون حين لم ينتفعوا بأبصارهم .

قوله تعالى : **خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ** (١٩٩)
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - هذه الآية من ثلاث كلمات ، تضمنت قواعد الشريعة في المأمورات والمنهيات . فقوله **(خُذِ الْعَفْوَ)** دخل فيه صلة القاطعين ، والعفو عن المذنبين ، والرفق بالمؤمنين ، وغير ذلك من أخلاق المطيعين . ودخل في قوله **(وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ)** صلة الأرحام ، وتقوى الله في الحلال والحرام ، وغض الأبصار ، والاستعداد لدار القرار . وفي قوله **(وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ)** الحش على التخلق بالعلم ، والإعراض عن أهل الظلم ، والتترفع عن منازعة السفهاء ، ومساواة الجهلة الأغبياء ، وغير ذلك من الأخلاق الحميدة والأفعال الرشيدة .

قلت : هذه الخصال تحتاج إلى بسط ، وقد جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر بن سليم . قال جابر بن سليم أبو جري : ركبت قعودي ثم أتيت إلى مكة فطلبت رسول الله صلى

الله عليه وسلم، فأنحنت قعودي بباب المسجد، فدُلوني على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإذا هو جالس عليه بُرد من صوف فيه طرائقُ حُر؛ فقلت: السلام عليك يا رسول الله. فقال: "و عليك السلام". فقلت: إنا معشر أهل البادية، قوم فينا الجفاء؛ فعلمني كلمات ينفعني الله بها. قال: "أذن" ثلاثاً، فدنوت فقال: "أمدحني" فأمدت عليه فقال: "أتق الله ولا تحقرن من المعروف شيئاً وإن تلقى أخاك بوجه منكسر وأنت تفرغ من ذلك في إناه المنسقي وإن امرؤ سبك بما لا يعلم منك فلا تسبه بما تعلم فيه فإن الله جامل لك أجراً وعليه وزراً ولا تسب شيئاً مما خلق الله تعالى". قال أبو جري: فوالذي نفسي بيده، ما سببت بعده شاة ولا بعيراً. أخرجه أبو بكر البزار في مسنده بمعناه. وروى أبو سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إنكم لا تسمعون الناس بأموالكم ولكن يسمعون منكم بسط الوجه وحسن الخلق". وقال ابن الزبير: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وروى البخاري من حديث هشام بن حروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير في قوله: "خذ العفو وأمر بالعرف" قال: ما أنزل الله هذه الآية إلا في أخلاق الناس. وروى سفيان بن عيينة عن الشَّعْبِيِّ أنه قال: إن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: "ما هذا يا جبريل؟" فقال: "لا أدري حتى أسأل العالم" في رواية "لا أدري حتى أسأل ربي" فذهب فمكث ساعة ثم رجع فقال: "إن الله تعالى يأمرك أن تغفر عن ظلمك وتعطي من حرمك وتوصل من قطعك" فنظمه بعض الشعراء فقال:

مكارم الأخلاق في ثلاثة • من تكلم فيه فذلك أئني

عطاء من تحريمه ووصل من • نقطعه والعفو عن اعتدي

• وقال جعفر الصادق: أمر الله نبيه بمكارم الأخلاق في هذه الآية، وليس في القرآن آية

أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية. وقال صلى الله عليه وسلم: "بُعثت لأتم مكارم

الأخلاق". وقال الشاعر:

كل الأمور تول عنك وتتقضى • إلا البناء فإنه لك باق
ولو أنى خُبرت كل فضيلة • ما آخرت غير مكارم الأخلاق
وقال سهل بن عبد الله : كَلَّمَ الله موسى بطور سيناء • قِيلَ لَهُ : بِأَيِّ شَيْءٍ أُرْسِلَ ؟
قَالَ : بِسَعَةِ أَشْيَاءَ ، الْخَشْيَةِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ ، وَكَلِمَةِ الْحَقِّ فِي الرِّضَا وَالنُّصْبِ ، وَالْقَصْدِ فِي الْفَقْرِ
وَالْفَنَى ، وَأَمْرِي أَنْ أَصِلَ مَنْ قَطَعَنِي ، وَأَعْطِيَ مَنْ حَرَمَنِي ، وَأَعْفُو عَنْ ظَلَمَنِي ، وَأَنْ يَكُونَ
نَطْقِي ذِكْرًا ، وَصَمْتِي فِكْرًا ، وَنَظَرِي عِبْرَةً .

قلت : وقد روى عن نبيِّنا محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال : " أَمْرِي رَبِّي بِسَعَةِ
الْإِخْلَاصِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَالْمَدْلِ فِي الرِّضَا وَالنُّصْبِ وَالْقَصْدِ فِي الْفَنَى وَالْفَقْرِ وَأَنْ أَعْفُو عَنْ
ظَلَمَنِي وَأَصِلَ مَنْ قَطَعَنِي وَأَعْطِيَ مَنْ حَرَمَنِي وَأَنْ يَكُونَ نَطْقِي ذِكْرًا وَصَمْتِي فِكْرًا وَنَظَرِي عِبْرَةً " .
وقيل : المراد بقوله « خذ العفو » أي الزكاة ، لأنها يسير من كثير . وفيه بُعد ، لأنه من عفا
إذا درس . وقد يقال : خذ العفو منه ، أي لا تنقص عليه وساعده : وسبب التزول بركه ،
والله أعلم . فإنه لما أمره بحاجة المشركين دلَّه على مكارم الأخلاق ، فإنها سبب جز المشركين
إلى الإيمان . أي أقبل من الناس ما عفا لك من أخلاقهم وتيسر ، تقول : أخذت حق عفوًا
صَفْوًا ، أي سهلًا .

الثانية - قوله تعالى : (وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ) أي بالمعروف . وقرا عيسى بن عمر
« العُرف » بضمين ، مثل الحُلم ، وهما لغتان . والعرف والمعروف والعارفة : كل خصلة
حسنة ترتضيها العقول ، وتطمئن إليها النفوس .

قال الشاعر :

من جعل الخير لا يقدم جوارحه • لا يذهب العُرف بين الله والناس ،
وقال عطاء : « وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ » يعني بلا إله إلا الله .

الثالثة - قوله تعالى : (وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ) أي إذا أقت عليهم المجتم وأمرتهم
بالمعروف فجعلوا عليك فأعرض عنهم ، صيانة له عليهم ورفعاً لقدره عن مجاورتهم . وهذا وإن

كان يخطبا لنبيه عليه السلام فهو ناديب لجميع خلقه . وقال ابن زيد وعطاء : هي منسوخة بآية
السيف . وقال مجاهد وقناة : هي مُحْكَمَةٌ ، وهو الصحيح لما رواه البخاري عن عبد الله
ابن عباس قال : قدم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فقتل علي ابن أخيه الحزبن قيس
ابن حصن ، وكان من الثغر الذين يُدِينُهُمْ عُمَرُ ، وكان القراء أصحاب مجالس عُمَرُ ومشاورته ،
كُهوَلَا كانوا أو شُبَّانَا . فقال عيينة لابن أخيه : يا بن أخي ، هل لك وجه عند هذا الأمير ،
فتستأذن لي عليه . قال : سأستأذن لك عليه ، فأستأذن لعيينة . فلما دخل قال : يا بن
الخطاب ، والله ما نعطينا الحزول ، ولا نَحْكُمُ بَيْنَنَا بِالْعَدْلِ ! قال : فنضب عمر حتى هم بأن يقع به .
فقال الحزبي : يا أمير المؤمنين ، إن الله قال لنبيه عليه السلام « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ
عَنِ الْجَاهِلِينَ » وإن هذا من الجاهلين . فوالله ما جاوزها عُمَرُ حين تلاها عليه ، وكان وقفا
عند كتاب الله عز وجل .

قلت : فاستعمل عمر رضي الله عنه هذه الآية واستدل الحزبيها بدل على أنها مُحْكَمَةٌ
لا منسوخة . وكذلك استعملها الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ، على ما يأتي
بيانه . وإذا كان الجفاء على السلطان تمعُّدا واستخفافا بحقه فله تزييره . وإذا كان غير ذلك
فالإعراض والصفح والعفو كما فعل الخليفة العدل .

قوله تعالى : وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ
سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٥﴾
فيه مسألتان :

الأولى - لما نزل قوله تعالى : (خُذِ الْعَفْوَ) قال عليه السلام : " كيف يارب
والغضب " ؟ فقلت : (وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ) ونَزَغُ الشيطان : وسامسه . وفيه لغتان : نزغ ونزغ ،
يقال : إِيَّاكَ وَالتَّرَاغُ وَالتَّنَازُ ، وهم المُنَازِعُونَ . الزجاج : التَّرَغُ أدنى حركة تكون ، ومن الشيطان

(١) أي لا يجاوز حكمة . (٢) التوريش : التحريش ، يقال : ورش بين القوم وأرض .

أدنى وسوسة . قال سعيد بن المسيب : شهدت عثمان وطبياً وكان بينهما ترغ من الشيطان
فما أتى واحد منهما لصاحبه شيئاً ، ثم لم يبرح حتى استغفر كل واحد منهما لصاحبه . ومعنى
(يَتَرَعَّكَ) : يصيبك ويعرض لك عند الغضب وسوسة بما لا يحل . (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ)
أى اطلب النجاة من ذلك بالله . فأمر تعالى أن يدفع الوسوسة بالالتجاء إليه والامتانة به ؛
ولله المثل الأعلى . فلا يستعاذ من الكلاب إلا برب الكلاب . وقد حكى عن بعض السلف
أنه قال لتلميذه : ما تصنع بالشيطان إذا سؤل لك الخطايا ؟ قال : أجاهده . قال : فإن عاد ؟
قال : أجاهده . قال : فإن عاد ؟ قال : أجاهده . قال : هذا بطول ، أرايت لو مررت
بتم فنبحك كلبها ومنع من العبور ما تصنع ؟ قال : أكابده وأرثه جهدى . قال : هذا يطول
عليك ، ولكن استغث بصاحب الغم يكفه عك .

الثانية - التَّغَرُّ والتَّرَغُّ والهمز والوسوسة سواء ؛ قال الله تعالى : « وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ
مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ » وقال : « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ » . وأصل التَّغَرُّ الفساد ؛
يقال : ترغ بيننا ، أى أفسد . ومنه قوله : « تَرَغُّ الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي » أى أفسد .
وقيل : التَّغَرُّ الإغواء والإغراء ؛ والمعنى متقارب .

قلت : ونظير هذه الآية ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : « يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ فَيَقُولُ لَهُ مِنْ خَلْقِ كَذَا وَكَذَا حَتَّى يَقُولَ لَهُ مِنْ خَلْقِ رَبِّكَ
فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ فَلَيْسَتْ عَذَابُهُ وَلَيْتَهُ » . وفيه عن عبد الله قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن
الوسوسة قال : « تِلْكَ مَحْضُ الْإِيمَانِ » . وفي حديث أبي هريرة : « ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ »
والصریح الخالص . وهذا ليس على ظاهره ؛ إذ لا يصح أن تكون الوسوسة نفسها هي الإيمان ،
لأن الإيمان اليقين ؛ وإنما الإشارة إلى ما وجدوه من الخوف من الله تعالى أن يماقبوا على
ما وقع في أنفسهم . فكانه قال جزعكم من هذا هو محض الإيمان وخالصه ؛ لصحة إيمانكم ، وعلكم
بفسادها . فسمى الوسوسة إيمانا لما كان دفنها والإعراض عنها والرقة لها وطم قبولها

والخروج منها صادرا عن الإيمان . وأما أمره بالاستعانة فيكون تلك الوسوس من آثار الشيطان .
 وأما الأمر بالانتهاء فمن الركون إليها والالتفات نحوها . فمن كان صحيح الإيمان واستعمل
 ما أمره به ربه ونبيه فقه وانتفع به . وأما من خالجه الشبهة وغلب عليه الحس ولم يقدر على
 التفكك عنها فلا بد من مشاققتها بالدليل العقلي ؛ كما قال صلى الله عليه وسلم للذي خالطته شبهة
 الإبل الجرب حين قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا عدوى » . وقال أصراي : لما بال الإبل
 تكون في الزمل كأنها الظباء فإذا دخل فيها البعير الأجرب أجربها ؟ فقال صلى الله عليه وسلم :
 « فمن أعدى الأول » فاستأصل الشبهة من أصلها . فلما يئس الشيطان من أصحاب محمد صلى الله
 عليه وسلم بالإغراء والإضلال أخذ يشوش عليهم أوقاتهم بتلك الالتفات . والوسوس :
 الترهات ؛ فضررت عنها قلوبهم وعظم عليهم وقوعها عندهم بقاءوا — كما في الصحيح — فقالوا :
 يا رسول الله ، إنا نحمد في أنفسنا ما يتعظم أحدنا أن يتكلم به . قال : « أو قد وجدتموه » ؟
 قالوا نعم . قال : « ذلك صريح الإيمان رغبنا للشيطان حسب ما نطق به القرآن في قوله : (إِنَّ
 عِبَادِي لَيَسْئَلُنَّكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا) » . فأنلوا طرا التي ليست بمستقرة ولا آجلبتها الشبهة فهي
 التي تدفع بالإعراض عنها ؛ وعلى مثلها يطلق اسم الوسوسة . والله أعلم . وقد مضى في آخر
 البقرة « هذا المعنى ، والحمد لله .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا
 فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ) (١٥١) وَإِخْوَانُهُمْ يَمْلُونَهُمْ فِي الْغَيْ ثُمَّ لَا يَفْقَهُونَ (١٥٢)
 فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا) يريد الشرك والمصاحي . (إِذَا مَسَّهُمْ
 طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ) هذه قراءة أهل البصرة وأهل مكة . وقراءة أهل المدينة وأهل الكوفة
 « طائف » . وروى عن سعيد بن جبير « طيف » بتشديد الياء . قال النحاس : كلام
 العرب ومثل هذا « طيف » بالتخفيف ؛ على أنه مصدر من طاف طيف . قال الكسائي :

هو مخفف من « طيف » مثل ميت وميت . قال النحاس : ومعنى « طيف » في اللغة ما يَخِيل في القلب أو يرى في النوم ، وكذا معنى طائف . وقال أبو حاتم : سألت الأصمعي عن طيف ؛ فقال : ليس في المصادر فعل . قال النحاس : ليس هو بمصدر ، ولكن يكون بمعنى طائف . والمعنى : إن الذين آتوا المعاصي إذا لحقهم شيء ، تفكروا في قدرة الله عز وجل وفي إنعامه عليهم فتركوا المعصية . وقيل : الطيف والطائف معنيان مختلفان . فالأول - التخيل . والثاني - الشيطان نفسه . فالأول مصدر طاف الخيال يطوف طيفا ؛ ولم يقولوا من هذا طائف في اسم الفاعل . قال السهيلي : لأنه تخيل لا حقيقة له . فاما قوله : « فَطَافَ طَيْبًا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ » فلا يقال فيه : طيف ؛ لأنه اسم فاعل حقيقة ، ويقال إنه جبريل . قال الزجاج : طفت عليهم أطوف ، وطاف الخيال يطيف . وقال حسان :

فَدَعَّ هَذَا وَلَكِنْ مَنْ لَطِيفٌ • يُوْزَقْنِي إِذَا ذَهَبَ الْعِشَاءُ

بجاهد : الطيف الغضب . وَيُسَيِّ الْجَنُّونَ والغضب والوسوسة طيفا ؛ لأنه لمة من الشيطان تُشَبَّه بلمة الخيال . (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ) أى مثنون . وقيل : فإذا هم على بصيرة . وقرأ سعيد بن جبير : « تَذَكَّرُوا » بتشديد الذال . ولا وجه له في العربية ؛ ذكره النحاس .

الثانية - قال عصام بن المصطلق : دخلت المدينة فرأيت الحسن بن علي عليهما السلام ، فأعجبني تيمنه وحسن روائه ؛ فأنار مني الحسد ما كان يحنه صدري لأبيه من البغض ، فقلت : أنت ابن أبي طالب ! قال نعم . فبالت في شتمه وشم أبيه ؛ فنظر إلى نظرة عاطف رعوف ، ثم قال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم « خذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » فقرأ إلى قوله : « فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ » ثم قال لي : خفف عليك ، استغفر الله لي ولك ، إنك لو استعنتنا أملاك ، ولو استرقدتنا أرفدناك ،

ولو استرشدنا أرشدناك . فتوسم في الندم على ما فرط مني فقال : « لا تريب عليكم اليوم
 بفراقه لكم وهو أرحم الراحمين » أمن أهل الشام أنت ؟ قلت نعم . فقال :
 • شئنة أعرافها من أخزم •

حيّاك الله وبيّاك ، وما فاك ، وآذاك ، انبسط إلينا في حوائجك وما يعرض لك ، تجدنا
 عند أفضل ظنك ، إن شاء الله . قال عصام : فضاعت على الأرض بما رحبت ، ووددت
 أنها ساخت بي ، ثم تسالت منه لوأذا ، وما على وجه الأرض أحب إلى منه ومن أبيه .

قوله تعالى : (وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي الْغَىِّ ثُمَّ لَا يُقْصِرُونَ) قيل : المعنى وإخوان الشياطين
 وهم الفجار من خلال الإنس تمتد بهم الشياطين في الغي . وقيل للفجار إخوان الشياطين
 لأنهم يقبلون منهم . وقد سبق في هذه الآية ذكر الشيطان . هذا أحسن ما قيل فيه ، وهو
 قول قتادة والحسن والضحاك . ومعنى (لَا يُقْصِرُونَ) أي لا يتوبون ولا يرجعون . وقال
 الزجاج : في الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى : والذين تدعون من دونه لا يستطيعون لكم نصرا
 ولا أنفسهم ينصرون ، وإخوانهم يمدونهم في الغي ، لأن الكفار إخوان الشياطين . ومعنى
 الآية : إن المؤمن إذا مسه طيف من الشيطان تنبه من قرب ، فاما المشركون فيمد بهم الشيطان .
 و (لَا يُقْصِرُونَ) قيل : يرجع إلى الكفار على القولين جميعا . وقيل : يجوز أن يرجع إلى الشيطان .
 قال قتادة : المعنى ثم لا يقصرون عنهم ولا يرجعونهم . والإقصار : الانتهاء عن الشيء ، أي
 لا تقصر الشياطين في مدد الكفار بالغي . وقوله (فِي الْغَىِّ) يجوز أن يكون متصلا بقوله

(١) آية ٩٢ سورة يوسف . (٢) الشئنة (بكر الشين) : العادة والطبيعة . قال الأصمعي : وهذا
 بيت رجز مثل به لأبي أخزم الطائي وهو :

• إن بني زملون باللهم • شئنة أعرافها من أخزم • من يثق بأساد الرجال بكلم •

قال ابن بري : وكان أخزم مائلا لأبيه ، فأثرت ترك بينه حوا جدم وضريرة وأدبوه ، فقال ذلك . أي إنهم
 أشبهوا آباهم في المروق . (٣) قوله : حيّاك الله وبيّاك ، أي ملكك واحمدك بالتحية . وبيّاك : معناه

تراك منزلا ، إلا أنها لما جاءت مع حيّاك تركت منزلتها وادعاه . وآذاك : تراك وأمّاك .

(٤) الانبساط : ترك الاحتشام . (٥) الراذ : الاستنار .

« يمدونهم » ويجوز أن يكون متصلاً بالإخوان . والنّى : الجهول . وقرأ نافع « يمدونهم » بضم الياء وكسر الميم . والباقون بفتح الباء وضم الميم . وهما لغتان مدّ وأمد . ومدّ أكثر ، بغير الألف ؛ قاله مكّي . النحاس : وجماعة من أهل العربية ينكرون قراءة أهل المدينة ؛ منهم أبو حاتم وأبو عبيد ، قال أبو حاتم : لا أعرف لها وجهاً ، إلا أن يكون المعنى يزيدونهم في النّى . وحكى جماعة من أهل اللغة منهم أبو عبيد أنه يقال إذا كثرت شئ شيئاً بنفسه مدّه ، وإذا كثرت بغيره قيل أمدّه ؛ نحو « يمدّكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين » . وحكى عن محمد ابن يزيد أنه احتج لقراءة أهل المدينة قال : يقال مددت له في كذا أى زينته له واستدعيته أن يفعله . وأمددته في كذا أى أعتته برأى أو غير ذلك . قال مكّي : والاختيار الفتح ؛ لأنه يقال : مددت في الشر ، وأمددت في الخير ؛ قال الله تعالى : « ويمدّهم في طغيانهم يعمهون » . فهذا يدل على قوة الفتح في هذا الحرف ؛ لأنه في الشر ، والنّى هو الشر ، ولأن الجماعة عليه . وقرأ عاصم الجحدري « يمدونهم في النّى » . وقرأ عيسى بن عمر « يقيمرون » بفتح الياء وضم الصاد وتخفيف القاف . الباقر « يقيمرون » بضده ، وهما لغتان . قال امرؤ القيس :

• سمالك شوق بعد ما كان أقصرًا •

قوله تعالى : وَإِذَا لَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ قَالُوا لَوْلَا أُجْتَبِئَتْ قُلُوبُنَا
أَتَّبِعُ مَا يُوْحَىٰ إِلَىٰ مِنْ رَبِّي هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكَ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ
لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا لَمْ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ) أى تقرأوها عليهم . (قَالُوا لَوْلَا أُجْتَبِئَتْ) لولا بمعنى هلاً ، ولا يليها على هذا المعنى إلا الفعل ظاهراً أو مضمرأ ، وقد تقدم القول فيها في « البقرة » مستوفى . ومعنى (أُجْتَبِئَتْ) اختلقها من نفسك . فاعلمهم أن الآيات من قبل الله

(١) في الأصول : « مدّه » . (٢) آية ١٢٥ سورة آل عمران . (٣) آية ١ سورة البقرة .

(٤) راجع ج ٢ ص ٩١ طبع ثانياً .

عز وجل ، وأنه لا يقرأ عليهم إلا ما أنزله عليه . يقال : اجتبت الكلام أى أرتجلته وأختلقته وأخترعته إذا جئت به من عند نفسك . (قُلْ إِنَّمَا أَنبِئُ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِن رَّبِّي) أى من عند الله لا من عند نفسى . (هَذَا بَصَائِرُ مِن رَّبِّكُمْ) يعنى القرآن ، جمع بصيرة ، وهى الدلالة والعبرة . أى هذا الذى دللتكم به على أن الله عز وجل واحد بصائر ، أى يُستبصر بها . وقال الزجاج : « بصائر » أى طرق . والبصائر طرق الدين . قال الجعفي :

راحوا بصائرهم على أكافهم * وبصيرتى يقدوها عتد^(١) وأى

(وهدى) رشد وبيان . (وَرَحْمَةً) أى ونعمة .

قوله تعالى : وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ

تَرْحَمُونَ ﴿٢١﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا) قيل : إن هذا نزل فى الصلاة ، روى عن ابن مسعود وأبى هريرة وجابر والزهرى وعبيد الله بن عمير وعطاء بن أبى رباح وسعيد بن المسيب . قال سعيد : كان المشركون يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى ، فيقول بعضهم لبعض بمكة : « لَا تَسْمَعُوا لَهُذَا الْقُرْآنِ وَأَلْفُوا فِيهِ » . فأنزل الله جل وعز جوابا لهم « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » . وقيل : إنها نزلت فى الخطبة ، قاله سعيد بن جبيرة ومجاهد وعطاء وعمرو بن دينار وزيد بن أسلم والقاسم بن مخيمرة ومسلم بن يسار وشهر بن حوشب وعبد الله بن المبارك . وهذا ضعيف ، لأن القرآن فيها قليل ، والإنصات يجب فى جميعها ، قاله ابن العربى . النقاش : والآية مكية ، ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة . وذكر الطبري عن سعيد بن جبيرة أيضا أن هذا فى الإنصات يوم الأضحى ويوم الفطر ويوم الجمعة ، وفيما يحضر به الإمام فهو عام . وهو الصحيح ، لأنه

يجمع جميع ما أوجبه هذه الآية وغيرها من السنّة في الإنصات . قال النقاش : أجمع أهل التفسير أن هذا الاستماع في الصلاة المكتوبة وغير المكتوبة . النحاس : وفي اللغة يجب أن يكون في كل شيء ، إلا أن يدل دليل على اختصاص شيء . وقال الزجاج : يجوز أن يكون « فاستمعوا له وأنصتوا » إعمالوا بما فيه ولا تجاوزوه . والإنصات : السكوت للاستماع والإصغاء والمراعاة . أنصت ينصت إنصاتاً ونصت أيضاً ، قال الشاعر :

قال الإمام عليكم أمر سيّدكم * فلم تخالف وأنصتنا كما قال

ويقال : أنصتوه وأنصتوا له ؛ قال الشاعر :

إذا قالت حذام فأنصتوها * فإن القول ما قالت حذام

وقال بعضهم في قوله « فاستمعوا له وأنصتوا » : كان هذا لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصاً ليعيه عنه أصحابه ..

قلت : هذا فيه بعد ، والصحيح القول بالعموم ؛ لقوله : « لعلمكم ترجمون » والتخصيص يحتاج إلى دليل . وقال عبد الجبار بن أحمد في فوائد القرآن له : إن المشركين كانوا يكثر من اللفظ والشغب تفتاً وعناداً ، على ما حكاه الله عنهم : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالنَّوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ » . فأمر الله المسلمين حالة أداء الوحي أن يكونوا على خلاف هذه الحالة وأن يستمعوا ، ومدح الجن على ذلك فقال : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ » الآية . وقال محمد بن كعب القرظي : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ في الصلاة أجابه من وراءه ؛ إذا قال بسم الله الرحمن الرحيم ، قالوا مثل قوله ، حتى يقضى فاتحة الكتاب والسورة . فليث بذلك ما شاء الله أن يليث ؛ فقل « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » فأنصتوا . وهذا يدل على أن المعنى بالإنصات ترك الجهر على ما كانوا يفعلون من مجاوبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة في هذه الآية : كان الرجل يأتي ومعه في الصلاة فيسألهم كم صليتم ، كم بقي ؛ فانزل الله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ »

وَأَنْصِتُوا . وعن مجاهد أيضا : كانوا يتكلمون في الصلاة بحاجتهم ؛ فترل قوله تعالى :
 « لعلكم ترحمون » . وقد مضى في الفاتحة الاختلاف في قراءة المأموم خلف الإمام . ويأتي
 في « الجمعة » حكم الخطبة ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ
 مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ** ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (**وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً**) نظيره « **أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا
 وَخُفْيَةً** » وقد تقدم . قال أبو جعفر النحاس : ولم يختلف في معنى « **وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ** »
 أنه في الدعاء .

قلت : قد روى عن ابن عباس أنه يعني بالذكر القراءة في الصلاة . وقيل : المعنى
 اقرأ القرآن بتأمل وتدبر . « **تَضَرُّعًا** » مصدر ، وقد يكون في موضع الحال . « **وَخِيفَةً** »
 معطوف عليه . وجمع خيفة خوف ؛ لأنه بمعنى الخوف ؛ ذكره النحاس . وأصل خيفة خوفاً ،
 قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها . خاف الرجل يخاف خوفاً وخيفة وخفاة ، فهو خائف ،
 وقوم خُوف على الأصل ، وخُيف على اللفظ . وحكى الفراء أنه يقال أيضاً في جمع خيفة
 يخيف . قال الجوهري : والخيفة الخوف ، والجمع خيف ، وأصله الواو . (**وَدُونَ الْجَهْرِ**)
 أي دون الرفع من القول . أي أسمع نفسك ؛ كما قال : « **وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا** » أي بين
 الجهر والخفاة . ودل هذا على أن رفع الصوت بالذكر ممنوع ؛ على ما تقدم في غير موضع .
 (**بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ**) قال قتادة وابن زيد : الآصال العشيات . والغُدُو جمع غُدوة . وقرا
 أبو مجلز « **بِالْغُدُوِّ وَالْإِيصَالِ** » وهو مصدر أصلتنا ، أي دخلنا في العشي . والآصال جمع أصل ؛
 مثل طُنْب وأطناب ؛ فهو جمع الجمع ، والواحد أصيل ، جمع على أصل ؛ عن الزجاج .

الأخفش : الأصل جمع أصيل ؛ مثل يمين وإيمان . القراء : أصل جمع أصيل ، وقد يكون أصل واحدا ؛ كما قال الشاعر :

* ولا بأحسن منها إذ دنا الأصل *

الجوهرى : الأصيل الوقت بعد العصر إلى المغرب ، وجمعه أصل وأصال وأصائل ؛ كأنه جمع أصيلة ؛ قال الشاعر :

أعمرى لأنت أليبت أكرم أهله * وأقعد في أفيائه بالأصائل

ويجمع أيضا على أصلان ؛ مثل بغير وبعران ؛ ثم صفروا الجمع فقالوا أصيلان ، ثم أبدلوا من النون لاما فقالوا أصيلال ؛ ومنه قول النابغة :

وقفت فيها أصيلا لا أسائلها * عبت جوابا وما بالربع من أحد

وحكى الحماني لقبه أصيلا . (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) أى عن الذكر .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ
وَيَسْبَحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴿٢٥٦﴾

فيه ثمان مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) يعنى الملائكة بإجماع . وقال « عند ربك » والله تعالى بكل مكان لأنهم قريبون من رحمته ، وكل قريب من رحمة الله عز وجل فهو عنده ؛ عن الزجاج . وقال غيره : لأنهم فى موضع لا ينفذ فيه إلا حكم الله . وقيل : لأنهم رسل الله ؛ كما يقال : عند الخليفة جيش كثير . وقيل : هذا على جهة التشريف لهم ، وأنهم بالمكان المكرم ؛ فهو عبارة عن قربهم فى الكرامة لا فى المسافة . (وَيَسْبَحُونَهُ) أى ويعظمونه ويتزهون به عن كل سوء . (وَلَهُ يَسْجُدُونَ) قيل يصلون . وقيل يذلون ، خلاف أهل المعاصى .

الثانية — والجمهور من العلماء في أن هذا موضع سجود للقارئ. وقد اختلفوا في عدد سجود القرآن؛ فأقصى ما قيل : خمس عشرة . أولها خاتمة الاعراف، وآخرها خاتمة العلق . وهو قول ابن حبيب وابن رهب — في رواية — وإسحاق . ومن العلماء من زاد سجدة الحجر، قوله تعالى : « وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ » على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . فعلى هذا تكون ست عشرة . وقيل : أربع عشرة ؛ قاله ابن وهب في الرواية الأخرى عنه . فأسقط ثمانية الحج . وهو قول أصحاب الرأي، والصحيح سقوطها؛ لأن الحديث لم يصح بثبوتها . ورواه ابن ماجه وأبو داود في سننهما عن عبد الله بن مئین من بنى عبد كلال عن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن؛ منها ثلاث في المفصل ، وفي الحج سجدتان . وعبد الله بن مئین لا يُحتج به؛ قاله أبو محمد عبد الحق . وذكر أبو داود أيضا من حديث عقبة بن عامر قال قلت : يا رسول الله ، أفي سورة الحج سجدتان ؟ . قال : « نعم ومن لم يسجدهما فلا يقرأهما » . في إسناده عبد الله بن لميعة ، وهو ضعيف جدا . وأثبتهما الشافعي وأسقط سجدة من . وقيل : إحدى عشرة سجدة ، وأسقط آخره الحج وثلاث المفصل . وهو مشهور مذهب مالك . وروى عن ابن عباس وابن عمر وغيرهم . وفي سنن ابن ماجه عن أبي الدرداء قال : سجدت مع النبي صلى الله عليه وسلم إحدى عشرة سجدة ليس فيها من المفصل شيء ، الاعراف والرعد والنحل وبنى إسرائيل ومريم والحج سجدة والفرقان وسليمان سورة النمل والسجدة وص وسجدة الحواميم . وقيل : عشر ، وأسقط آخره الحج وص وثلاث المفصل ؛ ذكر عن ابن عباس . وقيل : إنها أربع ، سجدة ألم تتريل وحم تتريل والنجم والعلق . وسبب الخلاف اختلاف النقل في الأحاديث والعمل . واختلافهم في الأمر المجرد بالسجود في القرآن هل المراد به سجود التلاوة أو سجود الفرض في الصلاة .

الثالثة — واختلفوا في وجوب سجود التلاوة؛ فقال مالك والشافعي : ليس بواجب . وقال أبو حنيفة : هو واجب . وتعلق بأن مطلق الأمر بالسجود على الوجوب ، بقوله عليه السلام : « إذا قرأ ابن آدم سجدة فسجد اعترل الشيطان بيكي يقول يا ويله » . وفي رواية

أبي كريب "ياويل"، وبقوله عليه السلام إخباراً عن إبليس لعنه الله : "أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار" . أخرجه مسلم . ولأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحافظ عليه . وعقول علماءنا على حديث عمر الثابت - أخرجه البخاري - أنه قرأ آية سجدة على المنبر [فتر] فسجد وسجد الناس معه ، ثم قرأها في الجمعة الأخرى فتيماً الناس للسجود ، فقال : أيها الناس على رسلكم ! إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء . وذلك بحضور الصحابة أجمعين من الأنصار والمهاجرين . فلم ينكر عليه أحد فثبت الإجماع به في ذلك . وأما قوله : "أمر ابن آدم بالسجود" فأخبار عن السجود الواجب . ومواظبة النبي صلى الله عليه وسلم تدل على الاستحباب ، والله أعلم .

الرابعة - ولا خلاف في أن سجود القرآن يحتاج إلى ما تحتاج إليه الصلاة من طهارة حدث ونجس ونية واستقبال قبله ووقت . إلا ما ذكر البخاري عن ابن عمر أنه كان يسجد على غير طهارة . وذكره ابن المنذر عن الشعبي . وعلى قول الجمهور هل يحتاج إلى تحريم ورفع يدين عنده وتكبير وتسليم . اختلفوا في ذلك ؛ فذهب الشافعي وأحمد وإسحاق إلى أنه يكبر ويرفع للتكبير لها . وقد روى في الأثر عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد كبر ، وكذلك إذا رفع كبر . ومشهور مذهب مالك أنه يكبر لها في الخفض والرفع في الصلاة . واختلف عنه في التكبير لها في غير الصلاة ؛ وبالتكبير لذلك قاله عامة الفقهاء ، ولا سلام لها عند الجمهور . وذهب جماعة من السلف وإسحاق إلى أنه يسلم منها . وعلى هذا المذهب يتحقق أن التكبير في أولها للإحرام . وعلى قول من لا يسلم يكون السجود لحسب . والأقل أولى ؛ لقوله عليه السلام : "مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم" . وهذه عبادة لها تكبير ، فكان لها تحليل كصلاة الجنائز بل أولى ؛ لأنها فعل وصلاة الجنائز قول . وهذا اختيار ابن العربي .

الخامسة - وأما وقته فقليل : يسجد في سائر الأوقات مطلقاً ؛ لأنها صلاة لسبب . وهو قول الشافعي وجماعة . وقيل : ما لم يُسفر الصبح ، أو ما لم تصفر الشمس بعد العصر .

(١) في الأصول : «بعد الصبح» والتصريح من كتب المالكية .

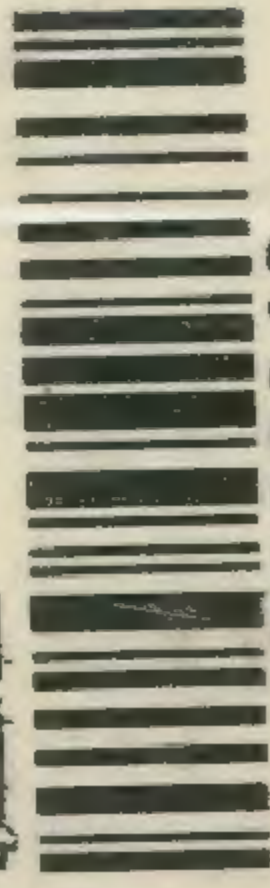
وقيل : لا يسجد بعد الصبح ولا بعد العصر . وقيل : يسجد بعد الصبح ولا يسجد بعد العصر . وهذه الثلاثة الأقوال في مذهبنا . وسبب الخلاف معارضة ما يقتضيه سبب قراءة السجدة من السجود المرتب عليها لعموم النهي عن الصلاة بعد العصر . بعد الصبح . واختلافهم في المعنى الذي لأجله نُهي عن الصلاة في هذين الوقتين ، والله أعلم .

السادسة — فإذا سجد يقول في سجوده : اللَّهُمَّ احفظ عني بها وزراً ، واكتب لي بها أجراً ، واجعلها لي عندك ذكراً . ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكره ابن ماجه . السابعة — فإن قرأها في صلاة ، فإن كان في نافلة سجد إن كان منفرداً أو في جماعة وأمن التخليط فيها . وإن كان في جماعة لا يأمن ذلك فيها فالمخصوص جوازه . وقيل : لا يسجد فيها . وأما في الفريضة فالمشهور عن مالك النهي عنه فيها ، سواء كانت صلاة سر أو جهر ، جماعة أو فرادى . وهو معطل بكونها زيادة في أعداد سجود الفريضة . وقيل : معطل بخوف التخليط على الجماعة ، وهذا أشبه . وعلى هذا لا يمنع منه الفرادى ولا الجماعة التي يأمن فيها التخليط .

الثامنة — روى البخاري عن أبي رافع قال : صليت مع أبي هريرة العتمة ، فقرأ « إذا السماء انشقت » فسجد ، فقلت : ما هذه ؟ قال : سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم ، فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه . انفرد بإخراجه . وفيه « وقيل لعمران بن حصين : الرجل يسمع السجدة ولم يجلس لها ؟ قال : أرايت لو قعد لها ! كأنه لا يوجبه عليه . وقال سلمان : ما لهذا فدونا . وقال عثمان : إنما السجدة على من استمعها . وقال الزهري : لا يسجد إلا أن يكون طاهراً ، فإذا سجدت وأنت في حَضْر فاستقبل القبلة ، فإن كنت راجعاً فلا عليك حيث كان وجهك . وكان السائب لا يسجد لسجود القاص^(١) » والله أعلم .

(١) القاص (بتثنية المعاد المهمة) : الذي يقرأ القصص والأخبار والمراعي ، لكونه ليس قاصداً للآلة

Bibliotheca Alexandrina



0285818